

(الجزء الثالث)

من التفسير المسمى فتح البيان
في مقاصد القرآن للسيد الامام المجتهد المحقق
الهمام المؤيد من مولاه القدير الباري أبي الطيب صديق
ابن حسن القنوجي البخاري ملاك مدينة بهوبال
حالاً بالقطار الهندية لازالت
كرواكب فضله في
الافاق زاهرة

مضيه

آمين

هامشه تفسير الامام الجليل الكبير الحافظ عماد الدين أبي الفداء اسمعيل بن عمر بن
برالقرشي الدمشقي المولود سنة سبع مائة وعشرة المتوفى سنة سبع مائة وأربعة وسبعين
ذات التفسير جليل فسر بالاحاديث والآثار مستندة من أصحابها مع الكلام عما يحتاج
مبحر حاتعدبلا ٥٥ من كشف الظنون

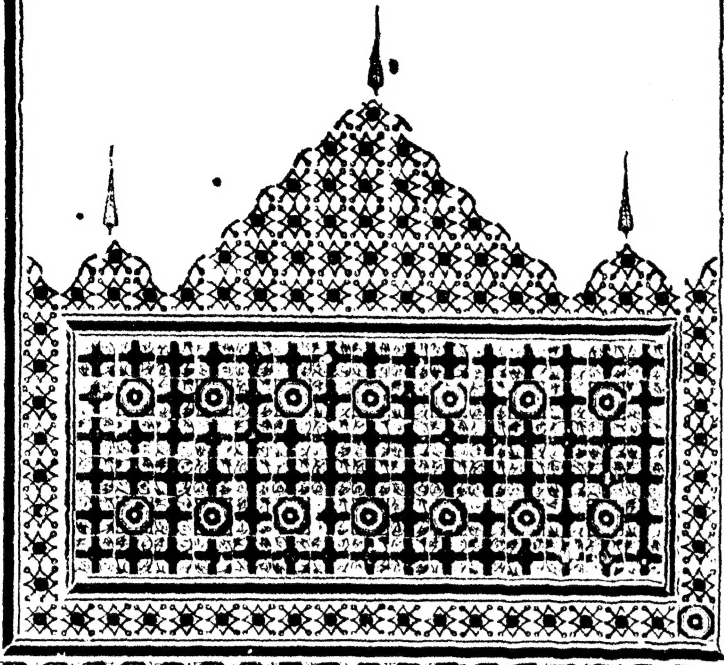
(الطبعة الاولى)

(بالمطبعة الكبرى الميرية بيولا في مصر الحمية)

سنة ١٣٠١ هجرية

* (سورة النساء) *

قال المعوفى عن ابن عباس نزلت سورة النساء بالمدينة وكذا روى ابن مردويه عن عبد الله بن الزبير وزيد بن ثابت وروى من طريق عبد الله بن لهيعة عن أخيه عيسى عن عكرمة عن ابن عباس قال لما نزلت سورة النساء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا حبس وقال الحاكم في مستدركه حديثنا أبو العباس محمد بن يعقوب حديثنا أبو الجبتي عبد الله بن محمد بن شاذل حديثنا محمد بن بشر العبدي حديثنا سعد بن كدام عن معمر بن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود قال ان في سورة النساء خمس آيات ما يسرفني ان لي بها الدنيا وما فيها ان الله لا يظلم مثقال ذرة الآية وان تجتنبوا بكاء ما تنهون عنه الآية وان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤك الآية ثم قال هذا السناد صحيح ان كان عبد الرحمن سمع من أبيه فقد اختلف في ذلك وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن رجل عن ابن مسعود قال خمس آيات من النساء لهن أحب الى من الدنيا جميعا ان تجتنبوا بكاء ما تنهون عنه تكفر عنكم سيئاتكم وقوله وان قل محسنة يضاعفها وقوله ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وقوله ومن يعمل سوا أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجده الله غفوراً رحيماً رواه ابن جرير ثم روى من طريق صالح



بسم الله الرحمن الرحيم

* (سورة المائدة) *

هي مائة وثلاث وعشرون آية قال القرطبي هي مدينة بالاجماع وبه قال قتادة وعن محمد ابن كعب القرطبي قال انها نزلت في حجة الوداع فيما بين مكة والمدينة وأخرج ابو عبيد عن حمزة بن حبيب وعطية بن قيس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المائدة من آخر القرآن تنزيلاً فأحلوا حلالها وحرموا حرامها وعن عمر بن شرحبيل قال لم ينسخ من المائدة شيء وقال الشعبي الا هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعثاً رئثاً ولا الشهر الحرام ولا الهدى ولا القلائد وزاد ابن عباس فان جاؤك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم قال ميسرة ان الله أنزل في هذه السورة ثمانية عشر حكماً لم ينزلها في غيرها من سور القرآن وهي قوله والمنخبة الى قوله اذا حضر أحدكم الموت

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(يا أيها الذين آمنوا) هذه الآية التي افتتح الله تعالى بها هذه السورة الى قوله ان الله يحكم ما يريد فيها من البلاغة ما يتقاصر عنه القوي البشرية مع شمولها الاحكام عدة منها الوفاء بالعقود ومنها دليل بهيمة الانعام ومنها استثناء ما سئل عما لا يحل ومنها تحريم الصيد على المحرم ومنها اباحة الصيد لمن ايسر بحرم وقد حكى النقاش ان أصحاب الفيلسوف الكندي قالوا له أيها الحكماء اعمل لنا مثل هذا القرآن فقال نعم اعمل مثل

المرى عن قتادة عن ابن عباس قال ثمانى آيات نزلت في سورة النساء خبر الله الامم بما طلعت عليه الشمس وغربت أولهن يريد الله
 ليسن لكم ويهديكم سنن الذين من قبلكم ويتوب عليكم والله عليم حكيم والثانية يريد ان يتوب عليكم ويريد الذين يتبعون
 الشبهوات ان يميلوا ميلا عظيما والثالثة يريد الله ان يخفف عنكم وخلق الانسان ضعيفا ثم ذكر قول ابن مسعود سواء يعنى في
 الخمسة الباقية وروى الحاكم من طريق أبي نعيم عن سفیان بن عيينة عن عبيد الله بن أبي يزيد عن ابن أبي مليكة سمعت ابن عباس
 يقول عن سورة النساء فاني قرأت القرآن وأنا صغير ثم صحیح على شرط الشيخين ولم يخرجاه (٣)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي
 خلقكم من نفس واحدة وخلق
 منها زوجها وبث من حمائل كثيرا
 ونساء واتقوا الله الذي تساءلون
 به والأرحام إن الله كان عليكم
 رقيبا) يقول تعالى أمر اخلقه
 بتقواه وهي عبادته وحده لا شريك
 له ومنه الهيم على قدرته التي خلقهم
 به من نفس واحدة وهي آدم عليه
 السلام وخلق منها زوجها وهي
 حواء عليها السلام خلقت من
 ضلعه الأيسر من خلفه وهونام
 فاستمظفراها فأعجبته فأنس
 اليها وأنست اليه وقال ابن أبي
 حاتم حدثنا أي حدثنا محمد بن
 مقاتل حدثنا وكيع عن
 أبي هلال عن قتادة عن ابن عباس
 قال خلقت المرأة من الرجل فجعلت
 نهمته في الرجل وخلق الرجل من
 الأرض فجعلت نهمته في الأرض
 فأحبسوا نساءكم وفي الحديث
 الصحيح ان المرأة خلقت من ضلع
 وأنا أعوج شئ في الضلع أعلاه فان
 ذهبت به تقمبه كسرته وان استمعت
 بها استمعت بها وفيها عوج وقوله

بعضه فاحجب أياما كثيرة ثم خرج فقال والله ما أقدر ولا يطيق هذا أحداني فحقت
 المحجف فخرجت سورة المائدة فنظرت فإذا هو قد نطق بالوفاء ونهى عن النكث وحال
 تحملا عاما ثم استثنى بعد استثناء ثم أخبر عن قدرته وحكمته في سطرين ولا يقدر أحد أن
 يأتيهم هذا (أوفوا) يقال أوفى ووفى لغتان والوفاء القيام بموجب العقد وكذا الأيضاء
 (بالعقود) العهود وأصلها الربوط واحدة عقد يقال عقدت الحبيل والعهد فهو
 يستعمل في الأجسام والمعاني وإذا استعمل في المعاني كما هنا أفاد أنه شديد الأحكام قوى
 التوثيق قيل المراد بالعقود هي التي عقدها الله على عباده وألزمتهم بها من الأحكام
 وقيل هي العقود التي يعقدونها بينهم من عقود المعاملات والأمانات ونحوها والأولى
 شمول الآية لأمريين جميعا ولا وجه لتخصيص بعضها دون بعض قال الزجاج المعنى أوفوا
 بعقد الله عليكم وبعقدكم بعضكم على بعض انتهى والعقد الذي يجب الوفاء به ما وافق
 كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم فان خالفهما فهو رد لا يجب الوفاء به ولا يحل
 قال ابن عباس أوفوا بالله تتودأى ما أحل الله وما حرم وما فرض وما حدى في القرآن كله
 لا تغدروا ولا تنكثوا وعن قتادة قال هي عقود الجاهلية الخلف وعنه قال ذكر لنا أن نبي
 الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يقول أوفوا بعقد الجاهلية ولا تجدوا عقدا في الإسلام
 وقال ابن جرير في خطابه لأهل الكتاب أي العقود التي عهدت إليكم في شأن محمد صلى الله
 عليه وآله وسلم والايان به وما أبعد وقيل هو خطاب للمؤمنين وهذا هو الظاهر والعقود
 خمس عقد اليمين وعقد النكاح وعقد العهد وعقد البيع وعقد الشركة وزاد بعضهم
 وعقد الخلف قال الطبري وأولى الأقوال ما قاله ابن عباس وقد تقدم لان الله تعالى أتبعه
 بالبيان عما أحل لعباده وحرم عليهم فقال (أحلت لكم بهيمة الأنعام) الخطاب للذين
 آمنوا خاصة والبهيمة اسم لكل ذي أربع من الحيوان لكن خص في التعارف بما عدا
 السباع والضواري من الوحوش وانما سميت بذلك لابهامها من جهة نقص نطقها
 وفهمها وعقلها ومنه باب مبهم أي مغلق وليل مبهم وبهيمة للشجاع الذي لا يدري من أين
 يؤتى وحلقه مبهم لا يدري أين طرفاها قال الزجاج كل حي لا يميز فهو بهيمة والأنعام اسم
 للابل والبقر والغنم سميت بذلك لما في مشيها من اللين وقيل بهيمة الأنعام وحشيتها كالطباع
 وبقرة الوحش والجر الوحشية وغير ذلك قاله الكبي وحكاها ابن جرير الطبري عن قوم

وبث منها رجلا كثيرا ونساء أي وذرا منها أي من آدم وحواء رجلا كثيرا ونساء ونشرهم في أقطار العالم على اختلاف اصنافهم
 وصفاتهم وألوانهم ولغاتهم ثم إليه بعد ذلك المعاد والمحشر ثم قال تعالى واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام أي واتقوا الله
 بطاعتكم أيه قال إبراهيم ومجاهد والحسن الذي تساءلون به أي كما يقال سألك بالله وبالرحم وقال النخاعة واتقوا الله الذي
 تعافدون وتعاهدون به واتقوا الأرحام ان تقطعوهما ولكن بروها وصلوها قاله ابن عباس وعكرمة ومجاهد والحسن والفضالة
 والربيع وغير واحد وقرأ بعضهم والأرحام بالخفض على العطف على النعمير في به أي تساءلون بالله والأرحام كما قال مجاهد وغير

وقوله ان الله كان علمكم رقبيا أي هو مرأب لجميع أحوالكم وأعمالكم كما قال والله على كل شيء شهيد وفي الحديث الصحيح اعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك وهذا ارشاد وأمر بمراقبة الرقيب ولهذا ذكر تعالى ان أصل الخلق من أب واحد وأن واحد ليغطف بعضهم على بعض ويخونهم على ضعفائهم وقد ثبت في صحيح مسلم من حديث جرير بن عبد الله البجلي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قدم عليه أولئك النفر من مضروهم ومجتباو الثمار أي من عربهم وفقرهم قام فخطب الناس بعد صلاة الظهر فقال في خطبته بلأياها الناس اتقوا ربكم (٤) الذي خلقكم من نفس واحدة حتى ختم الآية ثم قال يا أيها الذين آمنوا

اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت اغدت ثم حضهم على الصدقة فقال تصدق رجل من ديناره من درهمه من صاع بره من صاع تمره وذو كرم من الحديث وهكذا رواه أحمد وأهل السنن عن ابن مسعود في خطبة الحاجة وفيها ثم يقرأ ثلاث آيات هذه منها يا أيها الناس اتقوا ربكم الآية (وَأَتَى الْيَتَامَى أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَتَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ أَنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا) وان خدتم الا تقسطوا في اليتامى فانكم نكحوا مطاب لكم من النساء ثلثي وثلاث ورباع فان خدتم الا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم ذلك أدنى ألا تعولوا وآتوا النساء صدقاتهن نحلة فان طبن لكم عن شيء منه نفسا فكلوه هنيئا مريئا) يأمر تعالى بدفع أموال اليتامى إليهم اذ بلغوا الحلم كاملة موفرة وينهى عن أكلها وضمها إلى أموالهم - ولهذا قال ولا تبدلوا الخبيث بالطيب قال سفيان الثوري عن أبي صالح لا تجعل بالرزق الحرام قبل ان يأتيك الرزق الحلال الذي

وحكاية غيره عن السدي والريبع وقتادة والضحاك قال ابن غطية وهذا قول حسن وذلك ان الانعام هي الثمانية الأزواج وما انضاف إليها من مائرا الحيوانات يقال له انعام مجموعة معها وكان المفترس كالأسد وكل ذي ناب خارج عن حد الانعام ولا يدخل فيها ذوات الحوافر في قول جميع أهل اللغة فبهية الانعام هي الراعي من ذوات الأربع وقيل بهية الانعام ما يمكن صيد الان الصيدي يسمى وحشيا لا بهية وقيل بهية الانعام الاجنة التي تخرج عند الذبح من بطون الانعام فهي تؤكل من دون ذكاة قاله ابن عباس وعلى القول الاول أعني تخصيص الانعام بالابل والبقر والغنم تكون الاضافة بيانية من اضافة الجنس الى اخص منه أو هي بمعنى من لأن البهية أعم فاضيف الى اخص كثوب خز قاله الرخى والاول أولى ويلحق بها ما يحل مما هو خارج عنها بالقياس بل وبالنصوص التي في الكتاب والسنة كتوبه تعالى قل لأجد فيما أوحى الى محرما على طاعم يطعمه الا ان يكون ميتة الآية وقوله صلى الله عليه وآله وسلم يحرم كل ذي ناب من السبع ومخلب من الطير فانه يدل بفهمه على ان ما عداه حلال وكذلك سائر النصوص الخاصة بنوع كما في كتب السنة المطهرة (الامايه على عليكم) في القرآن تحريمه استثناء من قوله أحلت لكم بهية الانعام أي الامدلول ما يتلى عليكم فانه ليس بحلال والمتلو هو مانس الله على تحريمه نحو قوله تعالى حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل غير الله به وذلك عشرة أشياء أولها الميتة وآخرها ما ذبح على النصب قال ابن عباس هذا ما حرم الله من بهية الانعام ويلحق به ما صرح به السنة بتحريمه وهذا الاستثناء يحتمل أن يكون المراد به الامايه عليكم الآن ويحتمل أن يكون المراد به في مستقبل الزمان فيدل على جواز تأخير البيان عن وقت الحاجة ويحتمل الامرين جميعا (غير محلى الصيد) ذهب البصريون الى ان قوله الاول استثناء من بهية الانعام وقوله غير محلى الصيد استثناء آخر منه أيضا فالاستثناء أن جميعا من بهية الانعام والتقدير أحلت لكم بهية الانعام الامايه عليكم الا الصيد وأنتم محرمون وقيل الاستثناء الاول من بهية الانعام والثاني هو من الاستثناء الاول ورد بأن هذا يستلزم اباحة الصيد في حال الاحرام لانه مستثنى من المحظور فيكون مباحا وقيل التقدير أحلت لكم بهية الانعام غير محلى الصيد أي الاصطياد في البر وأكل صيده ومعنى عدم احلالهم له تقرير حرمة عملا واعتقادا

قدر لك وقال سعيد بن جبيل لا تبدلوا الحرام من أموال الناس بالحلال من أموالكم يقول لا تبدلوا أموالكم وهو الحلال وتأكلوا أموالهم الحرام وقال سعيد بن المسيب والزهرى لا تعط مهزولا وتأخذ مينا وقال ابراهيم النخعي والضحاك لا تعطز بفاه وتأخذ جيدا وقال السدي كان أحدهم يأخذ الشاة السمينة من غنم اليتيم ويجعل مكانها الشاة المهزولة ويقول شاة بشاة يأخذ الدرهم الجيد ويطرح مكانه الزيف ويقول درهم بدرهم وقوله ولا تأكلوا أموالهم الى أموالكم قال مجاهد وسعيد ابن جبيل وابن سيرين ومقاتل بن حيان والسدي وسفيان بن حسين أي لا تخلطوها فتأكلوها جميعا وقوله انه كان حوبا كبيرا

قال ابن عباس أي اعماء كبريا عظماء وروى ابن مردويه عن أبي هريرة قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله حوبا كبيرا قال
 اثما كبيرا ولكن في اسناده محمد بن يوسف الكندي وهو ضعيف ورؤى هكذا عن مجاهد وعكرمة وسعيد بن جبيرة والحسن وابن
 سيرين وقتادة ومقاتل بن حيان والضحك وأبي مالك وزيد بن أسلم وأبي سنان مثل قول ابن عباس وفي الحديث المروى في سنين
 أبي داود اغفر لنا حوبنا وخطايانا وروى ابن مردويه باسناده إلى واصل مولى ابن عيينة عن ابن سيرين عن ابن عباس أن أبا أيوب
 طلق امرأته فقال له النبي صلى الله عليه وسلم يا أبا أيوب إن طلاق أم أيوب كما

ما قال ابن هيرين الحوب الاثم ثم قال
 دويه حدثنا عبد الباقي

سبي حدثنا هودة
 أنس

فاستأذن النبي صلى الله عليه وسلم
 فقال ان طلاق أم أيوب لحوب
 فاستبكهها ثم روى ابن مردويه
 والحبا ثم في مستدرکه من حديث
 علي بن عامر عن حميد الطويل
 سمعت أنس بن مالك أيضا يقول
 أراد أبو طلحة أن يطلق أم سليم
 امرأته فقال النبي صلى الله عليه
 وسلم ان طلاق أم سليم لحوب
 فكف والمعنى ان أكلكم أموالهم
 مع أموالكم انهم عظيم وخطأ
 كبير فاجتنبوه وقوله وان خفتم
 ألا تنقسطوا في المتامى فانكم
 ما طاب لكم من النساء منى أي
 اذا كان تحت حجر أحدكم بتيمة
 وخاف أن لا يعطيها مهر مثلها
 فليعدل إلى ما سواها من النساء
 فانهم كثير ولم يضيق الله عليه
 وقال البخاري حدثنا ابراهيم بن
 موسى حدثنا هشام عن ابن جريج
 أخبرني هشام بن عروة عن أبيه عن
 عائشة ان رجلا كانت له تيمة

وهو شائع في الكتاب والسنة ونصب غير على الحال من ضمير لكم وع
 وذهب إليه الربخشي وتعقب وأجيب ومعنى هذا التقييد أي (و
 عند من يخص بهيمة الانعام بالحيوانات الوحشية البرية التي يحل أكلها كما
 أحل لكم صيد البر الا في حال الاحرام وأما على قول من يجعل الاضافة بيانية فالمعنى
 أحلت لكم بهيمة هي الانعام حال تحريم الصيد عليكم بدخولكم في الاحرام لكونكم
 محتاجين إلى ذلك فيكون المراد به هذا التقييد الامتنان عليهم بتحليل ما عدم ما هو محرم
 عليهم في تلك الحال والمراد بالحرم من هو محرم بالحج أو العمرة أو بهما أو مسمى محرما لكونه
 يحرم عليه الصيد والطيب والنساء وهكذا وجه تسمية الحرم حرما والاحرام احراما
 (ان الله يحكم ما يريد) من الاحكام المخالفة لما كانت العرب تعتاده فهو مالك الكل يفعل
 ما يشاء ويحكم ما يريد لا يعقب حكمه ولا اعتراض عليه لا ما يقوله المعتزلة من مراعاة
 المصالح قاله أبو حيان (يا أيها الذين آمنوا اتحلوا شعائر الله) الشعائر جمع شعيرة على
 وزن فعيالة قال ابن فارس ويقال للواحدة شعيرة وهو أحسن ومنه الاشعار للهدى
 والمشاعر المعالم واحدها مشعر وهي المواضع التي قد اشعرت بالعلامات قيل المراد بها هنا
 جميع مناسك الحج وقيل الصفا والمروة والهندى والبدن والمعنى على هذين القولين
 لا تحلوا هذه الامور بأن يقع منكم الاخلال بشئ منها أو بأن تحولوا بينها وبين من اراد
 فعلها ذكر سبحانه النهي عن ان يحلوا شعائر الله عقب ذكره تحريم صيد المحرم واشعار
 الهدى ان يطعن في صفحة سنام البعير بحديدة حتى يسيل دمه فيكون ذلك علامة هدى
 وهو سنة في الابل والبقر دون الغنم ويدل عليه أحاديث صحيحة في كتب السنة المطهرة
 وقيل المراد بالشعائر هنا فرائض الله ومنه ومن يعظم شعائر الله فيقول هي حرمة الله
 وقال ابن عباس هي أن تصيد وأن تحرم وقيل شرائع الله ومعالم دينه ولا مانع من جل
 ذلك على الجميع اعتبارا بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ولا بما يدل عليه السياق
 (ولا الشهر الحرام) المراد به الجنس فيدخل في ذلك جميع الاشهر الحرم وهي أربعة
 ذوات القعدة وذو الحجة ومحرم ورجب لا تحلوا بالقتال فيها وقيل المراد به هنا شهر الحج فقط
 وقيل ذوات القعدة وقيل رجب ذكرهما ابن جريج والاول أولى (ولا الهدى) هو ما يهدي إلى
 بيت الله من ناقاة أو بقرة أو شاة واحدة هدية منهم سبحانه عن أن يحلوا حرمة الهدى بأن

فشكلها وكان لها عذق وكان يسكنها عليه ولم يكن لها من نفسه شيء فنزلت فيه وان خفتم ألا تنقسطوا أحسبه قال كانت شريكته
 في ذلك العذق وفي ماله ثم قال البخاري حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا ابراهيم بن سعد عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب قال
 أخبرني عروة بن الزبير أنه سأل عائشة عن قول الله تعالى وان خفتم ألا تنقسطوا في المتامى قالت يا ابن أخي هذه التيمة تكون في
 حجر وليها تشره في ماله ويحبها ماله وجمالها فيريد وليها أن يتزوجها فيغير أن يقسط في صداقها فيعطيها مثل ما يعطيها غيره فهو أن
 ينكحهن الا أن يقسطوا اليهن ويبلغوا بهن أعلى سنتهن في الصداق وأمر وأن ينكحوا ما طاب لهم من النساء ما هن قال

عروة قالت علمت أن الناس استفتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذه الآية فأنزل الله ويستفتونك في النساء قالت عائشة وقول النبي الآية الأخرى وترغبون أن تنكحوهن رغبة أحدكم عن يمينه إذا كانت قبله المال والجمال فهو وأن ينكحوا من ينكحوا في مالها وجمالها من النساء إلا بالتسقط من أجل رغبة منهن إذا كن قليلات المال والجمال وقوله منى وثلاث ورباع أي المني من شتم من النساء سواهن إن شاء أحدكم ثنتين وإن شاء ثلاثا وإن شاء أربعاً كما قال الله تعالى جاعل الملائكة رسلاً أولى ألسنة منى وثلاث ورباع ١

الملائكة لا لالة الدليل عليه

بخلاف قصر الرجال علماً

هذه الأ

الماء لان المقام مقام
تساقط وإباحة فلو كان يجوز الجمع
بين أكثر من أربع لذكره قال
الشافعي وقد دلت سنة رسول الله
صلى الله عليه وسلم المينة عن الله
انه لا يجوز لاحد غير رسول الله صلى
الله عليه وسلم أن يجمع بين أكثر
من أربع نسوة وهذا الذي قاله
الشافعي يجمع عليه بين العلماء إلا
ما حكى عن طائفة من الشيعة انه
يجوز الجمع بين أكثر من أربع
الى تسع وقال بعضهم بلا حصر
وقد يمسك بعضهم بفعل رسول
الله صلى الله عليه وسلم في جمعه بين
أكثر من أربع الى تسع كما ثبت
في الصحيح وأما إحدى عشرة كما
قد جاء في بعض ألفاظ البخاري
وقد علقه البخاري وقدر يناعن
أنس ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم تزوج بخمس عشرة امرأة
ودخل منهن ثلاث عشرة واجتمع
عنده إحدى عشرة ومات عن تسع
وهذا عند العلماء من خصائصه

ببه أو يحولوا بينه وبين المكان الذي يمضى اليه وعطف الهدى على
مع دخوله تحت القصد التبيين على مزيد خصوصيته والتشديد في شأنه
(ولا القلائد) جمع قلادة وهي ما تقلده الهدى من نعل أو نحوه وما تشد في عنق البعير
وغيره واحلالها بأن تؤخذ غضبا وفي النهي عن احلال القلائد تأكيده للنهي عن احلال
الهدى وقيل المراد بالقلائد المقلدات بها ويكون عطفه على الهدى لزيادة التوصية
بالهدى والاولى وقيل المراد بالقلائد ما كان الناس يتقلدونه أمانة لهم فهو على
حذف مضاف أي ولا أصحاب القلائد وقيل اراد بالقلائد نفس القلائد فهو منى عن
أخذ لحاء شجر الحرم حتى يتقلده بطلب اللامر قاله مجاهد وعطاء وغيرهما (ولا آتين البيت
الحرام) أي قاصديه من قولهم أمت كذا أي قصده والمعنى لا تمنعوا من قصد البيت
الحرام للحج أو عمرة أو يسكن فيه وقيل لا تتحلوا قال قوم أو أذى قوم آتين وقال ابن عباس
سبب نزول هذه الآية ان المشركين كانوا يحجون ويعتقرون ويهدون الهدايا ويعظمون
حرمة المشاعر وينحرون في جهم فاراد المسلمون أن يغيروا عليهم ففازت هذه الآية الى
آخرها فيكون ذلك منسوخا بقوله اقلوا المشركين حيث وجدتموهم وقوله فلا يقربوا
المسجد الحرام بعد عامهم هذا وقوله صلى الله عليه وسلم لا يجعن بعد العام مشركا وبه قال
ابن عباس ومجاهد والحسين وقتادة وأكثر المنسرين وقال قوم الآية محكمة وعشى في
المسلمين قال الواحدى وذهب جماعة الى أنه لا منسوخ في هذه السورة وان هذه محكمة
وقال آخرون لم ينسخ من ذلك شيء سوى القلائد التي كانت في الجاهلية يتقلدونها من لحاء
شجر الحرم والظاهر ما عليه جمهور العلماء من نسخ هذه الآية لاجماع العلماء على ان الله
تعالى قد أحل قتال أهل الشرك في الأشهر الحرم وغيرها وكذلك اجتمعوا على منع من قصد
البيت بجميع أو عمرة من المشركين والله أعلم (يبتغون فضلا من ربهم ورضوانا) قال
جمهور المفسرين معناه يبتغون الفضل والرزق والارباح في التجارة و يبتغون مع ذلك
رضوان الله تعالى وقيل كان منهم من يطلب التجارة ومنهم من يبتغي بالحج رضوان الله
ويكون هذا الابتغاء للرضوان بحسب اعتقادهم وفي ظنهم عند من جعل الآية في
المشركين وقيل المراد بالفضل هنا الثواب لا الارباح في التجارة (واذا حلتم فاصطادوا)
هذا نصريح بما أفاده مفهوم وأنتم حرم أباح لهم الصيد بعد أن خطر عليهم الزوال

دون غيره من الأمة كما سنده من الأحاديث الدالة على الحصر في أربع ولندكر الأحاديث في ذلك قال السبب

الامام أحمد حدثنا السمعيل ومحمد بن جعفر نرفالا حدثنا معمر عن الزهري قال ابن جعفر في حديثه أنبأنا ابن شهاب عن سالم عن أبيه
أن غيلان بن سلمة الثقفي أسلم وتحمته عشرة نسوة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اختر منهن أربعاً فلما كان في عهد عمر طلق نساءه
وقسم ماله بين بنيه فبلغ ذلك عمر فقال اني لا ظن الشيطان في ما يسترق من السم سمع سمع موتك فقد فقه في نفسك ولعلك لا تلبث الا قليلا
وايم الله لتراجعن نساءك ولترجعن مالك أو لا ورثهن منك ولا أمرن بقبرك فيرجم كارجم قبر أبي رغال وهكذا رواه الشافعي

والترمذي وابن ماجه والدارقطني والبيهقي وغيرهم من طرق عن اسمعيل بن علبه وغندرو بن زيد بن زريع وسعيد بن ابي عروبة وشفيان الثوري وعيسى بن يونس وعبد الرحمن بن محمد المحاربي والفضل بن موسى وغيرهم من الحفاظ عن معمر بن اسناده مثله الى قوله اخترم من اربعة وباق الحديث في قصة عمر من افراد اجد وهي زيادة حسنة وهي مضعفة لما عمل به البخاري هذا الحديث فيما حكاه عنه الترمذي حيث قال بعد روايته له سمعت البخاري يقول هذا الحديث غير محفوظ والصحيح ما روى شعيب وغيره عن الزهري حدثت عن محمد بن ابي سويد بن الهيثمي ان غيلان بن سلمة فذكره قال (٧) البخاري وانما حديث الزهري عن سالم عن ابيه ان رجلا من ثقيف طلق نساءه

فقال له عمر انما رجعت نساءك او لا رجعت قبلك كما رجعت قبلي رغال وهذا التعليل فيه نظر والله اعلم وقد رواه عبد الرزاق عن معمر عن الزهري مرسلًا وهكذا رواه مالك عن الزهري مرسلًا وقال ابو زرعة هو اسحق وقال البيهقي ورواه عقيل عن الزهري باغنا عن عثمان بن محمد بن ابي سويد عن محمد بن يزيد وقال ابو حاتم وهذا وهم انما هو الزهري عن محمد بن ابي سويد بلغنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره قال البيهقي ورواه يونس وابن عيينة عن الزهري عن محمد بن ابي سويد وهذا كما علمه البخاري والاسناد الذي قدمناه من مسند الامام احمد رجاله ثقات على شرط الشيخين ثم روى من غير طريق معمر بن ابي رزق عن الزهري قال البيهقي اخبرنا ابو عبد الله الحافظ حدثنا ابو علي الحافظ حدثنا ابو عبد الرحمن النسائي ويزيد بن عمر ابن يزيد الجرمي اخبرنا يوسف ابن عبيد الله حدثنا سائر بن محشر عن ابيوب عن نافع وسالم عن ابن

السبب الذي حرم لاجله وهو الاحرام ومثله قوله تعالى فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض والامر للاباحة لان الله حرم الصيد على المحرم حالة الاحرام بقوله غير محلي الصيد وانتم حرم وابطاحه اذا حل من احرامه بقوله واذا حلتم فاصطادوا وانما قلنا امر اباحه لانه ليس بواجب على المحرم اذا حل من احرامه ان يصطاد وقرئ أحلتم وهي لغة في حل يقال أحل من احرامه كما يقال حل (ولا يجرم منكم) تأمل هذا النهي فان الذين صدوا المسلمين عن دخول مكة كانوا كفار اخر بين فكيف ينهى عن التعرض لهم وعن مقاتلتهم فلا يظهر الا ان هذا النهي منسوخ ولم أر من نبه عليه أو يقال ان النهي عن التعرض لهم من حيث عقد الصلح الذي وقع في الحديبية فسيده صاروا مؤمنين وحينئذ فلا يجوز التعرض لهم ولم أر من نبه على هذا أيضا قال ابن فارس جرم وأجرم ولا جرم بمعنى قولك لا بد ولا محالة وأصلها من جرم أي كسب وقيل المعنى لا يحملنكم قاله الكسائي وثعلب وهو يتعدى الى مفعولين يقال جرمني كذا على بغض أي جلتني عليه وقال ابو عبيدة والفرء المعنى لا يكسبنكم بغض قوم ان تعتدوا الحق الى الباطل والعبد دل الى الجور والجرعة والجارم بمعنى الكاسب والمعنى في الآية لا يحملنكم بغض قوم على الاعتداء عليهم أو لا يكسبنكم بغضهم اعتداءكم الحق الى الباطل ويقال جرم مجرم جرما اذا قطع قال علي بن عيسى الرمانى وهو الاصل لجرم بمعنى جلت على الشيء لقطعه من غيره وجرم بمعنى كسب لانقطاعه الى الكسب وجرم بمعنى حق لان الحق يقطع عليه قال الخليل معنى لاجرهم ان لهم النار قد حق ان لهم النار وقال الكسائي جرم وأجرم لغتان بمعنى واحد أي اكسب وقرأ ابن مسعود لا يجرم منكم بضم الياء والمعنى لا يكسبنكم ولا يعرف البصريون أجرم وانما يقولون جرم لا غير (شئنا ان قوم) مصدره مضاف لمفعوله لا الى فاعله كما قيل والشئنا ان الغرض يقال شئت الرجل أشئوه شئوا وشئنا ان كل ذلك اذا أبغضته وقد انكر ابو حاتم وأبو عبيدة شئنا انما يكون النون لان المصادر انما تأتي في مثل هذا متحركة والفهما غيرهما فقال ليس هذا مصدر وانما كنه اسم فاعل على وزن كسلان وغضبان وقيل سماعى مخالفا للقياس من وجهين تعدى فعله وكسر عينه لانه لا يقاس الا في مفتوحها اللازم (ان صدوكم) بنتج الهمزة مفعول لاجله أي لان صدوكم وهي قراءة واضحة والمعنى على قراءة الشرطية بكسر الهمزة لا يحملنكم بغضهم ان وقع

عمر ان غيلان بن سلمة كان عنده عشرة نسوة فاسلم وأسلمن معه فأمره النبي صلى الله عليه وسلم ان يختار منهن اربعة هكذا أخرجه النسائي في سننه قال ابو علي بن السكن تفرد به سائر ابن محشر وهو ثقة وكذا وثقه ابن معين قال ابو علي وكذلك رواه السميند عن وهب عن سائر قال البيهقي وروينا من حديث قيس بن الحرث والحارث بن قيس وعروة بن مسعود الثقفي وصنوان بن أمية يعني حديث غيلان بن سلمة فوجه الدلالة انه لو كان يجوز الجمع بين أكثر من اربع لمسوغ له رسول الله صلى الله عليه وسلم سائرهن في بقاء العذرة وقد أسلمن فلما أمره به أسلمن اربع وفراق سائرهن دل على انه لا يجوز الجمع بين أكثر من اربع بحال فاذا كان هذا

في الدوام في الاستئناف بطريق الأولى والله سبحانه أعلم بالصواب حديث آخر في ذلك روى أبو داود وابن ماجه في سننهما من طريق محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن خبيصة بن السمر دل وعنده ابن ماجه بنت السمر دل وحكى أبو داود ان منهم من يقول الشهر ذل بالذال المعجمة عن قيس بن الحرث وعنده أبي داود في رواية الحرث بن قيس أن عميرة الاسدي قال أسلمت وعندي عثمان نسوة فذكرت للنبي صلى الله عليه وسلم فقال اختر منهن أربعاً وهذا الاسناد حسن وهذا الاختلاف لا يضر مثله لما للبعدي من الشواهد * حديث آخر في ذلك قال الشافعي في مسنده (٨) أخبرني من سمع ابن أبي الزناد يقول أخبرني عبد المجيد عن ابن سهل بن

عبد الرحمن عن عوف بن الحرث عن نوفل بن معاوية الديلي قال أسلمت وعندي خمس نسوة فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اختر أربعاً أيهن شئت وفارق، الأخرى فعمدت الى اقدمهن صحبة عجوز عاقرة معي منذ ستين سنة فطلقتها فهذه كلها شواهد لحديث غيلان كما قاله البيهقي وقوله وأن خفتم ألا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم أي ان خفتم من تعداد النساء أن لا تعدلوا بينهن كما قال تعالى ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم فمن خاف من ذلك فليقتصر على واحدة أو على الجوارى السراى فانه لا يجب قسم بينهن ولكن يستحب فن فعل حسن ومن لا فلا حرج وقوله ذلك أدنى ألا تعدلوا قال بعضهم ذلك أدنى ان لا تكثر عيالكم قاله زيد بن أسلم وسفيان ابن عيينة والشافعي وهو مأخوذ من قوله تعالى وان خفتم عيلة أي فقر افسوف يغنيكم الله من فضله ان شاء وقال الشاعر
فما يدري الفقير متى غناه

منهم الصلحكم (عن المسجد الحرام ان تعمدوا) أي على الاعتداء عليهم بالقتل وأخذ المال قال النحاس وأما ان صدوكم بكسر الهمزة والفتح فالتعدي والاعتداء والنظر يمنعون القراءة بها الأشياء منها ان الآية نزلات عام الفتح سنة ثمان وكان المشركون صدوا المؤمنين عام الحديبية سنة ست فالصدق كان قبل الآية ولمّا نهاهم عن الاعتداء أمرهم بالتعاون على البر والتقوى فقال (وتعاونوا على البر والتقوى) أي ليعن بعضكم بعضاً على ذلك وهو يشمل كل أمر يصدق عليه انه من البر والتقوى كأنما كان قبل ان البر والتقوى لفظان لمعنى واحد وكرر للتأكيد وقال ابن عطية ان البر يتناول الواجب والمنسذوب والتقوى يختص بالواجب وقال الماوردي ان في البر رضا الناس وفي التقوى رضا الله فن جمع بينهما ما فقدت سعادته قال ابن عباس البر ما أمرت به والتقوى ما نهيت عنه (ولا تعاونوا على الاثم والعدوان) أي لا يعن بعضكم بعضاً على ذلك والاثم كل فعل أو قول يوجب اثم فاعله أو قائله والعدوان التعدي على الناس بما فيه ظلم فلا يبق نوع من أنواع الموجهات لللاثم ولا نوع من أنواع الظلم للناس الا وهو داخل تحت هذا النهي لصدق هذين النوعين على كل ما يوجد فيه معناه وما قبل الاثم هو الكفر والعدوان هو الظلم وقيل الاثم المعاصي والعدوان البدعة والاول أولى وأخرج أحمد وعبد بن حميد والبخاري في تاريخه عن وابصة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال له البر ما اطمان اليه القلب واطمأنت اليه النفس والاثم ما حاك في القلب وتردد في الصدر وان أفتاك الناس وأفتوك وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد والبخاري في الادب ومسلم والترمذي والحاكم والبيهقي عن النواس بن سمعان قال سألت النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن البر والاثم فقال البر حسن الخلق والاثم ما حاك في نفسك وكرهت أن يطلع عليه الناس وأخرج أحمد وعبد بن حميد وابن حبان والطبراني والحاكم وصححه والبيهقي عن أبي أمامة ان رجلاً سأل النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن الاثم فقال ما حاك في نفسك فدعه قال فما الايمان قال من ساء له سمئته وسرته حسنته فهو مؤمن (وانتقوا الله ان الله شديد العقاب) أمر سبحانه عباده بالتقوى وتوعد من خالف ما أمر به فتركه أو خالف ما نهى عنه ففعله ففيه تهديد عظيم ووعد شديد (حرمت عليكم) هذا شروع في تنصيص المحرمات التي أشار اليها سبحانه بقوله الاما يتلى عليكم بالاجال وحاصل ما ذكر في هذا

وما يدري الغنى متى يعيل ويقول العرب عال الرجل يعيل عيلة اذا افتقر ولكن في هذا البيان التفسير ههنا نظر فانه كما يخشى كثرة العائل من تعداد الحرائر كذلك يخشى من تعداد السراى أيضاً والصحيح قول الجمهور ذلك أدنى ألا تعدلوا اي لا تجوزوا يقال عال في الحكم اذا قسط وظلم وجار وقال أبو طالب في قصيدته المشهورة * بميزان قسط لا يخيس شعيرة * له شاهد من نفسه غير عائل وقال هشيم عن أبي اسحق كتب عثمان بن عفان الى أهل الكوفة في شيء عاتبوه فيه اني است بميزان أعول رواه ابن جرير وقدرى ابن أبي حاتم وابن مردويه وابن حبان في صحيحه من طريق عبد الرحمن بن أبي ابراهيم

وحديثنا محمد بن شعيب عن عمرو بن محمد بن زيد عن عبد الله بن عمير عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم ذلك أدنى أن تقولوا قال لا تجوروا قال ابن أبي حاتم قال أي هذا خطأ والصحيح عن عائشة موقوف قال ابن أبي حاتم وروى عن ابن عباس وعائشة ومجاهد وعكرمة والحسن وأبي مالك وأبي رزين والخضر والشعبي والضحاك وعطاء الخراساني وقتادة والسدي ومقاتل بن حيان أنهم قالوا لا تملوا وقد استشهد عكرمة ببيت أبي طالب الذي قدمنا ذكره ولكن ما أنشده كما هو المروي في السيرة وقد رواه ابن جرير ثم أنشده جهدا واختار ذلك وقوله تعالى (١) وآتوا النساء صدقاتهن هن لما قال علي بن أبي

طلحة عن ابن عباس النحلة المهر وقال

محمد بن بن اسحق عن الزهري عن عروة عن عائشة نخلة فريضة وقال مقاتل وقتادة وابن جرير نخلة أي فريضة زاد ابن جرير صمهاة وقال ابن زيد النحلة في كلام العرب الواجب يقول لا تنكحها إلا بشئ واجب لها وليس ينبغي لأحد بعد النبي صلى الله عليه وسلم أن ينكح امرأة إلا بصداق واجب ولا ينبغي أن يكون تسمية الصداق كذا بغير حق ومفهوم كلامهم أن الرجل يجب عليه دفع الصداق إلى المرأة حتماً وأن يكون طيب النفس بذلك كما يمنع المنجعة ويعطى النحلة طيباً بها كذلك يجب أن يعطى المرأة صداقها طيباً بذلك فإن طابت هي له بعد ذلك تسميته أو عن شيء منه فلما كمل حلالاً طيباً ولهذا قال فان طبن لكم عن شيء منه نفسا فكلوه غنياً مريثاً وقال ابن أبي حاتم حديثنا أحمد بن سنان حديثنا عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان عن السدي عن يعقوب بن المغيرة ابن شعبة عن علي قال إذا اشتكى أحدكم شيئاً فليسأل امرأته ثلاثة

البيان أحد عشر شيئاً كلها من قبيل المعلوم إلا الأخير وهو الاستقسام بالأزلام (الميتة) المراد البهيمية التي تموت حتف أنفه أي أكلها (والدم) وما هنا من تحريم مطلق الدم مقيد بكونه مسنوحاً كما تقدم حلالاً مطلقاً على المقيد وقد ورد في السنة تخصيص الميتة بقوله صلى الله عليه وآله وسلم أحل لنا ميتتان ودمان فأما الميتتان فالحوت والجراد وأما الدمان فالكبد والطحال أخرجه الشافعي وأحمد وابن ماجه والدارقطني والبيهقي وفي أسناده مقال ويقويه حديث هو الظهور ماؤه الحلال ميتته وهو عند أحمد وأهل السنن وغيرهم وصححه جماعة منهم ابن خزيمة وابن حبان وقد أطال الشوكاني الكلام عليه في شرحه للمعتق (ولحم الخنزير) قيل كانه نجس وانما خص اللحم لانه معظم المقصود بالاكل (وما أهل لغير الله به) أي ما ذكر على ذبحه أو عند ذبحه غير اسم الله تعالى والأصل رفع الصوت لغير الله كان يقول باسم اللات والعزى ونحو ذلك فحرمه الله به هذه الآية وبقوله ولاتأكلوا مما يذكر اسم الله عليه قال شيخ الإسلام تقي الدين بن تيمية رحمه الله في كتابه اقتضاء الصراط المستقيم في الكلام على هذه الآية أن ظاهرها أنه ما ذبح لغير الله سواء لفظ به أو لم يلفظ وتحريم هذا أظهر من تحريم ما ذبحه وقال فيه باسم المسيح ونحوه كما أن ما ذبحناه بتقريرين به إلى الله كان أركب مما ذبحناه للحم وقلنا عليه باسم الله فإن عبادة الله بالصلاة والنسك له أعظم من الاستعانة باسمه في فواتح الأمور والعبادة لغير الله أعظم من الاستعانة بغير الله فلو ذبح لغير الله متقرباً إليه لحرم وإن قال فيه باسم الله كما قد يفعل طائفة من منافق هذه الأمة وإن كان هؤلاء مرتدين لا تباح ذبيحتهم بحال لكن تجتمع في الذبيحة مانعات ومن هذا ما يفعل عكة وغيرها من الذبح انتهى وكلامه في هذا الباب واسع جداً وكذلك كلام غيره من أهل العلم ولا حاجة بنا هنا إلى تكرير ما قد أسلفناه في سور البقرة من أحكام هذه الأربعة ففيه ما لا يحتاج الناظر فيه إلى غيره (والمنخقة) هي التي تموت بالخنق وهو حبس النفس سواء كان ذلك بفعلها كان تدخل رأسها في جبل أو بين عودين أو بفعل آدمي أو غيره وقد كان أهل الجاهلية يخنقون الشاة فإذا ماتت أكلوها والفرق بينهما أن الميتة تموت بلا سبب أحد والمنخقة تموت بسبب الخنق (والموقوذة) هي التي تضرب بجرجر أو عصا حتى تموت من غير تذكية يقال وقذه يقتله وقذا فهو وقيدوا الرق قدشدة الضرب حتى يسترخى ويسرف

(٢ - فتح البيان ثالث) دراهم أو نحو ذلك فليبيع بها عسلاً ثم ليأخذ ما السما فيجتمع هنياً مريثاً شئاً مباركاً وقال

هشيم عن سيار عن أبي صالح كان الرجل إذا زوج بنته أخذ صداقها دونها فنهاهم الله عن ذلك ونزل وآتوا النماء صدقاتهن نخلة رواف ابن أبي حاتم وابن جرير وقال ابن أبي حاتم حديثنا محمد بن اسمعيل الحميري حديثنا وكيع عن سفيان عن عمير الخنعمي عن عبد الملك بن المغيرة الطائفي عن عبد الرحمن بن مالك السلمي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وآتوا النساء صدقاتهن نخلة قالوا يا رسول الله فما العلائق بينهم قال ما تراني عليه أهلوههم وقد روى ابن مردويه عن طريق حجاج بن أوطاة عن عبد الملك بن

المغيرة عن عبد الرحمن بن السلمي عن عمار بن الخطاب قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أنكحوا الأباي ثلاثا فقام اليه رجل فقال يا رسول الله فما العلائق بينهم قال مترادى عليه أهلوه من ابن السلمي ضعیف ثم فيه انقطاع أيضا (ولا تؤنوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياما وارزقوهم فيها واكسوهم وقولوا لهم قولا معروفا وابتلوا البتة حتى إذا بلغوا النكاح فإن آنستم منهم رشدا فادفعوا إليهم أموالهم ولا تأكلوها سرافا وبادرا أن يكبروا ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف فإذا دفعتم إليهم (١٠) أموالهم فاشهدوا عليهم وكفى بالله حسيبا) ينهى سبحانه وتعالى عن تمكين السفهاء

من التصرف في الأموال التي جعلها الله للناس قياما أي تقوم بها ما ينفعهم من التجارات وغيرها ومن ههنا يؤخذ الحجر على السفهاء وهم أقسام فتارة يكون الحجر للصغير فإن الصغير مسلوب العبارة وتارة يكون الحجر للجنون وتارة لتصرفه لنقص العقل أو الدين وتارة للفلس وهو ما إذا حاطت الديون برجل وضاق ماله عن وفائها فإذا سأل الغرماء الحاكم الحجر عليه هجر عليه وقال الضحاك عن ابن عباس في قوله ولا تؤنوا السفهاء أموالكم قال هم بنوك والذناء وكذا قال ابن مسعود والحكم بن عيينة والحسن والضحاك هم النساء والبيات وقال سعيد بن جبير هم البتة وقال مجاهد وعكرمة وقتادة هم الذناء وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا هشام بن عمار حدثنا صدقة بن خالد حدثنا عثمان بن أبي العاتكة عن علي بن يزيد عن القاسم عن أبي أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن النساء سفهاء إلا التي أطاعت قيمها ورواه ابن مردويه

على الموت وبابه وعدو شاة موقودة قتلت بالخشب وفلان وقيد أي دخن ضر باوقد كان أهل الجاهلية يفعلون ذلك فيضربون الأنعام بالخشب لآلهم حتى تموت ثم يأكلونها قال ابن عبد البر واختلف العلماء قديما وحديثا في الصيد بالبندق والحجر والمعرض ويعنى بالبندق قوس البندق وقيل بالمعرض السهم الذي لا ريش له أو العصا التي رأسها محدد ود قال ابن ذهاب إلى أنه وقيد لم يجز إلا ما أدرك ذكره على ما روى عن ابن عمر وهو قول مالك وأبي حنيفة وأصحابه والثوري والشافعي وخالفهم الشافعي في ذلك قال الأوزاعي في المعراض كله خرق أو لم يخزق فقد كان أبو الدرداء وفضالة بن عبيد وعبد الله بن عمر ومكحول لا يرون به بأسا قال ابن عبد البر هكذا ذكر الأوزاعي عن عبد الله بن عمر والمعروف عن ابن عمر ما ذكر مالك عن نافع قال والاصل في هذا الباب والذي عليه العمل وفيه الحجة حديث عدي بن حاتم وفيه ما أصاب بعرضه فلا تأكل فإنه وقيد انتهى (قلت) والحديث في الصحيحين وغيرهما عن عدي قال قلت يا رسول الله إن أرمي بالمعرض الصيد فاصيب فقال إذا رميت بالمعرض فخرق فكله وإن أصاب بعرضه فامتنعه وقيد فلا تأكله فقد اعتبر صلى الله عليه وآله وسلم الخزق وعدمه فالخزق لا يحمل إلا ما خرق لا ما صدم فلا بد من التذكية قبل الموت والا كان وقيدا قال الشوكاني وأما البنادق المعروفة الآن وهي بنادق الحديد التي يجعل فيها البار ودوار الصاص ويرمي بها فليمتكلم عليها أهل العلم لتأخر حداثتها فأنهم اتصلوا إلى الديار اليمنية في المائة العاشرة من الهجرة وقد سألتني جماعة من أهل العلم عن الصيد بها إذا مات ولم يمتكن الصائد من تذكيته حيا والذي يظهر لي أنه حلال لأنها تخزق وتدخل في الغالب من جانب منه وتخرج من الجانب الآخر وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم في الحديث الصحيح السابق إذا رميت بالمعرض فخرق فكله فاعتبر الخزق في تحصيل الصيد انتهى والحاصل أن جملة ما يحمل الصيد به من الآلات هذه البنادق الجديدة التي يرمي بها البار ودوار الصاص فإن الرصاص يصح حملها خرقا زائدا على خرق السهم والرمح والسيوف ولها في ذلك عمل يفوق كل آلة ويظهر لك ذلك بانك لو وضعت ريشا ونحوه فوق رماذ دقيق أو تراب دقيق وغرزت فيه شيئا سيرا من أضالها ثم ضربتها بالسيوف المحددا ونحو ذلك من الآلات لم يقطعها وهي على هذه الحالة ولو رميتها بها هذه البنادق لقطعها فلا وجه لجعلها قاتلة

مطولا وقال ابن أبي حاتم ذكر عن مسلم بن إبراهيم حدثنا حرب بن شريح عن معاوية بن قرة عن أبي هريرة بالصدم بالصدم ولا تؤنوا السفهاء أموالكم قال هم الخدم وهم شياطين الانس وقوله وارزقوهم فيها واكسوهم وقولوا لهم قولا معروفا قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس يقول لا تعتمد على مالك وما خولك الله وجعله لك معيشة فتعطيه امرأتك أو بنتك ثم تنظر إلى ما في أيديهم ولكن امسك مالك واصلمه وكن أنت الذي تنفق عليهم من كسوتهم وموئنتهم ورزقهم وقال ابن جرير حدثنا ابن المنني حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن فراس عن الشعبي عن أبي بردة عن أبي موسى قال ثلاثة يدعون الله فلا يستجيب إهم رجل

له امرأة سيئة الخلق فلم يطلقها ورجل أعطى ماله سفينة وقد قال ولا تؤثروا السفهاء أمه والكم ورجل كان له على رجل دين فلم يشهد عليه وقال مجاهد وقولوا لهم قولاً عروياً يعني في البر والصلة وهذه الآية الكريمة تضمنت الاحسان الى العائلة ومن تحت الحجر بالفعل من الاتفاق في الكسوى والأرزاق بالكلام الطيب وتحسين الاخلاق وقوله تعالى وابتلوا اليسارى قال ابن عباس ومجاهد والحسن والسدي ومقاتل أى اختبروهم حتى اذا بلغوا النكاح قال مجاهد يعني الحلم قال الجمهور ومن العلماء البلوغ في الغلام تارة يكون بالخلم وهو أن يرى في منامه ما ينزل به المهاء الدافق الذي يكون منه الولد في (١١) سنن أبي داود عن علي قال حفظت

من رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يتم بعد احتلام ولا صمات يوم الى الليل وفي الحديث الآخر عن عائشة وغيرهما من الصحابة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال رفع القلم عن ثلاثة عن الصبي حتى يحتلم وعن النائم حتى يستيقظ وعن المجنون حتى يفسق أو يستكمل خمس عشرة سنة وأخذوا ذلك من الحديث الثابت في الصحيحين عن ابن عمر قال عرضت على النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد وأنا ابن أربع عشرة فلم يجزني وعرضت عليه يوم الخندق وأنا ابن خمس عشرة سنة فأجازني قال عمر بن عبد العزيز لما بلغه هذا الحديث أن هذا الفرق بين الصغير والكبير واختلاف في فوات الشعر الخشن حول الفرج وهي الشعرة هل يدل على بلوغ أم لا على ثلاثة أقوال يفرق في الثالث بين صبيان المسلمين فلا يدل على ذلك لأحتمال المعالجة وبين صبيان أهل الذمة فيكون بلوغاً في حقهم لانه لا يتعجل بها الى ضرب الجزية عليه فلا يعالجها والصحيح أنها بلوغ في الجميع لان هذا امر جلي يستوي فيه الناس واحتمال المعالجة بعيد

بالصدم لامن عقل ولا من تقل من النهى عن كل ماري بالبندقة كما في رواية من حديث عدى بن حاتم عن عبد الله بن بليظ ولا تأكل من البندقة الا ما ذكيت فالمراد بالبندقة فناهاى التي تتخذ من طين فيرمى بها بعد أن ييس وفي صحيح البخارى قال ابن عمر في المنة المستولة بالبندقة تلك الموقوفة وكرهه سالم والقاسم ومجاهد وابراهيم وعطاء والحسن وهكذا ما صيد بحصى الخذف فقد ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث عبد الله بن المغفل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الخذف وقال انه لا تصيد صيداً ولا تنسكى عدواً لكنها تسكر السن وتفقأ العين ومثل هذا ما قتل بالرمي بالحجارة غير المحدودة اذا لم تخزق فانه وقيد لا يحل وأما اذا خرقت حل (والمرتدة) هي التي تتردى من علوك السطح والجبل ونحوهما الى سهل فتقتل من غير فرق بين أن تتردى من جبل أو بئر أو مدفن أو غيرها والتردى مأخوذ من الردى وهو الهلاك وسواء تردت بنفسها أو ورداها غيرها (والنطيحة) هي فعيلة بمعنى مفعولة وهي التي تنطعها أخرى فتقتل من دون تذكية وقال قوم ان فعيلة بمعنى فاعلة لان الدابتين تنطاطعان فتقتلان وقال نطيحة ولم يقل نطيط مع أنه قياس فعيل لان لزوم الخذف مختص بما كان من هذا الباب صفة لموصوف مذكور فان لم يذ كر ثبت التاء للثقل من الوصفية الى الاسمية وفي القاموس نطيحة كمنعه وضربه أصابه بقرنه (وما أكل السبع) أى ما اقترسه منه ذناب كالاسد والفم والذئب والفهد والضبع ونحوها والمراد هنا ما أكل بعضه السبع لان ما أكله السبع كله قد فني فلا حكم له وانما الحكم لما بقي منه والسبع اسم يقع على كل حيوان له ناب ويعدو على الناس والدواب فيفسد ترس بنابه ومن العرب من يخص اسم السبع بالاسد وكانت العرب اذا أكل السبع شاة ثم خلصوها منه أكلوها وان ماتت ولم يذكروها (الا ما ذكيتهم) استثناء متصل عند الجمهور وهو راجع على ما أدركت ذكاته من المذكورات سابقا وفيه حجة وقال المديون وهو المشهور من ذهب مالك وهو أحد قولى الشافعي انه اذا بلغ السبع منها الى ما لا حياة معه فأنه لا تؤكل وحكامه في الموطأ عن زيد بن ثابت واليه ذهب اسمعيل القاسمي فيكون الاستثناء على هذا ما قطعاً أى حرمت عليكم هذه الاشياء لكن ما ذكيتهم فهو الذي يحل ولا يحرم والاول أولى والذكاة في كلام العرب الذبح قاله قطرب وغيره وأصل الذكاة في اللغة التمام أى تمام استكمال القوة والذكاة حدة القلب

ثم قد دلت السنة على ذلك في الحديث الذي رواه الامام أحمد عن عطية القرظي قال عرضنا على النبي صلى الله عليه وسلم يوم قرظية فأمر من ينظروا من أنبت فكان من أنبت قتل ومن لم ينبت خلى سبيله فكنت فيمن لم ينبت خلى سبيلي وقد أخرج أهل السنن الأربعة بنحوه وقال الترمذي حسن صحيح وانما كان كذلك لان سعد بن معاذ كان قد حكم فيهم بقتل المقابلة وسبي الذرية وقال أبو عبيد في الغريب حديثاً ابن عليه عن اسماعيل بن أمية عن محمد بن يحيى بن حبان عن عمران غلاماً ابتهر جارية في شعره فقال انظروا اليه فلم نجد أنبت فدرأ عنه الجدة قال أبو عبيد ابتهرها أى قدفها والابتهار أن يقول فعلت بها وهو كاذب فان كان صادقا فهو الابتثار

قال الكيميت في شعره

فبيع بثلي ثعب الثنا * أما ابتهاز وأما ابتارا

وقوله عز وجل فان أنتم

منهم يرشدا قال سعيد بن جبيرة عن صلاح في دينهم وحفظ الاموالهم وكذا روى عن ابن عباس والحسن البصري وغير واحد من الأئمة وهكذا قال الفقهاء اذ بلغ الغلام مصلحته اليه وماله انفق الخرج عنه فيسلم اليه ماله الذي تحت يدوليته وقوله ولا تأكلوها اسرافا وبدارا ان يكبروا ينهى تعالى عن أكل أموال البتة من غير حاجة ضرورية اسرافا وبدارا أي مبادرة قبل بلوغهم ثم قال تعالى ومن كان غنيا فليست به فاقة (١٢) عنه ولا يأكل منه شيئا وقال الشعبي هو عليه كالميتة والدم ومن كان فقيرا فليأكل كل

بالمعروف قال ابن أبي حاتم حدثنا الأشجعي حدثنا عبد الله بن سليمان حدثنا هشام عن أبيه عن عائشة ومن كان غنيا فليست به فاقة نزلت في مال اليتيم وحدثنا الأشجعي وهرون بن اسحق قال حدثنا عبدة بن سليمان عن هشام عن أبيه عن عائشة ومن كان فقيرا فليأكل كل بالمعروف نزلت في والي اليتيم الذي يقوم عليه ويصلحه اذا كان محتاجا أن يأكل كل منه وحدثنا أبي حدثنا محمد بن سعيد الاصبهاني حدثنا علي بن مسهر عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت أنزلت هذه الآية في والي اليتيم ومن كان غنيا فليست به فاقة ومن كان فقيرا فليأكل كل بالمعروف بقدر قيامه عليه ورواه البخاري عن اسحق بن عبد الله بن عيسى عن هشام به قال الفقهاء له أن يأكل أقل الامر من أجرة مثله أو قدر حاجته واختلوا على يردا إذا يسر على قولين أحدهما لانه أكل باجرة عمله وكان فقيرا وهذا هو الصحيح عند أصحاب الشافعي لان الآية أباحت الأكل من غير بدل قال أحمد حدثنا

وسرعة الفطنة والذكاة ما تذكي منه النار ومنه أذ كبت الحرب والنار أو قدسما وذكاه اسم الشمس والمراد هنا الاماذا ركنتم ذكره على التمام والتذكير في الشرع عبارة عن انهار الدم وفري الاوداج في المذبح والنحر في المنحور والعقر في غير المقعد دور مقرونا بالصدق لله وذكرا اسمه عليه وأما الآية التي يقع بها الذكاة فذهب الجمهور الى أن كل ما انهمر الدم وفري الاوداج فهو آله للذكاة ما خلا السن والعظم وبهذا جاءت الاحاديث الصحيحة (و) حرم (ما ذبح على النصب) أي ما قصد بذبحه النصب ولم يذكر اسمها عند ذبحه بل قصد تعظيمها بذبحه فعلى معنى اللام فليس هذا مكررا مع ما سبق اذ ذاك فيما ذكر عند ذبحه اسم الصنم وهذا فيما قصد بذبحه تعظيم الصنم من غير ذكره وقال ابن فارس النصب حجر كان ينصب فيه بدوتصب عليه دماء الذبائح والنصاب حجارة تنصب حولي شفير البئر فتجعل عضائد وقيل النصب جمع واحده نصاب كحمار وحجر وقرأ الجحدرى كالحبل والحمل والجمع انصاب كالاحبال والاحبال قال مجاهد هدي حجارة كانت حول مكة يذبحون عليها قيل كان حول الكعبة ثلثمائة وستون حجرا منصوبة قال ابن عباس هن الاصنام المنصوبة قال ابن جريح كانت العرب تذبح بمكة وتنضج بالدم ما قبل من البيت ويشرحون اللحم يضعونه على الحجارة فلما جاء الاسلام قال المسلمون للنبي صلى الله عليه وسلم نحن احق أن نعظم هذا البيت بهذه الافعال فانزل الله وما ذبح على النصب والمعنى والنيسة بذلك تعظيم النصب لان الذبح عليها غير جائز ولهذا قيل ان على معنى اللام أي لاجلها قاله قطرب وهو على هذا داخل فيما أهل به لغير الله وخص بالذكاة ما كان يحرمه ولدفع ما كانوا يظنونونه من أن ذلك لتشريف البيت وتعظيمه (وأن تستقسموا بالازلام) وهي قداح الميسر واحدها زلم والازلام للعرب ثلاثة أنواع أحدها مكتوب فيه افعول والاخر مكتوب فيه لا تفعل والثالث مهيمل لاشئ عليه فيجعلها في خريطة معه فاذا أراد فعل شئ أدخل يده وهي متشابهة فأخرج واحدا منها فان خرج الاول فعل ما عزم عليه وان خرج الثاني تركه وان خرج الثالث أعاد الضرب حتى يخرج واحدا من الاولين وانما قيل له هذا الفعل استقسام لانهم كانوا يستقسمون به الرزق وما يريدون فعله كما يقال استسقى أي استدعى السقي فالاستقسام طلب القسم والنصيب والحكم من القداح وجهه قداح الميسر عشرة وكانوا يضربون

عبد الوهاب حدثنا حسين عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بها ليس لي مال ولى يتيم فقال كل من مال يتيمك غير مسرف ولا مبذر ولا متأمل ما لا ومن غير ان تقي مالك أو قال تغدى مالك بماله شك حسين وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشجعي حدثنا أبو خالد الاخير حدثنا حسين المكتوب عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان غنمى يتيم اعنده مال وليس لي مال آكل من ماله قال كل بالمعروف وغير مسرف ورواه أبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث حسين المعلم وروى ابن جبران في صحيحه وابن مردويه في تفسيره من

حديث يعلى بن مهدي عن جعفر بن سليمان عن أبي عامر الخزاز عن عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرب يميني قال مما كنت ضارباً منه ولدت غيري قال مالك بن مالك ولا مثلاً منه مالا وقال جابر بن عبد الله الحسن بن يحيى أخبرنا عبد الوهاب أخبرنا الثوري عن يحيى بن سعيد عن القاسم بن محمد قال جاء عرابي إلى ابن عباس فقال ان في حجرى أيتاماً وإن لهم بالاولى قبل وأنا تمنع من ابلي فقراً فماذا يعمل لي من ألبانها فقيل ان كنت تبغى ضالها وتمنأجر باها وتلو طوضها وتسعى عليها فاشرب غير مضر ينسل ولا ناهك في الحلب ورواه مالك في موطئه عن يحيى بن سعيد به (١٣) وهذا القول وهو عدم أداء البدل يقول

عطاه بن أبي رباح وعكرمة وابراهيم النخعي وعطية العوفي والحسن البصري والثاني نعم لأن مال اليتيم على الخطر وإنما يبيع للحاجة فيرد به كمال مال الغير للمضطر عند الحاجة وقد قال ابن أبي الدنيا حدثنا ابن خزيمة حدثنا وكيع عن سفيان واسرائيل عن أبي اسحق عن حارثة بن مضرب قال قال عمر رضي الله عنه اني أنزلت نفسي من هذا المال منزلة والى اليتيم ان استغنيت استغنيت وان احتجت استقرضت فاذا أيسرت قضيت * (طريق أخرى) * قال سعيد بن منصور حدثنا أبو الاحوص عن أبي اسحق عن البراء قال قال لي عمر رضي الله عنه انما أنزلت نفسي من مال الله بمنزلة والى اليتيم ان احتجت أخذت منه فاذا أيسرت رددته وان استغنيت استغنيت اسناد صحيح وروى البيهقي عن ابن عباس نحو ذلك وهكذا رواه ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله ومن كان فقيراً فليأكل بالمعروف

بها في المقامرة وقيل ان الزلام كعاب فارس والروم التي يتقامرون بها وقيل هي الترد وقيل الشطرنج وانما حرم الله الاستقسام بالازلام لانه تعرض لدعوى علم الغيب وضرب من الكهانة قال الزجاج لا فرق بين هذا وبين قول المنجمين لا تخرج من أجل نجم كذا واخرج لطلوع نجم كذا وانكر ذلك في شرح التأويلات بما لا يبين ولا يغني عن جوع (ذلكم) إشارة الى الاستقسام بالازلام خاصة أو الى جميع المحرمات المذكورة هنا (فسق) لانه وان أشبه القرعة فهو دخول في علم الغيب وذلك حرام لقوله تعالى وما تدرى نفس ماذا تكسب غداً وقال لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله والفسق الخروج من الحد وقد تقدم بيان معناه وفي هذا وعد شديد لان الفسق هو أشد الكفر لا ما وقع عليه اصطلاح قوم من انه منزلة متوسطة بين الايمان والكفر (اليوم) يئس الذين كفروا من دينكم) المراد باليوم الذي نزلت فيه الآية هو يوم فتح مكة لثمان بقين من رمضان سنة تسع وقيل سنة ثمان وقيل ان ذلك هو يوم عرفة فنزلت هذه الآية والنبي صلى الله عليه وآله وسلم واقف بعرفة وقبل المراد باليوم الحاضر وما يتصل به ولم يرد يوم معين أي حصل لهم اليأس من ابطال أمر دينكم وان يردوكم الى دينهم كما كانوا يزعمون واليأس انقطاع الرجاء وهو ضد الطمع (فلا تحشوهم) أي لا تخافوا الكفار ان يغلبوكم أو يطلوا دينكم فقد زال الخوف عنكم باظهار دينكم (واخشون) فانا القادر على كل شيء ان نصرتمكم فلا غالب لكم وان خذلتكم لم يستطع غيري ان ينصركم (اليوم) المراد يوم الجمعة وكان يوم عرفة بعد العصر في حجة الوداع هكذا ثبت في الصحيح من حديث عمر بن الخطاب وقيل نزلت في يوم الحج الاكبر وقال ابن عباس نزلت في يوم عيدين في يوم الجمعة وعرفة أخرجه الترمذي وقال حسن غريب (اكملت لكم دينكم) أي جعلته كاملاً غير محتاج الى اكمال لظهوره على الاديان كلها وغلبته لها ولكمال أحكامه التي يحتاج المسلمون اليها من الحلال والحرام والمشتبه والفرائض والسنن والحدود والاحكام وما تضمنه الكتاب والسنة من ذلك ولا يخفى ما يستفاد من تقديم قوله لكم قال الجمهور المراد بالاكمال هنا نزول معظم الفرائض والتحليل والتحريم قالوا وقد نزل بعد ذلك قرآن كثير كآية الرابا آية الكلاله ونحوهما وقيل لم ينزل بعد هذه الآية حلال ولا حرام ولا شيء من الفرائض هذا معنى قول ابن

يعنى القرض قال وروى عن عبيدة وأبي العالية وأبي وائل وسعيد بن جبيرة في إحدى الروايات ومجاهد والضحاك والسدي بنحو ذلك وروى من طريق السدي عن عكرمة عن ابن عباس في قوله فليأكل بالمعروف قال يا كل بثلاث أصابع ثم قال حدثنا أحمد بن سنان حدثنا ابن مهدي عن سفيان عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس ومن كان فقيراً فليأكل بالمعروف قال يا كل من ماله يقوت على نفسه حتى لا يحتاج الى مال اليتيم قال وروى عن مجاهد وميمون بن مهران في إحدى الروايات والخاكم بنحو ذلك وقال عامر الشعبي لا يأكل منه الا أن يضطر اليه كما يضرط الى الميتة فان أكل منه قضاء رواه ابن

أي خاتم وقال ابن وهب حدثنا نافع بن أبي نعيم القاري قال سألت يحيى بن سعيد الانصاري وربيعة عن قول الله تعالى ومن كان فقيراً فليأكل بالمعروف الآية فقال ذلك في البيت ان كان فقيراً أتفق عليه بقدر فقره ولم يكن للولي منه شيء وهذا بعيد من السياق لأنه قال ومن كان غنياً فليست عنه نفقة يعني ومن الأولياء ومن كان فقيراً أي منهم فليأكل بالمعروف أي بالتي هي أحسن كما قال في الآية الأخرى ولا تقربوا مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن حتى يبلغ أشده أي لا تقربوه إلا لمصلحته فإن احتجتم اليها كلتم منه بالمعروف وقوله فإذا دفعتم إليهم أموالهم (١٤) يعني بعد بلوغهم الحلم وإيتائهم الرشد منهم فحينئذ سلوا إليهم أموالهم فإذا دفعتم إليهم أموالهم فأشهدوا عليهم

وهذا أمر من الله تعالى للأولياء ان يشهدوا على اليتام اذا بلغوا الحلم وسلوا إليهم أموالهم لئلا يقع من بعضهم جحود وانكار لما قبضه وتسلمه ثم قال وكفى بالله حسيباً أي وكفى بالله محاسباً وشاهداً ورفيقاً على الأولياء في حال نظرهم لليتام وحال تسليمهم لأموالهم هل هي كاملة موفرة أو منقوصة بخسوة مروج حساباً مدلساً أمورها الله عالم بذلك كله ولهذا ثبت في صحيح مسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا أيها الذين آمنوا لا تأمنوا بالنفس على اثنين ولا ثلثين مال يقيم (للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والأقربون مما قل منه أو كثر نصيباً مفروضاً وإذا حضر القسمة أولو القربى والميتات والمساكين فارزقوهم منه وقولوا لهم قولاً معروفاً ولا تجش الذين لو تركوا من خافهم ذرية ضعافاً خافوا عليهم فليستقوا الله وليقولوا قولاً سديداً ان الذين يأكلون

عباس وقال سعيد بن جبيرة وقتادة معناه أي حيث لم يبحج معكم مشرك وخلا المؤمن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وللمسلمين وقيل اكالة انه لا يزول ولا ينسخ ويبقى الى آخر الدهر وقيل المعنى انهم آمنوا بكل شيء وكل كتاب ولم يكن هذا الغير هذه الأمة وقال ابن الانباري اليوم أكلت شرائع الاسلام على غير نقصان كان قبل هذا الوقت وهذه أقوال ضعيفة ولا معنى للاكالة الا الرفاء النصوص بما يحتاج اليه الشرع اما بالنصر على كل فرد فرداً وباندراج ما يحتاج اليه تحت العمومات الشاملة وبما يؤيد ذلك قوله تعالى ما فرطنا في الكتاب من شيء وقوله ولا تطعوا أولياء من قبلهم ولا يابس الا في كتاب مبين وقد صح عنه صلى الله عليه وسلم انه قال تركتكم على الواضحة ليلها كنهارها وجاءت نصوص الكتاب العزيز باكمال الدين وبما يفيد هذا المعنى ويصح دلالته ويؤيد برهانه ويكفي في دفع الرأي وأنه ليس من الدين قول الله تعالى هذا فانه اذا كان الله قد أكمل دينه قبل أن يقبض اليه نبيه صلى الله عليه وآله وسلم فما هذا الرأي الذي أحدثه أهله بعد أن أكمله الله دينه لانه ان كان من الدين في اعتقادهم فهو لم يكمل عندهم الا برأيهم وهذا فيه رد للقرآن وان لم يكن من الدين فأي فائدة في الاشتغال بما ليس منه وما ليس منه فهو رد بنص السنة المطهرة كما ثبت في الصحيح وهذه حجة قاهرة ودليل باهر لا يمكن أهل الرأي أن يدفعوه بدافع أبداً فاجعل هذه الآية الشريفة أول ما تصك به وجوه أهل الرأي وترغم به آنافهم وتدحض به حججهم فقد أخبرنا الله في محكم كتابه انه أكمل دينه ولم يمت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الا بعد أن أخبرنا بهذا الخبر عن الله عز وجل فن جاء بشيء من عند نفسه وزعم انه من ديننا قلنا له ان الله أصدق منك ومن أصدق من الله قبيلاً اذهب لا حاجة لنا في رأيك وليت المقلدة فهموا هذه الآية حق الفهم حتى يستريحوا ويريحوا وقد أخبرنا في محكم كتابه ان القرآن أحاط بكل شيء فقال ما فرطنا في الكتاب من شيء وقال تبياناً لكل شيء وهدي ورحمة ثم أمر عباده بالحكم بكتابه فقال وان احكم بينكم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم وقال لتحكم بين الناس بما أراكم الله وقال ان احكم الله يقص الحق وهو خير الفاصلين وقال ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون وفي آية هم الظالمون وفي أخرى هم الفاسقون وأمر عباده أيضاً في محكم كتابه باتباع ما جاء به رسوله صلى الله عليه وآله وسلم فقال وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وهذه أعم

أموال اليتامى ظلماتاً انما يكون في بطونهم ناراً وسيلون سعيداً قال سعيد بن جبيرة وقتادة كان المشركون يجعلون آية المال للرجال الكبار ولا يورثون النساء ولا الاطفال شيئاً فانزل الله للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون الآية أي الجميع فيه سواء في حكم الله تعالى يستوون في أصل الورثة وان تفاوتوا بحسب ما فرض الله لكل منهم بما يدل به الى الميت من قرابة أو زوجية أو ولاء فانه لحمة كل حمة النسب وروى ابن مردويه عن طريق ابن هراسه عن سفيان الثوري عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر قال أتت أم الحر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان لي ابنتين قد مات أبوهما وليس لهما شيء فانزل الله تعالى للرجال

نصيب مما ترك الوالدان والاقربون الآية وسياقي هذا الحديث عند آتي الميراث يساقي آخر والله أعلم وقوله واذا حضر القسمة الآية قيل المراد واذا حضر قسمة الميراث ذوو القربى عن ليس بوارث واليتامى والمساكين فليرضخ لهم من التركة نصيب وان ذلك كان واجبا في ابتداء الاسلام وقيل يستحب واختلفوا هل هو منسوخ أم لا على قولين وقال البخاري حدثنا أحمد بن حنبل أخبرنا عبد الله الأشجعي عن سفيان عن الشيباني عن عكرمة عن ابن عباس في الآية قال هي محكمة وليست بمنسوخة تابعه سعيد عن ابن عباس وقال بن جرير حدثنا القاسم حدثنا الحسين حدثنا عباد بن العوام (١٥) عن الحجاج عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس قال هي فائقة يعمل بها وقال الثوري

عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في هذه الآية قال هي واجبة على أهل الميراث ما طابت به أنفسهم وهكذا روى عن ابن مسعود وأبي موسى وعبد الرحمن بن أبي بكر وأبي العالية والشعبي والحسن وقال ابن سيرين وسعيد بن جبيرة ومكحول وأبراهيم النخعي وعطاء ابن أبي رباح والزهرى ويحيى بن معمر أنها واجبة وروى ابن أبي حاتم عن أبي سعيد الأشج عن اسمعيل ابن علية عن يونس عن ابن سيرين قال ولي عبيدة وصية فأمر بشاة فذبحت فاطم أفحباب هذه الآية فقال لولا هذه الآية لكان هذا من مالى وقال مالك فيمأروى عنه في التفسير من جزم مجموع عن الزهرى أن عروة أعطى من مال مسعوب حين قسم ماله وقال الزهرى هي محكمة وقال مالك عن عبد الكريم عن مجاهد قال هي حق واجب ما طابت به النفس ذكر من ذهب الى أن ذلك أمر بالوصية لهم وقال عبد الرزاق أخبرنا ابن جرير أخبرني ابن أبي

آية في القرآن وأبينها في الاخفاء السنة المطهرة وقال أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وقد تكرر هذا في مواضع من الكتاب العزيز وقال انما كان قول المؤمنين اذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا سمعنا وأطعنا وقال لقد كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة والاستكثار من الاستدلال على وجوب طاعة الله وطاعة رسوله لا يأتي بعائدة ولا فائدة زائدة فليس أحد من المسلمين يخالف في ذلك ومن أنكره فهو خارج عن حزب المسلمين وانما أوردناه هذه الآيات الكريمة والبيانات العظيمة تبيينا لكتاب المقلد الذي قد وجد وصار كالجملة فانه اذا جمع مثل هذه الاوامر القرآنية ربما امتثلها وأخذت منه من كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم طاعة لاوامره فان هذه الطاعة وان كانت معلومة لكل مسلم لكن الانسان قد يذهل عن القوارع الفرقانية والزواجر المحمدية فاذا ذكر بها ذكر ولا يمان نشأ على التقليد وأدرك سلفه ثابتين عليه غير مترشحين عنه فانه يتبع في قلبه ان دين الاسلام هو هذا الذي هو عليه وما كان مخالفا له فليس من الاسلام في شيء فاذا راجع نفسه يرجع ولهذا تجد الرجل اذا نشأ على مذهب من هذه المذاهب ثم سمع قبل ان يترن بالعلم ويعرف ما قاله الناس خلاف ذلك المؤلف استنكره وأباه قلبه ونقر عنه طبعه وقد رأى سماعه من هذا الجنس ما لا يأتي عليه الحصر ولكن اذا وازن العاقل بعقله بين من اتبع أحد أئمة المذاهب في مسألة من مسائله التي رواها عنه المقلدون ولا يستند لذلك العالم فيها بل قاله البعض الرأى لعدم وقوفه على الدليل وبين من تسلك في تلك المسئلة بخصوصها بالدليل الثابت في القرآن أو السنة أفاد العقل بأن بينهم ما مسافات تنقطع فيها اعناق الابل لاجماع بينهم ما لان من تسلك بالدليل أخذ بها أو جب الله عليه الأخذ به واتبع ما شرعه الشارع لجميع الامة وأولها وآخرها رحيمها وميتها والعالم يمكنه الوقوف على الدليل من دون أن يرجع الى غيره والجاحل يمكنه الوقوف على الدليل بسؤال علماء الشريعة واسترواء النص وكيف حكم الله في محكم كتابه أو على اسان رسوله في تلك المسئلة فيفيدونه النص ان كان ممن يعقل الحجة اذا دل عليها أو يفيدونه مضمون النص بالتعبير عنه بعبارة يفهمها فهم رواة وهو مسترور وهذا عامل بالرأى لا بالبرأى والمقلد عامل بالرأى لا بالرواية لانه يقبل قول الغير من دون أن يطالبه بحجة وذلك في سؤاله يطالب بالحجة لا بالرأى فهو قابل لرواية الغير لا لرأيه وهما من هذه الخينة متقابلان فانظر كم

ملكة ان أسماء بنت عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق والقاسم بن محمد أخبراه ان عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي بكر قسم ميراث أبيه عبد الرحمن وعائشة حية فلم يدع في الدار من كيننا ولا ذقرا به الا أعطاه من ميراث أبيه قالوا وتلا واذا حضر القسمة أولو القربى قال القاسم فذكر ذلك لابن عباس فقال ما أصاب ليس ذلك له انما ذلك الى الوصية وانما هذه الآية في الوصية يريد الميت يوصي لهم رواه ابن أبي حاتم ذكر من قال ان هذه الآية منسوخة بالكلية قال سفيان الثوري عن محمد بن السائب الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس واذا حضر القسمة قال منسوخة قال اسمعيل بن مسلم المكي عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس قال في هذه الآية

وإذا حضر القسمة أولو القربى نسختها الآية التي بعدها يوضحكم الله في ما روى العوفي عن ابن عباس في هذه الآية وإذا حضر القسمة أولو القربى كان ذلك قبل أن تغزى الفرائض فانزل الله بالفرائض فاعطى كل ذي حق حقه فجعلت الصدقة فيما سمي المتوفى رواه ابن مردويه وقال ابن أبي حاتم جدهما الحسن بن الصباح حدثنا حجاج عن ابن جريج وعثمان بن عطاء عن عطاء عن ابن عباس في قوله وإذا حضر القسمة أولو القربى والمساكين نسختها آية الميراث فجعل لكل انسان نصيبه مما ترك الولدان والأقربون مما قل (١٦) منه أو أكثر وحدثنا سعيد بن عامر عن همام حدثنا قتادة عن سعيد بن المسيب أنه قال إنها

منسوخة قبل الفرائض كان ما ترك الرجل من مال أعطي منه اليتيم والفقير والمساكين وذوي القربى إذا حضر والقسمة ثم نسختها الموارث فالحق لله بكل ذي حق حقه وصارت الوصية من ماله يوصي بها الذوى قرابته حيث شاء وقال مالك عن الزهري عن سعيد ابن المسيب هي منسوخة نسختها الموارث والوصية وهكذا روى عن عكرمة وأبي الشعثاء والقاسم ابن محمد وأبي صالح وأبي مالك وزيد ابن أسلم والأخضار وعطاء الخراساني ومقاتل بن حيمان وربيعة بن أبي عبد الرحمن أنهم قالوا إنها منسوخة وهذا مذهب جمهور الفقهاء والأئمة الأربعة وأصحابهم وقد اختار ابن جرير أنها قولنا غريباً جداً وحاصله أن معنى الآية عنده وإذا حضر القسمة أي وإذا حضر قسمة مال الوصية أولو قرابة الميت فأرزقوه من ماله وقولوا لليتامى والمساكين إذا حضروا قولاً معروفاً هذا معنى ما حاول به بعد طول العبارة والتكرار وفيه نظر

الفرق بين الميراثين والكل بطول ويستدعي استغراق الأوراق الكثيرة وهو مبسوط في مواطنه وفيما ذقنقع وبلاغ وبالله التوفيق وفي الآية دلالة على بطلان القياس وعلى أنه تعالى على الحكم في جميع الوقائع إذ لو بقي به ضابط غير مبين الحكم لم يكن الدين كاملاً حصل النصر في جميع الوقائع فالقياس إن كان على وفق ذلك النص كان عبثاً وعلى خلافه كان باطلاً وقد أجاب مبتدئ القياس عن هذا بما لا يكفي في الجواب والله بالصواب (وانتم عليكم نعمتي) بأكمال الدين المشتغل على الأحكام وبفتح مكة لكفار وأيامهم عن الظهور عليكم كما وعدتكم بقولي ولا تم نعمتي عليكم وقد عباس حكم لهم بدخول الجنة (ورضيت لكم الإسلام ديناً) أي أخبرتكم برضاكم فالحلقة مستأنفة لا معطوفة على أكلت والا كان مفهوماً ذلك أنه لم يرض له الإسلام ديناً قبل ذلك فأن سجدنا لم يزل راضياً لامة نبيه صلى الله عليه وسلم بالإسلام فلا يكون لاختصاص الرضا بهذا اليوم كثير فائدة أن جملته على ظاهره يحتمل أن يريد رضيت لكم الإسلام الذي أنتم عليه اليوم ديناً باقياً إلى انقضاء أيام الدين بما منتهى على التميز ويجوز أن يكون مدفوعاً لما قال ابن عباس أخبر الله نبيه ومؤمنين أنه أكمل لهم الأيمان فلا يحتاجون إلى زيادة أبداً وقد أنه فلا ينقص أبداً رضيه فلا يخطئه أبداً وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن طارق ابن شهاب قال قالت اليهود لعمرانكم تقرأون آية في كتابكم لو علينا معشر اليهود نزلت لاتخذنا ذلك اليوم عيداً قال وأي آية قالوا اليوم أكملت لكم دينكم قال عروا الله أني لاعلم الرم الذي نزل فيه على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والساعة التي نزلت فيها نزلت لي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عشية عرفة في يوم الجمعة أشار عمر إلى أن ذلك اليوم عيد لنا قال ابن عباس فكثرت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعد نزول هذه الآية أحدًا وعثمانين يوماً ثم قبضه الله إليه أخرجه البيهقي ومات صلى الله عليه وآله وسلم يوم الاثنين لليلتين خلتا من ربيع الأول وقبل لاثنتي عشرة ليلة وهو الاصح سنة إحدى عشرة من الهجرة قال ابن عباس كان في ذلك اليوم خمسة أعياد يوم الجمعة ويوم عرفة وعيد لليهود وعيد للنصارى وعيد للمجوس ولم تجتمع أعياد لاهل الملل في يوم واحد قبله ولا بعده (فن اضطر في محضه) هذا متصل بذكر المحرمات وما بينهما ما اعتراض أي

والله أعلم وقال العوفي عن ابن عباس وإذا حضر القسمة هي قسمة الميراث وهكذا قال غير واحد والمعنى على هذا من لا على ما سلكه ابن جرير رحمه الله بل المعنى أنه إذا حضر هؤلاء الفقراء من القرابة الذين لا يرون واليتامى والمساكين قسمة مال جزيل فإن أنفسهم تتشوق إلى شيء منه إذا رأوا هذا يأخذوه هذا يأخذوهم يأخذون لشيء يعطونه فأمر الله تعالى وهو الرؤف الرحيم أن يرضخ لهم شيء من الوسط يكون برأيتهم وصدقة عليهم واحساناً اليهم وجبراً لكسرهم كما قال الله تعالى كلوا من ثمره إذا أنثر وأتوا حقه يوم حصاده واذم الذين ينهون المال خفية خفية أن يطالع عليهم المحاويج وذوو الفاقة كما أخبر به عن أصحاب الجنة

إذا أقسموا بالصبر من أمة صبيح أي بليل وقال فانطلقوا وهم يتخافتون أن لا يدخلنها اليوم عليكم مسكين فدبر الله عليهم ولكافرين أمثالها فنجد حق الله عليه عاقبه في أعز ما يملكه ولقد جاء في الحديث ما خالطت الصدقة ما لا الأفسدته أي منعها يكون سبب محق ذلك المال بالكلية وقوله تعالى والجنح الذين لوتر كوا من خلفهم الآية قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس هذا في الرجل يحضره الموت فيسمعه رجل يوصي بوصية تضرب ورثته فأمر الله تعالى الذي يسمعه أن يتي الله ويوفقه ويسدده للصواب فينظر لو رثته كما كان يحب أن يصنع بورثته إذا لم يشي عليهم الضيعة وهكذا (١٧) قال جماعة وغير واحد وثبت في الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما

دخل على سعد بن أبي وقاص يعودده قال يا رسول الله اني ذو مال ولا يرثني الا انسة أفأصدق بملتي مالي قال لا قال فالشطر قال لا قال فالثلث قال الثلث والثلث كثير ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انك ان تذر ورثتك أغنياء خير من أن تذرهم هالة يسكنهم فنفون الناس وفي الصحيح عن ابن عباس قال لو أن الناس غصوا من الثلث إلى الربع فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الثلث والثلث كثير قال الفقهاء ان كان ورثته الميت أغنياء استحب للميت أن يستوفي في وصيته الثلث وان كانوا فقراء استحب أن ينقص الثلث وقيل المراد بالآية فليستقوا الله في مباشرة أموال اليتامى ولا يأكلوها سرافا وبدارا حكاه ابن جرير من طريق العمري عن ابن عباس وهو قول حسن ية أي بعد بعده من التهديد في كل أموال اليتامى ظلما أي كما يحب أن تعامل ذريته من بعدك فعامل الناس في ذولهم بهم اذا وليتهم ثم أعلمهم أن من أكل

من دعت الضرورة في محضة أي مجاعة الى أكل الميتة وما بعدها من المحرمات والخص ضرور البطن ورجل خيمص وخصان وامرأة خيمصة ومنه أخص القدم لدقتها واهي صفة محجودة في النساء ويستعمل كثيرا في الجوع وقعت هذه الآية هنا وفي البقرة والانعام والنحل ولم يذ كر جواب الشرط الا في البقرة فيقدر في غيرها وهو فلا اثم عليه (غير متجانف لاثم) الجنف الميل والاثم الحرام أي حال كون المضطر في محضة غير مائل لاثم وهو بمعنى غير باغ ولا عاد وكل مائل فهو متجانف وجنف وقرئ متجنف وهو أن يأكل فوق الشيع وهو قول فقهاء العراق قال ابن عطية وهو أبلغ من متجانف وقيل المعنى غير تعرض لمعصية في محضة وهو قول فقهاء الحجاز وقال ابن عباس غير متعمد لاثم (فان الله غفور له رحيم) به لا يؤاخذ به بألحائه اليه الضرورة في الجوع مع عدم ميله بأكل ما حرم عليه الى الاثم بأن يكون باغيا على غيره أو متعمدا لما دعت اليه الضرورة حسمات قدم وهذه الآية من تمام ما تقدم ذكره في المطاعم التي حرمها الله تعالى ومتصل بها امر قوله ذلكم فسق الى هنا اعتراض وقع بين الكلامين والغرض منه تأكيده ما تقدم ذكره في معنى التحريم لان تحريم هذه الخبائث من جملة الدين الكامل (يسألونك ماذا أحل لهم) هذا شروع في بيان ما أحل الله لهم من الطعام بعد بيان ما حرمه الله عليهم والمعنى أي شئ أحل لهم أو ما الذي أحل لهم من المطاعم اجمالا ومن الصيد ومن طعام أهل الكتاب ومن نسائهم (قل أحل لكم الطيبات) وهي ما يستلذأ كله ويستطيبه أصحاب الطبايع السليمة مما أحله الله لعباده أو مما لم يرد نص بتحريمه من كتاب أو سنة أو إجماع عند من يقول بحجبه ولا قياس كذلك وقيل هي الحلال وقد سبق الكلام في هذا وقيل الطيبات الذبايح أي ما ذبح على اسم الله عز وجل لانها طابت بالتذكية وهو تخصيص للعام بغير تخصيص والسبب والسبب لا يصلحان لذلك والعبرة في الاستطابة والاستلذاذ باهل المروءة والاخلاق الجميلة من العرب فان أهل البادية منهم يستطيبون أكل جميع الحيوانات فلا عبرة بهم لقوله تعالى ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث فان الخبيث غير مستطاب فصارت هذه الآية الكريمة ناصية ما يحل ويحرم من الاطعمة (وما علمتم من الجوارح) أي أحل لكم صيدها علمتم وقرأ ابن عباس ومحمد بن الحنفية علمتم بضم العين وكسر اللام أي علمتم من أمر الجوارح والصيد بها قال القرطبي وقد ذكر

(٣ - فتح البيان ثالث)

أموال اليتامى ظلما فانما يأكل في بطنه نارا ولهذا قال ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما انما يأكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيرا أي اذا أكلوا أموال اليتامى بلا سبب فانما يأكلون نارا تتأجج في بطونهم يوم القيامة وفي الصحيحين من حديث سليمان بن بلال عن ثور بن زيد عن سالم أبي الغيث عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اجتنبوا السبع الموبقات قيل يا رسول الله وما هن قال الشرك بالله والسحر وقتل النفس التي حرم الله الا بالحق وأكل الربوا وأكل مال اليتيم والتولي يوم الزحف وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات قال ابن أبي حاتم حدثنا أي حدثنا

عبيدة أخبرنا عبد العزيز بن عبد الصمد العمري حدثنا أبو هريرة عن أبي سعيد الخدري قال قلنا يا رسول الله ما رأيت
 له أسرى بك قال انطلق بي الى خلق من خلق الله كثير رجال كل رجل منهم له مشفر كبشفر البعير وهو موكل بهم رجال يفكون
 لحاء أحدهم ثم يجاء بصخرة من نار فتذني في في أحدهم حتى تخرج من اسفلهاهم جوار وسراخ قلت يا جبريل من هؤلاء قال
 هؤلاء الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً انما يأكلون في بطونهم ناراً وسيصلون سعيراً وقال السدي يبعث آكل مال اليتيم يوم
 القيامة ولهيب النار يخرج من فيه ومن (١٨) مسامعة والله وعينه يعرفه كل من رآه يأكل مال اليتيم وقال ابن مردويه حدثنا

اسحق بن ابراهيم بن زيد حدثنا
 أحمد بن عمرو حدثنا عتبة بن مكرم
 حدثنا يونس بن بكير حدثنا زياد
 ابن المنذر عن نافع بن الحرث عن
 أبي برزة أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال يبعث يوم القيامة
 القوم من قبورهم تأجج أفواههم
 ناراً قيل يا رسول الله من هم قال
 ألم تر أن الله قال ان الذين يأكلون
 أموال اليتامى ظلماً الآية رواه
 ابن أبي حاتم عن أبي زرعة عن
 عتبة بن مكرم وأخرجه ابن حبان
 في صحيحه عن أحمد بن علي بن
 المنني عن عتبة بن مكرم قال ابن
 مردويه حدثنا عبد الله بن جعفر
 حدثنا أحمد بن عصام حدثنا
 أبو غامر العبدى حدثنا عبد الله
 ابن جعفر الزهري عن عثمان بن
 محمد عن المتبري عن أبي هريرة
 قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أخرج مال الضعيفين المرأة
 واليتيم أي أوصيكم باجتنب ما لهما
 وتقدم في سورة البقرة من طريق
 عطاء بن السائب عن سعيد بن
 جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما
 قال لما نزلت ان الذين يأكلون

بعض من صنفت في أحكام القرآن أن الآية تدل على ان الأبا حجة تناولت ما علمنا من
 الجوارح وهو ينظم الكلب وسائر جوارح الطير وذلك يوجب ابا حجة سائر وجوه
 الانتفاع فدل على جواز بيع الكلب والجوارح والانتفاع بها بسائر وجوه المنافع الا
 ما خصه الدليل وهو الاكل والجوارح الكواصب من الكلاب وسباع الطير قال أجمعت
 الامة على ان الكلب اذا لم يكن أسود وعلمه مسلم ولم يأكل من صيده الذي صاده وأثر فيه
 بجرح أو تنبيب وصاد به مسلم وذكر اسم الله عند ارساله ان صيده صحيح يؤكل بلا خلاف
 فان انحرم شرط من هذه الشروط ودخل الخلاف فان كان الذي يصاد به غير كلب كالغهد
 وما أشبه ذلك وكالبازي والصنوبر ونحوه ما من الطير فجمهور الامة على أن كل ما صاد
 بعد التعليم فهو جازح كسب يقال جرح فلان واجترح اذا اكتسب ومنه الجارحة
 لانها يكتسب بها ومنه اجترح السيات ومنه قوله تعالى ويعلم ما جرحتم بانهار وقوله
 أم حسب الذين اجترحوا السيات (مكايين) المكاب معلم الكلاب لكي يفيد الاصطياد
 ووؤدبها ومضربها بالصياد وخص معلم الكلاب وان كان معلم سائر الجوارح مثله لان
 الاصطياد بالكلاب هو الغالب ولم يكتف بقوله وما علمت من الجوارح مع أن التكلاب هو
 في اللغة التعليم لقصد التاكيد لا لبدء منه من التعليم وفسره في الجلالين بالارسال
 فليتأمل مستنده في هذا التفسير والتفسير فسرته بالتعليم وفائدة التقييد بالمباغة في
 التعليم لما ان اسم المكاب لا يقع الاعلى التحرير في علمه وقيل ان السبع يسمى كلبا فدخل
 فيه كل سبع يصاد به لقوله صلى الله عليه وآله وسلم اللهم سلط عليه كلبا من كلابك قال
 في الكشف فأكله الاسد قال الطيبي هذا حديث موضوع قال الخفاجي وليس كما قال
 بل هو حديث صحيح أخرجه الحاكم في المستدرک من حديث أبي نوفل قال الحاكم
 وهو صحيح الاسناد (قلت) وليس لحاكم الحاكم بالصحة حكمه عند الحفاظ ما لم يحكموا ناقد
 منهم بصحة فلم ينظر في سنده وقيل ان هذه الآية خاصة بالكلاب وقد حكى ابن المنذر عن
 ابن عمر أنه قال ما يصاد بالبزاة وغيرها من الطير فما أدركت ذكاه فهو لك حلال والا فلا
 تطعمه قال ابن المنذر وسئل أبو جعفر عن البازي هل يحل صيده قال لا الا أن تدرك
 ذكاه وقال الضحاك والسدي وما علمت من الجوارح مكايين هي الكلاب خاصة فان
 كان الكلب الاسود يها فذكره صيده الحسن وقتادة والنخعي وقال أحمد ما أعرف أحدا

أموال اليتامى ظلماً الآية انطلق من كان عنده يتيم فعزل طعامه من طعامه وشرابه من شرابه فجعل يفضل
 الشئ فيحبس له حتى يأكله أو يشربه فاشته ذلك عليهم فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله ويسألونك عن اليتامى
 قل اصلاح لهم خيرا الآية فخلطوا طعامهم بغيره وشرابهم بشرابهم (يوصيكم الله في أولادكم للذكور مثل حظ الانثيين فان كن
 نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك وان كانت واحدة فلها النصف ولا يوبى له لكل واحد منهما السدس مما ترك لكان له ولد فان لم
 يكن له ولد وورثه أبواه فلأمه الثلث فان كان له اخوة فلائمه السدس من بعد وصية يوصي بها أو دين آباؤكم وأبناؤكم لا تدرون

أهم أقرب إليكم نفعاً فريضة من الله إن الله كان عليماً حكيماً هذه الآية الكريمة والتي بعدها والآية التي هي خاتمة هذه السورة هي آيات علم الفرائض وهو مستنبط من هذه الآيات الثلاثة ومن الأحاديث الواردة في ذلك مما هو كالتفسير لذلك ولأنه كرمها ما هو متعلق بتفسير ذلك وأما تقرير المسائل ونصب الخلاف والأدلة والحجاج بين الأئمة فوضعه كتب الأحكام والله المستعان وقد ورد الترغيب في تعلم الفرائض وهذه الفرائض الخاصة من أهم ذلك روى أبو داود وابن ماجه من حديث عبد الرحمن بن زياد بن أنس الأفرقي عن عبد الرحمن بن رافع التميمي عن عبد الله بن عمرو عن فروع العلم ثلاثة (١٩) وما سوى ذلك فهو فضل آية محكمة أو سنة

قائمة أو فريضة عادلة وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعلموا الفرائض وعلّموا الناس فإنه نصف العلم وهو أولى شئ ينزع من أمتي رواه ابن ماجه وفي أسناده ضعف وقد روى من حديث ابن مسعود وأبي سعيد وفي كل منهما ما نظر قال ابن عيينة انما هي الفرائض نصف العلم لأنه يقتل به الناس كلهم وقال البخاري عند تفسير هذه الآية حدثنا إبراهيم بن موسى حدثنا هشام بن جريح أخبرهم قال أخبرني ابن المنكر عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر بن أبي سلمة ماشيين فوجدني النبي صلى الله عليه وسلم لا أعقل شيئاً فدعاهما فتوضأ فبسط يدهما في الماء فقلت ما تأمرني أن أصنع في مالي يا رسول الله فقلت يوصيكم الله في أولادكم للذكور مثل حظ الأنثيين وكذا رواه مسلم والنسائي من حديث حجاج بن محمد عن ابن جريح به ورواه الجماعة كلهم من حديث ابن عيينة عن محمد بن المنكر عن

يرخص فيه إذا كان بهيماً وبه قال ابن راهويه فأما عامة أهل العلم بالمدينة والكوفة فيرون جواز صيد كل كلب معلّم وأصح من منع من صيد الكلب الأسود بقوله صلى الله عليه وآله وسلم الكلب الأسود شيطان أخرجه مسلم وغيره والحق أنه يحل صيد كل ما يدخل تحت عموم الجوارح من غير فرق بين الكلب وغيره وبين الأسود وغيره وبين الطير وغيره ويؤيده أن سبب نزول الآية سؤال عدى بن أبي حاتم عن صيد البازي (تعلّمونهن) أي تعاون الجوارح الاصطياد وتؤدّبوهن والجملة مستأنفة أو حالية ومنعه أبو البقاء أو اعتراضية (مما) أي من آداب الصيد (عليكم الله) أي مما أدركموه بما خلقه فيكم من العقل الذي تهتدون به إلى تعلّمها وتدريبها حتى تصير قابلاً للمسالمة الصيد عند إرسالكم لها (فكلوا مما أسكن علىكم) النماء للتزويج والجملة متفرعة على ما تقدم من تحصيل صيدها ما علّموه من الجوارح ومن في مما لا تتبع بعض لأن بعض الصيد لا يؤكل كالخلد والعظم والدم والفرث وما أكله الكلب وضوحه فيه دليل على أنه لا بد أن يمسكه على صاحبه فإن أكل منه فأنما أمسكه على نفسه كما في الحديث الثابت في الصحيح وقد ذهب الجمهور إلى أنه لا يحل أكل الصيد الذي يقصده الجراح من تلقاء نفسه من غير إرسال وقال عطاء بن أبي رباح والاوزاعي وهو مروي عن سلمان الفارسي وسعد ابن أبي وقاص وأبي هريرة وعبد الله بن عمر وروى عن علي وابن عباس والحسن البصري والزهري وربيعة بن مالك والشافعي في القديم أنه يؤكل صيده ويرد عليهم قوله تعالى مما أسكن علىكم وقوله صلى الله عليه وآله وسلم لعدي بن حاتم إذا أرسلت كلبك المعلم وذكرت اسم الله عليه فكل مما أسكن عليك وهو في الصحيحين وغيرهما وفي لفظهما ما فإن أكل فلا تأكل فاني أخاف أن يكون أمسك على نفسه وأما ما أخرجه أبو داود بإسناد جيد من حديث أبي نعيم قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا أرسلت كلبك المعلم وذكرت اسم الله فكل وان أكل منه وقد أخرجه أيضاً بإسناد جيد من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده وأخرجه أيضاً النسائي فقد دمج بعض الشافعية بين هذه الأحاديث بأنهم أن كل عقاب أمسكه فانه يحرم لحديث عدى بن أبي حاتم وإن أمسكه ثم انتظر صاحبه فطال عليه الانتظار وجاع فأكل من الصيد لجوعه لا لسكونه أمسكه على نفسه فانه لا يؤثر ذلك ولا يحرم به الصيد وجعلوا على ذلك حديث

جابر حديث آخر عن جابر في سبب نزول الآية قال أجد حدثنا زكريا بن عدى حدثنا عبد الله هو ابن عمرو الرقي عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر قال جاءت امرأة سعد بن الربيع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله هاتان ابنتا سعد بن الربيع قتل أبوهما معك في يوم أحد شهيدا وإن عمهما أخذهما معه فلم يدع لهما مالا ولا ينسكحان إلا ولهما مال قال فقال يقضي الله في ذلك فنزلت آية الميراث فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى عمهما فقال أعط ابنتي سعد الثلثين وأمهما الثلث وما بقي فهو لك وقد رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه من طرق عن عبد الله بن محمد بن عقيل به قال الترمذي ولا يعرف إلا من حديثه والظاهر أن حديث

جابر الاول انما نزل بسببه الآية الاخيرة من هذه السورة كما ساقى فانه انما كان له اذذ الأخوات ولم يكن له بنات وانما كان يورث كلابه ولكن ذكرنا الحديث ههنا تبعاً للبخاري فانه ذكره ههنا والحديث الثاني عن جابر أشبه بنزول هذه الآية والله أعلم بقوله تعالى بوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين أي بأمركم بالعدل فيهم فان أهل الجاهلية كانوا يجعلون جميع الميراث للذكور دون الإناث فأمر الله تعالى بالتسوية بينهم في أصل الميراث وفوت بين الصنفين فجعل للذكر مثل حظ الأنثيين وذلك لأحتياج الرجل الى مؤنة النفقة ومعاناه التجارة والتكسب (٢٠) وتحمل المشاق فناسب أن يعطى ضعف ما تأخذه الأنثى وقد استنبط بعض

الاذكاء من قوله تعالى بوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين انه تعالى أرحم بخلقته من الوالدة بولدها حيث أوصى الوالدين بأولادهم فعلم أنه أرحم بهم منهم كما جاء في الحديث الصحيح وقدر أي امرأته من السبي فرق بينها وبين ولدها فجعلت تدور على ولدها فلما وجدته من السبي أخذته فالصقته بصدرها وأرضعته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه أترون هذه طارحة ولدها في النار وهي تقدر على ذلك قالوا لا يا رسول الله قال فوالله الله أرحم بعباده من هذه بولدها وقال البخاري ههنا حديثنا محمد بن يوسف عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن عطاء عن ابن عباس قال كان المال للولد وكانت الوصية للوالدين فنسخ الله من ذلك ما أحب فجعل للذكر مثل حظ الأنثيين وجعل للابوين لكل واحد منهما السدس والثالث وجعل للزوجة الثمن والرابع وللزوج الشطر والرابع وقال العوفي عن ابن عباس قوله بوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين

أبي ثعلبة الخشني وحديث عمرو بن شعيب وهذا جمع حسن وقال آخرون انه اذا أكل الكلب منه حرم الحديث عدى بن حاتم وان أكل غيره لم يحرم للعدينيين الآخرين وقيل يحمل حديث أبي ثعلبة على ما اذا أمسكه وخلاه ثم عاد فأكل منه وقد سلك كثير من أهل العلم طريق الترجيح ولم يسلكوا طريق الجمع لما فيه من البعد قالوا وحديث عدى بن حاتم أربع لكونه في الصحيحين وقد قررنا الشوكاني هذا المسلك في شرحه للمتنقي بما يزيد الناظر فيه بصيرة (واذكروا اسم الله عليه) الضمير في عليه يعود الى ما علمتم أي سمو عليه عند إرساله أو لما أمسكن عليكم أي سمو عليه اذا أردتم ذكاته وقيل يعود على المصدر المفهوم من الفعل وهو الأكل كانه قيل اذكروا اسم الله على الأكل وفيه بعد وقد ذهب الجمهور الى وجوب التسمية عند إرسال الجارح واستدلوا بهذه الآية ويؤيده حديث عدى بن حاتم الثابت في الصحيحين وغيرهما بلفظ اذا أرسلت كلبك فاذا كراسم الله واذا رميت بسهمك فاذا كراسم الله وقال بعض أهل العلم ان المراد التسمية عند الأكل قال القرطبي وهو الاظهر واستدلوا بالاحاديث التي فيها الارشاد الى التسمية وهذا خطأ فان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قد وقت التسمية بإرسال الكلب وإرسال السهم ومشرعية التسمية عند الأكل حكم آخر ومسئلة غير هذه المسئلة فلا وجه لحل ما ورد في الكتاب والسنة هنا على ما ورد في التسمية عند الأكل ولا ملجئ الى ذلك وفي لفظ في الصحيحين من حديث عدى ان أرسلت كلبك وسميت فأخذ فكل وقد ذهب جماعة الى أن التسمية شرط وذهب آخرون الى أنها سنة فقط وذهب جماعة الى أنها شرط على الذكرا لأن النسي وهذا أقوى الأقوال وأرجحها (واتقوا الله) فيما أحل لكم وحرم عليكم واحذروا مخالفة أمره في هذا كانه (ان الله سريع الحساب) أي حسابه سبحانه سريع اتيانه وكل آت قريب وفيه تخويف ان خالف أمره وفعل ما نهى عنه (اليوم أحل لكم الطيبات) هذه الجملة مؤكدة للجملة الاولى وهي قوله أحل لكم الطيبات وقد تقدم بيان الطيبات ويحتمل أن يراد باليوم اليوم الذي أنزل فيه أو اليوم الذي تقدم ذكره في قوله اليوم ينس واليوم أكلت وقيل ليس المراد باليوم يوم ما معنا وقال أبو السعد المراد بالايام الثلاثة وقت واحد وانما كرر للتأكيد ولا اختلاف في الاحداث الواقعة فيه حسن تكريره وقال القرطبي أعاد ذكر

وذلك انه لما نزلت الفرائض التي فرض الله فيها ما فرض للولد الذكرا والأنثى والابوين كرهها الناس أو بعضهم وقالوا اليوم تعطى المرأة الربع أو الثمن وتعطى الابنة النصف ويعطى الغلام الصغير وليس من هؤلاء أحد يقاتل القوم ولا يحوز الغنيمة أسكتوا عن هذا الحديث لعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ينسأه أو نقول له فيغيره قالوا يا رسول الله تعطى الجارية نصف ماترك أبوها وليست تركب الفرس ولا تقاتل القوم ويعطى الصبي الميراث وليس يغني شيئا وكانوا يفعلون ذلك في الجاهلية لا يعطون الميراث الا لما قاتل القوم ويعطونه الا كبر فالأكبر رواه ابن أبي حاتم وابن جرير أيضا وقوله فان كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك قال

بعض الناس قوله فوق زائدة وتقديره فان كن نساء اثنتين كما في قوله فأضربوا فوق الاعناق وهذا غير مسلم لانهما ولا هناك فانه ليس
في القرآن شيء زائد لا فائدة فيه وهذا ممنوع ثم قوله فلهن ثلثا ما ترك لو كان المراد ما قالوه لقال فلهن ثلثا ما ترك وانما استفيد يكون
للبنيتين الثلثين من حكم الاختين في الآية لا خيرة فانه تعالى حكم فيهما بالاختين بالثلثين واذا ورث الاختان الثلثين فلا ن يرب
البنيتان الثلثين بالطريق الاولى وقد تقدم في حديث جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم حكم لابنتي سعد بن الربيع بالثلثين فدل
الكتاب والسنة على ذلك وايضا فانه قال وان كانت واحدة فلها النصف فلو (٢١) كان للبنيتان النصف لنص عليه ايضا فلما

حكم به لواحدة على انفرادها دل
على أن البنيتين في حكم الثلث
والله أعلم وقوله تعالى ولا يوبه
لكل واحد منهما السدس الى
آخره الا يوان لهما في الارث احوال
أحدهما ان يجتمعا مع الاولاد
فيفرض لكل واحد منهما السدس
فان لم يكن للميت ابنت واحدة
فرض لهما النصف وللأبوين لكل
واحد منهما السدس أخذ الأب
السدس الآخر بالتعصيب
فيجمع له والحالة هذه بين الفرض
والتعصيب الحال الثاني ان يفرد
الأبوان بالميراث فيفرض للام الثلث
والحالة هذه ويأخذ الأب الباقي
بالتعصيب المحض فيكون قد أخذ
ضعفي ما حصل للام وهو الثلثان
فلو كان معهما زوج أو زوجة
أخذ الزوج النصف والزوجة
الرابع ثم اختلف العلماء ماذا تأخذ
الام بعد ذلك على ثلاثة أقوال
أحدها أنها تأخذ ثلث الباقي في
المستثنين لان الباقي كانه جميع
الميراث بالنسبة اليهما وقد جعل الله
لها نصف ما جعل للأب فتأخذ ثلث
الباقي ويأخذ الأب الباقي ثلثيه هذا

اليوم تأكيذا وقيل اشار به الى اليوم الى وقت محمد كما تقول هذه أيام فلان أي هذا أو ان
ظهوركم انتهى وفيه بعد (وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم) بخلاف الذين
تسكوا بغير التوراة والانجيل كصنف ابراهيم فلا تحل ذبائحهم والحاصل ان حل
الذبيحة تابع لحل المناسكة على التفصيل المقرر في الفروع والطعام اسم لما يؤكل ومنه
الذبايح وذهب أكثر أهل العلم الى تخصيصه هنا بالذبايح ورجحه الخازن وفي هذه الآية
دليل على ان جميع طعام أهل الكتاب من غير فرق بين اللحم وغيره حلال للمسلمين وان
كانوا لا يذكرون اسم الله على ذبائحهم وتكون هذه الآية مخصصة لعموم قوله ولاتأكلوا
مما لم يذكر اسم الله عليه وظاهر هذا ان ذبايح أهل الكتاب حلال وان ذكروا اليهودي على
ذبيحته اسم عزيز وذكروا النصراني على ذبيحته اسم المسيح واليه ذهب أبو الدرداء وعبادة
ابن الصامت وابن عباس والزهري وربيعة والشعبي ومكحول وقال علي وعائشة وابن عمر
اذا سمعت الكفاي يسمى غير الله فلا تأكل وهو قول طاوس والحسن وتسكوا بقوله
تعالى ولاتأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه ويدل عليه ايضا قوله وما أهل بغير الله وقال
مالك انه يكره ولا يحرم وسئل الشعبي وعطاء عنه فقالا يحل فان الله قد أحل ذبائحهم وهو
يعلم ما يقولون فهذا الخلاف اذا علمنا ان أهل الكتاب ذكروا على ذبائحهم اسم غير الله وأما
مع عدم العلم فتدحكي الكفاي الطبري وابن كثير الاجماع على حلها لهذه الآية ولما ورد في
السنة من أكله صلى الله عليه وآله وسلم من الشاة المصلية التي أهدتها اليه اليهودية وهو
في الصحيح وكذلك جراب النخع الذي أخذه بعض الصحابة من خيبر وعلم بذلك النبي صلى
الله عليه وآله وسلم وهو في الصحيح أيضا وغير ذلك والمراد بأهل الكتاب هنا اليهود
والنصارى وقيل ومن دخل في دينهم من سائر الامم قبل بعث النبي صلى الله عليه وآله وسلم
وسلم فأما من دخل بعده وهم من نصروا العرب من بني تغلب فلا تحل ذبيحتهم وبه قال علي
وابن مسعود ومذهب الشافعي ان من دخل في دين أهل الكتاب بعد نزول القرآن فانه
لا تحل ذبيحته وسئل ابن عباس عن ذبايح نصارى العرب فقال لا بأس بها ثم قرأ ومن
يتوكلهم منك فانه منهم وبه قال الحسن وعطاء بن أبي رباح والشعبي وعكرمة وهو
مذهب أبي حنيفة وأما المجوس فذهب الجمهور الى أنهم لا تؤكل ذبائحهم ولا تنكح
نساؤهم لانهم ليسوا بأهل كتاب على المشهور وعند أهل العلم وكذا سائر أهل الشرك

قول عمر وعثمان وأصح الروايتين عن علي وبه يقول ابن مسعود وزيد بن ثابت وهو قول النخعي السبعة والائمة الاربعة وجهور
العلماء والثاني انها تأخذ ثلث جميع المال لعموم قوله فان لم يكن له ولد وورثه أبوا فلامه الثلث فان الآية أعظم من أن يكون معها
زوج أو زوجة أو لا وهو قول ابن عباس وروى عن علي ومعاذ بن جبل نحوه وبه يقول شرح وداد الطاهري واختاره أبو الحسن
ابن اللبان البصري في كتابه الايجاز في علم الفرائض وهذا فيه نظر بل هو ضعيف لان ظاهر الآية انما عاذا استبد به بجميع التركة
وأما هنا في أخذ الزوج أو الزوجة الفرض ويبقى الباقي كانه جميع التركة فتأخذ ثلثه والقول الثالث انها تأخذ ثلث جميع المال

في مسألة الزوجة خاصة فانها تأخذ الربع وهو ثلاثة من اثني عشر وتأخذ الام الثلث وهو أربعة فيبقى خمسة للاب وأما في مسألة الزوج فبأخذ الثلث الباقي لا تأخذ أكثر من الاب لو أخذت ثلث المال فبكون المسئلة من ستة للزوج النصف ثلاثة وللأم ثلث الباقي بعد ذلك سهم للاب الباقي بعد ذلك وهو سهمان ويحكي هذا عن ابن سيرين وهو مركب من القولين الاولين وهو ضعيف أيضاً والصحيح الاول والله أعلم والحال الثالث من أحوال الابوين وهو اجتماعهما مع الاخوة سواء كانوا من الابوين أو من الاب أو الام فانهم لا يرثون مع الاب شيئاً ولكنهم (٢٢) مع ذلك يحبون الام عن الثلث الى السدس فيفرض لها مع وجودهم السدس

فان لم يكن وارث سواها سوى الاب أخذ الاب الباقي وحكم الاخوين فيما ذكرنا لحكم الاخوة عند الجمهور وقدرى البيهقي من طريق شعبة مولى ابن عباس عن ابن عباس انه دخل على عثمان فتسال ان الاخوين لا يرثان الام عن الثلث قال الله تعالى فان كان له اخوة فالأخوان ايها بلسان قومك اخوة فقال عثمان لا استطع تغيير ما كان قبلي ومضى في الامصار وتوارده الناس وفي صحة هذا الاثر نظر فان شعبة هذا تكلم فيه مالك بن أنس ولو كان هذا صحيحاً عن ابن عباس لذهب اليه أصحابه الاخصاء به والمنقول عنه خلافه فقد روى عبد الرحمن بن أبي النناد عن نارجة بنت زيد عن أبيه انه قال الاخوان تسمي اخوة وقد أفردت لهذه المسئلة جراً على مدة وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو حنيفة عبد العزيز بن المغيرة حدثنا يزيد بن زريع عن سعيد عن قتادة نحوه وقوله فان كان له اخوة فلا ماله السدس أضربوا بالام ولا يرثون ولا يحجبها الاخ الواحد عن

من مشركي العرب وعبد الصنام ومن لا كتاب له وخالف في ذلك أبو ثور وأبو بكر عليه الفقهاء ذلك حتى قال أحد أبو ثور كما سمع في هذه المسئلة وكأنه تمسك بما روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من سئل انه قال في الجوس سنو ايهم سنة أهل الكتاب ولم يثبت بهذا اللفظ وعلى فرض أن له أصلاً ففيه زيادة تدفع ما قاله وهي قوله غير آكل ذبائحهم ولانا كحى نسائهم وقدرنا هذه الزيادة جماعة ممن لا خبر له بقن الحديث من المفسرين والفقهاء ولم يثبت الاصل ولا الزيادة بل الذي ثبت في الصحيح أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أخذ الجزية من مجوس هجر وأما بنو تغلب فكانت الى بن أبي طاب ينهي عن ذبائحهم لانهم عرب وكان يقول انهم لم يتسكوا بشئ من النصرانية الا بشرب الخمر وهكذا سائر العرب المنتصرة كتنوخ وجذام ونخم وعاملة ومن أشبههم قال ابن كثير وهو قول غير واحد من السلف والخلف وروى عن سعيد بن المسيب والحسن البصري أنهم ما كانوا لا يرثان بأحد ببيعة نصارى بنى تغلب وقال القرطبي وقال جمهور الامامة ان ذبيحة كل نصراني حلال سواء كان من بنى تغلب أو من غيرهم وكذلك اليهود قال ولا خلاف بين العلماء ان ما لا يحتاج الى ذكاة كالطعام يجوز أكله وزعم قوم ان هذه الآية اقتضت اباحة ذبائح أهل الكتاب مطلقاً وان ذلك واغري اسم الله فيكون هذا ناسخاً لقوله ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وليس الامر كذلك ولا وجه للنسخ (وطعامكم حل لهم) أى وطعام المسلمين حلال لأهل الكتاب وفيه دليل على انه يجوز للمسلمين أن يطعموا أهل الكتاب من ذبائحهم وهذا من باب المكافأة والمجازاة واخبار المسلمين بأن ما يأخذونه منهم من اعواض الطعام حلال لهم بطريق الدلالة الالتزامية وهذا يدل على انهم مخاطبون بشرعية ما قال الزجاج معناه ويجوز لكم ان تطعموهم من طعامكم فجعل الخطاب للمؤمنين على معنى ان التحليل يعود على اطعامنا اليهم لا اليهم لانه لا يمتنع أن يحرم الله تعالى أن نطعمهم من ذبائحنا وقيل ان الفائدة في ذكر ذلك أن اباحة المناكحة غير حاصله من الجانبين واباحة الذبائح حاصله فيهم ما فذكر الله ذلك تنبيهاً على التمييز بين النوعين ثم قال (والمحصنات من المؤمنات) اختلاف في تفسير المحصنات هنا فقيل العنائف قاله ابن عباس وقيل الحرائر قاله مجاهد وقد تقدم الكلام في هذا ما سبق وفي البقرة والنساء والمحصنات مبتدأ ومن المؤمنات وصف له والخبر محذوف أى حل لكم

الثلث ويحجبها ما فوق ذلك وكان أهل العلم يرون انهم انما يجبوا أمهم عن الثلث ان أباهم يلى انكاحهم وذكرهم ونفقة عليهم دون أمهم وهذا كلام حسن لكن روى عن ابن عباس باسناد صحيح انه كان يرى ان السدس الذي يجبوه عن أمهم يكون لهم وهذا قول شاذ رواه ابن جرير في تفسيره فقال حدثنا الحسن بن يحيى حدثنا عبد الرزاق أخيراً نا معمر عن ابن طاوس عن أبيه عن ابن عباس قال الذي يجبته الاخوة لأم لهم انما يجبوا أمهم عنه ليكون لهم دون أبيهم ثم قال ابن جرير وهذا قول مخالف لجميع الاممة وقد حدثني يونس أخبرنا سفيان أخبرنا عمر وعن الحسن بن محمد عن ابن عباس أنه قال الكلاله من لا ولده

ولا والدوقوله من بعد وصية يوصي بها أودين أجمع العلماء من السلف والخلف على أن الدين مقدم على الوصية وذلك عند ما بعان النظر بينهم من خوى الآية الكريمة وروى أحمد والترمذي وابن ماجه وأصحاب التفاسير من حديث ابن اسحق عن الحرث ابن عبد الله الأعور عن علي بن أبي طالب قال إنكم تقرؤون من بعد وصية يوصي بها أودين وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى بالدين قبل الوصية وإن أعيان بنى الام يتوارثون دون بنى العـلاق يرث الرجل أخاه لا يـيه وأمه دون أخيه لا يـيه ثم قال الترمذي لا نعرفه الا من حديث الحرث وقد تكلم فيه بعض أهل العلم (قلت) (٢٣) لكن كان حافظاً للنرائض معتنياً بها

وبالحساب فآله أعلم وقوله آباؤكم وأبناؤكم لا تدرؤن أيهم أقرب لكم نفعا أي انما فرضنا للآباء والابناء وسوايـين الكل في أصل الميراث على خلاف أمر الجاهلية وعلى خلاف ما كان عليه الامر في ابتداء الاسلام من كون المال للولد وللأبوين الوصية كما تقدم عن ابن عباس انما نسخ الله ذلك اني هذا ففرض لهؤلاء ولأولادهم لان الإنسان قد يبدأ بآبيه النفع الدينى أو الاخرى أو هــ ما من آبيه ما لا يأتيه من آبه وقد يكون بالعكس ولذا قال آباؤكم وأبناؤكم لا تدرؤن أيهم أقرب لكم نفعا أي كما ان النفع متوقع ومرجوم هذا كما هو متوقع ومرجوم الآخر فلا فرضنا لهذا وهذا وسوايـين القسمين في أصل الميراث والله أعلم وقوله فريضة من الله أي هذا الذي ذكرناه من تفصيل الميراث واعطاء بعض الورثة أكثر من بعض هو فرض من الله حكم به وقضاه والله عليم حكيم الذي يضع الاشياء في محالها ويعطى كلما يستحقه

وذ كرهن توطئة وتهيد القول (والخصومات من الذين أرتوا الكتاب من قبلكم) والمراد بهن الحرائر قاله ابن عباس دون الاماء فلا تدخل الامة المؤمنة في هذا التحليل ومن أجازن كما حهن أجازهن بشرطين خوف العنت وعدم طول الحرة هكذا قال الجمهور وحكى ابن جرير عن طائفة من السلف أن هذه الآية نعم كل كتابية حرة أو أمة وقال الحسن والشعبي والنخعي والضحاك يريد العنائف قيل المراد بأهل الكتاب هنا الاسرائيليات وبه قال الشافعي وهو تخصيص بغير المخصص وقال عبد الله بن عمر لا تحل النصرانية قال ولا أعلم شركاً أكبر من أن تقول ربها عيسى وقد قال الله تعالى ولا تشكعوا المشركت حتى يؤمن الآية ويجب عنه بأن هذه الآية مخصوصة بالكتابيات من عموم المشركت فيبني العام على الخاص وقد استدلل من حرم نكاح الاماء الكتابيات بهذه الآية لانه جعلها على الحرائر وبقوله تعالى فما ملكت أيمانكم من فتياتكم المؤمنات وقد ذهب الى هذا كثير من أهل العلم وخالفهم من قال ان الآية نعم أو تخص العنائف كما تقدم والحاصل انه يدخل تحت هذه الآية الحرة العفيفة من الكتابيات على جميع الاقوال الاعلى قول ابن عمر في النصرانية ويدخل تحت الحرة التي ليست بعفيفة والامة العفيفة على قول من يقول انه يجوز استعمال المشركت في كلامه عينية وأما من لم يجوز ذلك فان حل المحصنات مناعاً على الحرائر لم يقل يجوز نكاح الامة عفيفة كانت أو غير عفيفة الا بـليل آخر ويقول يجوز نكاح الحرة عفيفة كانت أو غير عفيفة وان حل المحصنات هنا على العنائف قال يجوز نكاح الحرة العفيفة والامة العفيفة دون غير العفيفة منهم ما مذهب أبي حنيفة انه يجوز التزويج بالامة الكتابية لعموم هذه الآية (إذا آتيتوهن أجورهن) أي مهورهن وهو العوض الذي يبذله الزوج للمرأة وجواب اذا محذوف أي فهن حلال أو هي ظرف لخبر المحصنات المقدراً أي حل لكم وهذا الشرط بيان للاكمل والاولى للاحقة العقد اذا لا تتوقف على دفع المهر ولا على التزامه كما لا يخفى (محصنين) أي حال كونكم اعفاء بالنكاح وكذا قوله (غير مسافحين) أي غير مجاهرين بالزنا (ولا متخذى أخدان) الخدن يقع على الذكرو الانثى وهو الصديق في السر والجمع أخذان أي لم يتخذوا معشوقات فقد شرط الله في الرجال العنة وعدم المجاهرة بالزنا وعدم اتخاذ أخدان كما شرط في النساء أن يكن محصنات (ومن يكفر بالايمان) أي بشرائع

بحسبه ولهذا قال ان الله كان عليماً حكيماً (ولكم نصف ما ترك أزواجكم ان لم يكن لهن ولد فان كان لهن ولد فلكم الربع مما تركن من بعد وصية يوصي بها أودين ولهن الربع مما تركن ان لم يكن لكم ولد فان كان لكم ولد فلهن الثلث من ذلك) أي من بعد وصية يوصي بها أودين ولهن الربع مما تركن ان لم يكن لكم ولد فان كان لكم ولد فلهن الثلث من ذلك فهم شركاء في الثلث من بعد وصية يوصي بها أودين غير مضاف وصية من الله والله عليم حكيم يتول تعالى ولكم أيها الرجال نصف ما ترك أزواجكم اذا متن عن غير ولد فان كان لهن ولد فلكم الربع مما تركن من بعد الوصية بما والدين وقد تقدم ان الدين مقدم

على الوصية ثم الوصية ثم الميراث وهذا أمر مجمع عليه بين العلماء وحكم أولاد البنين وان سفلوا حكم أولاد الصلب ثم قال ولهن الربع مما تركتم الى آخره وسواء في الربع أو الثمن الزوجة والزوجة الثلثين والثلث والاربع يشتركن فيه وقوله من بعد وصية الخ الكلام عليه كما تقدم وقوله تعالى وان كان رجل يورث كلالة أو كلاً من الاكليل وهو الذي يحيط بالرأس من جوانبه والمراد هنا من يرثه من حواشيه لا اصوله ولا فروعه كما روى الشعبي عن أبي بكر الصديق انه سئل عن الكلالة فقال أقول فيها برأبي فان يكن صواباً فمن الله ان يكن خطأ (١٤) ففي ومن الشيطان والله ورسوله بريئان منه الكلالة من لا ولده ولا والد فلما ولي عمر قال اني لا أستحي ان أخالف

أبا بكر في رأي رأه كذا رواه ابن جرير وغيره وقال ابن أبي حاتم في تفسيره حدثنا محمد بن يزيد عن سفيان عن سليمان الاحول عن طاوس قال سمعت ابن عباس يقول كنت آخر الناس عهداً بعمر فسمعت يقول القول ما قلت وما قلت وما قلت قال الكلالة من لا ولده ولا والد وهكذا قال علي بن ثابت وسعيد وصح عن غيره واحد عن ابن عباس وزيد بن ثابت وبه يقول الشعبي والنخعي والحسن وقتادة وجابر بن زيد والحكم وبه يقول أهل المدينة وأهل الكوفة والبصرة وهو قول الفقهاء السبعة والأئمة الاربعة وجهور السلف والخلف بل جميعهم وقد حكى الاجماع عليه غير واحد وورده حديث مرفوع قال ابن اللبان في روى عن ابن عباس ما يخالف ذلك وهو أنه من لا ولده والصحيح عنه الاول ولعل الراوى ما فهم عنه ما أراد وقوله تعالى وله أخ أو أخت أي من أم كما هو في قراءة بعض السلف منهم سعد بن أبي وقاص وكذا فسرها أبو بكر الصديق فيما رواه قتادة عنه

الاسلام والباء بمعنى عن أي يرتد والمراد بالكفر هنا الارتداد (فقد حبط عمله) أي بطل فلا يعتد به ولو عاد الى الاسلام ولا يشاب عليه (وهو في الاثر من الخاسرين) اذا مات عليه يعني ان تزوج المسلمين اياهن ليس بالذي يخرجهن من الكفر (يا أيها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلاة) أي اذا أردتم القيام تعبيراً بالسبب عن السبب كما في قوله واذا قرأت القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم تتقون لان القيام متسبب عن الارادة والارادة سببه والمراد بالقيام الاشتغال به والتلبس به من قيام أو غيره وقد اختلف أهل العلم في هذا الامر عند ارادة القيام الى الصلاة فقالت طائفة هو عام في كل قيام اليها سواء كان قائماً متطهراً أو محدثاً فإنه ينبغي له اذا قام الى الصلاة أن يتوضأ وهو مروي عن علي وعكرمة وهذا القول يقتضي وجوب الوضوء عند كل صلاة وهو ظاهر الآية والله ذهب داود والظاهرى قال ابن سيرين كان الخلفاء يتوضئون لكل صلاة وقالت طائفة أخرى ان هذا الامر خاص بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم وهو ضعيف فان الخطاب للمؤمنين والامر لهم وقالت طائفة الامر للنبي طلباً للفضل وقال آخرون ان الوضوء لكل صلاة كان فرضاً عليهم بهذه الآية ثم نسخ في فتح مكة وقال جماعة هذا الامر خاص بمن كان محدثاً وقال آخرون المراد اذا قمتم من النوم الى الصلاة فيم الخطاب كل قائم من يوم وقد أخرج أحمد ومسلم وأهل السنن عن بريدة قال قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم يتوضأ عند كل صلاة فلما كان يوم النسخ توضأ ومسح على خفيه وصلى الصلوات بوضوء واحد فقال له عمر يا رسول الله انك فعلت شيئاً لم تكن تفعله فقال عمداً فعلت يا عمر وهو مروي من طرق كثيرة بالفاظ متفقة في المعنى وأخرج البخارى وأحمد وأهل السنن عن عمرو بن عامر الانصارى سمعت أنس بن مالك يقول قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم يتوضأ عند كل صلاة قال قلت فانتم كيف كنتم تصنعون قال كنا نصلى الصلوات بوضوء واحد ما لم نحدث فتقرر بما ذكرنا أن الوضوء لا يجب الا على المحدث وبه قال جمهور أهل العلم وهو الحق وقد جمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم يوم الخندق أربع صلوات بوضوء واحد وفي الباب أحاديث والتقدير اذا قمتم الى الصلاة وانتم على غير طهر وهذا أحد اختصارات القرآن وهو كثير جداً وفروض الوضوء في هذه الآية أربعة الاول قوله (فاغسلوا وجوهكم) الوجه في اللغة ما خوذ من المواجهة وهو عضو مشتمل على اعضاء وله طول

فلكل واحد منهما السدس فان كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث واخوة الام يخالفون ببقية الورثة من وجوه احدها وعرض انهم يزنون مع من أهلوا به وهي الام والثاني ان ذكورهم واناثهم في الميراث سواء والثالث لا يرتون الا ان كان ميتهم يورث كلالة فلا يرتون مع أب ولا جد ولا ولد ابني الرابع انهم لا يزدون على الثلث وان كثرت ذكورهم واناثهم وقال ابن أبي حاتم حدثنا يونس حدثنا ابن وهب أخبرنا يونس عن الزهري قال قضى عمر أن ميراث الاخوة من الام بينهم الذكور مثل حظ الانثى قال الزهري ولا أدري عمر قضى بذلك حتى علم ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذه الآية هي التي قال الله تعالى فيها فان كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث

واختلف العلماء في المسئلة المشتركة وهي زوج وأم أوجدة وأثنان من ولد الأم وواحد أو أكثر من ولد الأبوين فعلى قول الجمهور للزوج النصف وللأم أو الجدة السدس ولولد الأم الثلث ويشاركهم فيه ولد الأب والأم بما بينهم من القدر المشترك وهو أخوة الأم وقد وقعت من أمير المؤمنين في هذه المسئلة زمان عمر فاعطى الزوج النصف والأم السدس وجعل الثلث لأولاد الأم فقال له أولاد الأبوين يا أمير المؤمنين هب ان أبانا كان حماراً ألسنا من أم واحدة فشارك بينهم وصح التشريك عن عثمان وهو احدى الروايتين عن ابن مسعود وزيد بن ثابت وابن عباس رضي الله عنهم وبه يقول سعيد (٢٥) بن المسيب وشريح القاضي ومسروق

وطاوس ومحمد بن سيرين وابراهيم النخعي وعمر بن عبد العزيز والثوري وشريك وهو مذهب مالك والشافعي وأصحق بن راهويه وكان علي بن أبي طالب لا يشارك بينهم بل يجعل الثلث لأولاد الأم ولا شيء لأولاد الأبوين والحالة هذه لانهم عصبه وقال وكيع بن الجراح لم يختلف عنه في ذلك وهذا قول أبي بن كعب وأبي موسى الأشعري وهو المشهور عن ابن عباس وهو مذهب الشعبي وابن أبي ليلى وأبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد بن الحسن والحسن بن زياد وزفر بن الهذيل والإمام أحمد ويحيى ابن آدم ونعيم بن حجاج وأبي نوري وداود ابن علي الظاهري واختاره أبو الحسين ابن اللسان الفرضي رحمه الله في كتابه الإيجاز وقوله من بعد وصية يوصي بها أو دين غير مضار أي تفكك وصيته على العدل لا على الاضرار والجور والحيث بان يحرم بعض الورثة أو ينقصه أو يزيد على ما فرض الله له من القرينة فمن سعى في ذلك كان كمن ضاد الله في حكمه وشرعه ولهذا قال ابن

وعرض في هذه في الطول من مبتدأ سطح الجهة الى منتهى الجمين وفي العرض من الاذن الى الاذن وقد ورد الدليل بتخيل اللحية واختلف العلماء في غسل ما استرسل والكلام في ذلك مبسوط في مواطنه وقد اختلف أهل العلم أيضا هل يعتبر في الغسل الدلك باليد أم يكفي امرار الماء والخلاف في ذلك معروف والمرجع اللغة العربية فان ثبت فيها ان الدلك داخل في معنى الغسل كان معتبرا والا فلا قال في شمس العلوم غسل الشيء غسلا اذا أجرى عليه الماء وذلك انتهى وأما المضمضة والاستنشاق فاذا لم يكن لفظ الوجه يشمل باطن الفم والأنف فقد ثبت غسلهما بالسنة الصحيحة والخلاف في الوجوب وعدمه معروف وقد أضع الشوكاني ما هو الحق في مؤلفاته وقد استدلل الشافعي على وجوب النية عند غسل الوجه بهذه الآية بقوله صلى الله عليه وآله وسلم انما الاعمال بالنيات لان الوضوء مأمور به وكل مأمور به يجب أن يكون متنبها ريدل له قوله تعالى وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين والاخلاص عبارة عن النية الصالحة واستدل أبو حنيفة بعدم وجوب النية فيه لان الله أوجب غسل الاربعه في هذه الآية ولم يجب النية فيها فاجابها زيادة على النص وهي نسخ ولا يجوز نسخ القرآن بخبر الواحد والقياس والجواب ان ايجابها بدلالة القرآن كما تقدم والجواب عن الزيادة والنسخ قد ذكرناه في حصول المأمول فليرجع اليه والفرض الثاني قوله (وايديكم الى المرافق) الى للغاية وأما كون ما بعد ما يدخل فيما قبلها فعمل خلاف وقد ذهب سييويه وجماعة الى أن ما بعدها ان كان من نوع ما قبلها دخل والا فلا ويعزى لابن العباس وقيل انها بمعنى مع وذهب قوم الى انها تفيد للغاية مطلقا وأما الدخول وعدمه فأمر يدور مع الدليل وقيل ان ما بعدها لا يدخل فيما قبلها قال سليمان الجمل وهو الاصح عند النجاة انتهى وهذه الاقوال دلالتها في كتاب شرح التسهيل وقد ذهب الجمهور الى أن المرافق تغسل واستدلوا بما أخرجه الدارقطني والبيهقي عن جابر بن عبد الله قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا توضأ أدار الماء على مرفقيه وفيه القاسم وهو متروك وجده عبد الله بن محمد وهو ضعيف والمرفق بالكسر هو من الانسان أعلا الذراع وأسفل العضد والفرض الثالث (وامسحوا برؤوسكم) قيل الباء زائدة والمعنى امسحوا برؤوسكم وذلك يقتضي تعميم المسح لجميع الرأس وقيل هي للتبعيض وذلك يقتضي أنه يجزئ

(٤ - فتح البيان ثالث) أي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو النضر الدمشقي الفراديسي حدثنا عمر بن المغيرة عن داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الاضرار في الوصية من الكبائر وكذا رواه ابن جرير من طريق عمر بن المغيرة هذا وهو أبو حنيفة بصرى سكن المصيصه قال ابن عساكر ويعرف بغنى لمساكين وروى عنه غير واحد من الأئمة وقال فيه أبو حاتم الرازي هو شيخ وقال علي بن المديني هو مجهول لا أعرفه لكن رواه النسائي في سننه عن علي بن حجر عن علي بن مسهر عن داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس موقوفا الاضرار في الوصية من الكبائر وكذا رواه ابن أبي حاتم عن أبي سعيد الأشج عن

عن عبادة عن النبي صلى الله عليه وسلم ولفظه خذوا عني خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلا البكر بالبكر جلد مائة ونفره عام
والثيب بالثيب جلد مائة والرجم قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وكذا رواه أبو داود الطيالسي عن مبارك بن فضالة عن
الحسن عن خطاب بن عبد الله الرقاشي عن عبادة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا نزل عليه الوحي عرف ذلك في وجهه
فأترلت أو يجعل الله لهن سبيلا فلما ارتفع الوحي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خذوا خذوا قد جعل الله لهن سبيلا البكر بالبكر
جلد مائة ونفر سنة والثيب بالثيب جلد (٢٨) مائة ورجم بالجماعة وقد روى الإمام أحمد أيضا هذا الحديث عن وكيع بن

الجراح عن الحسن حدثنا الفضل
ابن دلهم عن قبيصة بن حرب عن
سلمة بن المحبق قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم خذوا عني
خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلا
البكر بالبكر جلد مائة ونفر سنة
والثيب بالثيب جلد مائة والرجم
وكذا رواه أبو داود مطولا
من حديث الفضل بن دلهم ثم قال
وليس هو الحافظ كان قصا بابوا سط
(حديث آخر) قال أبو بكر بن
مردويه حدثنا محمد بن أحمد بن
إبراهيم حدثنا عباس بن حمران
حدثنا أحمد بن داود حدثنا عمرو بن
عبد الغفار حدثنا اسمعيل بن أبي
خالد عن الشعبي عن مسروق
عن أبي بن كعب قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم البكران
يجلدان ويتقيان والثيبان يجلدان
ويرجمان والثيبان يجرمان
هذا حديث غريب من هذا الوجه
وروى الطبراني من طريق
ابن لهيعة عن أخيه عيسى بن
لهيعة عن عكرمة عن ابن عباس
قال لم يأتني سورة النساء قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم

احتمالها للغسل والمسح فالواجب الغسل بما وقع منه صلى الله عليه وآله وسلم من البیان
المستتر جميع عمره وإن كان ذلك لا يوجب الإجماع فقد ورد في السنة الأمر بالغسل وروا
ظاهرا وثبت بالأحاديث الصحيحة من فعله صلى الله عليه وآله وسلم وقوله غسل الرجلين
فقط وثبت عنه أنه قال ويل للأعقاب من النار ويل للعراقيب من النار أخرجه مسلم
من حديث أبي هريرة وأحمد وابن ماجه من حديث عائشة وابن ماجه أيضا من حديث
جابر والبخاري ومسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث ابن عمر وأحمد والبخاري
ومسلم أيضا من حديث أبي هريرة فأفاد وجوب غسل الرجلين وأنه لا يجزئ مسحهما لأن
شأن المسح أن يصيب ما أصاب ويخطئ ما أخطأ ولا سيما المواضع الخفية كالأعقاب
والعراقيب فلو كان مجزئاً لما قال ويل للأعقاب من النار ولما وقع منه صلى الله عليه وآله
وسلم ذلك وقد ثبت عنه أنه قال بعد أن توضأ وغسل رجله هذا وضوء لا يقبل الله الصلاة
إلا به أخرجه الطبراني من حديث معاوية بن قرة عن أبيه عن جده والدارقطني من
حديث ابن عمر وأبي هريرة وزيد بن ثابت وابن ماجه من حديث ابن عمر وأبي بن كعب
وابن السكن من حديث أنس وابن أبي حاتم من حديث عائشة وفي جميع الطرق
المذكورة مقال لكنها أقوى بعضها بعضا وقد ثبت في صحيح مسلم وغيره أن رجلا توضأ
فترك على قدمه مثل موضع الظفر فابصره النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال له ارجع
فاحسن وضوءك فخرج فتوضأ ثم صلى ومن ذلك أيضا أحاديث الأعرابي الذي أمره
النبي صلى الله عليه وآله وسلم بأعادة الوضوء لما رأى عقبه جافا يلوح ومنها الأمر بتخليل
الأصابع فإنه يستلزم الأمر بالغسل لأن المسح لا تخليل فيه وبهذا يتقرر أن الحق ما ذهب
إليه الجمهور من وجوب الغسل وعدم اجزاء المسح وعن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال اجتمع
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على غسل القدمين وأما المسح على الخفين
فهو ثابت بالأحاديث المتواترة وهو بدل عن الغسل لا عن المسح (إلى القومين)
أي معهما كما بينت السنة والكلام فيه كالإجماع في قوله إلى المرافق وقد قيل في وجهه جمع
المرافق وتثنية الكعب أنه لما كان في كل رجل كعبان ولم يكن في كل يدا امرئ واحد
ثبت الكعبان تنبيهاً على أن لكل رجل كعبين بخلاف المرافق فإنها جمعت لأنهما كانا في
كل يد مرئ واحد لم يتوهم وجود غيره ذكره عن ابن عطاء وقال الكواشي ثني

لا حبس بعد سورة النساء وقد ذهب الإمام أحمد بن حنبل إلى القول بمقتضى هذا الحديث وهو الجمع بين الجلد
والرجم في حق الثيب الزاني وذهب الجمهور إلى أن الثيب الزاني يجرم فقط من غير جلد قالوا لأن النبي صلى الله عليه وسلم رجم
ما عزا والغامدية واليهوديين ولم يجاهد قبل ذلك فدل على أن الرجم ليس بمحتمل بل هو منسوخ على قولهم والله أعلم وقوله تعالى
واللذان يأتيانها منكم فآذوهما أي واللذان يفتعلان الفاحشة فآذوهما قال ابن عباس رضي الله عنهما وسعيد بن جبيرة وغيرهما
أي بالشتم والتعير والضرب بالنعل وكان الحكم كذلك حتى نسخ الله بالجلد والرجم وقال عكرمة وعطاء والحسن وعبد الله بن

كثير نزلت في الرجل والمرأة اذا زنيا وقال السدي نزلت في القتيان من قبل ان يتزوجوا وقال مجاهد نزلت في الرجلين اذا فعلا لا يمكن وكثير يريد اللواط والله أعلم وقدرى أهل السنن من حديث عمرو بن أبي محمد عن عكرمة عن ابن عباس مر فوعا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من رأى يتوه يعمل غمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمنفعول به وقوله فان تابا واصلها أي قلعا وزعما عما كانا عليه ووصلت أعمالهما وحسنت فاعرضوا عنهما أي لاتعنفوهما بكلام قبيح بعد ذلك لان التائب من الذنب كمن لا ذنب له ان الله كان توابا رحيمًا وقد ثبت في الصحيحين انما زنت أمة أحدكم فليجلدها (٢٩) الحد ولا يثرب عليها أي لا يعيرها بما صنعت بعد الحد الذي هو كفارة لما صنعت (انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب فاولئك يتوب الله عليهم) وكان الله عليهما حكيما وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال اني تبت الآن ولا الذين يؤتون وهم كفار أولئك أعتدنا لهم عذابا أليما يقول سبحانه وتعالى انما يقبل الله التوبة ممن عمل السوء بجهالة ثم يتوب ولو بعد معانسة الملك بقبض روحه قبل الغرغرة قال مجاهد وغير واحد كل من عصى الله خطأ أو عمدا فهو جاهل حتى ينزع عن الذنب وقال قتادة عن أبي العالية انه كان يحدث ان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا يقولون كل ذنب أصابه عبد فهو جهالة رواه ابن جرير وقال عبد الرزاق أخيرا معمر عن قتادة قال اجتمع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأوا ان كل شيء عصي الله به فهو جهالة عمدا كان أو غيره وقال ابن جرير أخبرني عبد الله بن كثير عن مجاهد

الكعبيين وجع المرافق لنفي توهم ان في كل واحدة من الرجلين كعبين وانما في كل واحدة كعب واحدة طرفان من جانبي الرجل بخلاف المرفق فهي أبعد عن الوهم انتهى وفي هذه الآية دليل فاطع على وجوب غسل الكعبيين والمعنى اغسلوا أرجلكم مع الكعبيين والكعبان هما العظامان الناتئان في كل رجل عند مفصل الساق والقدم واليه ذهب جمهور العلماء من أهل اللغة والفقه وهذا العظمان من الساق وبقي من فرائض الوضوء النية والتسمية ولم يذكر في هذه الآية بل وردت بها السنة وقيل ان في هذه الآية ما يدل على النية لانه لما قال اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم كان تقدير الكلام فاغسلوا وجوهكم لها وذلك هو النية المعتبرة وقد أثرنا اليه فيما تقدم والفصل بين الايدي والارجل المغسولة بالرأس الممسوح يفيده وجوب الترتيب في طهارة هذه الاعضاء وعليه الشافعي ويؤخذ من السنة وجوب النية فيه كغيره من العبادات وقد ورد في صفة الوضوء وفضله من الاحاديث الصحيحة الكثير الطيب لانا طول بذكرها هنا (وان كنتم جنبا فاطهروا) أي فاغسلوا بالماء وقد ذهب عمر بن الخطاب وابن مسعود الى أن الجنب لا يقيم البتة بل يدع الصلاة حتى يجدد الماء استدلوا بهذه الآية وذهب الجمهور الى وجوب التيمم للجنب مع عدم الماء وهذه الآية هي للواجد على ان التطهر هو اعم من الحاصل بالماء أو بما هو عوض عنه مع عدمه وهو التراب وقد صح عن عمر وابن مسعود الرجوع الى ما قاله الجمهور للاحاديث الصحيحة الواردة في تيمم الجنب مع عدم الماء وقد تقدم تفسير الجنب في النساء والمراد بالجنب هي الحاصلة بدخول حشفة أو نزول منى وهذا هو حقيقة الثرية وانظر لم يجمعوا لها شاملة للعض والنفاس مع أنه أقيد وعن عائشة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان اذا اغتسل من الجنابة بدأ فغسل يديه ثم يفرغ يمينه على شماله فيغسل فرجه ثم يتوضأ كما يتوضأ للصلاة ثم يدخل أصابعه في الماء يخلل بها أصول شعره ثم يصب على رأسه ثلاث غرفات بيديه ثم يفيض الماء على سائر جسده أخرجه الشيخان (وان كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لمستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا غيبا طيبا فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه) قد تقدم تفسير هذا وأحكامه في سورة النساء مستوفى ومن في قوله منه لابتداء الغاية وقيل للتبعض قيل ووجه تكرير هذا هو استيفاء الكلام في أنواع الطهارة وفيه دليل

قال كل عامل بعصية الله فهو جاهل حين عملها قال ابن جرير وقال لي عطاء بن أبي رباح نحوه وقال أبو صالح عن ابن عباس من جهالة عمل السوء وقال لي ابن أبي طلحة عن ابن عباس ثم يتوبون من قريب قال ما ينسه وبين ان يتطهر الى ملك الموت وقال الضحاك ما كان دون الموت فهو قريب وقال قتادة والسدي مادام في صحته وهو مروي عن ابن عباس وقال الحسن البصري ثم يتوبون من قريب ما لم يغرغر وقال عكرمة الدنيا كلها قريب (ذكر الاحاديث في ذلك) قال الامام أحمد حدثنا علي بن عباس وعصام بن خالد قال حدثنا بن ثوبان عن أبيه عن مكحول عن جابر بن نفير عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله يقبل توبة العبد ما لم

يفرغ روراه الترمذى وابن ماجه من حديث عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان به وقال الترمذى حسن غريب ووقع في سنن ابن
 ماجه عن عبد الله بن عمر وهو وهم انما هو عبد الله بن عمر بن الخطاب حديث آخر قال ابن مردويه حدثنا محمد بن معمر حدثنا
 عبد الله بن الحسن الحراني حدثنا يحيى بن عبد الله البجلي حدثنا أيوب بن نهيك الحلبي سمعت عطاء بن أبي رباح قال سمعت
 عبد الله بن عمر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من عبد مؤمن يتوب قبل الموت بشهر الا قبل الله منه أدنى من ذلك
 وقبل موته يوم وساعة يعلم الله (٣٠) منه التوبة والاخلاص اليه الا قبل منه حديث آخر قال أبو داود الطيالسي

حدثنا شعبة عن ابراهيم بن ميمونة
 وأخبرني رجل من ملحان يقال له
 أيوب قال سمعت عبد الله بن عمر
 يقول من تاب قبل موته بعام تيب
 عليه ومن تاب قبل موته بشهر تيب
 عليه ومن تاب قبل موته بجمعة
 تيب عليه ومن تاب قبل موته
 بيوم تيب عليه ومن تاب قبل
 موته بساعة تيب عليه فقلت
 له انما قال الله انما التوبة على الله
 للذين يعملون السوء بجهالة ثم
 يتوبون من قريب فقال انما
 أحدث ما سمعته من رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وهكذا رواه
 أبو داود الطيالسي وأبو عمر
 الحرصى وأبو عامر العقدي عن
 شعبة حديث آخر قال الامام
 أحمد حدثنا حسين بن محمد حدثنا
 محمد بن مطرف عن زيد بن أسلم
 عن عبد الرحمن بن السلمي قال
 اجتمع أربعة من أصحاب النبي
 صلى الله عليه وسلم فقال أحدهم
 سمعت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول ان الله يقبل توبة
 العبد قبل ان يموت يوم فقال
 الآخر أنت سمعت هذا من

على انه يجب مسح الوجه واليدين بالصعيد وهو التراب (ما يريد الله ليجعل عليكم من
 خرج) أي ما يريد بكم بالطهارة بالماء أو بالتراب التضييق عليكم في الدين ومنه قوله
 تعالى وما جعل عليكم في الدين من حرج والجعل هنا بمعنى اليجاد والخلق ومن مزيدة فيه
 أو بمعنى التصيير ثم قال (ولكن يريد بكم) من الذنوب والخطايا لان الوضوء تكفير لها
 وقيل من الحدث الاصغر والاكبر (وليس نعمة عليكم) أي بالترخيص لكم والتميم
 عند عدم الماء أو بما شرعه لكم من الشرائع التي عرضكم بها للشواب وما تحتاجون اليه
 من أمر دينكم قال سعيد بن جبيرة تمام النعمة دخول الجنة لم يتم نعمته على عبد لم يدخل
 الجنة (لعلكم تشكرون) نعمته عليكم فتستحقون بالشكر ثواب الشاكرين وقد
 اشتملت هذه الآية على سبعة أمور كلها مشي طهارتان أصل وبدل والاصل اثنان
 مستوعب وغير مستوعب وغير المستوعب باعتبار الفعل غسل ومسح وباعتبار المحل
 محدود وغير محدود وان التيمم مائع وجامد وموجب ما حدث أصغر أو أكبر وان
 المبح للعديل الى البسمل مرض أو سفر وان الموعود عليها تطهير الذنوب واتمام النعمة
 قاله البيضاوي وذكره أبو السعود قال الخفافى الاصل الماء والبديل التراب
 والمستوعب الغسل وغيره الوضوء والمحدود بقوله الى المرافق والى الكعبين وغيره ما سواه
 وهذا ظاهر (واذروا نعمة الله عليكم) يعني ما أنعم به عليكم من النعم كلها وقيل هي
 الاسلام (وسيناقه الذي واتقاكم به) الميثاق العهد قيل المراد به هنا ما أخذه على بني آدم
 كما قال واذا خذ ربك من بني آدم الاية قال مجاهد وغيره ونحن وان لم نذكره فقد أخبرنا
 الله به وقيل هو خطاب لليهود والعهد ما أخذه عليهم في التوراة وذهب جمهور المفسرين
 من السلف فن بعدهم الى أنه العهد الذي أخذه النبي صلى الله عليه وآله وسلم ليلة العقبة
 عليهم وهو السمع والطاعة في المنشط والمكروه وأضافه تعالى الى نفسه لانه عن أمره
 واذنه كما قال انما يابعون الله (اذقلم) للنبي صلى الله عليه وآله وسلم حين بايعوه
 (سمعنا وأطعنا) أي وقت قواكم هذا القول (واتقوا الله) فيما أخذه عليكم من الميثاق
 فلا تنقضوه (ان الله علم بذات الصدور) ونهى ما تخفيه الصدور لكونها مختصة
 بها لا يعلمها أحد ولهذا أطلق عليها ذات التي بمعنى صاحب واذا كان سبحانه عالما بها
 فكيف بما كان ظاهرا جليا (يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين) قد تقدم تفسيرها

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم قال وانما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله يقبل توبة
 العبد قبل ان يموت بنصف يوم فقال الثالث أنت سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم قال وانما سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول ان الله يقبل توبة العبد قبل ان يموت بضوئة قال الرابع أنت سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم قال وانما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله يقبل توبة العبد ما لم يفرغ بنفسه وقدر واه سعيد بن
 منصور عن الدراوردي عن زيد بن أسلم عن عبد الرحمن بن السلمي فذكر قريبا منه حديث آخر قال أبو بكر بن مردويه

حدثنا اسحق بن ابراهيم بن زيد حدثنا عمران بن عبد الرحيم حدثنا عثمان بن الهيثم حدثنا عوف بن محمد عن سير بن عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يقبل توبة عبده ما لم يغرغر (أحاديث في ذلك مرسله) قال ابن جرير حدثنا محمد بن بشار حدثنا ابن أبي عدي عن عوف عن الحسن قال بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله يقبل توبة العبد ما لم يغرغر هذا مرسل حسن عن الحسن البصري رحمه الله وقد قال ابن جرير أيضا رحمه الله حدثنا ابن بشار حدثنا معاذ بن هشام حدثني أبي عن قتادة عن العلامة بن زياد عن أبي أيوب بشير بن كعب ان نبي (٣١) الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله يقبل توبة العبد ما لم يغرغر وحدثنا ابن بشار حدثنا عبد الاعلى عن سعيد عن قتادة عن عبادة بن الصامت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر مثله حديث آخر قال

قال ابن جرير حدثنا ابن بشار حدثنا أبو داود حدثنا عمران بن قتادة قال كاعند أنس بن مالك وثم أبو قلابه فحدثني أبو قلابه فقال ان الله تعالى لما لعن ابلis سأله النظرة فقال وعزتك وجلالك لا أخرج من قلب ابن آدم مادام فيه الروح فقال الله عز وجل وعزتي لأمنعه التوبة مادام فيه الروح وقد ورد هذا في حديث مرفوع رواه الامام أحمد في مسنده من طريق عمرو ابن أبي عمرو وأبي الهيثم العتواري كلاهما عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال ابلis يارب وعزتك لا أزال أغويهم مادامت أرواحهم في أجسادهم فقال الله عز وجل وعزتي وجلالي لا أزال اغفر لهم ما استغفروني فقد دلت هذه الأحاديث على ان من تاب أتى الله عز وجل وهو يرزق الحياة

في النساء وصيغة المبالغة في قوامين تنفيذ أنهم مأمورون بان يقوموا بها أتم قيام (الله) أي لاجله تعظيما لامره وطمعا في ثوابه (شهدا بالقسط) أي العدل (ولا يجرمكم شئ ان قوم) أي لا يحسمنكم بغض قوم أو يكسبنكم وهم امتقاربان قبل الخطاب مختص بقريش لانها نزلت فيهم وعليهم جرى القاضي كالكشف وغيرهما على أن الخطاب عام وهو الحق لان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب قال عبد الله بن كثير نزلت فيهم وذهب اليهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يستعينهم في دية فهموا أن يقتلوه فذلك قوله ولا يجرمكم شئ ان قوم الآية (على أن لا تعدلوا) أي على ترك العدل فيهم لعداوتهم وكنتم الشهادة وقد تقدم الكلام على ذلك مستوفى (اعدلوا) أمر بالعدل في كل أحد القريب والبعيد والصديق والعدو وتصريح بوجوده بعد ما علم من النبي عن تركه التزاما (هو) أي العدل المدلول عليه بقوله اعدلوا (أقرب للتقوى) التي أمرتم بها غير مرة أي أقرب لان تنقوا الله أولان تنقوا النار (واتقوا الله ان الله خير بما تعملون وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات) أي رفقوا باليهود والعموم أولى (لهم مغفرة وأجر عظيم) هذه الجملة في محل نصب على أنها المفعول الثاني لقوله وعد على معنى وعدهم أن لهم مغفرة أو وعدهم مغفرة ف وقعت الجملة موقع المندفاعة عنه وذ كر الجمل والرخشري في الآية احتمالات أخر لا تطول بذكرها واذا وعدهم أنجز لهم الوعد فانه تعالى لا يخلف الميعاد والاجر العظيم هو الجنة (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم) أي ملابسوها والجملة مستأنفة أتى بها اسمية دالة على الشبوت والاستقرار ولم يوت بها في سياق الوعيد كما أتى بالجملة قبلها في سياق الوعد حسما لرجائهم وهذه الآية نص قاطع في ان الخلود في النار ليس الا للكفار لان المصاحبة تقتضي الملازمة (يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ هم قوم أن يبسطوا اليكم أيديهم) يعني بالقتل والبطش بكم يقال بسط اليه يده اذا بطش به وبسط اليه لسانه اذا شتمه وذ كر الهم للاذنان بوقوعها عند مز يد الحاجة اليها (فكيف أيديهم عنكم) أي صرفهم عنكم و حال بينكم وبين ما أرادوه بكم أخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والبيهقي في الدلائل عن جابر بن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم نزل منزلا فتنفرق الناس في العضاء يستظلون تحتها فعلق النبي صلى الله عليه وآله وسلم سلاحه بشجرة فجاء أعرابي الى

فان توبته مقبولة ولهذا قال الله تعالى فاولئك يتوب الله عليهم وكان الله عليا حكيمًا وأما متى وقع الاياس من الحياة وعان الملك وخرجت الروح في الخلق وضاق بها الصدر وبلغت الخلقوم وغرغرت النفس صاعدة في الغلاصم فلا توبة مقبولة وحينئذ ذوات حين مناص ولهذا قال ويثبت التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال اني تبت الآن وهذا كما قال تعالى فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده الآية تين وكما حكم تعالى بعدم توبة أهل الارض اذا عاينوا الشمس طالعة من مغربها في قوله تعالى يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في ايمانها خيرا الآية وقوله

ولا الذين يموتون وهم كفار يعني ان الكافرين اذا مات على كفره وشركه لا يتقعه ندمه ولا ثوبته ولا يقبل منه فدية ولو جعل الارض قال ابن عباس وأبو العالية والريبع بن أنس ولا الذين يموتون وهم كفار قالوا انزلت في أهل الشرك وقال الامام أحمد حدثنا سليمان بن داود قال حدثنا عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان عن أبي عن مكحول أن عمر بن نعيم حدثه أن أباه رحدثهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله يقبل توبة عبده ويغفر لعبده ما لم يقع الحجاب قيل وما وقوع الحجاب قال تخرج النفس وهي مشركة ولهذا قال الله تعالى أولئك اعتمدنا (٣٢) لهم عذابا اليما أي موجدعا شديد اقميا (يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم ان ترثوا

النساء كرها ولا تعضلوهن لتذهبن بعض ما آتينهوهن الآن يأتين بفاحشة مبينة وعاتبروهن بالمعروف فان كرهتموهن فعسى ان تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا وان اردتم استبدال زوج مكان زوج وآتيتم احدا من قنطارا فلا تأخذوا منه شيئا تأخذونه بهتاناً وانما ميئنا وكيف تأخذونه وقد أفضى بعضكم الى بعض وأخذن منكم ميثاقا غليظا ولا تنكحوا ما نكح آبؤكم من النساء الا ما قد سلف انه كان فاحشة ومقتا وساء سبيلا قال البخاري حدثنا محمد بن مقاتل جب ثنا أسباط بن محمد حدثنا الشيباني عن عكرمة عن ابن عباس قال الشيباني وذكره أبو الحسن السوائي ولا اظنه ذكره الا عن ابن عباس يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم ان ترثوا النساء كرها قال كانوا اذا مات الرجل كان أولياؤه أحق بأمراته ان شاء بعضهم تزوجها وان شاؤوا زوجها وان شاؤا لم يزوها فهم أحق

سيفه فأخذوه وسله ثم أقبل على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال من يمنعك مني قال الله قال الاعرابي مررتين أو ثلاثا من يمنعك مني والنبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول الله فشم الاعرابي السيف فدعا النبي صلى الله عليه وآله وسلم أصحابه فأخبرهم بصنيع الاعرابي وهو جالس الى جنبه لم يعاقبه قال معسر وكان قتادة يذ كرنجوه ويذكر أن قوما من العرب ارادوا أن يقتكوا بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم فارسلوا هذا الاعرابي وأخرج الحاكم وصححه عنه بنحوه وذكرا اسم الرجل غورث بن الحرث وأنه لما قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم الله سقط السيف من يده فأخذه النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقال من يمنعك مني قال كن خيرا أخذ قال فشهد أن لا اله الا الله وأخرج أبو نعيم في الدلائل عن ابن عباس ان بن النضير هموا أن يطرحوا على النبي صلى الله عليه وآله وسلم ومن معه فاجبريل فأخبره بما هموا فقام ومن معه فزلات اذهم قوم وقصة الاعرابي وهو غورث ثابتة في الصحيح (واتقوا الله) فيما أمركم به ونهاكم عنه (وعلى الله) لا على غيره (فليست كل المؤمنين) فانه هو الذي ينقب عن أحوال القوم ويفتش عنها (واقعد أخذ الله ميثاق بني اسرائيل) كلام مستأنف يتضمن ذكر بعض ما صدر من بني اسرائيل من الخيانة وقد تقدم بيان الميثاق الذي أخذه الله عليهم وان الميثاق هو العهد المؤكد باليمين واسناد الاخذ الى الله من حيث انه أمر به موسى والا فلا أخذه موسى بأمر الله له بذلك (وبعشنا منهم اثني عشر نقيبا) اختلف المفسرون في كيفية بعث هؤلاء النقباء بعد الاجماع منهم على ان النقيب كبير القوم القائم بأمرهم الذي ينقب عنها وعن مصالحهم فيها والنقاب الرجل العظيم الذي هو في الناس على هذه الطريقة ويقال نقيب القوم لشاهدهم وضمينهم والنقيب الطريق في الجبل هذا أصله وسمى به نقيب القوم لانه طريق الى معرفة أمورهم والنقيب أعلا مكانا من العريف وقيل مشتق من النقيب وهو التفتيش ومنه فنقبوا في البلاد فقبيل المراد بعث هؤلاء النقباء انهم بعثوا على الاطلاع على الجبارين والنظر في قوتهم ومنعتهم فساد واختبر واحال من بها ويحجره وبذلك فاطلعوا من الجبارين على قوة عظيمة وظنوا أنهم لا قبل لهم بها فتعاقدوا بينهم على أن يخفوا ذلك عن بني اسرائيل وان يعملوا به موسى عليه السلام فلما انصرفوا الى بني اسرائيل خان منهم عشرة فأخبروا قريبتهم ففشا الخبر حتى بطل أمر الغزو وقالوا اذهب

بها من أهلها فنزلت هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم ان ترثوا النساء كرها هكذا ذكره البخاري وأبو داود أنت والنسائي وابن مردويه وابن أبي حاتم من حديث أبي اسحق الشيباني واسمه سليمان بن أبي سليمان عن عكرمة وعن أبي الحسن السوائي واسمه عطاء كوفي أعمى كلاهما عن ابن عباس بما تقدم وقال أبو داود حدثنا محمد بن أحمد بن ثابت المروري حدثني علي بن حسين عن أبيه عن يزيد النخعي عن عكرمة عن ابن عباس قال لا يحل لكم ان ترثوا النساء كرها ولا تعضلوهن لتذهبن بعض ما آتينهوهن الآن يأتين بفاحشة مبينة وذلك ان الرجل كان يرث امرأته في قرابته فيعضلها حتى تموت أو ترثه ليهصد اقرباها فاحكم الله تعالى عن

واحمد بن عيسى بن عباس بن وهذلك وروى وكيع عن سفيان عن علي بن نديمة عن مقسم عن ابن عباس كانت
المرأة في الجاهلية اذا توفي عنها زوجها اجتمع رجل فالتقى عليها ثوبا كان أحق بها فتمت يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا
النساء كرها وروى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها قال كان الرجل
اذا مات وترك جارية ألقى عليها جثمانه فمعهما من الناس قال كانت جسيمة تزوجها وإن كانت ذميمة حبسها حتى تموت
فترثها وروى العوفي عنه كان الرجل من أهل المدينة اذا مات جيم (٢٣) أحدهم ألقى ثوبه على امرأته فورث

نكاحها ولم ينكحها أحد غيره
وحبسها عنده حتى تنتدى منه
بفدية فانزل الله يا أيها الذين آمنوا
لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها
وقال زيد بن أسلم في الآية كان
أهل يثرب اذا مات الرجل منهم في
الجاهلية ورث امرأته من يرث
ماله وكان يعضلها حتى يرثها
أو يرث زوجها من اراد وكان أهل
تهمامة يسي الرجل صبيحة المرأة
حتى يطلقها ويشترط عليها ان
لا تنكح الا من اراد حتى تنتدى
منه ببعض ما عطاها فنهى الله
المؤمنين عن ذلك رواه ابن أبي
حاتم وقال أبو بكر بن مردويه
حدثنا محمد بن أحمد بن ابراهيم
حدثنا موسى بن ابي حنيفة حدثنا
علي بن المذرحدثنا محمد بن فضيل
عن يحيى بن سعيد عن محمد بن أبي
امامة بن سهل بن حنيف عن أبيه
قال لما في أبو قيس بن الاسات
اراد ان يتزوج امرأته وكان
لهم ذلك في الجاهلية فانزل الله
لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها
ورواه ابن جرير من حديث محمد
ابن فضيل به ثم روى بن طريق بن

أنت وربك فقائلا وقيل ان هؤلاء النقباء كمثل كل واحد منهم على سبطه بان يؤمنوا
ويتقوا الله وهذا معنى بعثهم وقيل لما توجه النقباء لتجسس أحوال الجبارين لقيهم
عوج بن عنق وكان كذا وكذا وهذه القصة ذكرها كثير من المنسرين والمحققون من أهل
الحديث على انها الأصل لها ولا عوج ولا عنق وقال ابن عباس النقيب النعمين وقال
قتادة هو الشهداء على قومهم وقيل هو الامين الكليل وقيل هو الباحث عن التوم وعن
أحوالهم والمعاني متقاربة (وقال الله اني معكم) أي قال ذلك لابي اسرائيل وقيل
للقبلاء وهو الاولى والمعنى اني معكم بالنصر والعون (لئن) اللام هي الموطئة للتسم
أي والله لئن (أقم الصلاة) أي أقم الصلاة والزكاة وأتمم برسلي تأخير الايمان عن إقامة الصلاة
وايتاء الزكاة مع كونهم مامن الفروع المرتبة عليه لما أنهم كانوا معترفين بوجوبها مع
ارتكابهم تكذيب بعض الرسل عليهم الصلاة والسلام (وعزروه) التعزير
التعظيم والتوقير ويطلق التعزير على الضرب دون الحد والرد يقال عزرت فلانا اذا
أدبته ورددته عن القبيح والمعنى عظمتهم على الاول أو ردتهم عنهم أعداءهم
ومنعتهم عن علي الثاني وقال ابن عباس أي أعنتهم وهم وقال مجاهد نصرته وهم
(وأقرضتم الله قرضا حسنا) أي أنفقتهم في وجوه الخير والحسن قيل هو ما طابت به
النفس وقيل ما ابتغي به وجه الله وقيل الخلال وقيل اربال كالأواجبة وبالقرض
الصدقة المندوبة وخصه بالذكر تمييزا على شرفها (لا تكثرن عنكم سياتكم) إشارة
الى إزالة العذاب (ولادخلنكم جنات تجري من تحتها الانهار) إشارة الى ايصال
الثواب (فمن كفر بعد ذلك) الميثاق (منكم) أو بعد الشرط المذكور (فقد
ضل سواء السبيل) فقد اخطأ وسط الطريق المستقيم (فبأنقضهم ميقاتهم) الباء
للمسبية وما زائدة أي بسبب نقضهم قال ابن عباس هو ميقات أخذ الله على أهل التوبة
فأنقضوه (لعناهم) أي طردناهم وأبعدناهم من رحمتنا وأمسخناهم أو ضربنا عليهم
الجزية وحقيقة اللعن في اللغة الطرد والابعاد فاستعماله بالمعنيين الاخرين كما فعل
البيضاوي وأبو السعود محاز باستعماله في لازم معناه وهو الحقارة بما ذكرنا لا قرينة
في الكلام عليه (وجعلنا قلوبهم قاسية) أي صلبة لا تنعى خيرا ولا تعقل ولا غليظة يابسة
لا تلين ولا رجة فيها لان القسوة خلاف الرقة وقيل المعنى ان قلوبهم لم يلبس خالصة

(٥ - فتح لبيان ثالث) جريح قال أخبرني عطاء أن أهل الجاهلية كانوا اذا هلك الرجل وترك امرأة حبسها أهل
على الصبي يكون فيهم فنزلت لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها الآية وقال ابن جرير قال مجاهد كان الرجل اذا توفي كان ابنه
أحق باهرأته ينكحها إن شاء اذا لم يكن ابنها وينكحها من شاء أخاه وابن أخيه وقال ابن جرير قال عكرمة نزلت في كيسة بنت
معن بن عاصم بن الاوس توفي عنها أبو قيس بن الاسات فجفع عليها ابنه بجعات رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله لا أنا
ورثت زوجي ولا أنا تركت فانكم فانزل الله هذه الآية وقال السدي عن أبي مالك كانت المرأة في الجاهلية اذا مات زوجها

جاء إليه فالتقى عليها ثوبان كان له ابن صغيراً وأخ جسيماً حتى يشب أو تموت فيرثها فان هي انفلتت فانت أهلها ولم يلق عليها ثوباً
 فحبت فانزل الله لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرهاً وقال مجاهد في الآية كان الرجل يكون في حجره البتمة هو بلى أمرها فحبسها
 رجاء أن تموت أمر أنه فيتمزجها أو يزوجه البتة رواه ابن أبي حاتم ثم قال وروى عن الشعبي وعطاء بن أبي رباح وأبي مجلز والنخاع
 والزهرى وعطاء الخراساني ومقاتل بن حيان نحو ذلك قلت فالآية تتم ما كان يفعله أهل الجاهلية وما ذكره مجاهد ومن وافقه وكل
 ما كان فيه نوع من ذلك والله أعلم وقوله (٣٤) ولا تعضلوهن لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن أي لا تضاروهن في المشرقة لتترك ذلك

ما أصمد قته أو بعضه أو قمان
 حقوقها علم ذلك أو من ذلك على
 وجهه انه يهرلها بالاضطرار وقان
 على بن أبي طلحة عن ابن عباس
 في قوله ولا تعضلوهن يقول
 ولا تقهروهن لتذهبوا ببعض
 ما آتيتموهن يعني الرجل تكون
 له المرأة وهو كاره لبعثتها وإلها عليه
 مهر فيضرها لفتته يد به وكذا
 قال النخاع وقتادة وغير واحد
 واختاره ابن جرير وقال ابن المبارك
 وعبد الرزاق أخبرنا معمر أخبرني
 سماعة بن النضل عن ابن السلمي
 قال نزلت هاتان الآيتان أحدهما
 في أمر الجاهلية والأخرى في أمر
 الإسلام قال عبد الله ابن المبارك
 يعني قوله لا يحل لكم أن ترثوا
 النساء كرهاً في الجاهلية
 ولا تعضلوهن في الإسلام وقوله
 الآن يأتين بفاحشة مبينة قال
 ابن مسعود وابن عباس وسعيد بن
 المسيب والشعبي والحسن البصري
 ومحمد بن سيرين وسعيد بن جبير
 ومجاهد وعكرمة وعطاء الخراساني
 والنخاع وأبو قتادة وأبو صالح
 والسدي وزيد بن أسلم وسعيد بن

الايمن بل مشوبة بالكفر والنفق (يحرفون الكلم) الذي في التوراة من نعت محمد
 صلى الله عليه وآله وسلم وغيره (عن مواضعه) جملة مستأنفة لبيان حالهم أو حلية أي
 يسدلونه بغيره أو يتأولونه على غير تأويله وقيل يزيلونه ويميلونه قال ابن عباس
 يعني حدود الله قال عبد الرحمن بن خالدون في كتاب العبر وأما ما يقال من
 ان علماءهم بدلوا مواضع من التوراة بحسب أغراضهم في ديانتهم فقد قال ابن عباس
 على ما نقل عنه البخاري في صحيحه ان ذلك بعيد وقال معاذ الله ان تعدد أمة من الأمم الى
 كتابها المنزل على نبيها فقبله أو ما في معناه قال وانما بدلوه وحرفوه بالتأويل ويشهد لذلك
 قوله تعالى وعندهم التوراة فيها حكم الله ولو بدلوا من التوراة الفاظها لم يكن عندهم
 التوراة التي فيها حكم الله وما وقع في القرآن من نسبة التحريف والتبديل فيها اليهم فاعلموا
 المعنى به التأويل اللهم إلا أن بطرق التبديل في الكلمات على طريق الغفلة وعدم
 الضبط وتحريف من لا يحسن الكتابة بنسخها فذلك يمكن في العادة لاسيما وملكهم قد
 ذهب وجاءتهم انتشرت في الآفاق واستوى الضابط منهم وغير الضابط والعالم والجاهل
 ولم يكن وازع يحفظ لهم ذلك لذهاب القدرة بهاب الملك فتطرق من أجل ذلك الى حذف
 التوراة في الغالب تبديل وتحريف غير معتمد من علماءهم واحبارهم ويمكن مع ذلك
 الوقوف على الصحيح منها اذا تحرى القاصد لذلك بالبحث عنه انتهى والحاصل أنهم
 يقولون ان أمرهم محمد بما أنتم عليه فاقبلوه وان خالفكم فاحذروا (ونسوا حظاً مما
 ذكرناه) أي الكتاب وأمرنا من الايمان بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وبيان
 نعمة وصنته (ولا تزال تطلع على خائنة منهم) الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم
 والخائنة الخيانة وقبل التقدير فرقة خائنة وقد يقع للمبالغة نحو علامة ونسابة اذا
 أردت المبالغة في وصفه بالخيانة وقيل خائنة معصية قاله ابن عباس قال مجاهد هم
 يهود مثل الذي هموا به من النبي صلى الله عليه وآله وسلم يوم دخل عليهم حائطهم وقال
 قتادة خائنة كذب وفجور (الافلا منهم) يعني أنهم لم يحسنوا ولم ينقضوا العهد وهم
 عبد الله بن سلام وأصحابه ولم يؤمنوا بمذنبهم فأمروا الله أن يعفو عنهم ويصفح فقال
 (فأعف عنهم واصفح) ثم نسخ ذلك في براءة فقال قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم
 الآخر الآية وقيل هو خاص بالمعاهدين وانها غير منسوخة (ان الله يحب المحسنين)

أبي هلال يعني بذلك الزبائني اذا زنت فلأن تسترجع منها الصداق الذي أعطيتها وتضاربها حتى تتركه لك أي
 وتخالعها كما قال تعالى في سورة البقرة ولا يحل لكم أن تأخذوا مما آتيتوهن شيئاً إلا أن يوافقا في لا يقيم أحد والله الآية وقال
 ابن عباس وعكرمة والضحالة الفاحشة الميمنة النشوز والعصيان واختار ابن جرير أنه يعلم ذلك كله الزنا والعصيان والنشوز وبذاء
 اللسان وغير ذلك يعني أن هذا كله يبيح مضاجعتها حتى تبرئ منه من حقها أو بعضه ويفارقها وهذا جيد والله أعلم وقد تقدم فيما رواه
 أبو داود ومفرداه من طريق يزيد النخعي عن عكرمة عن ابن عباس في قوله لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرهاً ولا تعضلوهن لتذهبوا

ينعش ما آتيتوهن الا ان يأتين بفاحشة مبينة قال وذلك ان الرجل كان يرث امرأته في قرابته فيعضلها حتى تموت وترد إليه صداقها فأحكم الله من ذلك أي نهى عن ذلك قال عكرمة والحسن المصري وهذا يقتضي أن يكون السياق كله كان في أمر الحنا عليه ولكن نهى المسلمون عن فعله في الاسلام وقال عبد الرحمن بن زيد ~~كان~~ العذل في قریش بمكة ينكح الرجل المرأة الشريفة فلعلها لا توافق فيه فينارقها على أن لا تزوج الا باذنه فيأتي بالشهود فيكتب ذلك عليه او يشهد فاذا جاءه الخاطب فان أعطته وأرضته أذن لها والاعضلها قال فهذا قوله ولا تعضلوهن لتذهبوا ببعض (٢٥) ما آتيتوهن الآية وقال مجاهد في قوله ولا تعضلوهن اتذهبن واتذهبن واتذهبن

قوله ولا تعضلوهن اتذهبن واتذهبن واتذهبن ما آتيتوهن هو كالمضل في سورة البقرة وقوله تعالى وعاشروهن بالمعروف أي طيبوا أنوالكم لهن وحسنوا أحوالكم وحياتكم بحسب قدرتهن كما يحب ذلك منها فافعل أنت بها مثله كما قال تعالى ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خيركم خيركم لاهله وأما خيركم لاهله وكان من اخلاقه صلى الله عليه وسلم أنه جميل العشرة دائم البشر يداعب أهله ويلطف بهم ويوسعهم نفاقته ويضاحك نساءه حتى انه كان يسابق عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها يتودد اليها بذلك قالت سابقني رسول الله صلى الله عليه وسلم فسبقته وذلك قبل ان احمل للعم ثم سابقته بعد ما حملت للعم فسبقني فقال هذه بنة لك ويجمع نساءه كل ليلة في بيت التي يبيت عندها رسول الله صلى الله عليه وسلم فيأكل كل معهن العشاء في بعض الاحيان ثم تنصرف كل واحدة الى منزلها وكان ينام مع المرأة من نساءه في شعار واحد

أي اذا عفوت عنهم فانك تحسن ووجوب اهل الاحسان (ومن الذين قالوا ان انصارى أخذنا من افعالهم) أي في التوحيد والايان بعمد صلى الله عليه وآله وسلم وبما جاء به قال الكوفيون الضمير في ميثاقهم راجع الى بنى اسرائيل أي أخذنا من النصارى مثل ميثاق المذكورين قبلهم من بنى اسرائيل وقال من الذين قالوا ان انصارى لم يقل من النصارى للايدان بأنهم كاذبون في دعوى النصرانية وانهم أنصار الله ولأنهم الذين ابتدوا هذا الاسم ومعاوية أنفسهم لان الله سماهم به (فنسوا) من الميثاق المأخوذ، ليهمل حظا أي نصيبا وافرأعقب أخذه عليهم (مما ذكرناه) من الايمان بعمد صلى الله عليه وآله وسلم (فاغرينا) أي أنه فتننا ذلك بهم مأخوذ من الغري وهو ما يلحق الشيء بالشيء كالصمغ وشبهه يقال غري بالشيء يغري غريا وغراء أي أولع به حتى كأنه صار ملتصقا به ومثل الاغراء التحريش وأغريت الكلب أي أولعته بالصيد والمراد بقوله (بينهم) اليهود والنصارى لتقدم ذكرهم جميعا وقيل بين النصارى خاصة لانهم أقرب مذكور وذلك لانهم افتروا الى العقوبية والندورية والمساكنية وكنز بعضهم بعضا ونظا عروا بالعداوة في ذات بينهم قال النخعي أغري بعضهم بعضا الخصومات والجدال في الدين قل النحاس ومن أحسن ما قيل في معنى أغرينا بينهم (العداوة والبغضاء) ان الله عز وجل أمر بعداوة الكفار وابتغائهم فكل فرقة مأمورة بعداوة صاحبها وابتغائها (اليوم القيامة) بالاهواء المختلفة (وسوف ينبئهم الله بما كانوا يصنعون) أي سيلتئون جزاء نقض الميثاق وفيه تهديد لهم ووعيد (يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا) الالف واللام في الكتاب الجنس والخطاب لليهود والنصارى (بينكم كثيرا مما كنتم تخفون) كآية الرجم وقصة أصحاب السبت المسوخين قرده (من الكتاب) أي التوراة والانجيل (وبعضون كثير) مما تخفونه فيترك بيانه لعدم اشتباهه على ما يجب بيانه عليه من الاحكام الشرعية فان ما لم يكن كذلك لا فائدة تتعلق ببيانه الا مجرد اقتضاء حكم وقيل المعنى بعضون كثير فيجب اوزه ولا يخبركم به وقبل بعضون كثير منكم فلا يؤخذ كم بما يصدركم قال قتادة يعفون كثير من الذنوب (قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين) جله مسأفة مشتملة على بيان أن محمدا صلى الله عليه وسلم قد تضمنت بعثته فوائد غير ما تقدم من مجرد البيان قال الزجاج النور محمد صلى الله عليه وآله وسلم وقيل

يضع عن كفيه الرداء ويأكل بالازار وكان اذا صلى العشاء يدخل منزله يسمر مع أهله فيلاقيهم ان ينام يوانسبهم بذلك صلى الله عليه وسلم وقد قال الله تعالى لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة وأحكام عشرة النساء وماية لقوله تفصيل ذلك موضعه كتب الاحكام والله الحمد وقوله تعالى فان كرهتموهن فعسى أن تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا أي فمسي أن يكون صبركم في امساكهن مع الكراهة فيه خيرا كثيرا كما قال ابن عباس في هذه الآية عوان يعطف عليها فيرزق منها اولاد او يكون في ذلك الولد خير كثير وفي الحديث الصحيح لا يفرك مؤمن مؤمنة انهما مخطئان من اخلاقا رضى منها آخر وقوله

ثعالى وان أردتم استبدال زوج مكان زوج وآتيتم احداهن قنطارا فلا تأخذوا منه شيئا الآية أي اذا اراد أحدكم أن يفاقر
 امرأته ويستبدل مكانها غير هافلا يأخذ مما كان أصداق الاولي شيئا ولو كان قنطارا من المبال وقد قدمنا في سورة آل عمران
 الكلام على القنطار بما فيه كناية عن اعادته ههنا وفي هذه الآية دليل على جواز الاصداق بالمال الجزيل وكان عمر بن الخطاب
 مني عن كثرته ثم رجع عن ذلك كما قال الامام أحمد حدثنا اسمعيل حدثنا سلمة بن علقمة عن محمد بن سيرين قال نبت عن أبي العجفاء
 السلمي قال سمعت عمر بن الخطاب يقول (٣٦) لاتعالوا في صداق النساء فانهم لو كانت مكرمة في الدنيا أو تقوى عند الله

كان أولاً كهم النبي صلى الله عليه وسلم ما أصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم امرأته من نسائه ولا أصدق امرأته من بناته أكثر من اثنتي عشرة أوقية وإن كان الرجل ليتلى بصدقة امرأته حتى يكون لها عداوة في نفسه وحتى يقول كلفت اليك علق القرية ثم رواه الامام أحمد وأهل السنن من طرق عن محمد بن سيرين عن أبي العجفاء واسمه هرم بن سيب البصري وقال الترمذي هذا حديث حسن صحيح طريق أخرى عن عمر قال الحافظ أبو يعلى حدثنا أبو خزيمة حدثنا يعقوب بن إبراهيم حدثنا أبي عن ابن أبي عمير حدثني محمد بن عبد الرحمن عن خالد بن سعيد عن الشعبي عن مسروق قال ركب عمر بن الخطاب منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال أيها الناس ما كناركم في صدق النساء وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه والصدقات فيما بينهم أربع مائة درهم فادون ذلك ولو كان إلا كنفاري ذلك تقوى عند الله أو كرامة لم تسبقوهم إليها

الاسلام والكتاب المبين انقرآن فانه المبين والضمير في (يهدى به الله) راجع الى الكتاب
أو اليه والى النور ليكونهما كالشيء الواحد (من اتبع رضوانه) أى ما رضى به وهو دين
الاسلام (سبل السلام) طرق السلامة من العذاب الموصلة الى دار السلام المنزهة عن
كل آفة وقيل المراد بالسلام الاسلام وعن السدى قال سبل السلام هى سبل الله الذى
سرعه لعباده ودعاهم اليه وبعث به رسوله وهو الاسلام (ويخرجهم من الظلمات) أى
لكثير (الى النور) أى الاسلام (ويهدىهم الى صراط مستقيم) أى الى طريق
يتوصلون بها الى الحق لا عوج فيها ولا مخافة وهذه الهداية غير الهداية الى سبل السلام
وانما عطف عليها تنزيلا للتعبير الوصفى منزلة التعبير الذاتى (لقد كفر الذين قالوا ان الله
هو) ضمير الفصل يفيد الحصر (المسيح بن مريم) قيل وقد قال بذلك بعض طوائف
النصارى وقال ابن عباس هو لاء نصارى نجران وهو مذهب اليعقوبية والملكانية
من النصارى وقيل لم يقل به أحد منهم ولكن استلزم قولهم أن الله هو المسيح لا غيره
وقد تقدم فى آخر سورة النساء ما يكفى ويغنى عن التكرار (قل فى ذلك من الله شيئا)
الاستثناء للتوبيخ والتقريع والمناكضة والحبط والحفظ والقدرة من قولهم ملكك على
فلان أمره أى قدرت عليه أى فى يقدر أن يمنع (ان أراد أن يهلك المسيح بن مريم وأمه)
واذا لم يقدر أحد أن يمنع من ذلك فلا اله الا الله ولا رب غيره ولا معبود بحق سواه ولو كان
المسيح الها كما يزعم النصارى لكان له من الامر شئ ولقد رأى يدفع عن نفسه أقل حال ولم
يقدر على أن يدفع عن أمه الموت عند نزولها بها وتخصيصها بالذكركم دخولها فى عموم (ومن
فى الارض جميعا) لكون الدفع منه عنها أولى وأحق من غيره فاهو اذا لم يقدر على
الدفع عنها أن يجزع أن يدفع عن غيرها وذكر من فى الارض للدلالة على شمول قدرته وانه
اذا أراد شيئا كان لامعارض له فى أمره ولا مشارك له فى قضائه (ولله ملك السموات
والارض وما بينهما) أى ما بين النوعين من المخلوقات فانها ملكه وأهلها عبيده وعيسى
وأمه من جملة عبيده (يخلق ما يشاء) جملة متساؤنة مسوقة لبيان أنه سبحانه خالق
الخلق بحسب مشيئته من غير اعتراض عليه فبما يخلق لانه خلق آدم من غير أب وأم
وخلق عيسى من أم بلا أب وخلق سائر الخلق من أب وأم (والله على كل شئ قدير)
لا يستصعب عليه شئ (وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه) أثبتت اليهود

فلا يعرف ما زاد رجل في صداق امرأة على أربع مائة درهم قال ثم نزل فاعترضته امرأة من قريش فقالت لا تنفسها يا أمير المؤمنين نهيته الناس أن يزيدوا في مهر النساء على أربع مائة درهم قال نعم فقالت يا ما سمعت ما أنزل الله في القرآن قال وأى ذلك فقالت يا ما سمعت الله يقول وآتيتهم أحداهن قنطار الآية قال فقال اللهم غفرا كل الناس أفقه من عمر ثم رجع فركب المنبر فقال أيها الناس إني كنت نهيته فكيف أن تزيدوا النساء في صدق قاتن على أربع مائة درهم فمن شاء أن يعطي من ماله ما أحب قال أبو يعلى وأظنه قال فمن طابت نفسه فليفعل أسناده جيد قوى طريقة أخرى قال ابن المنذر حدثنا إسحاق بن إبراهيم عن

لا تجوز لهم خطبة حتى يشهدوا أنك عبدي ورسولي رواه ابن أبي حاتم وفي صحيحه - لم عن جابر في خطبة حجة الوداع أن النبي صلى الله عليه وسلم قال فيها واستوصوا بالنساء خيرا فانكم أخذتموهن بأمانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله وقوله تعالى ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء الآية يحرم الله تعالى زوجات الآباء تكريما لهم واعظاما واحتراما أن توطأ من بعده حتى أنهم التحرم على الابن بمجرد العقد عليها وهذا أمر مجمع عليه قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا مالك بن اسمعيل حدثنا قيس بن الربيع حدثنا أشعث بن سوار عن عدي بن ثابت (٢٨) عن رجل من الانصار قال لما توفي أبو قيس يعني ابن الاسلم وكان من صالحى

الانصار خطب ابنه قيس امرأته فقالت انما أعدك ولدا وانت من صالحى قومك وليكنى آتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت ان ابليس يوفى فقال خير اثم قالت ان ابنه قيسا خطبتهنى وهو من صالحى قومه وانما كنت أعدده ولدا فخارى فقال لها ارجعى الى بيتك قال ففترت ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء لا ينفذ وقال ابن جرير حدثنا القاسم حدثنا حسين حدثنا شجاع عن ابن جريج عن عكرمة في قوله ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء الاما قد سلت قال نزلت في أبي قيس بن الاسلم خلف على أم عبيد الله ضمرة وكانت تحت الاسلم أبيه وفي الاسود بن خلف وكان خلف على ابنة أبي طلحة بن عبد العزيز بن عثمان بن عبد الدار وكانت عند أبيه خلف وفي فاختة ابنة الاسود بن المطلب بن أسد كانت عند ابنة بن خلف خلف الميها صفوان بن أمية وقدرتهم السهيلي ان نكاح نساء الآباء كان معمولا به في الجاهلية ولهذا قال الاما قد سلت كما

والرسول محمد صلى الله عليه وآله وسلم والمبين هو ما شرعه الله لعباده وحذف للعلم به لان بعثة الرسل انما هي بذلك والفترة أصلها السكون يقتل فتر الشئ سكن وقيل هي الانتطاع قاله أبو علي الفارسي وغيره ومنه فتر الماء اذا انقطع عما كان عليه من البرد الى الصخونة وفتر الرجل عن عمله اذا انقطع عما كان عليه من الجدية وامرأة فطرة الطرف أى منقطعة عن حدة النظر والمعنى أنه انتطع الرسل قبل بعثته صلى الله عليه وآله وسلم مدة من الزمان واختلف في قدر مدة تلك الفترة قال سلمان فتر ما بين عيسى ومحمد صلى الله عليه وآله وسلم ست مائة سنة أخرجه البخارى قال قتادة كانت الفترة بين عيسى ومحمد ست مائة سنة وما شاء الله من ذلك وعنه قال خمس مائة سنة وستون سنة وعن الكلبي خمس مائة سنة وأربعون سنة وقال ابن جريج كانت خمس مائة سنة وقال الضحاك وكانت أربع مائة سنة ونصفا وثلاثين سنة وعن ابن عباس قال كان بين موسى وعيسى ألف سنة وتسعمائة سنة ولم تكن بينهم ما فتره فانه أرسل بينهم ما ألف نبي من بني اسرائيل سوى من أرسل من غيرهم وكان بين ميلاد عيسى ومحمد صلى الله عليه وآله وسلم خمس مائة سنة وستون سنة بعث في أولها ثلاثة أنبياء كما قال تعالى اذ أرسلنا اليهم اثني فكتبوهم ما فعززنا بثالث والذي عزز به شعرون وكان من الحواريين وكانت الفترة التي لم يبعث الله فيها رسولا أربع مائة وأربعة وثلاثين سنة وقد قيل غير ما ذكرناه قال الرازي والفائدة في بعثة محمد صلى الله عليه وآله وسلم عند فتره الرسل هي أن التحريش والتغيير قد كان تطرق الى الشرائع المتقدمة لتقدم عهدا وطول أزمانها وسبب ذلك اختلاط الحق بالباطل والكذب بالصدق فصارت ذلك عذرا ظاهرا في اعراض الخلق عن العبادات لانهم أن يقولوا يا الهنا عرفنا أنه لا بد من عبادتك ولا كما عرفنا كيف نعبدك فبعث الله في هذا الوقت محمدا صلى الله عليه وآله وسلم لازالة هذا العذر فذلك قوله تعالى (أن تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير) تعاليل المجىء الرسول بالبيان على حين فترة أي كرهنا أن تقولوا هذا القول معتذرين عن كفر بطيكم ومن زائدة للمبالغة في نفي المجىء والفاء في قوله (فتد جاءكم) هي الفصيحة (بشير ونذير) وهو محمد صلى الله عليه وآله وسلم لازالة هذا العذر (والله على شئ قدير) ومن جملة مقدوراته ارسال رسوله على فترة من الرسل (واذ قال موسى لقومه) جملة مستأنفة مسوقة لبيان

ما علت

قالوا تجمعوا بين الاختين الاما قد سلت قال وقد فعل ذلك كناية عن خزيمة تزوج بامرأة أبيه فأولدها

ابنه النضر بن كثة قال وقد قال صلى الله عليه وسلم ولدت من نكاح لامن سفاح قال فدل على أنه كان سائغا لهم ذلك فأراد أنهم كانوا يعدونه نكاحا فتد قال ابن جرير حدثنا محمد بن عبيد الله الخزومي حدثنا قراة حدثنا ابن عيينة عن عمرو عن عكرمة عن ابن عباس قال كان أهل الجاهلية يحرمون ما حرم الله الامراة الاب والجمع بين الاختين فانزل الله تعالى ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء وأن تجمعوا بين الاختين وهكذا قال عطاء وقتادة ولكن فيما نقله السهيلي من قصة كناية تطرأ والله أعلم وعلى كل تقدير

فهو حرام في هذه الامة مبشع غاية التبشع ولهذا قال تعالى انه كان فاحشة ومقتا وساء مبيلا وقال ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن وقال ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة وساء سبيلا فزاد ههنا ومقتا أي بغضا أي هو أمر كبير في نفسه ويؤدي الى مقت الابن أباه بعد أن يتزوج بامرأته فان الغالب أن من تزوج بامرأة يغض من كان زوجها قبله ولهذا حرمت أمهات المؤمنين على الامة لانهن أمهات لكونهن زوجات النبي صلى الله عليه وسلم وهو كالاب بل حقه أعظم من حق الابن بالاجماع بل حبه مقدم على حب النفوس صلوات الله وسلامه عليه وقال عطاء بن أبي رباح في قوله (٢٩) ومقتا أي عفتها الله عليه وساء سبيلا

أن وبش طرية سأل من سلكه من الناس في تعالاه بعده هذا فقد ارتد عن دينه فيقتل ويصير ماله فيا لبث المال كإرواه الامام أحمد وأهل السنن من طرق عن البراء بن عازب عن خاله أي بردة وفي رواية ابن عمر وفي رواية عن عمه أنه بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم الى رجل تزوج امرأة أبيه من بعده ان يقتله ويأخذ ماله وقال الامام أحمد حدثنا هشيم حدثنا أشعث عن عدي بن ثابت عن البراء بن عازب قال مررت على الحرث بن عير ومعه لواء قد عقد له النبي صلى الله عليه وسلم فقلت له أي عم أين بعثك النبي صلى الله عليه وسلم قال بعثني الى رجل تزوج امرأة أبيه فأمرني ان أضرب عنقه * مسألة وقد أجمع العلماء على تحريم من وطأ ما لا ببتزويج أو ملك أو شبهة واختلفوا فيمن باشرها بشهوة دون الجماع أو نظر الى ما لا يحل له النظر اليه منها لو كانت أجنبية فعن الامام أحمد رحمه الله انها تحرم أيضا بذلك وقد روى الحافظ ابن عساكر في ترجمة

ما فعلت بنو اسرائيل بعد أخذ الميثاق منهم واذ نصب على أنه من عول لفعل متدرخ وطب به النبي صلى الله عليه وآله وسلم بطريق تلوين الخطاب وصرفه عن أهل الكتاب ليعدد عليهم ما صدر عن بعضهم من الجنائيات أي واذ كرلهم وقت قول موسى لنومهم ناصحهم ومستميلا لهم باضافتهم اليه (يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم) وقرأ ابن كثير يا قوم بضم الميم وكذا قرأ فيما أشبهه تقديره يا أيها القوم اذكروا نعمة الله عليكم وقت هذا الجعل وإيقاع الذكر على الوقت مع كون المقصود ما وقع فيه من الحوادث لله بالنعمة لان الامر بذكر الوقت أمر بذكر ما وقع فيه بالطريق البرهاني ولان الوقت مشتمل على ما وقع فيه نفسه لا فاذا استحضر كان ما وقع فيه حاضرا بتفاصيله كأنه مشاهد عيانا (اذ جعل فيكم أنبياء) أي اذكروا النعمة تعالى عليكم في وقت جعله أو اذكروا نعمته كأنه تعالى فيكم في وقت جعله فيما بينكم من أقربائكم أنبياء ذوي عدد كثير وأولى شأن خطير حيث لم يبعث من أمة من الامم ما بعث من بني اسرائيل من الانبياء (وجعلكم ملوكا) أي فيكم ومنكم وانما حذف الطرف لظهور أن معنى الكلام على تقديره ويمكن أن يقال ان منصب النبوة لما كان أعظم قدره وجلالة رتبته بحيث لا ينسب الى غير من هو له قال فيه اذ جعل فيكم أنبياء ولما كان منصب الملك مما يجوز نسبته الى غير من قام به كناية عن قرابة الملك نحن الملوك قال فيه وجعلكم ملوكا وقيل المراد بالملك أنهم ملكوهم بعد ان كانوا ملوكين لفرعون منهم جميعا ملوك بهذا المعنى وقيل معناه أنه جعلهم ذوي منازل لا يدخل عليهم سيم غيرهم الا باذن وقيل غير ذلك قال قتادة ملكهم الخدم وكانوا أول من ملك الخدم ولم يكن لمن قبلهم خدم وقال ابن عباس كان الرجل من بني اسرائيل اذا كانت له الزوجة والخدم والدار يسمى ملكا وعنه قال الزوجة والخدم والبيت وعنه قال المرأة والخدم وقال الفضال كانت منازلهم واسعة فيها مياه جارية ومن كان مسكنه واسعا وفيه ماء جار فهو ملك وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال كانت بنو اسرائيل اذا كان لاحدهم خادم ودابة وامرأة كتب ملكا وأخرج ابن جرير والزبير بن بكار عن زيد بن أسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من كان له بيت وخادم فهو ملك وأخرج أبو داود في مراسيله عن زيد بن أسلم في الآية قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم زوجة ومسكن وخادم وعن ابن عمر بن العاص أنه سأل

خديج الحصى مولى معاوية قال اشترى لمعاوية جارية بيضاء جميلة فادخلها عليه مجردة وبهده قضيب فجعل يهرى به الى متاعها ويقول نعم المتاع لو كان له متاع اذهب بها الى يزيد بن معاوية ثم قال لا ادع الى ربيعة بن عمرو الحرثي وكان فقيرا فلم يدخل عليه قال انه هذه أقيمت بها مجردة فرأيت منها أدلك وذلك وانى أردت أن أبعث بها اليك زيد فقال لا تفعل يا أمير المؤمنين فانها لا تسلم له ثم قال نعم مارأيت ثم قال ادع الى عبد الله بن مسعدة الفراري فدعوته وكان آدم شديد الائمة فقال دونك هذه بيض بها أولئك قال وكان عبد الله بن مسعدة هذا وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم لابنته فاطمة فربته ثم أعقبته ثم كان بعد ذلك مع معاوية

على رضى الله عنه (حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم وأخواتكم وعماتكم وخالاتكم وبنات الاخ وبنات الاخت وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم وأخواتكم من الرضاعة وأمهات نسائكم وربائبكم اللاتي في حجوركم من نسائكم اللاتي دخلتم بهن فان لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم وحلائل ابناءكم الذين من أطرابكم وأن تجتمعوا بين الاثنين الا ما قد سلف ان الله كان عفوا رحيمًا والمحصنات من النساء الا ما ملكت أيمانكم كتاب الله عليكم وأحل لكم ما وراء ذلكم ان تبتغوا بأموالكم محصنين غير مسافحين فما استمتعتم به منهن (٤٠) فأتوهن أجورهن فريضة ولا جناح عليكم فيما تراضيتهن به من بعد الفريضة

ان الله كان عليما حكيمًا هذه الآية الكريمة هي آية تحرير المحارم من النسب وما يتبعه من الرضاع والمحارم بأصهر كما قال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن سنان حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان بن حبيب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال حرمت عليكم سبع نسباً وسبع صهراً وقرأ حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم وأخواتكم الآية وحدثنا أبو سعيد بن يحيى بن سعيد حدثنا أبو أحمد حدثنا سفيان عن الأعمش عن اسمعيل بن رباح عن عمار مولى ابن عباس عن ابن عباس قال يحرم من النسب سبع ومن الصهر سبع ثم قرأ حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم وأخواتكم وعماتكم وخالاتكم وبنات الاخ وبنات الاخت فهن النسب وقد استدل جمهور العلماء على تحرير المخلوقة من ماء الزاني عليه بعموم قوله تعالى وبناتكم فانها بنت فتدخل في العموم كما هو مذهب أبي حنيفة ومالك وأحمد بن حنبل وقد حكى عن الشافعي شيء في اباحتها

رجل ألسنا من فقراء المهاجرين قال ألك امرأة أوى إليها قال نعم قال ألك مسكن قال نعم قال فانت من الأغنياء قال ان لي خادماً قال فانت من المملوك وقال مجاهد جعل لهم أزواجاً وخداماً ويوتا وقد ثبت في الحديث الصحيح من أصبح منكم معافى في جسده آمناً في سر به عنده قوت يومه فكانت ما حيزت له الدنيا بحذافيرها والظاهر أن المراد بالآية الملك الحقيقي ولو كان بمعنى آخر لما كان للامتنان به كثير معنى فان قلت قد جعل غيرهم ملوكاً كما جعلهم قلت قد كثرا المملوك فيهم كما كثرا الانبياء فهذا وجه الامتنان (وأتانا كم ما لم يوت أحدنا من العالمين) أي من المن والسلوى والحجر والغمام وكثرة الانبياء وكثرة الملوك وفاق البحر وادلاك عدوكم وغير ذلك والمراد عالمي زمانهم أم والام الخالية الى زمانهم وقيل ان الخطاب ههنا لامة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وهو عدول عن الظاهر لغير موجب والصواب ما ذهب اليه جمهور المنسرين من أن من كلام موسى انومه وخطبهم بهذا الخطاب توطئة وتهنئة للمابعة من أمرهم لهم بدخول الارض المقدسة (يا قوم ادخلوا الارض المقدسة) أي المطهرة وقيل المباركة قال الكلبي سعد بن ابراهيم جبل لبنان فقليل له انظر فما أدرك بصره فهو مقدس وهو ميراث لذرية ك وقد اختلف في تعيينها فقال قتادة هي الشام كلها وقال مجاهد الطور وما حوله وقال معاذ بن جبل هي ما بين العريش الى الفرات وقال السدي وابن عباس وغيرهما هي أريحا وقال الزجاج دمشق وفسطين وبعض الاردن وقول قتادة يجمع هذه الاقوال المذكورة بعده (آلتي كتب الله) أي قسمها وقدرها (لكم) في سابق علمه وجعلها مسكالككم وقال السدي التي أمركم الله بها وقال قتادة أمر القوم بها كما أمر وبالصلاة والزكاة والحج والعمرة وقال الكرخي أمركم بدخولها أو كتب في اللوح المحفوظ انكم ان آمنتم وأطعتم فلا ينافية قوله فانها محرمة عليهم أربعين سنة لان الوعد مشروط ببقاء الطاعة فلما لم يوجد الشرط لم يوجد المشرط (ولا ترتدوا على أدباركم) أي لا ترجعوا عن أمرى وتركوها طاعتى وما أوجبته عليكم من قتال الجبارين جناً وفشلاً (فتنبأوا) بسبب ذلك (خاسرين) لخسيري الدنيا والآخرة (قالوا يا موسى ان فيها قوماً جبارين) قال الزجاج الجبار من الآدميين الهامى وهو الذى يجبر الناس على ما يريد وأصله على هذا من الاجبار وهو الاكراه فانه يجبر غيره على ما يريد يقال أجبره اذا كرهه وقيل

لأنها ليست بنتاً شرعية فكلم تدخل في قوله تعالى يوصيكم الله في أولادكم للذكور مثل حظ الانثيين فانها لا ترث بالاجماع هو فكذلك لا تدخل في هذه الآية والله اعلم وقوله تعالى وانهاتكم اللاتي أرضعنكم وأخواتكم من الرضاعة أي كما يحرم عليكم أمك التي ولدتك كذلك يحرم عليكم امك التي أرضعتك ولهذا ثبت في الصحيحين من حديث مالك بن أنس عن عبد الله بن أبي بكر ابن محمد بن عمرو بن حزم عن عمرة بنت عبد الرحمن عن عائشة أم المؤمنين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الرضاعة تحرم ما يحرم الولادة وفي لفظ مسلم يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب وقال بعض الفقهاء كل ما يحرم من النسب يحرم من الرضاعة

الأربع صور وقال بعضهم سب صور هي مذكورة في كتب الفروع والتحقيق أنه لا يستثنى شيء من ذلك لأنه يوجد مثل بعضها في الذهب وبعضها النحاس يحرم من جهة الصهر فلا يرد على الحديث شيء أصلاً والله الحمد وبه الثقة ثم اختلف الأئمة في عدد الرضعات المحرمة فذهب ذاهبون إلى أنه يحرم مجرد الرضاع لعدم هذه الآية وهذا قول مالك وهو يروي عن ابن عمر وإليه ذهب سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير والزهرى وقال آخرون لا يحرم أقل من ثلاث رضعات لما ثبت في صحيح مسلم من طريق هاشم بن عروة عن أبيه عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تحرم (٤١) المصاة والمصتان وقطال قتادة عن أبي الخليل

عن عبد الله بن الحارث عن أم الفضل قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحرم الرضعة ولا الرضعتان والمصاة والمصتان وفي لفظ آخر لا تحرم إلا المصاة ولا الأملاجة ولا الأملاجة إن رواه مسلم وعن ذهاب إلى هذا القول الإمام أحمد ابن حنبل وأبو عيسى وأبو ثور وهو مروي عن علي وعائشة وأم الفضل وابن الزبير ومسلم بن يسار وسعيد بن جبير رحمهم الله وقال آخرون لا يحرم أقل من خمس رضعات لما في صحيح مسلم من طريق مالك عن عبد الله بن أبي بكر عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت كان فيما أنزل من القرآن عشر رضعات معلومات يحرم ثم نسخ بخمس معلومات فتوفي النبي صلى الله عليه وسلم وهن فيما يقـرآن القرآن وروى عبد الرزاق عن معمر بن الزهرى عن عروة عن عائشة فمخول ذلك وفي حديث سهل بن سهيل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرها أن ترضع سالماً ولي

هو مأخوذ من جبر العظم فأصل الجبار على هذا المصلح لا من نفسه ثم استعمل في كل من جر إلى نفسه نفعاً بحق أو باطل وقيل إن جبر العظم راجع إلى معنى الإكراه قال الفراء لم أسمع فعلاً من أفعـل إلا في حرفين جبار من أجبر ودرالمن أدرك والمراد هنا أنهم هم قوم عظام طوال متعاطمون قبلهم قوم من بقية قوم عاد وقيل هم من ولد عيص بن إسحاق وقيل هم من الروم ويقال إن منهم عوج بن عنق المشهور بالطول المفرط وعنق بنت آدم قيل كان طوله ثلاثة آلاف ذراع وثلاثمائة وثلاثة وثلاثين ذراعاً وثلاث ذراعاً قال ابن كثير وهذا شيء يستحي من ذكره ثم هو مخالف لما ثبت في الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال إن الله خلق آدم وطوله ستون ذراعاً ثم يزل الخلق ينقص ثم قد ذكرنا أن هذا الرجل كان كافراً وأنه كان ولد زينة وأنه امتنع من ركوب السفينة وأن الطوفان لم يصل إلى ركبته وهذا كذب وإفراء فإن الله ذكر أن نوحاً دعا على أهل الأرض من الكافرين فقال رب لا تذر على الأرض من الكافرين دياراً وقال تعالى فأنجيناه ومن معه في الفلك المشحون ثم أغرقنا بعد الباقين وقال تعالى لا عاصم اليوم من أمر الله إلا من رحم وإذا كان ابن نوح الكافر غرق فكيف يفي عوج بن عنق وهو كافر ولد زينة هذا لا يسوغ في عقل ولا شرع ثم في وجود رجل يقال له عوج بن عنق نظر والله أعلم اهـ كلامه قلت لم يأت في أمر هذا الرجل ما يقتضي تطويل الكلام في شأنه وما هذه باول كذبة اشهرت في الناس واستأجروا ممين بدفع الكاذب التي وضعها القصاص وثقت عندهم لا يزيين الصحيح والسقيم فكيف في بطون دفاتر التناسل من كاذب وبلايا وأقاصيص كلها حديث خرافة وما أحق من لا يميز عنده لفظ الرواية ولا معرفة أن يدع التعرض لتفسير كتاب الله ويضع هذه الحقائق والأخبار في المواضع المناسبة لها من كتب القصاص وهي في الخازن أيضاً عفا الله عنا وعنهم (وانا لن ندخلها حتى يخرجوا منها) من غير صنع من قبلنا فإنه لا طاقة لنا بخرابهم منها (فان يخرجوا منها) بسبب من الأسباب التي لا تعلق لنا بها (فانادأخلون) حينئذ هذا تصریح بما هو منهوم من الجملة التي قيل هذه الجملة لبيان أن امتناعهم من الدخول ليس إلا للهـذا السبب وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس أمر موسى أن يدخل مدينة الجبارين فسار عن معه حتى نزل قرياً من المدينة وهي أريحا فبعث إليهم اثني عشر عينا من كل سبط منهم عين ليأتوه بخبر القوم

(٦ - فتح البيان ثالث)

أبي حذيفة خمس رضعات وكانت عائشة تأمر من يريد أن يدخل عليها أن يرضع خمس رضعات وبهذا قال الشافعي وأصحابه ثم لم يعلم أنه لا بد أن تكون الرضاعة في سن الصغر دون الحولين على قول الجمهور وقد قدمنا الكلام على هذه المسئلة في سورة البقرة عند قوله يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة ثم اختلفوا هل يحرم لبن الفحل كما هو قول جمهور الأئمة الأربعة وغيرهم وإنما يختص الرضاع بالأم فقط ولا ينتشر إلى ناحية الأب كما هو قول لبعض السلف على قولين تحريره هذا كله في كتاب الأحكام الكبير وقوله وأمهات نسائكم وربائبكم اللاتي

في مجوركم من نسائكم اللاتي دخلتم بهن فان لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم اما ام المرأة فانها حرم بمجرد العقد على بنتها سواء دخل بها أو لم يدخل بها وأما الربيبة وهي بنت المرأة فلا تحرم حتى يدخل بها فان طلق الام قبل الدخول بها جازله أن يتزوج بنتها ولهذا قال وربائبكم اللاتي دخلتم بهن فان لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم في تزويجهن فهذا خاص بالربائب وحدهن وقد فهم بعضهم عود الضمير الى الامهات والربائب فقال لا تحرم واحدة من الام ولا البنت بمجرد العقد على الأخرى حتى (٤٢) يدخل بها بالقوله فان لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم وقال ابن جرير

حدثنا ابن بشار حدثنا ابن أبي عدي وعبد الأعلى عن سعيد عن قتادة عن حلاس بن عمرو عن علي رضي الله عنه في رجل تزوج امرأة فوطئها قبل أن يدخل بها أيتزوج بها قال هي بمنزلة الربيبة وحدثنا ابن بشار حدثنا يحيى عن قتادة عن سعيد بن المسيب عن زيد بن ثابت قال اذا طلق الرجل امرأته قبل أن يدخل بها فلا بأس أن يتزوج أمها وفي رواية عن قتادة عن سعيد بن زيد بن ثابت انه كان يقول اذا ماتت فاخذ ميراثها كره أن يخاف على أمها فاذا طلقها قبل أن يدخل بها فان شاء فعل وقال ابن المنذر حدثنا اسحق عن عبد الرزاق عن ابن جريج قال أخبرني أبو بكر بن حفص عن مسلم بن عويمر الاجدع أن بكربن كانه أخبره أن أباه أنكحه امرأة بالطائف قال فلم أجامعها حتى توفي عني عن أمها وأمها ذات مال كثير فقال أي هل لك في أمها قال فسألت ابن عباس وأخبرته فقال انكح أمها قال وسألت ابن عمر فقال

فدخلوا المدينة فرأوا أمرا عظيمامن هيتهم وجسمهم وعظمتهم فدخلوا حائطا لبعضهم فجاء صاحب الحائط ليحبي الثمار من حائطه فجعل يجتني الثمار فنظر الى آثارهم فقتبهم فكلما أصاب واحد منهم أخذته فجعله في كه مع الفاكهة حتى التفت الاثني عشر كلهم فجعلهم في كه مع الفاكهة وذهب الى ملكهم فشرهم بين يديه فقال الملك قد رأيتم شأننا وأمرنا اذهبوا فاجبروا صاحبكم قال فرجعوا الى موسى فاخبروه بما عاينوه من أمرهم فقال اكنوا عنا فجعل الرجل يخبر أباه وصديقه ويقول اكنتم عني فاشيع ذلك في عسكرهم ولم يكنتم منهم الا رجلا ن يوشع بن نون وكالب بن يوفنا وهما اللذان أنزل الله فيهما قال رجلا ن من الذين يخافون وقد روى نحوه هذا مما يتضمن المبالغة في وصف هؤلاء وعظم أجسامهم ولا فائدة في بسط ذلك فغالبه من الكاذب القصاص كما قدمنا (قال رجلا ن) هما يوشع ابن نون وكالب بن يوفنا وابن فاينا وكان من الاثني عشر نقيبا كما مر بيان ذلك (من الذين يخافون) من الله عز وجل ويراقبونه وقيل من الجبارين أي هذان الرجلان من جملة القوم الذين يخافون من الجبارين وقيل من الذين يخافون ضعف بني اسرائيل وجبنهم وقيل ان الواو في يخافون لبني اسرائيل أي من الذين يخافهم بنو اسرائيل وقرئ يخافون يضم الياء أي يخافهم غيرهم (أنعم الله عليهم) صفة ثانية لرجلا ن أي أنعم عليهم بالايان واليقين بحصول ما وعدوا به من النصر والظفر وقيل أنعم عليهم بالعصمة فكما ما اطاعا عايمه من حالهم الا عن موسى بخلاف بقية النقباء فافشوه فخبثوا وقيل انها جملة معترضة وهو أيضا ظاهر وقيل حال من الضمير في يخافون أو من رجلا ن (ادخلوا عليهم الباب) أي باب بلد الجبارين وامنعوهم من الخروج الى الصحراء لئلا يجدوا للعرب مجالا بخلاف ما اذا دخلتم عليهم القرية بغتة فانهم لا يدرون فيها على الكبر والنصر (فاذا دخلتموه فانكم غالبون) قال هذه المقالة لبني اسرائيل والظاهر أنهم ما قد علموا بذلك من خبر موسى أو قاله ثقة بوعده الله أو كانا قد عرفا ان الجبارين قد ملئت قلوبهم خوفا ورعبا (وعلى الله فتوكلوا) أي ثقوا بالله بعد تزيق الاسباب ولا تعتمدوا عليها فانها غير مؤثرة والله معكم وناصرهم (ان كنتم مؤمنين) اذا الايمان به يتضمن التوكل عليه وهو قطع العلائق وتركة التعلق للغلائق فلما قال ذلك أراد بنو اسرائيل ان يرجعوا بالحجارة وعصوا أمرهما (قالوا) ما أخبر الله عنهم (ياموسى

لا تسكنهم فاخبرني أبي بما قالوا فكتب الى معاوية فاخبره بما قالوا فكتب معاوية الى لا أحل ما حرم الله ولا أحرم ما أحل الله وأنت وذالك والنساء سواها كثير فلم ينه ولم يأذن لي فأنصرف أبي عن أمها فلم يسكنها وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن سماعة بن الفضل عن رجل عن عبد الله بن الزبير قال الربيبة والام سواء لا بأس بها اذا لم يدخل بالمرأة وفي اسناده مبهم وقال ابن جريج أخبرني عكرمة بن كليل أن مجاهد قال وامهات نسائكم وربائبكم اللاتي في مجوركم اراد بهن الدخول جميعا فهذا القول كما ترى مروى عن علي وزيد بن ثابت وعبد الله بن الزبير ومجاهد وابن جبير وابن عباس وقد توقف فيه معاوية وذهب اليه

من الشافعية أبو الحسن أحمد بن محمد بن الصابوني فيما نقله الراعي عن العبادي وقدرى عن ابن مسعود أنه سمع رجعا عنه قال
الطبراني حدثنا اسحق بن ابراهيم الديري حدثنا عبد الرزاق عن الثوري عن أبي فروة عن أبي عمرو والشيباني عن أبي مسعود أن
رجلا من بني كعب من فزارة تزوج امرأة فرأى أمها فأعجبته فاستفتى ابن مسعود فأمره أنه ينارقه ثم يتزوج أمها فترجها وولدت
له اولاد ثم أتى ابن مسعود المدينة فسأل عن ذلك فأخبر أنها لا تحل له فلما رجع الى الكوفة قال للرجل انما عليك حرام فنارقه
وجهور العلماء على أن الريبة لا تحرم بالعتد على الام بخلاف الام فانها تحرم (٤٢) بمجرد العقد قال ابن أبي حاتم حدثنا جعفر

ابن محمد حدثنا هرون بن عروة حدثنا
عبد الوهاب عن سعيد عن قتادة
عن عكرمة عن ابن عباس انه كان
يقول اذا طلق الرجل المرأة قبل أن
يدخل بها أو ماتت لم تحل له أمها انه
قال انهم مسمومة ففكرها ثم قال
وروى عن ابن مسعود وعمران بن
حصين ومسر وقوطاوس وعكرمة
وعطاء والحسن ومكحول وابن
سيرين وقتادة والزهرى نحو ذلك
وهذا مذهب الاثنية الاربعة
والفقهاء السبعة وجهور الفقهاء
قد علموا وحديثنا والله الحمد والمنة قال
ابن جرير والصواب قول من قال
الام من المهمات لان الله لم يشترط
معهم الدخول كما اشترطه مع
امهات الربائب مع ان ذلك أيضا
اجماع الحجة التي لا يجوز خلافها
فيما جاءت به متفقة عليه وقد روى
بذلك أيضا عن النبي صلى الله عليه
وسلم خبر غريب وفي اسناده نظر
وهو ما حدثني به ابن المشي حدثنا
حبان بن موسى حدثنا ابن المبارك
أخبرنا المشي بن الصباح عن عمرو
ابن شعيب عن أبيه عن جده عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا
نكح الرجل المرأة فلا يحل له أن

انال ندخلها) وكان هذا القول منهم فشا لا وجبة أو عنادا أو جراءة على الله ورسوله
(أبدا) يعني مبدء حياتنا تعليق للنفي المؤكد بالدهر المتناول (ماداموا فيها) بيان
للأبد أي مقمين فيها (فأذهب أنت وربك فقاتلا) قالوا هذا جهلا بالله عز وجل وبصفاته
وكفرا بما يجب له أو استهانة بالله ورسوله وقيل أرادوا بالذهاب الارادة والقصد وقيل
أرادوا بالرب هرون وكان أكبر من موسى وكان موسى بطيعة والاول أولى (اناهنا
قاعدون) أي لا نبرح ههنا لا نتقدم معك ولا نتأخر عن هذا الموضع وقيل أرادوا بذلك
عدم التقدم لعدم التأخر (قال) موسى (رب اني لأملك الانفسى) يحتمل أن يعطف
(وأخى) على نفسى وان يعطف على الضمير في اني أي اني لأملك الانفسى وان أخى
لا يملك الانفسه وفيه ستة أوجه ذكرها السمين قال هذا انحسر او تحزنا واستجلا بالنسر
من الله عز وجل وانما قال وأخى وان كان معه في طاعته يوشع بن نون وكالب بن يوفنا
لاختصاص هرون به ولزمزيد الاعتناء باخيه أو المعنى وأخى في الدين والاول أولى (فأفرق
بيننا وبين القوم الفاسقين) أي افصل بيننا يعني نفسه وأخا وبينهم وميزنا عن جماعتهم
ولا تلحقنا بهم في العقوبة وقيل المعنى فاقض بيننا وبينهم وقيل انما أراد في الآخرة
(قال فانها) أي الارض المقدسة (محرمه عليهم) أي على هؤلاء العصاة بسبب
امتناعهم من قتال الجبارين (أربعين سنة) ظرف للتحريم أي انه محرم عليهم دخولها هذه
المدة لازيادة عليها فلا يخالف هذا التحريم ماته دم من قوله التي كتب الله لكم فانها
مكتوبة لمن بقي منهم بعد هذه المدة وقيل انه لم يدخلها أحد من قال انال ندخلها فيكون
توقيت التحريم بهذه المدة باعتبار ذرايرهم وقيل ان أربعين سنة ظرف لقوله (يتيمون في
الارض) أي يتيمون هذا المقدار فيكون التحريم مطلقا والموقت هو التيميم وهو في اللغة
الخبرة يقال منه تاه يتيمه فيها أو توها اذا تحير فامعنى يتيمون في الارض قيل ان هذه
الارض التي تاهوا فيها كانت صغيرة فحوسسة فرائخ كانوا يمسون حيث أصبحوا
ويصبحون حيث أمسوا وكانوا سيرة مستمرين على ذلك لا قرار لهم وقيل ستة فرائخ
في اثني عشر فريخا وقيل تسع فرائخ في ثلاثين فريخا وكان القوم ستمائة ألف مقاتل
واختلف أهل العلم هل كان معهم موسى وهرون أم لا فقيل لم يكونا معهم لان التيميم عقوبة
وقيل كانا معهم لكن سهل الله عليهم ما ذلك كما جعل النار بردا وسلاما على ابراهيم وقد

يتزوج أمها داخل بالذنت أو لم يدخل فاذا تزوج بالام فلم يدخل بها ثم طلقها فان شاء تزوج الابنة ثم قال وهذا الخبر وان كان في اسناد
ما فيه فان في اجماع الحجة على صحة القول به مستغنى عن الاستشهاد على صحته بغيره وأما قوله تعالى وربا بكم اللاتي في حجبكم
فالجهور على أن الريبة حرام سواء كانت في حجر الرجل أو لم تكن في حجره قالوا وهذا الخطاب خرج من خرج الغالب فلا منهوم له لقوله
تعالى ولا تكرر هو افتياكم على البغاء ان أردن تحصنا وفي الصحيحين ان ام حبيبة قالت يا رسول الله انكم أخنى بنت أبي سفيان وفي
لفظ مسلم عزة بنت أبي سفيان قال أو تحبين ذلك قالت نعم لست بك بمحلية وأحب من شاركني وخير أخنى قال فان ذلك لا يصلح لي

قالت فانما حدث انك تريد ان تنسك بنت أبي سلمة قال بنت ام سلمة قالت نعم قال انهم الوهم نكن رب بيتي في حجرى ما حلت لي انها بنت
أخي من الرضاعة أرضعتني وأبا سلمة نوية فلا تعرض علي تناسك ولا اخواتك وفي رواية للبخاري ان لولم أتزوج ام سلمة ما حلت
لي بفعل المناط في التحريم مجرد تزوجه ام سلمة وحكم بالتحريم بذلك وهذا هو مذهب الاثني عشرية الاربعة والفتها السبعة وجهور
أخلاف والسلف وقد قيل بانه لا تحرم الربية الا اذا كانت في حجر الرجل فاذا لم تكن كذلك فلا تحرم وقال ابن أبي حاتم حدثنا
أبو زرعة حدثنا ابراهيم بن موسى ابنا هاشم يعني (٤٤) ابن يوسف عن ابن جريح حدثني ابراهيم بن عبيد بن رفاعه أخبرني مالك

ابن أوس بن الحداد قال كانت
عندي امرأة فتوفيت وقد ولدت
لي فوجدت عليها فلقيني على بن
أبي طالب فقال مالك فقالت توفيت
المرأة فقال علي لها ابنة قلت نعم
وهي بالطائف قال كانت في حجرك
قلت لا هي بالطائف قال فانك معها
قلت فابن قول الله ورباً بكم
اللاتي في حجوركم قال إنها لم تكن
في حجرك انما ذلك اذا كانت في
حجرك هذا السنن أقوى ثابت الى
علي بن أبي طالب على شرط مسلم
وهو قول غريب جدا والى هذا
ذهب داود بن علي الظاهري
واصحابه وحكاها أبو القاسم الراعي
عن مالك رحمه الله واختاره ابن
حزم وحكى لي شيخنا الحافظ أبو
عبد الله الذهبي أنه عرض هذا
على الشيخ الامام تقي الدين ابن تيمية
رحمه الله فاستشكله وتوقف في
ذلك والله أعلم وقال ابن المنذر
حدثنا علي بن عبد العزيز حدثنا
الاثرم عن ابي عبيدة قوله اللاتي
في حجوركم قال في بيوتكم وأما
الربية في ملك اليمين فقد قال الامام
مالك بن انس عن ابن شهاب ان عمر

قيل كيف يقع هذه الجماعة من العقلاء في مثل هذه الارض اليسيرة في هذه المدة الطويلة
قال أبو علي يكون ذلك بأن يحول الله الارض التي هم عليها اذا ناموا الى المكان الذي
ابتدؤا منه وقد يكون بغير ذلك من الاسباب المانعة من الخروج عنها على طريق المعجزة
الخارقة للعادة (فلا تأس على القوم الفاسقين) أي لا تحزن عليهم لانهم أهل مخالفة
وخروج عن الطاعة قال الزجاج ويجوز أن يكون خطا بانما صلى الله عليه وآله وسلم أي
لا تحزن على قوم لم يزل شأنهم المعاصي ومخالفة الرسل أخرج ابن جريح وابن أبي حاتم عن
ابن عباس قال تاهوا أربعين سنة فهلك موسى وهرون في التيمه وكل من جاوز الاربعين
سنة فلما مضت الاربعون سنة تاهضهم يوشع بن نون وهو الذي قام بالامر بعد موسى وهو
الذي افتتحها وهو الذي قيل له اليوم يوم الجمعة فهاهم وافتتحها فذنت الشمس للغروب
نخشي ان دخات ليلة السبت أن يسبتوا فنادى الشمس اني مأمور وأنت مأمورة فوقفت
حتى افتتحها فوجد فيها من الاموال ما لم ير مثله قط فقر به الى النار فلم تأت فقال فيكم
الغلول فدعا رؤس الاسباط وهم اثنا عشر رجلا فبايعهم فالتصقت يد رجل منهم بيده
فقال الغلول عندك فاخرجه فاخرج رأس بقرة من ذهب لها عيمان من ياقوت وأسمان
من لؤلؤ فوضعه مع القربان فانت النار فاكلتها وعنه قال خلق لهم في التيمه ثياب لا تخلق
ولا تدرن وكان عمر موسى مائة سنة وعشرين سنة ومات بعدها ربن سنة عليهما الصلاة
والسلام وأخرج الشيخان من حديث أبي هريرة مرفوعا قصة رد الشمس انبي من الانبياء
ولم يسم يوشع واختلف الناس في حبس الشمس فقيل ردت الى ورائها وقيل وقفت ولم ترد
وقيل بطله حركتها ومات يوشع ودفن في جبل افرايم وله مائة سنة وست وعشرون سنة
وقيل الذي فتح أريحا هو موسى وكان يوشع على مقدمته وهذا أصح واختاره الطبري
والقرطبي (واتل عليهم نبأ ابني آدم) وجه اتصال هذا بما قبله التنبيه من الله على أن
ظلم اليهود ونقضهم المواثيق والعهود هو كظلم ابن آدم لآخيه فاللاداء قديم والشر أصيل وقد
اختلف أهل العلم في ابني آدم المذكورين هل هما الصلبة أم لا فذهب الجمهور الى الاول
وذهب الحسن والخالد الى الثاني وقالوا انهم لم كانا من بني اسرائيل فضرب بهما المثل في
ابانة حسد اليهود وكانت بينهما خصومة فتقربا بقربانين ولم يكن القربان الا في بني
اسرائيل قال ابن عطية هذا وهم كيف يجهل صورة الدفن أحد من بني اسرائيل حتى

ابن الخطاب سئل عن المرأة وبنتها من بيت اليمين نوطاً أحدهما بعد الاخرى فقال عمر ما أحب ان احبهما يقتدى

جميعا يريد أن أطأهما جميعا على عيني وهذا منقطع وقال سنيد بن داود في تفسيره حدثنا أبو الاحوص عن طاوس عن طارق بن
عبد الرحمن عن قيس قال قلت لابن عباس ايقع الرجل على امرأة وبنتها لم يكن له فقال احلتم ما آية وحرمتم ما آية ولم اكن
لا فعله وقال الشيخ ابو عمر بن عبد البر رحمه الله لا خلاف بين العلماء أنه لا يحل لاحد أن يطأ امرأة وبنتها من ملك اليمين لان الله
حرم ذلك في النكاح قال وامهات نسائكم ورباً بكم اللاتي في حجوركم من نسائكم وملك اليمين عندهم تبع للنكاح الاماروي

عن عمرو بن عباس وليس على ذلك أحد من أئمة الفتوى ولا من تبعهم وزوى هشام عن قتادة بنت الربيع وبنت ابنتها الأنصلي
وان كانت أسفل يطون كثيرة وكذا قال قتادة عن أبي العالية ومعنى قوله الملائق دخلتم بهن أي نسكتهن وهن قالة ابن عباس
وغير واحد وقال ابن جريج عن عطاء هو أن تهدي إليه فيكشف ويقتش ويجلس بين رجلها قلت أريت أن فعل ذلك في بيت أهلها
قال هو سواء وخسبه قد حرم ذلك عليه ابنتها وقال ابن جرير وفي إجماع الجميع أن خلوة الرجل بامرأة لا تحرم ابنتها عليه إذا
طلقها قبل مسيسهم أو مباشرتها وقبل النظر إلى فرجها بشهوة ما يدل على أن معنى (٤٥) ذلك هو الوصول إليها بالجماع وقوله

تعالى وحلائل أبنائكم الذين من
أصلا بكم أي وحرمت عليكم
زوجات أبنائكم الذين ولدتموهم
من أصلا بكم يحترز بذلك عن
الادعاء الذين كانوا يتبعونهم في
الجاهلية كما قال تعالى فلما قضى
زيد منهن ما وطرا تزوجنا كها الكيلا
يكون على المؤمنين حرج في أزواج
أدعيائهم الآية وقال ابن جريج
سألت عطاء عن قوله وحلائل
أبنائكم الذين من أصلا بكم قال
كأن يحدث والله أعلم أن النبي صلى
الله عليه وسلم لما نكح امرأة
زيد قال المشركون بمكة في ذلك
فأنزل الله عز وجل وحلائل
أبنائكم الذين من أصلا بكم
ونزلت وما جعل أدعياءكم أبناءكم
ونزلت ما كان محمد أباً أحداً من
رجالكم وقال ابن أبي حاتم حدثنا
ابو زرعة حدثنا محمد بن أبي بكر
المقدسي حدثنا خالد بن الحرث عن
الأشعث عن الحسن بن محمد أن
هؤلاء الآيات مبهمة وحلائل
أبنائكم وامهات نسائكم ثم
قال وروى عن طاوس وإبراهيم
والزهري ومكحول نحو ذلك (قلت)

بمقتضى الغراب قال الجمهور من الصحابة فمن بعدهم اسمها قاييل وهابيل (بالحق) أي
تلاوة متلبسة بالحق واختاره الزمخشري أو بناءً متلبساً بالحق (أذقربا قربانا) القربان اسم
لما يتقرب به إلى الله عز وجل من صدقة أو ذبيحة أو نسك أو غير ذلك لما يتقرب به قالة
الزمخشري وقيل مصدر أطلق على الشيء المتقرب به قالة أبو علي الفارسي وكان قربان
قاييل حزمة من سنبل لانه كان صاحب زرع واختارها من أردا زرع حتى أنه وجد فيها
سنبله طيبة ففركها وأكلها وكان قربان هابيل كبشاً لانه كان صاحب غنم أخذ من
أجود غنمه (فتقبل) القربان (من أحدهما) وهو هابيل فرفع إلى الجنة فلم يزل يرى فيها
إلى أن فدى به الذبيح عليه السلام كذا قال جماعة من السلف وقيل نزات نار من السماء
فأكلت قربانه (ولم يتقبل من الآخر) أي قاييل فحسده وأضر الحسد في نفسه إلى أن
جاء آدم (قال لاقتلنك) قيل سبب هذا القربان أن حواء كانت تلد في كل بطن ذكرًا
وأُنثى الاثنى عشر عليه السلام فأنه ولد له منفردا وكان آدم عليه السلام يزوج الذكر من هذا
البطن بالأنثى من الآخر ولا تحل له أخته التي ولدت معه فولدت مع قاييل أخت جيلة
واسمها اقليميا ومع هابيل أخت ليست كذلك واسمها اليوزا فلما أراد آدم تزويجهما قال
قاييل أنا الحق بأختي فأمره آدم فلم يأترو زجره فلم ينزجراً فاتفقا على القربان وأنه يتزوجها
من تقبل قربانه قالة ابن عباس قال ابن كثير في تفسيره أسأده جليد وكذا قال السيوطي
في الدر المنثور (قال انما يتقبل الله من المتقين) استئناف كالاول كأنه قيل فإذا قال الذي
تقبل قربانه فقال قال الخ وانما للعصر اى انما يتقبل القربان من المتقين لا من غيرهم وكأنه
يقول لأخيه انما أتيت من قبل نفسك لا من قبلي فان عدم تقبل قربانك بسبب عدم تقوالك
وان حصول التقوى شرط في قبول الاعمال وعن ابن عباس قال كان من شأن بني آدم
أنهم لم يكن مسكين يتصدق عليه وانما كان القربان يقر به الرجل فبينما ابنا آدم قاعدان
إذا قالوا لوقربنا قربانا ثم ذكر ما قربناه (لئن بسطت إلى يدك لتقتلني) أي لئن قصدت قتلي
واللام هي الموطئة للقسم (ما أنا يا سطيدي البك لاقتلك) هذا استسلام للقتل من
هابيل كما ورد في الحديث إذا كانت الفتنة مكن كخبر ابني آدم وتلا النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم هذه الآية قال مجاهد كان الفرض عليهم حينئذ أن لا يسأل أحداً منكم عن
لا يمنع ممن يريد قتله وعن ابن جريج نحوه قال القرطبي قال علماؤنا وذلك مما يجوز ورود

معنى مبهمة أي عامة في المدخول به أو غير المدخول به فحرم مجرد العقد عليه وهذا متفق عليه فان قيل فن ابن تحريم امرأة ابنه من
الرضاعة كما هو قول الجمهور ومن الناس من يحكيه إجماعاً وليس من صلبه فالجواب من قوله صلى الله عليه وسلم يحرم من الرضاع
ما يحرم من النسب وقوله تعالى وان تجمعوا بين الاختين الا ما قد سلف الآية أي وحرمت عليكم الجميع بين الاختين معاني التزويج
وكذا في ملك البين الا ما كان منكم في جاهليتهم فقد عفونا عنه وغفرناه فدل على أنه لا مشنوية فيما يستقبل لانه استثنى مما سلف
كما قال لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى فدل على أنهم لا يذوقون فيها الموت أبداً وقد أجمع العلماء من الصحابة والتابعين والائمة

قديمًا وحديثًا على أنه يحرم الجمع بين الاختين في النكاح ومن أسلم وتحتة اختان خير فليس كاحداهما ويطلق الاخرى لا محالة قال الامام أحمد حدثنا موسى بن داود حدثنا ابن لهيعة عن أبي وهب الجشاني عن الضحاك بن فيروز عن ابيه قال سمعت وعندي امرأتان اختان فامرني النبي صلى الله عليه وسلم ان اطلق احدهما ثم روى الامام أحمد والترمذي وابن ماجه من حديث ابن لهيعة وأخرجه ابو داود والترمذي أيضا من حديث يزيد بن أبي حبيب كلاهما عن أبي وهب الجشاني قال الترمذي واسمه دليم بن الهوشع عن الضحاك بن فيروز الدبلي (٤٦) عن أبيه وفي لفظ للترمذي فقال النبي صلى الله عليه وسلم اخترايتهما شئت

ثم قال الترمذي هذا حديث حسن وقد رواه ابن ماجه أيضا بأسناد آخر فقال حدثنا ابو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد السلام بن حرب عن اسحق بن عبد الله بن أبي فروة عن أبي وهب الجشاني عن أبي خراش الرعيني قال قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندي اختان تزوجتهما في الجاهلية فقال اذا رجعت فطلق احدهما قلت فيجوز هل ان أبأخراش هذا هو الضحاك بن فيروز ويحتمل ان يكون غيره فيكون أبو وهب قد رواه عن اثنين عن فيروز الدبلي والله أعلم وقال مردويه حدثنا عبد الله بن يحيى ابن محمد بن يحيى حدثنا أحمد بن يحيى الخولاني حدثنا هيثم بن خارجة حدثنا يحيى بن اسحق عن اسحق ابن عبد الله بن أبي فروة عن زرين حكيم عن كثير بن مرة عن الدبلي قال قلت يا رسول الله ان تحتى اختين قال طلق إيهما شئت فالدبلي المذكور أولا هو الضحاك بن فيروز الدبلي رضى الله عنه وكان من جله الامراء باليمن الذين ولوا قتل الاسود العنسي المتنبئ لعنه الله وأما الجمع بين الاختين في ملك العيين فحرام أيضا لعوم الآية وقال ابن أبي حاتم حدثنا ابو زرعة حدثنا موسى بن

التعبية الا أن في شرعنا يجوز دفعه اجماعا وفي وجوب ذلك عليه خلاف والاصح وجوب ذلك لما فيه من النهي عن المنكر وفي الحشوية قوم لا يجوزون للمصول عليه الدفع واحتجوا بحديث أبي ذر وجهه العلماء على ترك القتال في الفتنة وكف اليد عند الشبهة على ما بيناه في كتاب التذكرة اه كلامه وحديث أبي ذر المشار اليه هو عند مسلم وأهل السنن الا انفساني وفيه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ليا أبأذرأ رأيت ان قتل الناس بعضهم بعضا كيف تصنع قلت الله ورسوله أعلم قال اعد في بيتك وأعاق عليك بايك قال فان لم أترك قال فأت من أنت منهم فيكن فيهم قال فاخذ سلاحي قال اذن تشاركهم فيما هم فيه ولكن ان خشيت ان يروك شعاع السيف فألق طرف ردائك على وجهك كي يوم بائنه وأنت وفي معناه أحاديث عن جماعة من الصحابة وقيل معناه ما كنت بمبتدئ بالقتل (انى أخاف الله) في بسط يدي اليك ان بسطت بالقتل ان يعاقبني على ذلك (رب العالمين) قيل كان المقتول أقوى من القاتل وأبطش منه ولكنه نخرج عن قتل أخيه فاستسلم له خوفا من الله لان الدفع لم يكن مباحا في ذلك الوقت (انى أريد أن تبوء بائني وأنت) هذا تعليل ثان لا متنازع من مقاتله بعد التعليل الاول واختلف المفسرون في المعنى فقيل أراد ما ييل انى أريد أن تبوء بالائمه الذي كان يلحقني لو كنت حريصا على قتلك وبأنت الذي تحمله بسبب قتلى وقيل المراد بائني الذي يختص بي بسبب سيا آتى في طرح عليك بسبب ظلمك له وتبوء بائني في قتلى وهذا يوافق معناه معنى ما ثبت في صحيح مسلم من قوله صلى الله عليه وسلم يؤتى يوم القيامة بالظالم والمظلوم فيؤخذ من حسنات الظالم فتزاد في حسنات المظلوم حتى ينتصف فان لم تكن له حسنات أخذ من سيئات المظلوم فتطرح عليه ومثله قوله تعالى وليحملن أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم وقيل المعنى انى أريد أن لا تبوء بائني وأنت كما في قوله تعالى والتي في الارض رواسى أن تيديكم أى ان لا تميد بكم وقوله يبين الله لكم ان تضلوا أى ان لا تضلوا وقال أكثر العلماء ان المعنى انى أريد أن تبوء بائني أى بائني قتلك وأنت الذي قد صار عليك بذنوبك من قبل قتلى قال الشعبي هذا قول عامة المفسرين وقيل المعنى ان تبوء به قاتلنى وأنت فخذف المضاف وقيل هو على وجه الانكار كقوله تعالى وتلك نعمة اى أو تلك نعمة قاله القشيري ووجهه بان ارادة القتل معصية وسئل أبو الحسن بن كيسان كيف يريد المؤمن أن يأثم أخوه وان يدخل النار فقال

وقعت

الاختين في ملك العيين فحرام أيضا لعوم الآية وقال ابن أبي حاتم حدثنا ابو زرعة حدثنا موسى بن

اسماعيل حدثنا احمد بن سلمة عن قتادة عن عبد الله بن أبي عتبة وأبي عتبة عن ابن مسعود انه سئل عن الرجل يجمع بين الاختين فكرهه فقال له يعنى السائل يقول الله تعالى الامام كنت أيمانكم فقال له ابن مسعود رضى الله تعالى عنه وبغيرك مما ملكت يمينك وهذا هو المشهور عن الجمهور والائمة الاربعة وغيرهم وان كان بعض السلف قد توقف في ذلك وقال الامام مالك عن ابن شهاب عن قبيصة بن ذؤيب ان رجلا سأل عثمان بن عفان عن الاختين في ملك العيين هل يجمع بينهما فقال عثمان أحلتمهما آية

ومعهم ما آتاه وما كنت لا تمنع ذلك فخرج من عنده فلقى رجلا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن ذلك فقال لو كانى من الأمر شئ ثم وجدت أحدا فعل ذلك لوجدته نكالا وقال مالك قال ابن شهاب أراه على بن أبي طالب قال وبلغنى عن الزبير ابن العوام مثل ذلك قال ابن عبد البر الفري رحمه الله فى كتاب الاستدكار انما كفى ببيعة بن ذؤيب عن على بن أبى طالب ان عبد الملك بن مروان وكانوا يستنقلون ذكرا على بن أبى طالب رضى الله عنه ثم قال ابو عمر حدثنى خلف بن أحمد قراءة عليه أن خلف ابن مطرف حدثهم حدثنا ايوب بن سليمان وسعيد بن سليمان ومحمد بن عمر بن (٤٧) ابانبة قالوا حدثنا أبو زيد عبد الرحمن بن

وقعت الارادة بعد ما بسط عليه اليد بالقتل وهذا بعد جد او كذلك الذي قبله وقال
المنحصرى ليس ذلك بحقيقة الارادة لكنه لما علم انه يقتله لا محالة ووطن نفسه على
الاستسلام للقتل طلب اللثوب فكانت له صار مريدا للقتله مجازا وان لم يكن مريدا حقيقة
اه وأصل ما يرجع الى المباءة وهى المنزل وبأوبانغضب من الله أى رجعوا (فتكون من
أصحاب النار) أى الملازمين لها (وذلك جزاء الظالمين) أى جهنم جزاء من قتل أخاه
ظالما (فطوعت له نفسه) أى سهلت نفسه عليه الامر وشجعت وزينت له وصورت له ان
(قتل أخيه) طوع يده سهل عليه يقال تطوع الشئ أى سهل وانقاد وطوعه فلان له أى
سهل قال الهزوى طوعت وطاوعت واحد يقال طاع له كذا اذا أتاه طوعا وفى ذكر
تطويع نفسه له بعد ما تقدم من قول قاييل لاقتلته وقول هابيل لا تقتلنى دليل على أن
التطويع لم يكن قد حصل له عند تلك المقالة (فتتله) قال ابن جرير ومجاهد وغيرهما
روى انه جهل كيف يقتل أخاه فجاءه ابليس بطائر أو حيوان غيره فجعل يشدخ به رأسه بين
حجرين ليقتدى به قاييل ففعل وقيل غير ذلك مما يحتاج الى تصحيح الرواية أخرجه ابن جرير
عن ابن مسعود وقاس من الصحابة فى الآية قالوا فاطميه ليقته فراغ الغلام منه فى رؤس
الجبال فاتاه يوم ما من الايام وهو يرى غفاله وهو نائم فرفع صخرة فشدخ به رأسه فمات
فتركها للعراء ولا يعلم كيف يدفنه وقد ثبت فى الصحيحين وغيرهما من حديث ابن مسعود
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقتل نفس ظالما الا كان على ابن آدم الاول كفل
من دمها لانه اول من سن القتل واختلف فى موضع قتله فقال ابن عباس على جبل نود
وقيل على عقبة حراء وقيل بالبصرة عند مسجد جدها الاعظم وكان عمر هابيل يوم قتل عشرين
سنة (فأصبح من الخاسرين) قال ابن عباس خسرو دنياه وآخرته امدانياه فاسخط والديه
وبقي بلا أخ واما آخرته فاسخط ربه وصار الى النار (فبعث الله غرابا يبحث فى الارض) أى
يحفرها وينثر تراجا وينبش بمنقاره ويرجيه ويثيره على غراب ميت معه حتى واره
ليريه الله أو الغراب (كيف يوارى سواء أخيه) أى عورته وجيفته وما لا يجوز أن
ينكشف من جسده قيل انه لما قتل أخاه لم يدرك كيف يواريه لكونه اول ميت مات من بنى
آدم فبعث الله غرابين أخوين فاقتتلا فقتل احدهما صاحبه فخرله ثم حنى عليه
فلما رآه قاييل (قال يا ويلتا) كلمة تحسر وتحزن وتلهف وجزع والالف بدل من ياء

رحلته ولم يصب من اقصى
المغرب والمشرق الى مكة غيره
لما خابت رحلته فلت وقد
روى عن على بنحو ما روى عن
عثمان وقال أبو بكر بن مردويه
حدثنا محمد بن أحمد بن ابراهيم

حدثنا محمد بن العباس حدثني محمد بن عبد الله بن المبارك المحمدي حدثنا عبد الرحمن بن غزوان حدثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس قال قال لي علي بن أبي طالب حرمتها آية وأحلها ما آية يعني الاختين قال ابن عباس يحرم من علي قرابتي منهن ولا يحرم من قرابة بعضهن من بعض يعني الاماء وكاتب الجاهلية يحرمون ما تحرمون الامراء والاب والجمع بين الاختين فلما جاء الاسلام أنزل الله ولا تتكفوا ما تكف آباؤكم من النساء الا ما قد سلف وان تجمعوا بين الاختين الا ما قد سلف يعني في النكاح ثم قال ابو عمر وروى الامام احمد بن حنبل حدثنا محمد بن سلمة عن هشام عن ابن سيرين عن ابن مسعود قال يحرم من الاماء ما يحرم

من الحرائر الا العدو عن ابن مسعود والشعبي نحو ذلك قال أبو عمرو وقد روى مثل قول عثمان عن طائفة من السلف منهم ابن عباس
ولكن اختلف عليهم ولم يلتفت الى ذلك احد من فقهاء الامصار والحجاز ولا العراق ولا ما وراءهم من المشرق ولا بالشام والمغرب
الا من شذ عن جماعتهم باتباع الظاهر ونفي القياس وقد ترك من يعمل ذلك ظاهراً ما اجتمعنا عليه وجماعة الفقهاء متفقون على أنه
لا يحل الجمع بين الاختين ملكة اليمن في الوطء كما لا يحل ذلك في النكاح وقد اجمع المسلمون على أن معنى قوله حرمت عليكم أمهاتكم
وبنائتكم وأخواتكم الى آخر الآية أن النكاح وملك اليمن في هؤلاء كلهن سواء وكذلك يجب أن يكون نظراً وقياساً للجمع بين
الاختين وأمهات النساء والربائب وكذلك (٤٨) هو عند جمهورهم وهم الحجة المحجوج بها من خالفها وشذ عنها وقوله تعالى والحره نيات

من النساء الا ما ملكت أيمانكم
أى وحرمت عليكم من الاجنبيات
المحصنات وهن المزوجات الا ما ملكت
أيمانكم يعني اى الامام لملكته وهن
بالسبي فانه يحل لهن وطؤهن اذا
استبرأتموهن فان الآية تزالت في
ذلك وقال الامام أحمد حدثنا
عبد الرزاق أخبرنا سفيان بن
الثوري عن عثمان بن عيسى عن أبي
الخليل عن أبي سعيد الخدري
قال اصننا سبياً من سبي أوطاس
ولهن أزواج ففكرهننا ان نفق
عليهن ولهن أزواج ففكرهننا ان نفق
صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه
الآية والمحصنات من النساء الا
ما ملكت أيمانكم فاستحلنا
فروجهن وهكذا رواه الترمذي عن
احمد بن منيع عن هشيم ورواه
النسائي من حديث سفيان الثوري
وشعبة بن الجراح ثلاثتهم عن
عثمان بن عيسى ورواه ابن ماجه من
حديث أشعث بن سوار عن
عثمان بن عيسى ورواه مسلم في صحيحه
عن قتادة كلاهما عن أبي الخليل
صالح بن أبي مريم عن أبي سعيد
الخدري فذكره وهكذا رواه

ائيمانكم كأنه دعا وبطلته ان تحضر في ذلك الوقت وتلزمه وقال الكرخي اى ياهل اكي
تعال والويله الهلكة وتعمل عند وقوع الداهية العظيمة وفيه اعتراف على نفسه
باستحقاق العذاب وأصل النداء أن يكون لمن يعقل وقد ينادى ما لا يعقل مجازاً (أعجزت
ان اكون مثل هذا الغريب) الذي وارى الغراب الآخر والكلام خارج مخرج التعجب
منه من عدم اهتدائه لمواراة أخيه كما اهتدى الغراب الى ذلك (فاواري سوءة أخى) يعنى
فاستترجفتم وعورته عن الاعين (فاصبح من النادمين) قيل لم يكن ندمه يدم توبة بل ندم
الفقده لا على قتله وقيل غير ذلك روى انه لما قتله اسود جسده وكان ابيض فالسودان من
ولده وكان آدم يومئذ بكهنة فاشتاك الشجر وتغيرت الاطعمة وحضت الفواكه فقال آدم قد
حدث في الارض حدث فالى الهند فوجد قابيل قد قتل هابيل قال الزمخشري ويروى
انه رثاه بشعره وهو كذب بحت وما الشعر الا شول ملحون وقد صح ان الانبياء عليهم السلام
معصومون من الشعر قال الرازي ولقد صدق صاحب الكشف فيما قال فان ذلك
الشعر في غاية الركاكة لا يليق الا بالحقاء من المتعلمين فكيف ينسب الى من جعل الله علمه
حجة على الملائكة (من اجل ذلك) القاتل وجريته وبسبب معصيته وقال الزجاج اى من
جنابته قال يقال اجل الرجل على اهله شراى اجل اجلا اذ اجنى مثل اخذ بأخذ اخذا
(كتمان على بنى اسرائيل) اى فرضنا ووجبنا عليهم يعنى ان نبأ بنى آدم هو الذى تسبب
عنه الكتب المذكور على بنى اسرائيل وعلى هذا جمهور المفسرين وخص بنى اسرائيل
بالذكر لان السياق فى تعداد جنائياتهم ولانهم اول امة نزل الوعيد عليهم فى قتل النفس
ووقع التغليب فيهم اذ ذلك لكثرته سفكهم للدماء وقتلهم للانبياء وهذا مشكل لانه لا مناسبة
بين واقعة قابيل وهابيل وبين وجوب القصاص على بنى اسرائيل قال بعضهم هو من
تمام الكلام الذى قبله والمعنى فاصبح من النادمين من اجل ذلك يعنى من اجل انه قتل
هابيل ولم يواره ويروى عن نافع انه كان يقف على قوله من اجل ذلك ويحمله من تمام الكلام
الاول فعلى هذا يزول الاشكال ولكن جمهور المفسرين واصحاب المعاني على انه ابتداء
كلام متعلق بكتبتنا فلا يوقف عليه وفى السيد على الكشف وخص بنى اسرائيل مع ان
الحكم عام لكثرة القتل فيهم حتى أنهم تجرأوا على قتل الانبياء اه وقيل غير ذلك (أنه
من قتل نفساً) واحدة من هذه النفوس ظلماً (بغير نفس) توجب القصاص

عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن أبي الخليل عن أبي سعيد الخدري به وروى من وجه آخر عن
أبي الخليل عن ابي علقمة الهاشمي عن أبي سعيد الخدري ان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أصابوا سبياً يوم أوطاس لهن
أزواج من أهلى الشرك فكان ناس من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كفوا وتأثروا من غشيانهن قال فنزلت هذه الآية
في ذلك والمحصنات من النساء الا ما ملكت أيمانكم وهكذا رواه مسلم وابوداود والنسائي من حديث سعيد بن أبي عروبة زاد مسلم
وشعبة ورواه الترمذي من حديث همام بن يحيى ثلاثتهم عن قتادة باسناده لمحوه وقال الترمذي هذا حديث حسن ولا أعلم ان

أخذوا كرا بعلقة في هذا الحديث الاما ذكرهم عن قتادة كذا قال وقد ابعه سعيد وشعبة والله اعلم وقد روى الطبراني من حديث الضحاك عن ابن عباس انها نزلت في سبايا خيبر رذ كرمثل حديث ابي سعيد وقد ذهب جماعة من السلف الى ان بيع الامة يكون طلاقا لها من زوجها اخذ بعوم هذه الآية وقال ابن جرير حدثنا ابن منني حدثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن معوية عن ابراهيم انه سئل عن الامة تباع ولها زوج قال كان عبد الله يقول بيعها طلاقا وبيعه هذه الآية والمحصنات من النساء الا ما ملكت أيما نكحكم وكذا رواه سفيان عن منصور ومغيرة والاعمش (٤٩) عن ابراهيم عن ابن مسعود قال بيعها طلاقا

وهو منقطع ورواه سفيان الثوري عن خليفه عن أبي قلابه عن ابن مسعود قال اذا بيعت الامة ولها زوج فسيدها أحق ببيعها ورواه سعيد عن قتادة قال أبي بن كعب وجابر بن عبد الله وابن عباس قالوا بيعها طلاقا وقال ابن جرير حدثني يعقوب حدثنا ابن علية عن خليفه عن عكرمة عن ابن عباس قال طلاق الامة مست (١) بيعها طلاقا وعقها طلاقا وهبتها طلاقا وبراتها طلاقا وطلاق زوجها طلاقا وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن ابن المسيب قوله والمحصنات من النساء قال هذه ذوات الأزواج حرم الله نكاحهن الا ما ملكت يمينك فبيعها طلاقا وقال معمر وقال الحسن مثل ذلك وهكذا رواه سعيد ابن أبي عروبة عن قتادة عن الحسن في قوله والمحصنات من النساء الا ما ملكت أيما نكحكم قال اذا كان لها زوج فبيعها طلاقا وروى عوف عن الحسن يبيع الامة طلاقا وبيعه طلاقا فهذا قول هؤلاء من السلف وقد خالفهم الجمهور

فيخرج عن هذا من قتل نفعا بنفس قصاصا وقد تقرر أن كل حكم مشروط بتحقيق أحد شيئين فنقيضه مشروط بانتفاء ما معا وكل حكم مشروط بتحقيقهما معا فنقيضه مشروط بانتفاء أحدهما ضرورة أن نقيض كل شيء مشروط بنقيض شرطه (أو فساد في الأرض) فيستحق به القتل وقد اختلف في هذا الفساد المذكور في هذه الآية ماذا هو ففيل هو الشرك والكفر بعد الإيمان وقيل قطع الطريق وظاهر النظم القرآني أنه ما يصدق عليه أنه فساد في الأرض فالشرك فساد في الأرض وقطع الطريق فساد في الأرض وسفك الدماء وهتك الحرم ونهب الأموال فساد في الأرض والبغي على عباد الله بغير حق فساد في الأرض وهدم البنيان وقطع الأشجار وتغوير الأنهار فساد في الأرض فعرفت بهذا أنه يصدق على هذه الأنواع انها فساد في الأرض وهكذا الفساد الذي يأتي في قوله ويسعون في الأرض فسادا يصدق على هذه الأنواع وسياق الكلام على معنى الفساد قريبا (فكانما قتل الناس جميعا) أي في الذنب قاله الحسن واختلاف المفسرون في تحقيق هذا التشبيه للقطع بان عقاب من قتل الناس جميعا أشد من عقاب من قتل واحد منهم فروى عن ابن عباس أنه قال المعنى من قتل نبيا أو امام عدل فكانما قتل الناس جميعا (ومن أحيائها) بان شدة عضده ونصره (فكانما أحيى الناس جميعا) أي في الاجر قاله الحسن وروى عن مجاهد أنه قال المعنى أن الذي يقتل النفس المؤمنة متممها جعل الله جزاءه جهنم وغضب عليه واعنه وأعد له عذابا عظيما فلو قتل الناس جميعا لم يزد على هذا قال ومن سلم من قتلها فلم يقتل أحدافكانما أحيى الناس جميعا وقال ابن زيد المعنى ان من قتل نفسا فيلزمه من القود والقصاص ما يلزمه من قتل الناس جميعا ومن أحيائها أي من عفا عن وجب قتله فله من الثواب مثل ثواب من أحيى الناس جميعا وحكى عن الحسن أنه انفق بعد القدرة يعني أحيائها وروى عن مجاهد ان أحيائها انجوا وهما من غرق أو حرق أو هدم أو هلكة وقيل المعنى أن من قتل نفسا فالمؤمنون كلهم خصماؤه لانه قد وتر الجميع ومن أحيائها فكانما أحيى الناس جميعا أي وجب على الكل شكره وقيل المعنى أن من استعمل واحدا فقد استعمل الجميع لانه أنكر الشرع ومن تورع عن قتل مسلم فكانما تورع عن قتل جميعهم فقد سلموا منه وعلى كل حال فالأحياء هنا عبارة عن الترك والانقاذ من هلكة فهو مجازاذا المعنى الحقيقي مختص بالله عز وجل والمراد بهذا التشبيه في جانب القتل تهويل

(٧ فتح البيان ثالث) قديما وحديثا فروا وأن يبيع الامة ليس طلاقا لها لان المشتري نائب عن البائع والبائع كان قد أخرج عن ملكه هذه المنفعة وباعها مساوية عنها واعتمدوا في ذلك على حديث بريرة المخرج في الصحيحين وغيرهما فان عائشة أم المؤمنين اشترتها واعتقها ولم يفسخ نكاحها من زوجها مغيب بل خيرها رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الفسخ والبقاء فاختارت الفسخ وقتلتها شهيرة فلو كان يبيع الامة طلاقا كما قال هؤلاء لما خترها النبي صلى الله عليه وسلم فلما خترها دل على (١) قوله ست المدة ودخسة فلتحرر الرواية اه معصمه

بقائه النكاح وأن المراد من الآية المسيبات فقط والله أعلم وقد قبل المراد بقوله المحصنات من النساء يعني العفاف حرام عليكم حتى تملكو أعصمتن بنكاح وشهود ومهور وولي واحدة أو اثنتين أو ثلاثاً وأربعاً حكاه ابن جرير عن أبي العباس وطائفة وغيرهما وقال عمرو عبيدة والمحصنات من النساء ما عبد الأربع حرام عليكم إلا ما ملكت أيمانكم وقوله تعالى كتاب الله عليكم أي هذا التحريم كتاب كتبه الله عليكم يعني الأربع فالزموا كتابه ولا تخرجوا عن حدوده والزموا شرعه وما فرضه وقال عبيدة وعطاء والسدي في قوله كتاب الله عليكم (٥٠) يعني الأربع وقال إبراهيم كتاب الله عليكم يعني ما حرم عليكم وقوله تعالى

وأحل لكم ما وراء ذلكم أي ما عدا
من ذكر من المحارم هن لكم حلال
قاله عطاء وغيره وقال عبيدة
والسدي وأحل لكم ما وراء ذلكم
مادون الأربع وهذا بعيد الصحيح
قول عطاء كما تقدم وقال قتادة وأحل
لكم ما وراء ذلكم يعني ما ملكت
أيما نكم وهذه الآية هي التي احتج
بها من احتج على تحليل الجمع بين
الاختين وقول من قال أحلتها آية
وحرمتها آية وقوله تعالى ان
تبتغوا بماوا لكم محصنين غير
مسافحين أي تحصلوا بماوا لكم من
الزوجات الى أربع او السراي
ما شئتم بالطريق الشرعي ولهذا قال
محصنين غير مسافحين وقوله تعالى
فما استمتعتم به منهن فآتوهن
أجورهن فريضة أي كما تستمتعون
بهن فآتوهن مهورهن في مقابلة
ذلك كما قال تعالى وكيف تأخذونه
وقد أفضى بعضكم الى بعض
وكقوله تعالى وآتوا النساء
صدقاتهن نحوه وكقوله ولا يحل
لكم أن تأخذوا مما آتيتوهن شيأ
وقد استدلل بعموم هذه الآية على
نكاح المتعة ولا شأن له كان

أمر القتل وتعظيم أمره في النفوس حتى ينزجر عنه أهل الجسرة والجسرة وفي جانب
الاحياء الترغيب في العفو عن الجناة واستمقاذ المتورطين في الهلكات ولذلك صدر النظم
الكريم بضمير الشأن المنبئ عن كمال شهرته ونباهته وتبادره الى الازدهان سـ مثل الحسن عن
هذه الآية أهى لنا كما كانت لبني اسرائيل فقال اى والذي لا اله غيره ما كانت دماء بني
اسرائيل أكرم على الله من دما لنا (واقعد جاءهم) أى بني اسرائيل (رسلنا بالبينات)
الدلالات الواضحات بجله مستقلة مؤكدة باللام الموطئة للقسم متضمنة للاخبار بان
الرسول عليهم الصلاة والسلام قد جاؤا العباد بما شرعه الله لهم من الاحكام التي من
جللتها أمر القتل ونظم في قوله (ثم ان كثير منهم) للتراخي الربوي والاستبعاد العقلي (بعد
ذلك) أى ما ذكره الله على بني اسرائيل من تحريم القتل (في الارض لمسرفون)
في القتل لا ينتهون عنه أو يجاوزون الحق لا يبالون بعظمته (انما جزاء الذين يحاربون الله
ورسوله) قد اختلف الناس في سبب نزول هذه الآية فذهب الجمهور الى انها نزلت في
العربيين وقال مالك والشافعي وأبو ثور وأصحاب الرأي انها نزلت فيمن خرج من المسلمين
يقطع الطريق ويسعى في الارض بالفساد قال ابن المنذر قول مالك صحيح قال أبو ثور محققا
لهذا القول ان قوله في هذه الآية الا الذين تابوا من قبل ان تقدروا عليهم يدل على انها نزلت
في غير أهل الشرك لانهم قد أجعوا على ان أهل الشرك اذا وقعوا في أيدينا فاسلموا ان
دماءهم تحرم فدل ذلك على ان الآية نزلت في أهل الاسلام انتهى وهكذا يدل على هذا
قوله تعالى قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف وقوله صلى الله عليه وآله
وسلم الاسلام بهدم ما قبله أخرجه مسلم وغيره وحكى ابن جرير الطبري في تفسيره عن
بعض أهل العلم ان هذه الآية أعنى آية المحاربة نسخت فعل النبي صلى الله عليه
وآله وسلم في العربيين ووقف الامر على هذه الحدود وروى عن محمد بن سيرين أنه قال
كان هذا قبل أن ينزل الحد وديعني فعله صلى الله عليه وآله وسلم بالعربيين وبهذا قال
جماعة من أهل العلم وذهب جماعة آخرون الى ان فعله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
بالعربيين منسوخ بنهي النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن المشقة والقائل بهذا
مطالب بيان تأخر الناسخ والحق ان هذه الآية تم المشرك وغيره ممن ارتكب ما تضمنته
ولا اعتبار بخصوص السبب بل الاعتبار بموم اللفظ قال القرطبي في تفسيره

مشروعاً في ابتداء الاسلام ثم نسخ بعد ذلك وقد ذهب الشافعي وطائفة من العلماء الى انه أبيع ثم نسخ ثم أبيع ولا
ثم نسخ مرتين وقال آخرون أكثر من ذلك وقال آخرون أبيع مرة ثم نسخ ولم يبيع بعد ذلك وقد روى عن ابن عباس وطائفة من
الصحابة القول بإباحته للضرورة وهورواية عن الإمام أحمد وكان ابن عباس وأبي بن كعب وسعيد بن جبيرة السدي يقرؤونها
استمتعتم به منهن الى أجل مسمى فاتوهن أجورهن فريضة وقال مجاهد نزلت في نكاح المتعة ولكن الجمهور على خلاف ذلك

والحمد لله ما ثبت في الصحيحين عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نكاح المتعة وعن لحوم الجوارح الهلية يوم خيبر ولهذا الحديث ألفاظ مقرررة هي في كتاب الأحكام وفي صحيح مسلم عن الربيع بن سبرة بن معبد الجهمي عن أبيه أنه غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة فقال يا أيها الناس اني كنت أدنت لكم في الاستمتاع من النساء وأن الله قد حرم ذلك الى يوم القيامة فمن كان عنده منهن شيء فليخل سبيله ولا تأخذوا مما آتيتوهن شيئا وفي رواية لمسلم في حجة الوداع وله ألفاظ موضعها كتاب الأحكام وقوله تعالى ولا جناح عليكم فيها (٥١) تراضيتهم به من بعد الفريضة من أجل هذه الآية

علي نكاح المتعة الى أجل مسمى قال لا جناح عليكم اذا انقضى الاجل ان تراضوا على زيادة به وزياد للجعل قال السدي ان شاء الله أَرْضَاهَا من بعد الفريضة الاولى يعني الأجر الذي أعطاها على تمتعه بها قبل انقضاء الاجل بينهما فقال اتمتع منذ أيضا بكذا وكذا فان زاد قبل أن يستبرئ رخصها يوم تنقضي المدة وهو قوله تعالى ولا جناح عليكم فيما تراضيتهم به من بعد الفريضة قال السدي اذا انقضت المدة فليس له عليها سبيل وهي منه بريئة وعليها أن تستبرئ ما في رخصها وليس بينهما ميراث فلا يرث واحد منهما صاحبه ومن قال به هذا القول الاول جعل معناه كقوله وآتوا النساء صدقاتهن لمحلة الآية أي اذا فرضت لها صداقا فابرا ذلك منه أو عن شيء منه فلا جناح عليك ولا عليهما في ذلك وقال ابن جرير حدثنا محمد بن عبد الاعلى حدثنا المعتمر بن سليمان عن أبيه قال زعم الحضرمي أن رجلا كانوا ينسرون المهر ثم عسى أن يدرك أحدهم العسرة فقال ولا جناح عليكم أيها الناس

ولا خلاف بين أهل العلم في أن حكم هذه الآية مرتب في المحاربين من أهل الاسلام وان كانت نزلت في المرتدين أو اليهود انتهى ومعنى قوله مرتب أي ثابت قيل المراد بمحاربة الله المذكورة في الآية هي محاربة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومحاربة المسلمين في عصره ومن بعد عصره بطريق العبارة دون الدلالة ودون القياس لان ورود النص ليس بطريق المشافهة حتى يختص حكمه بالمكلفين عند النزول فيحتاج في تعميم الخطاب لغيرهم الى دليل آخر وقيل انها جعلت لمحاربة المسلمين محاربة لله ولرسوله أكارا لحرهم وتعظيما لآذيتهم لان الله سبحانه لا يحارب ولا يغالب والاولى ان تفسر محاربة الله سبحانه بمعاصية ومخالفة ثم راعى محاربة الرسول تحمل على معناها الحقيقي وحكم أمته حكمه وهم أسوته (وبسعون في الارض فسادا) بحمل السلاح والخروج على الناس وقتل النفس وأخذ الاموال وقطع الطريق والسعي فيها فسادا بطلق على أنواع من الشرك كما قدمنا قريبا وانتصاب فسادا على المصدرية أو على أنه مفعول له أي للفساد أو على الحال بالتأويل أي مفتدين قال ابن كثير في تفسيره قال كثير من السلف منهم سعيد بن المسيب ان قرض الدراهم والدنانير من الافساد في الارض وقد قال تعالى واذا تولي سعي في الارض لفسد فيها ويهلك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد انتهى واذا تقررت لك ما قررناه من عموم الآية ومن معنى المحاربة والسعي في الارض فسادا فاعلم ان ذلك يصدق على كل من وقع منه ذلك سواء كان مسلما أو كافرا في مصر أو غير مصر في قليل وكثير وجليل وحقيق وان حكم الله في ذلك هو ما ورد في هذه الآية من القتل والصلب او قطع الايدي والارجل من خلاف أو النفي من الارض ولكن لا يكون هذا حكم من فعل أي ذنب من الذنوب بل من كان ذنبه هو التعدي على دماء العباد وأموالهم فيما عدا ما قد ورد له حكم غير هذا الحكم في كتاب الله أو سنة رسوله كالسرقة وما يجب فيه القصاص لانا نعلم انه قد كان في زمنه صلى الله عليه وآله وسلم من تقع منه ذنوب ومعاصي غير ذلك ولا يجزى عليه صلى الله عليه وآله وسلم هذا الحكم المذكور في هذه الآية وبهذا يعرف ضعف ما روى عن مجاهد في تفسير المحاربة المذكورة في هذه الآية انها الزنا والسرقة ووجه ذلك ان هذين الذنوب قد ورد في كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم اهما حكم غير هذا الحكم واذا عرفت ما هو الظاهر من معنى هذه الآية على

فيم تراضيتهم به من بعد الفريضة يعني ان وضعت لك منه شيئا فهو لك سائغ واختار هذا القول ابن جرير وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ولا جناح عليكم فيما تراضيتهم به من بعد الفريضة والتراضي ان يوفيهما صداقها ثم يخبرها به يعني في المقام أو الفراق وقوله تعالى ان الله كان عليهما حكما مناسب ذكر هذين الوصفين بعد شرع هذه المحرمات (ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات المؤمنات فمألكت أيمانكم من فتيانكم المؤمنات والله أعلم بايمانكم بعضكم من بعض فانكحوهن باذن أهلهن وآتوهن أجورهن بالمعروف محصنات غير مسالحات ولا متخذات أخدان فاذا أخصن فان أثمنن بفاحشة فعليهن نصف ما على

المحصنات من العذاب ذلك لمن خشى العنت منكم وان تصبروا خير لكم والله غفور رحيم يقول تعالى ومن لم يجد منكم طولا أى سعة وقدره أن ينكح المحصنات المؤمنات أى الحرائر العفاف المؤمنات وقال ابن وهب أخبرني عبد الجبار عن ربيعة ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات قال ربيعة الطول الهوى يعنى ينكح الامة اذا كان هواه فيها رواه ابن أبي حاتم وابن جرير ثم أخذ يشنع على هذا القول ويرده فما ملكت أيمانكم من فتياتكم المؤمنات أى فتزوجوا من الاماء المؤمنات اللاتي يملكن المؤمنون ولهذا قال من (٥٢) فتياتكم المؤمنات قال ابن عباس وغيره فلينكح من اماء المؤمنين وكذا

قال السدي ومقاتل بن حيان ثم اعترض بقوله والله أعلم بايمانكم بعضكم من بعض أى هو العالم بحقائق الامور وسرائرها وانما لكم أيها الناس الظاهر من الامور ثم قال فانكحوهن باذن أهلهن فدل على ان السيد هو ولي أمته لاتزوج الاباذنه وكذلك هو ولي عمه ليس له أن يتزوج بغير اذنه كما جاء في الحديث أنما عبد تزوج بغير اذن مواليه فهو عاهر أى زان فان كان مالك الامة امرأ تزوجها من يزوج المرأة باذنها الما جاء في الحديث لاتزوج المرأة المرأة ولا المرأة نفسها فان الزانية هي التي تزوج نفسها وقوله تعالى وآتوهن أجورهن بالمعروف أى وادفعوا مهرهن بالمعروف أى عن طيب نفس منكم ولا تبغوا منه شيئا إشتهتهن لكونهن اماء مملوكات وقوله تعالى محصنات أى عفاف عن الزنا لا يعاطبنه ولهذا قال غير مسافات وهن الزواني اللاتي لا يمنعن من ارادهن بالفاحشة وقوله تعالى ولا متخذات أخدان قال ابن عباس المسافات هن الزواني المعلنات

مقتضى لغة العرب التي أمرنا أن نفسر كتاب الله وسنة رسوله بما افاياك أن تغتر بشي من التفاصيل المروية والمذاهب المحكية الا أن يأتيك الدليل الموجب لتخصيص هذا العموم أو تقييد هذا المعنى المفهوم من لغة العرب فانت وذلك اعمل به وضعه في موضعه وأما ما عده

فدع عنك نهبا صريح في جرائه * وهات حديثا ما حديث الرواحل

على اناسنذ كمن هذه المذاهب ما سمعته اعلم أنه قد اختلف العلماء فيمن يستحق اسم المحاربة فقال ابن عباس وسعيد بن المسيب ومجاهد وعطاء والحسن البصري وابراهيم النخعي والضحاك وأبو ثوران من شهر السلاح في قبة الاسلام وأخاف السبيل ثم ظفربه وقدر عليه فامام المسلمين فيه بالخيار ان شاء قتله وان شاء صلبه وان شاء قطع يده ورجله وبهذا قال مالك وصرح بان المحارب عنده من اجل على الناس في مصر أو في بركة أو كبرهم على أنفسهم وأموالهم دون نائرة ولا دخل ولا عداوة قال ابن المنذر اختلف على مالك في هذه المسئلة فانت المحاربة في مصر مرة وثني ذلك أخرى وروى عن ابن عباس غير ما تقدم فقال في قطاع الطريق اذا قتلوا وأخذوا المال قتلوا وصلبوا واذا قتلوا ولم يأخذوا المال قتلوا ولم يصلبوا واذا أخذوا المال ولم يمتلوا قطعت أيديهم وأرجلهم من خلاف واذا أخافوا السبيل ولم يأخذوا مالا نفوا من الارض وروى عن أبي مجلز وسعيد بن جبير وابراهيم النخعي والحسن وقتادة والسدي وعطاء على اختلاف في الرواية عن بعضهم وحكاها ابن كثير عن الجمهور وقال أيضا وهكذا عن غير واحد من الساف والائمة وقال أبو حنيفة اذا قتل قتل واذا أخذ المال ولم يقتل قطعت يده ورجله من خلاف واذا أخذ المال وقتل فالسلطان مخير فيه ان شاء قطع يده ورجله وان شاء لم يقطع وقتله وصلبته وقال أبو يوسف القتل يأتي على كل شيء ونحوه قول الاوزاعي وقال الشافعي اذا أخذ المال قطعت يده اليمنى وحسنت ثم قطعت رجله اليسرى وحسنت وخلى لان هذه الحناية زادت على السرقة بالحاربة واذا قتل قتل واذا أخذ المال وقتل قتل وصلب وروى عنه أنه قال يصلب ثلاثة أيام وقال أحمد ان قتل قتل وان أخذ المال قطعت يده ورجله كقول الشافعي ولا أعلم لهذه التفاصيل دليل الا من كتاب الله ولا من سنة رسوله الامارواه ابن جرير في تفسيره وتقرده

يعنى الزواني اللاتي لا يمنعن أحدا أرادهن بالفاحشة وقال ابن عباس ومتخذات اخدان يعنى أخلاء وكذا روى عن أبي هريرة مجاهد والشعبي والضحاك وعطاء الخراساني ويحيى بن أبي كثير ومقاتل بن حيان والسدي قالوا اخلاء وقال الحسن البصري يعنى الصديق وقال الضحاك أيضا ولا متخذات اخدان ذات الخليل الواحد المقر به نهي الله عن ذلك يعنى تزويجها ما دامت كذلك وقوله تعالى فاذا أحصن فان آمنين بفاحشة فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب اختلف القراء في أحصن فقرأه بعضهم بضم الهمزة وكسر الصاد مبنى لما لم يسم فاعله وقرئ بفتح الهمزة والصاد فعل لازم ثم قيل معنى

القراءتين واحدواختلفوا فيه على قولين أحدهما أن المراد بالاحصان ههنا الاسلام وروى ذلك عن عبد الله بن مسعود وابن عمر وأنس والأسود بن يزيد وزر بن جبيش وسعيد بن جبيرة وعطاء وبرايم النخعي والشعبي والسدي وروى نحوه الزهري عن عمر ابن الخطاب وهو منقطع وهذا هو القول الذي نص عليه الشافعي في رواية الربيع قال وإنما قلنا ذلك استدلالا بالسنة واجماع أكثر أهل العلم وقد روى ابن أبي حاتم في ذلك حديثا من فروعنا قال حدثنا علي بن الحسين بن الجعيد حدثنا أحمد بن عبد الرحمن بن عبد الله حدثنا أبي عن أبيه عن أبي حمزة عن جابر عن رجل عن أبي (٥٣) عبد الرحمن عن علي بن أبي طالب قال قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم فإذا أحصن قال احصانها اسلامها وعفافها وقال المراد بههنا التزويج قال وقال علي بن أحمد وهن ثم قال ابن أبي حاتم وهو حديث منكر قلت وفي اسناده ضعف وفيه من لم يسمه ومثله لا يقوم بهجة وقال القاسم وسالم احصانها اسلامها وعفافها وقيل المراد بههنا التزويج وهو قول ابن عباس ومجاهد وعكرمة وطاوس وسعيد بن جبيرة والحسن وقتادة وغيرهم ونقله أبو علي الطبري في كتابه الايضاح عن الشافعي فيما رواه أبو الحكم بن عبد الحكم عنه وقد روى ليث بن أبي سليم عن مجاهد أنه قال احصان الامانة ينكحها الحر واحصان العبدان ينكح الحرة وكذا روى ابن أبي طلحة عن ابن عباس رواهما ابن جرير في تفسيره وذكره ابن أبي حاتم عن الشعبي والنخعي وقيل معنى القراءتين متباين فنقرأ أحصن بضم الهمزة فإرادته التزويج ومن قرأ بفتحها فإرادته الاسلام اختاره أبو جعفر بن جرير في تفسيره وقرره ونصره والأظهر والله أعلم أن المراد بالاحصان

برأيته فقال حدثنا علي بن سهل حدثنا الوليد بن مسلم عن يزيد بن حبيب أن عبد الملك بن مروان كتب إلى أنس بن مالك يسأله عن هذه الآية فكاتب اليه يخبره أن هذه الآية نزلت في أولئك النفر العرنيين وهم من بجيلة قال أنس فارتدوا عن الاسلام وقتلوا الراعي واستاقوا الابل وأخافوا السبيل وأصابوا الفرج الحرام فسأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جبريل عن القضاء فيمن حارب فقال من سرق وأخاف السبيل فاقطع يده لسرقته ورجله بأخافته ومن قتل فاقتله ومن قتل وأخاف السبيل واستحل الفرج الحرام فاصليه وهذا مع ما فيه من النكارة الشديدة لا يدري كيف صحته قال ابن كثير في تفسيره بعد ذكره لشي من هذه التفاصيل التي ذكرناها مالم نقله ويشهد لهذا التفصيل الحديث الذي رواه ابن جرير في تفسيره أن صح سنده ثم ذكره (ان يقتلوا) التفعيل للتكثير وهو هنا باعتبار المتعلق أي ويقتلوا واحدا بعد واحد (أو يصلبوا) ظاهر ما فهم يصلبون أحياء حتى يموتوا لأنه أحد الأنواع التي خير الله بينها وقال قوم الصلب اغيا يكون بعد القتل ولا يجوز أن يصلب قبل القتل فيجالح بينه وبين الصلاة والاكل والشرب ويجب أن هذه عقوبة شرعها الله سبحانه في كتابه لعباده (أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف) ظاهره قطع إحدى اليدين وأحد الرجلين من خلاف سواء كانت المقطوعة من اليدين هي اليمنى أو اليسرى وكذلك الرجلان ولا يعتبر إلا أن يكون القطع من خلاف أي يقطع اليدين مع يسرى الرجلين أو يسرى اليدين مع يميني الرجلين وقيل المراد بهذا القطع اليد اليمنى والرجل اليسرى فقط (أو يتفوا من الارض) اختلف المفسرون في معناه فقال السدي هو أن يطلب بالخليل والرجل حتى يؤخذ فيقام عليه الحد أو يخرج من دار الاسلام هربا وهو محكي عن ابن عباس وأنس ومالك والحسن البصري والسدي والضحاك وقتادة وسعيد بن جبيرة والربيع بن أنس والزهري حكاها الرماني في كتابه عنهم وحكي عن الشافعي أنهم يخرجون من بلد إلى بلد ويطلبون لتقام عليهم الحدود وبه قال الليث بن سعد وروى عن مالك أنه ينفي من البلد الذي أحدث فيه إلى غيره ويجلس فيه كالزاني وربحه ابن جرير والقرطبي وقال الكوفيون نفهم سجنهم فينفي من سعة الدنيا إلى ضيقها والظاهر من الآية أنه يطرد من الأرض التي وقع منه فيها ما وقع من غير سجن ولا غيره والنفي قد يقع بمعنى الإهلال وليس هو مرادنا قال مكحول أن عمر بن الخطاب

ههنا التزويج لأن سياق الآية يدل عليه حيث يقول سبحانه وتعالى ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات المؤمنات فما ملكت أيمانكم من فتياتكم المؤمنات والله أعلم والآية الكريمة سياقاتها في النسيات المؤمنات فتعين أن المراد بقوله فإذا أحصن أي تزوجن كقوله ابن عباس وغيره وعلى كل من القولين اشكال على مذهب الجمهور وذلك أنهم يقولون إن الأمة إذا زنت فعليها خمسة جلدات سواء كانت مسلمة أو كافرة من وجبة أو بكر أم مع أن مفهوم الآية يقتضي أنه لا حد على غير المحصنة ممن زنا من الأماة وقد اختلفت أجوبتهم عن ذلك فأما الجمهور فقالوا لا شك أن المنطوق مقدم على المنهوم وقد وردت أحاديث عامة في

أقامه الحد على الاماء فقد منها على مفهوم الآية فن ذلك ما رواه مسلم في صحيحه عن علي رضي الله عنه انه خطب فقال يا أيها الناس أقيموا الحد على امائكم من أحسن منهن ومن لم يحض فان أمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم زنت فأمرني أن أجلبدها فإذا هي حليثة عهد بنفسا نخشيت أن جلدتها أن أقدم لها فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال أحسنت أتركها حتى تتقابل وعند عبد الله بن أحمد عن غيرهم فاذا تعافت من نفاسها فأجلدها خسين وعن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا زنت أمة أمحمد فقتلين (٥٤) زناها فليجلدها الحد ولا يثرب عليها ثم ان زنت الثانية فليجلدها الحد ولا

أول من حبس في السجن يعني من هذه الأمة وقال أحبسها حتى أعلم منه التوبة ولا أنفقه إلى بلد آخر فيؤذيهم وقال الكرخي بنفوا من الأرض إلى مسافة قصر فافوقها لان المقصود من النفي الوحشة والبعد عن الأهل والوطن فاذا عين الامام جهة فليس للمنفق طلب غيرها ولا يتعين الحدس (ذلك) إشارة إلى ما سبق ذكره من الأحكام (لهم) أي للمعاريين (خرى في الدنيا) الخزي الذل والفضيحة (ولهم في الآخرة عذاب عظيم) هذا الوعيد في حق الكفار الذين زنت الآية فيهم وأما المسلم فانه إذا أقيم عليه الحد في الدنيا سقطت عنه عقوبة الآخرة (الذين تابوا من قبل أن تقبلوا عليهم) استثنى الله سبحانه التائبين من عموم المعاقبين بالعقوبات السابقة والظاهر عدم الفرق بين الدماء والاموال وبين غيرهما من الذنوب الموجبة للعقاب المعينة المحدودة فلا يطالب التائب قبل القدرة بشيء من ذلك وعليه عمل الصحابة وذهب بعض أهل العلم إلى انه لا يسقط القصاص وسائر حقوق الادميين بالتوبة قبل القدرة والحق الاول وأما التوبة بعد القدرة فلا يسقط بها العقوبة المذكورة في الآية كما يدل عليه ذكر قيد قبل ان تقبلوا عليهم قال القرطبي وأجمع أهل العلم على ان السلطان ولي من حارب فان قتل محاربا أو حارب في حال المحاربة فليس إلى طالب الدم من أمر المحاربة شيء ولا يجوز عفو ولي الدم (فاعلموا ان الله غفور رحيم) بهم عبر بذلك دون فلا تحذوهم ليفيد انه لا يسقط عنه توبته الاحدود الله دون حقوق الادميين قال السيوطي كذا ظهر لي ولم أر من تعرض له والله أعلم انتهى أي من حيث فهمه من الآية وان كان في نفسه ظاهرا أخرج أبو داود والنسائي عن ابن عباس قال زنت في المشركين فمن تاب منهم قبل ان يقدر عليه لم يكن عليه سبيل وليست تحرز هذه الآية الرجل المسلم من الحد ان قتل أو أفسد في الأرض أو حارب الله ورسوله وعنه عند ابن جرير والطبراني في الكبير فان جاء تابا فدخل في الاسلام قبل منه ولم يؤخذ به عاصف وأخرج ابن مردويه عن سعد بن وقاص ان هذه الآية نزلت في الحرورية وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أنس ان نفرا من عكل قدموا على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاسلموا واجتروا المدينة فأمرهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان يأبوا بل الصدقة فيشربوا من أبو الهاء واللبان فافقتلوا راعيها واستاقوها فبعث النبي صلى الله عليه وآله وسلم في طلبهم فاقفة فألقى بهم فقطع أيديهم وأرجلهم وسمل أعينهم ولم

يثرب عليها ثم ان زنت الثالثة فقتلين زناها فليبعها ولو لم يجبل من شعر ولمسلم اذا زنت ثلاثا فليبعها في الرابعة وروى مالك عن يحيى بن سعيد عن سليمان بن يسار عن عبد الله بن عباس بن أبي ربيعة الخزومي قال أمرني عمر بن الخطاب في فتية من قريش فجلدنا من ولاد الأمانة خمسين خمسين من الزنا الجواب الثاني جواب من ذهب إلى ان الأمة اذا زنت ولم تحصن فلا حد عليها وانما تضرب تأديبا وهو المحكي عن ابن عباس رضي الله عنه واليه ذهب طاوس وسعيد بن جبيرة وأبو عبيد القاسم ابن سلام وداود بن علي الظاهري في رواية عنه وعلمتهم مفهوم الآية وهو من مفاهيم الشرط وهو حجة عند أكثرهم فقدم على العموم عندهم وحديث أبي هريرة وزيد ابن خالد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الأمة اذا زنت ولم تحصن قال ان زنت فحدوها ثم ان زنت فأجلدها ثم يبعوها ولو بضعير قال ابن شهاب لا أدري بعد الثالثة أو الرابعة أخرجاه في

يحسمهم

الصحيحين وعند مسلم قال ابن شهاب الضيفر الحبلى قالوا فلم يؤقت فيه عدد كما أقت في الحصنة وكما وقت

في القرآن بنصف ما على الحصنات فوجب الجمع بين الآية والحديث بذلك والله أعلم وأصرح من ذلك ما رواه سعيد بن منصور عن سفيان عن مسعر عن عمرو بن مرة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس على أمة حد حتى تحصن يعني تزوج فاذا أحصنت تزوج فعلم ان نصف ما على الحصنات وقدر رواه ابن خزيمة عن عبد الله بن عمران العابد عن سفيان

به مرفوعا وقال رفعه خطأ انما هو من قول ابن عباس ~~وصح~~ كذا رواه البيهقي من حديث عبد الله بن عمران وقال مثل ما قاله ابن خزيمة قالوا وحديث علي وعمر قضايا أعيان وحديث أبي هريرة عنه أجوبة أحدها ان ذلك محمول على الامة المزوجة جمع بينهما وبين هذا الحديث الثاني ان لفظة الحد في قوله فليقيم عليها الحد مقسمة من بعض الرواة بدليل الجواب الثالث وهو ان هذا من حديث صحابييين وذلك من رواية أبي هريرة فقط وما كان عن اثنين فهو أولى بالتقديم من رواية واحد وأيضاً فقد رواه الثوري بإسناد على شرط (٥٥) مسلم من حديث عبد بن نعيم عن

عمه وكان قد شهد بدرا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا زنت الامة فاجلدوها ثم اذا زنت فاجلدوها ثم اذا زنت فاجلدوها ثم اذا زنت فبيعوها ولو بضعف الرابع انه لا يبعد ان بعض الرواة أطلق لفظ الحد في الحديث على الجلد لانه لما كان الجلد اعتقده حداً وأنه أطلق لفظة الحد على الضرب من زمان المرضي بعشك كافي فخل فيه مائة شراخ وعلى جلد من زنا بمائة امرأة انه اذا اذنت له فيها مائة وانما ذلك تعزير وتاديب عند من يراه كاحد غيره من السلف وانما الحد الحقيقي هو جلد البكر مائة ورجم الثيب أو اللواط والله أعلم وقد روى ابن ماجه وابن جرير في تفسيره حديث ابن المشني حديث محمد بن جعفر حديثنا شعبة عن عمرو بن مرة انه سمع سعيد بن جبير يقول لا تضرب الامة اذا زنت ما لم تنزوج وهذا اسناده صحيح عنه ومذهب غريب ان أراد انها لا تضرب الامة أصلاً لا حداً وكأنه أخذ بمفهوم الآية ولم يبلغه الحديث وان أراد انها لا تضرب حداً

بمفسهم وتركهم حتى ماؤا فانزل الله انما جزاء الذين يحاربون الله والاتية وفي مسلم عن أنس انما سمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنسك لانهم سملوا أعين الرعاء وعن الشعبي قال كان حارثة بن بدر التيمي من أهل البصرة قد أفسد في الارض وحارب فحكم رجلا من قريش ان يستأمنوا له عليا فوافقا فأتى سعيد بن قيس الهمداني فأتى علما فقال يا أمير المؤمنين ما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الارض فسادا قال ان يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الارض ثم قال الا الذين تابوا من قبل ان تقدروا عليهم قال سعيد وان كان حارثة بن بدر قال وان كان حارثة ابن بدر قال هذا حارثة بن بدر قد جاء تابا فهو آمن قال نعم قال فجاء به اليه وقبل ذلك منه وكتب له أمانا (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) أي خافوا الله بترك المنهيات (وابتغوا اليه) أي اطلبوا اليه لا الى غيره (الوسيلة) فعية من توسلت اليه اذا تقربت اليه فالوسيلة القرية التي ينبغي ان تطلب وبه قال ابو وائل والحسن ومجاهد وقتادة والسدي وابن زيد وروى عن ابن عباس وعطاء وعبد الله بن كثير قال ابن كثير في تفسيره وهذا الذي قاله هؤلاء الائمة لا خلاف بين المفسرين فيه والوسيلة أيضا درجة في الجنة مختصة برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقد ثبت في صحيح البخاري من حديث جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمد الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاما محمودا الذي وعدته الا حلت له الشفاعة يوم القيامة وفي صحيح مسلم من حديث عبد الله بن عمرو انه سمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على فانه من صلى على صلاة صلى الله عليه عشرا ثم سلوا الى الوسيلة فانه منزلة في الجنة لا ينبغي الا له من عباد الله وأرجوان أن يكون هو من سأل الى الوسيلة حلت عليه الشفاعة وفي الباب أحاديث والعطف على يأيم الذين يفسدان الوسيلة غير التقوى وقيل هي التقوى لانها ملاك الامر وكل الخير فتكون الجملة الثانية على هذا مفسرة للجملة الاولى والظاهر ان الوسيلة التي هي القرية تصدق على التقوى وعلى غيرها من خصال الخير التي يتقرب بها العباد الى ربهم وقيل معنى الوسيلة المحبة أي تحببوا الى الله والاول أولى (وجاهدوا في سبيله) من لم يقبل دينه وقيل أعداء البارزة والكامنة (لعلكم تفلحون) أي لكي تسعدوا

ولا ينبغي ضربها تاديبا فهو كقول ابن عباس رضي الله عنه ومن تبصر في ذلك والله أعلم الجواب الثالث ان الآية دللت على ان الامة المحصنة تحدد نصف حد الحر فاما قبل الاحصان فعمومات الكتاب والسنة شاملة لها في جلد مائة كقوله تعالى الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة وتحدد عبادت بن الصامت خذوا عني فخذوا عني قد جعل الله لهن سبيلا البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام والثيب بالثيب جلد مائة ورجها بالجارية والحديث في صحيح مسلم وغير ذلك من الاحاديث وهذا القول هو

المشهور عن داود بن علي الظاهري وهو في غاية الضعف لان الله تعالى اذا كان امر بجلد المحصنة من الاماء بنصف ما على الحرمة من العذاب وهو خمسون جلدة فكيف يكون حكمها قبل الاحصان أشد منه بعد الاحصان وقاعدة الشربعة في ذلك عكس ما قال وهذا الشارع عليه السلام بعاله أصحابه عن الامة اذ اذنت ولم تحصن فقال اجلدوها ولم يقل مائة فلو كان حكمها كما زعم داود لوجب بيان ذلك لهم لانهم انما سألوا عن ذلك لعدم بيان حكم جلد المائة بعد الاحصان في الاماء والاذا القائدة في قولهم ولم تحصن لعدم الفرق (٥٦) بينهم ولم تكن الآية نزلت لكن لما علموا أحد الحكمين سألوا عن

الآخر فبينه لهم كما في الصحيحين انهم لم يسألوه عن الصلاة عليه فذكرها لهم ثم قال والسلام ما قد علمتم وفي لفظ لما أنزل الله قوله يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما قالوا هذا السلام عليكم قد عرفناه فكيف الصلاة عليك وذكر الحديث وهكذا هذا السؤال الجواب الرابع عن مفهوم الآية جواب أبي ثور وهو أغرب من قول داود من وجوه وذلك انه يقول فاذا احصن فان عليهن نصف ما على المحصنات المزوجات الرجم وهو لا يتناصف فيجب ان ترجم الامة المحصنة اذا زنت واما قبل الاحصان فيجب جلدها خمسين فاخطأ في فهم الآية وخاف الجمهور في الحكم بل قد قال أبو عبد الله الشافعي رحمه الله ولم يختلف المسلمون في أن لا رجم على مملوك في الزنا وذلك لان الآية دلت على ان عليهن نصف ما على المحصنات من العذاب والالف واللام في المحصنات للعهد وهن المحصنات المذكورات في أول الآية ومن لم يستطع منكم طولا ان يتمكح المحصنات المؤمنات والمراد

بالخالد في جنته لان التسلح اسم جامع للخلاص من كل مكر وهه الفوز بكل محبوب (ان الذين كفروا لو ان لهم ما في الارض) كلام مبتدأ مسوق لزجر الكفار وترغيب المسلمين في امتثال أوامر الله سبحانه أي لو أن لهم ما في الارض من أصناف أموالها وذخائرها ومنافعها قاطبة وقيل المراد لكل واحد منهم ليكون أشد تهويلا وان كان الظاهر من ضمير الجمع خلاف ذلك (جميعا) تأكيد (ومثله معه) أي ان الكافر لو ملك الدنيا ودنيا أخرى مثلها معها (ليفتدوا به) أي ليجعلوا كلامهم مافدية لانفسهم من العذاب وأفرد الضمير اما لكونه راجعا الى المذكو راو لكونه بمنزلة اسم الإشارة أي ليفتدوا بذلك (من عذاب يوم القيامة ما قبل منهم) ذلك الفداء (رأى عذاب اليم) أي لازم ولا سبيل لهم الى الخلاص منه بوجه من الوجوه وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول الله تبارك وتعالى لاهون أهل النار عذابا لو كانت لك الدنيا كلها أ كنت مقتديا بها فيقول نعم فيقول قد أردت منك أيسر من هذا أنت في صلب آدم ان لا تشرك بي ولا ادخلك النار وادخل الجنة فابت الا الشريك هذا اللفظ مسلم وفي رواية البخاري يجاب الكافر يوم القيامة فيقال له ارايت لو كان لك مثل الارض ذهبها كنت تفقدى به فيقول نعم فيقال له لقد كنت سئلت ما هو ايسر من ذلك ان لا تشرك بي (يريدون ان يخرجوا من النار) هذا استئناف بياني كانه قيل كيف حالهم فيما هم فيه من هذا العذاب الاليم فقيل يقصدون الخروج من النار ويطلبونه او يتمنون (وما هم بخارجين منها) أي لا يستطيعون ذلك ومثلها النصب على الحال وقيل انها جلة اعتراضية (ولهم عذاب مقيم) أي دائم ثابت لا يزول عنهم ولا ينتقل ابد الاخرج مسلم وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال يخرج من النار قوم فيدخلون الجنة قال يزيد الفقير قلت لجابر يقول الله يريدون ان يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها قال اقل اول الآية ان الذين كفروا الآية الا انهم الذين كفروا وعن عكرمة ان نافع بن الازرق قال لابن عباس تزعم ان قوما يخرجون من النار وقد قال الله تعالى وما هم بخارجين منها فقال ابن عباس ويحك اقرأ ما فوقها هذه للكفار قال الزمخشري في الكشف بعد ذكره لهذا انه مما افقته المجبرة انتهى وبالله العجب من رجل لا يشرق

بين الحرائر فقط من غير تعرض للتزويج بحجة وقوله نصف ما على المحصنات من العذاب يدل على ان المراد من العذاب الذي يمكن تبعضه وهو الجلد لا الرجم والله أعلم وقد روى أحمد حديثا في رد مذاهب أبي ثور من رواية الحسن بن سعيد عن أبيه ان صفية كانت قد زنت برجل من الحبس فولدت غلاما فادعاه الزاني فاخصمه الى عثمان فرفعهما الى علي بن أبي طالب فقال علي أقضى فيها بقضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم الولد للفراش وللعاهر الحجر وجلدهما خمسين وخمسين وقيل بل المراد من المفهوم التنسها بالاعلى على الأدنى أي ان الاماء على النصف من الحرائر في الحد وان كن محصنات وليس عليهن رجم أصلا لا قبل النكاح

ولابعد وانما علم من الجلد في الحالين بالسنة قال ذلك صاحب الافصح وذ كرهذا عن الشافعي فيمارواه ابن عبد الحكم وقد ذكر
 البيهقي في كتاب السنن والا تارة عنه وهو بعيد من لفظ الآية لانا انما استفدنا تنصيب الخدم من الآية لامن سواها فكيف يفهم
 منها التنصيب فيما عداها وقال بل اريد بانها في حال الاحصان لا يقيم الخدم عليها الا الامام ولا يجوز اسبدها اقامة الخدم عليها والحالة
 هذه وهو قول في مذهب اجد رجه الله فاما قبل الاحصان فله ذلك والخدم في كلا الموضعين نصف حر والحرمة وهذا ايضا بعيد لانه ليس
 في الآية ما يدل عليه ولولا هذه لم ندر ما حكم الاماء في التنصيب ولوجب (٥٧) دخولهن في عموم الآية في تكميل الخدمة
 اوردجهن كما ثبت في الدليل عليه وقد

تقدم عن علي انه قال ايها الناس
 اقيموا الخدم على ارقائكم من
 احسن منهم ومن لم يحسن وعموم
 الاحاديث المتقدمة ليس فيها
 تفصيل بين الزوجة وغيرها الحديث
 ابي هريرة الذي احتج به الجمهور اذا
 زنت اممة احدكم فبها زناها
 فليجلدها الخدم ولا يثرب عليها
 ملخص الآية انها اذا زنت اقوال
 احدثها تجلد خمسين قبل الاحصان
 وبعده وهل تنفي فيه ثلاثة اقوال

أحدها انها تنفي عنه والثاني لا تنفي عنه
 مطلقا والثالث انها تنفي نصف سنة
 وهو نصف في الحرمة وهذا الخلاف
 في مذهب الشافعي وأما أبو حنيفة
 فعنده ان النفي تعزير ليس من تمام
 الخدم وانما هو رأي الامام ان شاء
 فعله وان شاء تركه في حق الرجال
 والنساء وعنده مالك ان النفي انما هو
 على الرجال وأما النساء فلا لان ذلك
 مضاد لصيانتهم وما ورد في النفي
 في الرجال ولا النساء نعم حديث عبادة
 وحديث أبي هريرة ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قضى فيمن زنى ولم
 يحسن بنفي عام وباقامة الخدم عليه

بين أضح الصريح وبين أ كذب الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعرض للكلام
 على ما لا يعرفه ولا يدري ما هو وقد تواترت الاحاديث تواتر الا يحفى على من له أدنى المام بعلم
 الرواية بان عصاة الموحدين يخرجون من النار فمن أنكر هذا فليس باهل المناظرة لانه
 أنكر ما هو من ضروريات الشريعة (والسارق والسارقة فاقطعوا) لما ذكر سبحانه حكم
 من يأخذ المال جهارا او هو المحارب عقبه بذ كرم يأخذ المال خفية وهو السارق وذ كره
 السارقة مع السارق لزيادة البيان لان غالب القرآن الاقتصار على الرجال في تشريع
 الاحكام وقد اختلف أئمة النحوي في خبر السارق والسارقة هل هو مقدر أم فاقطعوا فذهب
 الى الاول سيديويه وقال تقديره فيما فرض عليكم أو فيما ياتي عليكم السارق والسارقة اي
 حكمهما وذهب المبرد والزجاج الى الثاني ودخول النساء لتضمن المبتدأ معنى الشرط
 والسرقة بكسر الراء اسم الشيء المسروق والمصدر هو السرقة من سرقة يسرق سرقا قاله
 الجوهري وهو أخذ الشيء في خفية من الاعين ومنه استرق السمع وسارقة النظر والقطع
 معناه الابانة والازالة وقدم السارق هنا والزانية في آية الزنا لان الرجال الى السرقة أميل
 والنساء الى الزنا أميل (أيديهما) اي يمين كل منهما من الكوع وجمع الايدي لكراهة
 الجمع بين التثنيتين وقيل لانه اراد يمينان هذا ويمينان هذه فجمع فانه ليس للانسان
 الا يمين واحدة وكل شيء موحدم اعضاء الانسان اذا ذكر مضافا الى اثنين فصاعد اجمع
 والمراد باليد هنا اليمين قاله الحسن والشعبي والسيدي وكذلك هو في قراءة ابن مسعود
 فاقطعوا ايماهما وقيل الجارحة وحدها عند جمهور أهل اللغة من رؤس الاصابع الى
 الكوع فيجب قطعها من الكوع وقد بينت السنة المطهرة ان موضع القطع الرسغ وقال
 قوم يقطع من المرفق وقال الخوارج من المنكب والسرقة لا بد أن تكون ربع دينار
 فصاعد اولاً بد أن تكون من حرز كما وردت بذلك الاحاديث الصحيحة وقد ذهب الى اعتبار
 الحرز وربع الدينار الجمهور وذهب قوم الى التقدير بعشرة دراهم وقال الحسن البصري
 اذا جمع الثياب في البيت قطع وقد أطال الكلام في بحث السرقة أئمة الفقه وشراح
 الحديث بما لا يأتي التظويل به هنا بكثير فائدة وأوضححت البحث في ذلك في شرحي ابلوغ
 المرام (جزاء ما كسب) اي ذلك القطع جزاء على فعلهم (نكالا من الله) اي عقوبة منه
 تقول نكلت به اذا فعلت به ما يجب ان يشكل به عن ذلك الفعل وعن قتادة قال لا تروا

(فتح البيان ثالث) رواه البخاري وذلك مخصوص بالمعنى وهو ان المقصود من النفي الصون وذلك منقود في نفي النساء والله
 أعلم والثاني ان الامة اذا زنت تجلد خمسين بعد الاحصان وتضرب تأديبا غير محدود وبعد محصور وقد تقدم ما رواه ابن جرير عن
 سعيد بن جبيرة انها لا تضرب قبل الاحصان وان اراد نفيه فيكون مذهبا بالتأويل والافهوكا تقول الثاني القول الاخر انها تجلد
 قبل الاحصان مائة وبعده خمسين كما هو المشهور عن داود وهو اضعف الاقوال انها تجلد قبل الاحصان خمسين وترجم بعده وهو
 قول أبي ثور وهو ضعف ايضا والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب وقوله تعالى ذلك لمن خشي العنت منكم اي انما يباح نكاح

الامام بالشروط المتقدمة لمن خاف على نفسه الوقوع في الزنا وشق عليه الصبر عن الجماع وعنت بسبب ذلك كله فله حينئذ أن يتزوج بالامسة وان ترك تزوجها وجاهد نفسه في الكف عن الزنا فهو خير له لانه اذا تزوجها جاء اولاده ارقاءا لسيدها الا أن يكون الزوج غريبا فلا تكون اولاده منها ارقاءا في قول قديم للشافعي ولهذا قال وان تصبر واخير لكم والله غفور رحيم ومن هذه الآية الكريمة استدلل جمهور العلماء في جواز نكاح الاماء على انه لا بد من عدم الطول لنكاح الحرائر ومن خوف العنت لما في نكاحهن من مهينة رقة الاولاد (٥٨) ولما فيهن من الدناءة في العدول عن الحرائر اليهن وخالف الجمهور

لهم فيه فانه أمر الله الذي امر به قال وذ كرنا ان عمر بن الخطاب كان يقول اشتدوا على النساء واجعلوهم يدايد اورجلار جلا (والله عزير) غالب في انتقامه من عصاه لا يعارض في حكمه (حكيم) فيما أوجبه من قطع يد السارق (فن تاب من بعد ظلمه) السياق يفيد أن المراد بالظلم هنا السرقة اي فن تاب من بعد سرقة (وأصلح) امره ولكن اللفظ عام فيشمل السارق وغيره من المذنبين والاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (فان الله يتوب عليه) اي يغفر له ويتجاوز عنه ويقبل توبته (ان الله غفور) لمن تاب (رحيم) يرجه وقد استدلل به ذاعطاء وجاعة على ان القطع يسقط بالتوبة وليس هذا الاستدلال بصحيح لان هذه الجملة الشرطية لا تفيد الا مجرد قبول التوبة وليس فيها ما يفيد انه لا قطع على التائب وقد كان في زمن النبوة يأتي الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم من وجب عليه حد تائب عن الذنب الذي ارتكبه طالبا لتطهيره بالحد فيجده النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقد روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال للسارق بعد قطعه تب الى الله ثم قال تاب الله عليك اخرج الدارقطني من حديث أبي هريرة وأخرج احمد وغيره ان هذه الآية تنزل في المرأة التي كانت تسرق المتاع لما قالت للنبي صلى الله عليه وآله وسلم بعد قطعها هل لي توبة وقد ورد في السنة المطهرة ما يدل على ان الحد واذارفعت الى الائمة وجبت وامتنع اسقاطها وان عفا عنه قبل الرفع الى الامام سقط القطع وعليه الشافعي (ألم تعلم أن الله له ملك السموات والارض) هذا الاستفهام للانكار مع تقرير العلم وهو كالعنوان لقوله (يعذب من يشاء) اي من كان له ملك السموات والارض فهو قادر على هذا التعذيب الموكول الى المشيئة والمغفرة الموكولة اليها والخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم والمراد به جميع الناس وقيل الخطاب لكل فرد من الناس (ويغفر لمن يشاء) وانما قدم التعذيب على المغفرة لانه في مقابلة السرقة المقدمة على التوبة وهذه الآية فاضحة للقدرية والمعتزلة في قولهم بوجوب الرحمة للمطيع والعذاب للعاصي لان الآية دالة على ان التعذيب والرحمة مفوضان الى المشيئة والوجوب ينافي ذلك (والله على كل شيء قدير) لان الخلق كلهم عبيده وفي ملكه (يا أيها الرسول) هذا خطاب تشریف وتكريم وتعظيم وقد خاطبه الله عز وجل بيا أيها النبي في مواضع من كتابه ويا أيها الرسول في موضعين هذا أحدهما والاخر قوله تعالى يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك (لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر) اي لا تهتم

أبو حنيفة وأصحابه في اشتراط الامرين فقوالوا متى لم يكن الرجل من زوجا بحرة جازله نكاح الامسة المؤمنة والكفاية أيضا سواء كان واحد الطول حرة أم لا وسواء خاف العنت أم لا وعمدتهم فيما ذهبوا اليه بقوله تعالى والمحصات من الذين أتوا الكتاب من قبلكم اي العنقات وهو يعيم الحرائر والاماء وهذه الآية عامة وهذه ايضا ظاهرة في الدلالة على ما قاله الجمهور والله أعلم (يريد الله ليسن امكم ويهديكم سنن الذين من قبلكم ويتوب عليكم والله عليم حكيم) والله يريد أن يتوب عليكم ويريد الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا ميلا عظيما يريد الله أن يخفف عنكم وخلق الانسان ضعيفا) يخبر تعالى انه يريد أن يبين لكم أيها المؤمنون ما أحسن لكم وحرم عليكم مما تقدم ذكره في هذه السورة وغيرها ويهديكم سنن الذين من قبلكم يعني طرائقهم الحميدة وتباع شرائعهم التي يحبها ويرضاها ويتوب عليكم اي من الاثم والمحرم والله عليم حكيم اي في شرعه وقدره وأفعاله وأقواله وقوله ويريد الذين

يتبعون الشهوات أن تميلوا ميلا عظيما أي يريد أن تباع الشياطين من اليهود والنصارى والزناة أن تميلوا عن الحق الى الباطل ميلا عظيما يريد الله أن يخفف عنكم اي في شرائعها وأمره ونواهيها وما يقدره لكم ولهذا أباح الاماء بشرط كما قال مجاهد وغيره وخلق الانسان ضعيفا فأناسه التخفيف لضعفه في نفسه وضعف عزمه وهمة وقال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن اسماعيل الإحسني حدثنا وكيع عن سفيان عن ابن طاووس عن أبيه وخلق الانسان ضعيفا اي في أمر النساء وقال وكيع يذهب عقله عندهن وقال موسى البكيم عليه السلام لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء حين مر عليهم راجعا من عند سدرة

المنتهى فقال له ماذا فرض عليكم فقال أمرني بخمسين صلاة في كل يوم ولبله فقال له ارجع الى ربك فاسأله التخفيف فان أمتك لاتطبق ذلك فاني قد بلوت الناس قبلك على ما هو أقل من ذلك فمجزوا وان أمتك أضعف أضعافاً مضاعفة وبصاروا وقلوباً فراجع فوضع عشرة ثم رجع الى موسى فلم يزل كذلك حتى بقيت خمسا والحدِيث (يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل الا أن تكون تجارة عن تراض منكم ولا تقتلوا أنفسكم ان الله كان بكم رحيمًا ومن يفعل ذلك عدواً وظالمًا سوف نصليه ناراً وكان ذلك على الله يسيراً ان تجنبوا كائراً ماتهنون عنه نكفر عنكم سيئاتكم (٥٩) ويدخلكم مدخلا كريماً) ينهى تبارك

وتعالى عباده المؤمنين عن أن يأكلوا أموال بعضهم بعضاً بالباطل اي بانواع المكاسب التي هي غير شرعية كأنواع الربا والقمار وما جرى مجرى ذلك من شائء رصوف الحيل وان ظهرت في غالب الحكم الشرعي مما يعلم الله ان متعاطيها انما يريد الحيلة على الربا حتى قال ابن جرير حدثني ابن المشي حدثنا عبد الله بن وهاب حدثنا داود عن عكرمة عن ابن عباس في الرجل يشتري من الرجل النوب فيقول ان رضيت اخذته والاردت معه درهما قال هو الذي قال الله عز وجل فيه ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن حرب المصلي حدثنا ابن الفضيل عن داود الايدي عن عامر عن عاتمة عن عبد الله في الآية قال انها محكمة ما نسخت ولا تنسخ الى يوم القيامة وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس لما أنزل الله يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل قال المسلمون ان الله قدمنها اننا نأكل أموالنا بيننا بالباطل والطعام هو أفضل أموالنا فلا يحل لاحد منا ان يأكل عند

ولا تسألهم فاني ناصر لكم عليهم وكافيت شرهم والحزن والحزن خلاف السرور وحزن الرجل بالكسر فهو حزن وحزين وأحزنه غيره قال البيهقي حزنه لغة قريش وأحزنه لغة تميم وقد قرئ بهما وفي الآية التهي له صلى الله عليه وآله وسلم عن التأثر لمساوعة الكفرة في كفرهم تأثراً بليغاً على أبلغ وجهه وآكده فان التهي عن أسباب الشئ ومبادئه ينهى عنه بالطريق البرهاني وقطع له من أصله لان الله سبحانه قد وعد في غير موطن بالنصر عليهم والمساوعة الى الشئ الوقوع فيه سرعة والمراد هنا وقوعهم في الكفر بسرعة عند وجود فرصة وآثر لفظ في علي لفظ الى للدلالة على استقرارهم فيه والمساوعة هم اليهود قاله ابن عباس (من الذين قالوا) من بيانية والجملة مبينة للمساوعة في الكفر وهؤلاء الذين قالوا (آمنابأفواهم) بالسنتهم (ولم تؤمن قلوبهم) هم المنافقون قاله ابن عباس والمعنى ان المساوعة في الكفر طائفة من المنافقين (ومن الذين هادوا) أي وطائفة من اليهود قال الزجاج الكلام تم عند قوله هذا ثم ابتدأ الكلام بقوله (سماعون للكذب) وهذا راجع الى الفريقين أو الى المساوعة واللام في قوله للكذب للتقوية أو لتضمين السماع معنى القول وقيل معناه من الذين هادوا قوم فائلون بالكذب من رؤسائهم المخرفين للتوراة (سماعون) أي لكلام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لاجل الكذب عليه (اقوم آخرين) وجهوهم عيوناً وجواسيس لهم لاجل ان يبلغوهم ما سمعوا من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال الفراء ويجوز سماعين كما قال ملعونين أي بائعوا وناقضوا والحاصل ان هؤلاء القوم من اليهود دلهم صفة ان سماع الكذب من اخبارهم ونقله الى عوامهم وسماع الحق منك ونقله الى اخبارهم ليحرفوه (لم يأتوك) صفة لقوم اي لم يحضروا مجلسك وهم طائفة من اليهود كانوا لا يحضرون مجلس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تكبروا وتعدوا وقيل هم جماعة من المنافقين كانوا يتجنبون مجالس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (يحرفون الكلم) الذي في التوراة كآية الرجم أي يزيلونه ويغيرونه أو يأتونهم على غير تأويله والمخرفون هم اليهود قال القسطلاني في ارشاد الساري وقد صرح كثير بان اليهود والنصارى بدلوا ألفاظاً كثيرة من التوراة والانجيل وأتوا بغيرها من قبل أنفسهم وحرفوا أيضاً كثيراً من المعاني بتأويلها على غير الوجه ومنهم من قال انهم بدلوهما كليهما ومن ثم قيل باسمتهما وفيه نظراذ الآيات والاخبار كثيرة في انه بقي منها أشياء كثيرة لم تبدل منها آية الذين يتبعون الرسول

أحد فكيف للناس فأنزل الله بعد ذلك ليس على الاعمى حرج الآية وكذا قال قتادة وقوله تعالى الا أن تكون تجارة عن تراض منكم قرئ تجارة بالرفع وبالنصب وهو استثناء منقطع كأنه يقول لا تتعاطوا الاسباب المحرمة في اكتساب الاموال لكن المتاجر المشروعة التي تكون عن تراض من البائع والمشتري فافعلوها وتسببوا بها في تحصيل الاموال كما قال تعالى ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الابالحق وكقوله لا يدوقون فيها الموت الا الموتة الاولى ومن هذه الآية الكريمة احتج الشافعي على انه لا يصح البيع الا بالقبول لانه يدل على التراضي نصاً بخلاف المعاطاة فانها قد لا تدل على الرضا ولا بدو خالف الجمهور في ذلك مالك وأبو حنيفة وأحمد

فسرأوا أن الأقوال كالتدل على التراضي فكذلك الأفعال تدل في بعض المحال قطعاً فصحبوا ببيع المعاطاة مطلقاً ومنهم من قال يصح في المحقرات وفيما بعده الناس بيعاً وهو احتياط نظراً من محقق المذهب والله أعلم وقال مجاهد إلا أن تكون بجارة عن تراض منكم بيعاً وعطاء يعطيه أحداً وأوروا ابن جرير ثم قال وحدثنا وكيع حدثنا أنج عن القاسم عن سليمان الجعفي عن أبيه عن ميمون بن مهران قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البيع عن تراض والخيار بعد الصفقة ولا يحل لمسلم أن يغش مسلماً هذا حديث مرسل ومن تمام التراضي اثبات خيار (٦٠) المجلس كما ثبت في الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال البيعان بالخيار ما لم يتفرقا وفي لفظ البخاري إذا تباعع الرجلان فكل واحد منهما بالخيار ما لم يتفرقا وذهب إلى القول بعمدة تضي هذا الحديث أحمد والشافعي وأصحابهما وجهور السلف والخلف ومن ذلك مشروعية خيار الشرط بعد العقد إلى ثلاثة أيام بحسب ما يتبين فيه مال البيع ولو إلى سنة في الترية ونحوها كما هو المشهور عن مالك رحمه الله وصححوا بيع المعاطاة مطلقاً وهو قول في مذهب الشافعي ومنهم من قال يصح بيع المعاطاة في المحقرات فيما بعده الناس بيعاً وهو اختيار طائفة من الأصحاب كما هو متفق عليه وقوله ولا تقتلوا أنفسكم أي بارتكاب محارم الله وتعاطي معاصيه وأكل أموالكم بينكم بالباطل أن الله كان بكم رحيمًا أي فيما أمركم بهونها كم عنه وقال الإمام أحمد حدثنا حسن بن موسى - حدثنا ابن لهيعة حدثنا يزيد بن أبي حبيب عن عمران بن أبي أنس عن عبد الرحمن بن جبير عن عمرو بن العاص رضي الله عنه أنه قال لما بعته النبي صلى الله عليه وسلم عام ذات السلاسل قال احتلمت في ليلة باردة شديدة

البرد فاشفقت أن اغتسلت أن أهلك فتميت ثم صليت بأصحابي صلاة الصبح قال فلما قدمنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكرت ذلك له فقال يا عمرو صليت بأصحابك وأنت جنب قال قلت يا رسول الله اني احتلمت في ليلة باردة شديدة البرد فاشفقت أن اغتسلت أن أهلك فذكرت قول الله عز وجل ولا تقتلوا أنفسكم ان الله كان بكم رحيمًا فتميت ثم صليت فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يقل شيئاً وهكذا رواه أبو داود ومن حديث يحيى بن أيوب عن يزيد بن أبي حبيب به وزواه أيضاً عن محمد بن أبي سلمة عن ابن وهب عن ابن لهيعة وعمر بن الحارث كلاهما عن يزيد بن أبي حبيب عن عمران بن أبي أنس عن عبد الرحمن بن جبير المصري عن أبي قيس مولى عمرو بن العاص فذكر نحوه وهذا والله أعلم أشبه بالصواب وقال أبو بكر بن مردويه حدثنا عبد الرحمن بن محمد

النبي الأمي وقصة رجم اليهوديين وقيل التبديل وقع في السير منهم ما وقيل وقع في المعاني لافي الالفاظ وفيه نظر فقد وجد في الكتابين ما لا يجوز أن يكون بهذه الالفاظ من عند الله أصلاً وقد نقل بعضهم الإجماع على أنه لا يجوز الاشتغال بالتوراة والانجيل ولا كتابتهما ولا نظرهما وعند أحمد والبخاري واللفظ له من حديث جابر قال نسخ عمر كتاب من التوراة بالعربية فجاء به إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فجعل يقرأ ووجه النبي صلى الله عليه وآله وسلم يتغير فقال له رجل من الأنصار ويحك يا ابن الخطاب ألا ترى وجه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تسألوا أهل الكتاب عن شيء فإنهم ليس بهم وكم وقد ضلوا وانكم أماناً تكذبوا بحق أو تصدقوا باطل والله لو كان موسى بين أظهركم ما حل له إلا ما عصى وروى في ذلك أحاديث أخر كلها ضعيف لكن مجموعها يقتضي أن لها أصلاً قال الحافظ بن حجر في الفتح ومنه خلصت ما ذكرته والذي يظهر أن كراهة ذلك للتنزيه للتحريم والاولى في هذه المسئلة التفرقة بين من لم يتمكن ويصر من الراسخين في الإيمان فلا يجوز له النظر في شيء من ذلك بخلاف الراسخ فيه ولا سيما عند الاحتياج إلى الرد على المخالف ويدل له نقل الأئمة قديماً وحديثاً من التوراة والزمانهم التصديق بعمد صلى الله عليه وآله وسلم بما يستخرجونه من كتابهم وأما الاستدلال بالتحريم بما ورد من غضبه صلى الله عليه وآله وسلم فمردود بانه قد يغضب من فعل المكروه ومن فعل ما هو خلاف الاول اذا صدر ممن لا يليق به ذلك كغضبه من تطويل معاذ الصلاة بالقراءة انتهى أقول وقد تقدم الكلام على هذه المسئلة في سورة النساء بطول من ذلك وقد قال جماعة من أهل المعرفة بالتحقيق بان التعريف الواقع في التوراة معنوي لالفاظي واليه ذهب حبر الأمة وترجمان القرآن ابن عباس والشيخ ولي الله المحدث الدهلوي في الفوز الكبير وغيرهما والله سبحانه أعلم (من بعد) كونه موضوعاً في (مواضعه) أو من بعد وضعه في مواضعه التي وضعه الله فيها من حيث لفظه أو من حيث معناه أخرج البخاري ومسلم وغيرهما من حديث عبد الله بن عمر أن اليهود جاؤا إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذكروا له أن رجالاً منهم وامرأة أزينا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما تجدون في التوراة قالوا نفصصهم ويجلدون قال عبد الله بن سلام كذبتم ان فيها آية الرجم فأوبالته التوراة فنشرها فوضع أحدهم يده على آية الرجم فقرأ ما قبلها وما بعدها فقال عبد الله بن سلام ارفع يده فرفع يده فقرأ آية الرجم

البرد فاشفقت أن اغتسلت أن أهلك فتميت ثم صليت بأصحابي صلاة الصبح قال فلما قدمنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكرت ذلك له فقال يا عمرو صليت بأصحابك وأنت جنب قال قلت يا رسول الله اني احتلمت في ليلة باردة شديدة البرد فاشفقت أن اغتسلت أن أهلك فذكرت قول الله عز وجل ولا تقتلوا أنفسكم ان الله كان بكم رحيمًا فتميت ثم صليت فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يقل شيئاً وهكذا رواه أبو داود ومن حديث يحيى بن أيوب عن يزيد بن أبي حبيب به وزواه أيضاً عن محمد بن أبي سلمة عن ابن وهب عن ابن لهيعة وعمر بن الحارث كلاهما عن يزيد بن أبي حبيب عن عمران بن أبي أنس عن عبد الرحمن بن جبير المصري عن أبي قيس مولى عمرو بن العاص فذكر نحوه وهذا والله أعلم أشبه بالصواب وقال أبو بكر بن مردويه حدثنا عبد الرحمن بن محمد

ابن حامد البجلي حدثنا محمد بن صالح بن سهل البجلي حدثنا بن عبد الله بن عمر القواريري حدثنا يوسف بن خالد حدثنا زياد بن سعد عن عكرمة عن ابن عباس أن عمرو بن العاص صلي بالناس وهو جند فلما قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكروا ذلك له فدعاه فسله عن ذلك فقال يا رسول الله خفت أن يقتلني البرد وقد قال الله تعالى ولا تقتلوا أنفسكم الآية فسكت عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أورد ابن مردويه عن هذه الآية الكريمة من حديث الأعشى عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قتل نفسه بحديدة فحديده في يده يجأ به ابطنه يوم القيامة (٦١) في نار جهنم خالد المحمدي فيها أبدا ومن قتل نفسه

بسم تردى به فسمه في يده يتحساه في نار جهنم خالد المحمدي فيها أبدا وهذا الحديث ثابت في الصحيحين وكذلك رواه أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه وعن أبي قلابه عن ثابت بن الضحك رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قتل نفسه بشيء عذب به يوم القيامة وقد أخرجه الجماعة في كتبهم من طريق أبي قلابه وفي الصحيحين من حديث الحسن بن جندب عن عبد الله الجبلي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان رجل من كان قبلكم وكان به جرح فآخذ سكيناً فخر بها يده فمارقاً الدم حتى مات قال الله عز وجل عبدى بادرنى بنفسه حرمت عليه الجنة والهاذا قال تعالى ومن يفعل ذلك عدواناً وظلماً أي ومن يعطأ ما نهى الله عنه متعمداً في نفسه أي عالماً بتحريمه متجاسراً على انتهاكه فسوف نصلي به نار الآلة وهذه آياتهم شديدة ووعيداً كبيراً فليحذر منه كل عاقل ليدب عن ألقى السمع وهو شهيد وقوله تعالى ان

قالوا صدق فأمرهم ما رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فرجا وقال الحسن في الآية أنهم يغيرون ما يسمعون من النبي صلى الله عليه وآله وسلم بالكذب عليه والاولى واولى وقال ابن جرير الطبري يحرفون حكم الكلام فحذف ذكر الحكم لمعرفة السامعين به وفيه بعد (يقولون ان أوتيتهم هذا) الإشارة الى الكلام المحرف أى قال لهم وقد كذبوا ليهود المدينة ان أوتيتهم من جهة محمد هذا الكلام الذى حرقناه اى الجلد (فخذوه) واعلموا به (وان لم تؤثروه) بل جاءكم بغيره وأفتاكم بخلافه (فاحذروا) من قبوله والعمل به (ومن يرد الله فتنته) أى ضلالته (فلن تملك له من الله شيئاً) أى فلا تستطيع دفع ذلك عنه ولا تقدر على نفعه وهدايته وهذا الجملة مستأنفة مقرر لما قبلها وظاهرها العموم ويدخل فيها هؤلاء الذين سياق الكلام معهم دخولاً أولياً (أولئك) الإشارة الى من تقدم ذكرهم من الذين قالوا آمنا بأفواههم ومن الذين هادوا وما فى اسم الإشارة من معنى البعد لا يذنب بعد من انهم فى الفساد (الذين لم يرد الله أن يظهر قلوبهم) أى لم يرد تظهيرها من ارجاس الكفر والنفاق وخبيث الضلالة كما ظهر قلوب المؤمنين والجملة استئناف مبين لكون ارادته تعالى لفتنهم منوطة بسوء اختيارهم وقبح صنيعهم الموجب لها لا واقعة منه تعالى ابتداء وفي هذه الآية دلالة على أن الله تعالى لم يرد اسلام الكافر وان لم يظهر قلبه من الشك والشك ولو فعل ذلك لآمن وهذه الآية من أشد الآيات على القدرية (لهم فى الدنيا خزي) بظهور نفاق المنافقين وبضرب الجزية على الكافرين وظهور تحريفهم وكتهم لما أنزل الله فى التوراة (ولهم فى الآخرة عذاب عظيم) يعنى الخلود فى النار (سماعون للكذب) كرهه تأكيده لقيحه وليكون كالمقدمة لما بعده وهو (أكلون للسحت) وهو بضم السين وسكون الحاء المال الحرام وأصله الهلاك والشدة من سحته اذا أهالك ومنه فيسحتكم بعذاب ويقال للمعالي سحت أى استأصل وسمى الحرام سحتاً لانه يسحت الطاعات أى يذهبها ويستأصلها وقال الفراء أصله كلب الجوع وقيل هو الرشوة والاولى والرشوة تدخل فى الحرام دخولاً أولياً وقد فسره جماعة بنوع من أنواع الحرام خاص كالهدية لمن يقضى له حاجة أو حلوان الكاهن والتعميم أولى بالصواب قال ابن عباس أخذوا الرشوة فى الحكم وقضوا بالكذب وعن ابن مسعود قال السحت الرشوة فى الدين وقال سفيان فى الحكم وعن ابن عباس قال رشوة الحكم حرام وهى السحت الذى ذكر الله تعالى فى كتابه

تجنبوا كثر ماتهم عنه فكفر عنكم سياكم الآية أى اذا اجتنبتم كثر الاثم التى نهيت عنها كفرنا عنكم صغائر الذنوب وأدخلناكم الجنة ولهذا قال ويدخلكم مدخلا كريماً وقال الحافظ أبو بكر البزار حدثنا مؤمل بن هشام حدثنا اسماعيل بن ابراهيم حدثنا خالد بن أيوب عن معاوية بن قرة عن أنس رفعه قال لم نرى مثل الذى بلغنا عن ربنا عز وجل ثم لم يخرج له عن كل أهل ومال ان تجاوز لنا عمادون الكبارية قول الله ان تجنبوا كثر ماتهم عنه فكفر عنكم سياكم الآية وقد وردت أحاديث متعلقة بهذه الآية الكريمة فلندكر منها ما تبسر قال الامام أحمد حدثنا هشيم عن مغيرة عن أبي معشر عن ابراهيم عن مريع الضبي عن سلمان الفارسي قال قال النبي صلى الله عليه وسلم أن أدري ما يوم الجمعة قلت هو اليوم الذى جمع الله فيه أبائكم قال لكن أدري

ما يوم الجمعة لا يتطهر الرجل فيحسن ظهوره ثم يأتي الجمعة فينصت حتى يقضى الامام صلاته الا كانت كفارة له ما بيننا وبين الجمعة المقبلة ما اجتمعت المقتلة وقد روى البخاري من وجبه آخر عن سلمان نحوه وقال ابو جعفر بن جرير حدثني المشي حدثنا ابو صالح حدثنا الليث حدثني خالد بن سعيد بن ابي هلال عن نعيم المجرأ خبرني صهيب مولى الصوارى انه سمع ابا هريرة و ابا سعيد يقولان خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم ما فقال والذي تنفعي بيده ثلاث مرات ثم اكب فاكب كل رجل منا بيكي لا تدري ماذا حلف عليه ثم رفع رأسه وفي وجهه البشرى فكان (٦٢) أحب الينامن جراتهم فقال ما من عبد يصلى الصلوات الخمس ويصوم

رمضان ويخرج الزكاة ويحج البكة السبع الا فتحت له أبواب الجنة ثم قيل له ادخل بسلام وهكذا رواه النسائي والحاكم في مستدركه من حديث الليث بن سعد به ورواه الحاكم أيضا وابن حبان في صحيحه من حديث عبد الله بن وهب عن عمرو بن الحارث عن سعيد بن ابي هلال به ثم قال الحاكم صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه تفسير هذه السبع وذلك بما ثبت في الصحيحين من حديث سليمان بن هلال عن ثور بن زيد عن سالم ابي الغيث عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اجتنبوا السبع الموبقات قيل يا رسول الله وما هن قال الشرك بالله وقتل النفس التي حرم الله الا بالحق والسحر واكل الربا واكل مال اليتيم والتولى يوم الزحف وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات طريق أخرى عنه قال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حدثنا قهظ بن عوف حدثنا ابو عوانة عن عمرو بن ابي سلمة عن ابيه عن ابي هريرة مرفوعا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال البكة السبع اولها الاشرك بالله ثم قتل النفس بغير حقها واكل

وعن علي انه سئل عن السحت فقال الرشي فقيل له في الحكم قال ذلك الكفر وعن عمر قال يا اباان من السحت يا كلهما الناس الرشي في الحكم وهو الزانية وقد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في تحريم الرشوة ما هو معروف وعن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لعن الله الراشي والمرشئ في الحكم أخرجه الترمذي وأخرجه أبو داود عن ابن عمر وبن العاص (فان جازك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم) فيه تخيير لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بين الحكم بينهم والاعراض عنهم وقد استدلل به على ان حكاه المسلمين مخير بين الامرين وقد أجمع العلماء على انه يجب على حكام المسلمين ان يحكموا بين المسلم والمسلم والذي اذا ترفعوا اليهم واختلفوا في أهل الزمة اذا ترفعوا فيما بينهم فذهب قوم الى التخيير وبه قال الحسن والشعبي والنخعي والزهرى وبه قال أحمد وذهب آخرون الى الوجوب وقالوا ان هذه الآية منسوخة بقوله وأن احكم بينهم بما أنزل الله وبه قال ابن عباس وعطاء ومجاهد وعكرمة والزهرى وعمر بن عبد العزيز والسدي وهو الصحيح من قول الشافعي وحكاية القرطبي عن أكثر العلماء وليس في هذه السورة منسوخ الا هذا وقوله ولا أمين البيت على ما سبق (و) معنى (ان تعرض عنهم) ان اخترت الاعراض عن الحكم بينهم (فان يضروك شيئا) أى اذا عادوك لاعراضك عنهم فان الله يعصمك من الناس ولا سبيل لهم عليك لانه سبحانه حافظك وناصرك عليهم (وان حكمت) أى اخترت الحكم بينهم (فاحكم بينهم بالقسط) أى بالعدل الذى أمر الله به وأنزله عليك (ان الله يحب المقسطين) العادلين فيما ولوا وحكموا فيه وعن عبد الله ابن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان المقسطين عند الله على منابر من نور عن يمين الرحمن وكلتا يديه يمين الذين يعدلون في حكمهم وأهليهم وما ولوا أخرجه مسلم (وكيف يحكمونك وعندهم التوراة فيها حكم الله) فيه تعجيب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم من تحكيمهم اياه مع كونهم لا يؤمنون به ولا بما جاء به مع ان ما يحكمونه فيه موجود عندهم في التوراة كالرحم ونحوه وانما يأتون اليه صلى الله عليه وآله وسلم ويحكمونه طمعاً منهم في ان يوافق تحريفهم وما صنعوه بالتوراة من التغيير (ثم يتولون من بعد ذلك) أى من بعد تحكيمهم لك وحكمك الموافق لما في كتابهم (وما أولئك بالمؤمنين) بل أو بكتابهم كما يدعون ويرغمون لاعراضهم عنه أو لا وعيا وافقه ثانيا وهذا جملة

الربا أو كل مال اليتيم الى أن يكبر والفرار من الزحف ورمى المحصنات والانتقال الى الاعراب بعد الهجرة فالنص مقرر على هذه السبع بانهم بكة لا ينبغي ما عداهن الا عند من يقول بجهوم القلب وهو ضعيف عند عدم القرينة ولا سيما عند قيام الدليل بالمنطوق على عدم المنهوم كما سيورده من الاحاديث المتضمنة من البكة غير هذه السبع فمن ذلك ما رواه الحاكم في مستدركه حيث قال حدثنا أحمد بن كامل الشاذلي املا حدثنا أبو قلابة عبد الملك بن محمد حدثنا معاذ بن هاني حدثنا حرب بن شداد حدثنا يحيى بن ابي كثير عن عبد الحميد بن سنان عن عبيد بن عمير عن ابيه يعنى عمير بن قتادة رضى الله عنه انه حدثه وكانت له صحبة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في حجة الوداع ألا ان أولياء الله المصلون من بقم الصلوات الخمس التي كتب الله عليه ويصوم

ومشأن ويحسب صومه يرى انه عليه حق ويعطى زكاة ماله يحسبها ويحتجب البكائر التي نهى الله عنها ثم ان رجلا سأل فقال
يا رسول الله ما البكائر فقال تسع (١) الشرع بالله وقتل نفس مؤمن بغير حق وفرا يوم الزحف وأكل مال اليتيم وأكل الربا
وقذف المحصنة وعقوق الوالدين المسلمين واستحلال البيت الحرام قبلتكم أحياء وأمواتا لا يموت رجل لا يعمل هؤلاء البكائر
ويقيم الصلاة ويؤتي الزكاة الا كان مع النبي صلى الله عليه وسلم في دار مصانعهما من ذهب هكذا رواه الحارث مطولا وقد أخرجه أبو
داود والنسائي مختصرا من حديث معاذ بن هاني به وكذا رواه ابن أبي (٦٣) حاتم من حديثه مبسوطا ثم قال الحارث رحمه الله

كلهم يحتجب بهم في الصحيحين الا عبد
الحمد بن سنان قلت وهو بخاري
لا يعرف الا بهذا الحديث وقد ذكره
ابن حبان في كتاب الثقات وقال
البخاري في حديثه نظروا وقد رواه ابن
جرير عن سليمان بن ثابت البخاري
عن سالم بن سلام عن أيوب بن عتبة
عن يحيى بن أبي كثير عن عبيد بن عمير
عن أبيه فذكره ولم يذكر في الاسناد عبد
الحمد بن سنان والله أعلم حديث آخر
في معنى ما تقدم قال ابن مردويه
حدثنا عبد الله بن جعفر حدثنا
احمد بن يونس حدثنا يحيى بن عبد
الحمد حدثنا عبد العزيز عن مسلم
ابن الوليد عن المطلب عن عبد الله
ابن حنطب عن ابن عمر قال سمعت
النبي صلى الله عليه وسلم المنبر فقال
لا أقسم لا أقسم ثم نزل فقال ابشروا
ابشروا من صلى الصلوات الخمس
واحتجب البكائر السبع نودي من
أبواب الجنة ادخل قال عبد العزيز
لا أعلمه قال الاسلام وقال المطلب
سمعت من سأل عبد الله بن عمر
سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم ذكرهن قال نعم عقوق الوالدين
واشراك بالله وقتل النفس وقذف
المحصنات وأكل مال اليتيم والنار

مقررة لمضمون ما قبلها (فإن أنزلنا التوراة فيها هدى ونور) استئناف يتضمن تعظيم
التوراة وتفخيم شأنها وان فيها بيان الشرائع والتبشير بمحمد صلى الله عليه وآله
وسلم وإيجاب اتباعه (يحكمهم بها النبيون) هم أنبياء بني اسرائيل وبه تمسك من ذهب
الى ان شريعة من قبلنا شريعة لنا لم ننسخها المراد بالنبيين الذي بعثوا بعد موسى وذلك ان
الله بعث فيهم أولافا من الانبياء ليس معهم كتاب انما بعثوا بأقامة التوراة وأحكامها وحل
الناس عليها والجلالة امامة أسامة (الذين أسلموا) صفة مادحة للنبيين وفيه
ارغام لليهود المعاصرين له صلى الله عليه وآله وسلم بان أنبياءهم كانوا يدينون بدين
الاسلام الذي دان به محمد صلى الله عليه وآله وسلم وقيل المراد بالنبيين محمد صلى الله
عليه وآله وسلم وعبر عنه صلى الله عليه وآله وسلم بلانظر الجمع تعظيما قال ابن الانباري
هذا رد على اليهود والنصارى لان الانبياء ما كانوا موصوفين باليهودية والنصرانية
بل كانوا مسلمين لله تعالى منقادين لأمره ونهييه والعمل بكتابه (للذين هادوا)
متعلق بحكمهم والمعنى انه يحكمهم بها النبيون للذين هادوا قال الزجاج جائز ان يكون
المعنى على التقديم والتأخير على معنى فيها هدى ونور للذين هادوا ويحكمهم بها النبيون
الذين أسلموا واللام اماليان اختصاص الحكم بهم أهم من أن يكون لهم أو عليهم كأنه
قيل لأجل الذين هادوا أو امالا لاذان بتدفعه للمعكوم عليه أيضا بسقاط التبعة عنه واما
للاشعار بكل رضا هم به وانقيادهم له كأنه أمر نافع للفريقين ففيه تعريض بالمخرفين
وقيل للذين هادوا عليهم (والرانيون) العلماء الحكماء من ولدهرون الذين التزموا
طريقة النبيين وجانبوا دين اليهود وقال الحسن الفقهاء وقال مجاهد هم فوق الاحبار
وقال الحسن الربانيون العباد والرهاد عن ابن عباس قال الربانيون هم المؤمنون
والاحبار هم القراء وقد سبق تفسيره في آل عمران (والاحبار) العلماء مأخوذ من
التحجير وهو التحسين فهم يحبرون العلم أي يحسنونه قال الجوهرى الحبر واحد احبار
اليهود بالفتح والكسر والكسر أفصح وقال الفراء انما هو بالكسر وقال أبو عبيدة
هو بالفتح (بما استحفظوا من كتاب الله) الباء للسببية ومن للبيان والمعنى أمره بالاحتفظ
أي أمرهم الانبياء بحفظ التوراة عن التغير والتبديل واليه فخر الزمخشري أي
يحكمون بها بسبب هذا الاستحفاظ فهم خلفاء ونواب عنهم في ذلك (وكانوا عليه) أي

من الزحف وأكل الربا حديث آخر في معناه قال أبو جعفر بن جرير في التفسير حدثنا يعقوب حدثنا ابن علية حدثنا زياد بن مخرقا
عن طلحة بن مينا قال كنت مع (٢) فاصبت ذنوبا لا أراها الا من البكائر فلم يفت ابن عمر فقلت له انى أصبت ذنوبا
لا أراها الا من البكائر قال ما هي قلت أصبت كذا وكذا قال ليس من البكائر قال
أشئ لم يسمه طيلة قال هي تسع (٣) وسأعدهن عليك الاشرار بالله وقتل النفس بغير حقها والفرار من الزحف وقذف
المحصنة واكل (١) قوله تسع الخ هكذا في النسخ وحرر العدد اه معصحه (٢) بيان بالاصل اه معصحه
(٣) قوله تسع الخ حرر العدد والرواية انتهى معصحه

الربا وأكل مال اليتيم ظلماً والحاد في المسجد الحرام والذي يستجيز وبكاء الوالدين من العقوق قال زيد وقال طيلة لما رأى ابن عمر فرقى قال اتخاف النار أن تدخلها قلت نعم قال وتجب أن تدخل الجنة قلت نعم قال أختي والدك قلت عندى أمي قال فوالله لأن اتفألت لها الكلام وأطعمتها الطعام لتدخلن الجنة ما اجتبت الموجهات طريق أخرى قال ابن جرير حدثنا سليمان بن ثابت الجندري الواسطي أن أسامة بن سلام حدثنا أيوب بن عتبة عن طيلة بن علي النهدي قال أتيت ابن عمر وهو في ظل أراك يوم عرفة وهو يصب الماء على رأسه ووجهه قلت (٦٤) أخبرني عن الكافر قال هي تسع قلت ما هي قال الأشراك بالله وقذف المحصنة

قلت مثل قتل النفس قال نعم ورغما وقتل النفس المؤمنة والنرار من الزحف والسحروا كل الربا وأكل مال اليتيم وعقوق الوالدين المسلمين والحاد بالبيت الحرام قبلتكم أحياء وأمواتاً هكذا رواه من هذين الطريقين موقوفاً وقد رواه علي بن الجعد عن أيوب بن عتبة عن طيلة بن علي قال أتيت ابن عمر عشية عرفة وهو يحسب ظل أراك وهو يصب الماء على رأسه فسألته عن الكافر فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هن سبع قال قلت وما هن قال الأشراك بالله وقذف المحصنات قال قلت مثل الدم قال نعم ورغما وقتل النفس المؤمنة والنرار من الزحف والسحروا كل الربا وأكل مال اليتيم وعقوق الوالدين والحاد بالبيت الحرام قبلتكم أحياء وأمواتاً وهكذا رواه الحسن بن موسى الأشيب عن أيوب بن عتبة اليماني وفيه ضعف والله أعلم حديث آخر قال الإمام أحمد حدثنا زكريا بن عدي حدثنا بقيق عن يحيى بن سعد عن خالد بن معدان أن أبا رهم السلمي حدثهم عن أبي أيوب قال قال

على كتاب الله وأنه حق (شهداء) أي رقباء يحمونه عن التغيير والتبديل بهذه المراقبة (فلا تخشوا الناس) يارؤساء اليهود فسكتوا ما أنزلت من نعت محمد صلى الله عليه وآله وسلم والرجم وغيرهما (واخشون) في كتمان ذلك (ولا تشتروا) أي لا تستبدلوا (بآياتي غنائلاً) من الدنيا على أن تكتموا ما أنزلت وقال ابن زيد لا تأكلوا السمحت على كتابي يعني الرشوة وقد تقدم تحقيقه (ومن لم يحكم بما أنزل الله) لفظ من من صيغ العموم فيفيد أن هذا غير مختص بطائفة معينة بل لكل من ولي الحكم وهو الأولي وبه قال السدي وقيل إنها مختصة بأهل الكتاب وقيل بالكفار مطلقاً لأن المسلم لا يكفر بارتكاب الكبيرة وبه قال ابن عباس وقناة والضحاك وقيل في خصوص بني قريظة والنضير وعن البراء بن عازب قال أنزل الله هذه الآيات الثلاث في الكفار أخرجه مسلم وقال ابن مسعود والحسن والتخفي هذه الآيات الثلاث عامة في اليهود وفي هذه الأمة فكل من ارتشى وحكم بغير حكم الله فقد كفر وظلم وفسق وهو الأولي لأن الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وقيل هو محمول على أن الحكم بغير ما أنزل الله وقع استخفافاً واستحلالاً أو جحداً قاله أبو السعود والاشارة بقوله (فاولئك) إلى من والجمع باعتبار معناه وكذلك ضمير الجماعة في قوله (هم الكافرون) ذكر الكفر هنا مناسب لأنه جاء عقب قوله ولا تشتروا بآياتي غنائلاً وهذا كفر فناسب ذكر الكفر هنا قاله أبو حيان قال ابن عباس يقول من جحد الحكم بما أنزل الله فقد كفر ومن أقر بدول يحكم فهو ظالم فاسق وعنه قال أنه ليس بالكفر الذي يذهبون إليه وأنه ليس كفر ينقل من الملة بل كفر دون كفر وقال عطاء هم الظالمون هم الفاسقون هم الكافرون قال كفر دون كفر وظلم دون ظلم وفسق دون فسق وعن ابن عباس قال نزلت في اليهود خاصة وقد روى نحوه هذا عن جماعة من السلف وعن حذيفة بن أسيد صحيح أن هذه الآيات ذكرت عنده ومن لم يحكم بما أنزل الله فاولئك هم الكافرون والظالمون والفاسقون فقال رجل إن هذا في بني إسرائيل فقال حذيفة نعم الأخوة لكم بنو إسرائيل إن كان لكم كل حلوة ولهـم كل مرة كلاً والله لتسلكن طريقهم قد الشراك وعن ابن عباس نحوه وأقول هذه الآية وإن نزلت في اليهود لكانت ليست مختصة بهم لأن الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وكلمة من وقعت في معرض الشرط فتكون للعموم فهذه الآية الكريمة متناولة لكل من لم يحكم بما أنزل الله وهو الكتاب والسنة والمقلد

لا

رسول الله صلى الله عليه وسلم من عبد الله لا يشرك به شيئاً وأقام الصلاة وآتى الزكاة وصام رمضان واجتنب

الكافر فله الجنة أو دخل الجنة فسأله رجل ما الكافر فقال الشراك بالله وقتل نفس مسلمة والفرار يوم الزحف ورواه أحمد أيضاً والنسائي من غير وجه عن بقيق حديث آخر روى ابن مردويه عن طريق سليمان بن داود اليماني وهو ضعيف عن الزهري عن الحافظ أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزام عن أبيه عن جده قال كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أهل اليمن كتاباً فيه القرائض والسنن والديات وبعث به مع عمرو بن حزام قال وكان في الكتاب أن أكبر الكافر عند الله يوم القامة أشراك بالله وقتل النفس

المؤمن بغير حق والفرار في سبيل الله يوم الزحف وعقوق الوالدين ورعى المحصنة وتعلم السحروا كل الربا واكل مال اليتيم حديث آخر فيه ذكر شهادة الزور قال الامام احمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة حدثني عبد الله بن ابي بكر قال سمعت انس بن مالك قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم البكاثر وسئل عن البكاثر فقال الشرك بالله وقتل نفس وعقوق الوالدين وقال الانبياء لكم باكر البكاثر قلنا بلى قال الاشرك بالله وقول الزور وشهادة الزور اخرجاه من حديث شعبة به وقد رواه ابن مردويه من طريقين آخرين غريبين عن انس بن جعفر حديث آخر اخرج به الشيخان من (٦٥) حديث عبد الرحمن بن ابي بكر عن ابيه قال

قال النبي صلى الله عليه وسلم الانبياء لكم باكر البكاثر قلنا بلى يا رسول الله قال الاشرك بالله وعقوق الوالدين وكان متكئا فجلس فقال الاوشهادة الزور والافقار الزور فما زال يكررها حتى قلنا ليته سكت حديث آخر فيه ذكر قتل الولد وهو ثابت في الصحيحين عن عبد الله بن مسعود قال قلت يا رسول الله أي الذنب اعظم وفي رواية اكبر قال ان تجعل لله ندا وهو خلقك قلت ثم أي قال ان تقتل ولدك خشية ان يطعم معك قلت ثم أي قال ان تراني حليلا جارك ثم قرأ والذين لا يدعون مع الله الها آخرا الى قوله الامن تاب حديث آخر فيه ذكر شرب الخمر قال ابن ابي حاتم حدثنا يونس بن عبد الاعلى انا ابن وهب حدثني ابن صخران رجلا حدثه عن عمارة بن حزم انه سمع عبد الله بن عمرو بن العاص وهو بالخمر بكه وسأله رجل عن الخمر فقال والله ان عظيما عند الله الشيخ مثلي يكذب في هذا المقام على رسول الله صلى الله عليه وسلم فذهب فسأله ثم رجع فقال سألت عن الخمر فقال هي اكبر البكاثر وأم الفواحش

لا يدعى انه حكم بما أنزل الله بل يقر أنه حكم بقول العالم الفلاني وهو لا يدري هل ذلك الحكم الذي حكم به هو من محض رأيه أم من المسائل التي استدل عليها بالدليل ثم لا يدري أهو أصاب في الاستدلال أم أخطأ وهل اخذ بالدليل القوي أم الضعيف فانظر يا مسكين ماذا صنعت بنفسك فانك لم يكن جهلك مقصورا عليك بل جهلت على عبد الله فأرقت الدماء وأقت الحدود وهتكت الحرم بما لا تدري فقيح الله الجهل بما أنزله ولا سيما اذا جعله صاحبه شرعا ودينه للمسلمين فانه طاغوت عند التحقيق وان ستر من التلبس بستر رقيق فيأبى المقلد اخبرنا اي القضاة أنت من الذين قال فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم القضاة ثلاثة واحد في الجنة واثنان في النار فاما الذي في الجنة فرجل عرف الحق ف قضى به ورجل عرف الحق فجارى الحكم فهو في النار ورجل قضى للناس على جهل فهو في النار اخرج به ابوداود وابن ماجه عن بريدة فبالله عليك هل قضيت بالحق وأنت تعلم انه الحق ان قلت نعم فانت وسائر اهل العلم يشهدون بانك كاذب لانك معترف بانك لا تعلم ما الحق وكذلك سائر الناس يحكمون عليك به ذان غير فرق بين مجتهد ومقلد وان قلت بل قضيت بما قاله امامي ولا تدري أحق هو أم باطل كما هو شأن كل مقلد على وجه الارض فانت باقرارك هذا أحد رجلين اما قضيت بالحق ولا تعلم انه الحق أو قضيت بغير الحق لان ذلك الحكم الذي حكمت به هو لا يخالف عن أحد الامر من اما أن يكون حقا واما أن يكون غير حق وعلى كلا التقديرين فانت من قضاة النار بنص الصادق المختار وهذا ما أظن يتردد فيه أحد من اهل الفهم لامر من أحدهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قد جعل القضاة ثلاثة وبين صفة كل واحد منهم ببيان يفهمه المقتصر والكامل والعالم والجاهل الثاني ان المقلد لا يدعى انه يعلم ما هو حق من كلام امامه وما هو باطل بل يقر على نفسه انه يقبل قول الغير ولا يطالبه بحجة وانه لا يعقل الحجة اذا جاءته فافاد هذا انه حكم بشئ لا يدري ما هو فان وافق الحق فهو قضى بالحق ولا يدري انه الحق وان لم يوافق الحق فهو قضى بغير الحق وهذا انهما القاضيان اللذان في النار فالقاضي المقلد على كل حال يتقارب في نار جهنم كما قال قائل (١)

خذ ابطن هرشي أو قفاها فأعما * كلا جانبي هرشي لهن طريق وكما تقول العرب ليس في الشر خيار ولقد خاب وخسر من لا يجو على كل حال من

(٩ فتح البیان ثالث) من شرب الخمر ترك الصلاة ووقع على امه وخالته وعمته غريب من هذا الوجه طريقة اخرى رواها الحافظ أبو بكر بن مردويه من حديث عبد العزيز أن محمد الداروردي عن داود بن صالح عن سالم بن عبد الله عن ابيه ان ابا بكر الصديق رضي الله عنه وعمر بن الخطاب وانا سامن اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رضي الله عنهم اجمعين جلسوا بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكروا اعظم البكاثر فلم يكن عندهم ما ينهاهون اليه فاسلوا الى عبد الله بن عمرو بن العاص اسأله عن ذلك فاخبرني ان اعظم البكاثر شرب الخمر فأتيتهم فم فاحبرتهم فانكروا ذلك فوثبوا اليه حتى اتوه في داره (١) هرشي ثنية في طريق مكة قريية من الخففة يرى منها البحر ولها طريقان فكل من سلكها كان مصيبا اه تاج اللغات

فاخبرهم انهم تجدوا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ملكا من بني اسرائيل اخذ رجلا خفيرا بين أن يشرب خمر او يقتل نفسه او يرنى او يأكل لحم خنزير او يمتد له فاختر شرب الخمر وانه لما شرب الخمر لم يتنع من شئ اراده منه وان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لنا نبينا ما من احد يشرب خمر الا لم تقبل له صلاة اربعين ليلة ولا يموت احد في مائة منها شئ الا حرم الله عليه الجنة فان مات في اربعين ليلة مات ميتة جارية هذا حديث غريب من هذا الوجه جدا ودون صالح هذا هو القمار المدني مولى الانصار قال الامام احمد لا يري به بأسا وذكره ابن (٦٦) حبان في الثقات ولم ارا احدا خرجه حديث آخر عن عبد الله بن عمرو وفيه ذكر

اليامين الغموس قال الامام احمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن فراس عن الشعبي عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اكبر الكبائر الاشر بالله وعقوق الوالدين او قتل النفس شعبة الشاك واليامين الغموس ورواه البخاري والترمذي والنسائي من حديث شعبة وزاد البخاري وشيبان كلاهما عن فراس به حديث آخر في اليامين الغموس قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو صالح كاتب الليث حدثنا الليث بن سعد حدثنا هشام بن سعيد عن محمد بن يزيد بن مهاجر بن قنفذ التيمي عن أبي امامة الانصاري عن عبد الله بن أنيس الجهني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اكبر الكبائر الاشر بالله وعقوق الوالدين واليامين الغموس وما حلف حالف بالله عين صبر فادخل فيها مثل جناح البعوضة الا كانت وكتبه في قلبه الى يوم القيامة وهكذا رواه أحمد في مسنده وعبد بن حميد في تفسيره كلاهما عن يونس بن محمد المؤدب عن الليث بن سعيد بنه وأخرجه للترمذي عن عبد بن حميد بنه وقال

النار فيها أيتها القاضي المقلد ما الذي أوقعك في هذه الورطة وأهلك الى هذه العهدة التي صرت فيها على كل حال من أهل النار اذا دمت على قضايتك ولم تنب فان أهل المعاصي والبطالة على اختلاف أنواعهم هم أرجى لله منك وأخوف له لانهم على عزم التوبة والاقلاع ويلومون أنفسهم على ما فرط منها بخلاف هذا القاضي المسكين فانه ربما دعا الله في خلواته وبعد صلواته أن يديم عليه تلك العهدة ويحرسها عن الزوال حتى لا يتمكنوا من فصله ولا يقدر على عزله وقد يبذل في استقراره على ذلك نفائس الاموال ويدفع الرشا والبرا طيل لمن كان له في أمره مدخل فيجمع بهذا الافتعال بين خسران الدنيا والآخرة وتسمع نفسه به ما يجيء في حصول ذلك القضاء فيشتري به ما النار ولا يخرج عن هذه الاوصاف الا القليل النادر والآيات الكريمة في هذا المبنى والا حديث الصحيحة في هذا المعنى كثيرة جدا ولولم تكن من الزواجر عن هذا الا هذه الآية وهذا الحديث المتقدم اكدت فالمقلد لا يصلح للقضاء وانما يصح قضاء من كان مجتهدا متورعا عن اموال الناس عادلا في القضية كما كان بالروية ويحرم عليه الحرص على القضاء وطلبه ولا يحل للامام تولية من كان كذلك ومن كان متأهلا للقضاء فهو على خطر عظيم وله مع الاصابة اجران ومع الخبايا اجران لم يأل جهدا في البحث ويحرم عليه الرشوة والهدية التي اهديت اليه لاجل كونه قاضيا ولا يجوز له الحكم حال الغضب وعليه التسوية بين الخصمين الا اذا كان أحدهما كافرا والسماع منهم ما قبل القضاء وتسهيل الحجاب بحسب الامكان ويجوز له اتخاذ الاعوان مع الحاجة والشناعة والاستيضاع والارشاد الى الصلح وحكمه ينفذ ظاهرا فقط فن قضى له بشئ فلا يحل له الا اذا كان الحكم ماثقا للواقع هذا ما ذكره الشوكاني في القول المفيد والمختصر المسمى بالدرر البهية فان قلت اذا كان المقلد لا يصلح للقضاء ولا يحل له ان يتولى ذلك ولا غيره أن يوليه فما تقول في المفتي المقلد قلت ان كنت تسأل عن القيل والقال ومذاهب الرجال فالكلام في شروط المفتي وما يعتبر فيه مبسوط في كتب الاصول والفقه وقد أوضحها الشوكاني في ارشاد الفحول وينيل الاوطار والحافظ بن القيم رحمه الله تعالى في اعلام الموقعين عن رب العالمين بما يشفي الغليل ويروى الغليل فان شئت الاطلاع والاستيفاء فارجع الى هذه الكتب يتضح لك الحق من الباطل والخطأ من الصواب

حسن غريب وابو امامة الانصاري هذا هو ابن نعلبة ولا يعرف اسمه وقد روى عن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الصواب أحاديث قال شيخنا الحافظ أبو الحجاج المزني وقد رواه عبد الرحمن بن اسحق المدني عن محمد بن زيد عن عبد الله بن أبي امامة عن أبيه عن عبد الله بن أنيس فزاد عبد الله بن أبي امامة (قلت) هكذا وقع في تفسير ابن مردويه وصحح ابن حبان من طريق عبد الرحمن بن اسحق كذا ذكره شيخنا فسمع الله في أجله حديث آخر عن عبد الله بن عمرو في التسبب الى شتم الوالدين قال ابن أبي حاتم حدثنا عمرو بن عبد الله الاودي حدثنا وكيع عن مسعر وسفيان عن سعد بن أبي ابراهيم عن حميد بن عبد الرحمن عن عبد الله بن عمرو رفعه سفيان

إلى النبي صلى الله عليه وسلم ووقفه مسعر على عبد الله بن عمرو قال من الكبر أن يشتم الرجل والديه قالوا وكيف يشتم الرجل والديه قال يسب الرجل أباه ويسب أمه فيسب أمه أخرجه البخاري عن أحمد بن يونس عن إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن أبيه عن عمه حميد بن عبد الرحمن بن عوف عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن من أكبر الكبائر أن يلعن الرجل والديه قالوا وكيف يلعن الرجل والديه قال يسب الرجل أباه ويسب أمه فيسب أمه وهكذا رواه مسلم من حديث سفيان وشعبة وزيد بن الهادي ثلاثتهم عن (٦٧) سعد بن إبراهيم به مرفوعاً نحوه وقال الترمذي صحيح وثبت في الصحيح أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم قال سباب المسلم فسوق وقتاله كفر حديث أخر في ذلك قال ابن أبي حاتم حدثنا عبد الرحمن بن إبراهيم حدثنا دحيم حدثنا عمرو بن أبي سلمة حدثنا زهير ابن محمد عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أ كبر الكبائر عرض الرجل المسلم والسبتان بالسببة هكذا روى هذا الحديث وقد أخرجه أبو داود في كتاب الأدب من سننه عن جعفر بن مسافر عن عمرو بن أبي سلمة عن زهير بن محمد عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة مرفوعاً عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أ كبر الكبائر اس تطالة الرجل في عرض رجل مسلم بغير حق ومن الكبائر السبتان بالسببة وكذا رواه ابن مردويه من طريق عبد الله بن العلاء بن زيد عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكر مثله حديث أخر في الجمع بين الصلاتين من غير عذر قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا نعيم بن حسان حدثنا معمر بن سليمان عن أبيه عن

الصواب ولا تكن من الممترين (وكتبنا عليهم فيها أن النفس) تقتل (بالنفس) إذا قتلها (والعين) تنفقاً (بالعين والآنف) يجده (بالأنف والاذن) تنقطع (بالاذن والسن) تقاع (بالسن) معطوف على أنزلنا التوراة بين الله سبحانه في هذه الآية ما فرضه على بني إسرائيل من القصاص في النفس والعين والأنف والاذن والسن والجروح وقد استدلل أبو حنيفة وجماعة من أهل العلم بهذه الآية فقيلوا أنه يقتل المسلم بالذم لا بنفسه وقال الشافعي وجماعة من أهل العلم أن هذه الآية خير عن شرع من قبلنا وليس بشرع لنا وقد قدمنا في البقرة في شرح قوله تعالى كتب عليكم القصاص في القتلى ما فيه كفاية وقد اختلف أهل العلم في شرع من قبلنا هل يلزمنا أم لا فذهب الجمهور إلى أنه يلزمنا إذا لم ينسخ وهو الحق وقد ذكر ابن الصباغ في الشامل إجماع العلماء على الاحتجاج بهذه الآية على ما دلت عليه قال ابن كثير في تفسيره وقد احتج الأئمة كلهم على أن الرجل يقتل بالمرأة لعموم هذه الآية الكريمة انتهى وقد أوضح الشوكاني ما هو الحق في هذا في شرحه على المنتقى وفي هذه الآية توبيخ لليهود وتبريع لكونهم يخالفون ما كتبه الله عليهم في التوراة كما حكاها هنا ويفاضلون بين النفس كما سبق بيانه وقد كانوا يقيمون بني النضير من بني قريظة ولا يقيمون بني قريظة من بني النضير والظاهر من النظم القرآني أن العيين إذا فقت حتى لم يبق فيها مجال للدراك أنها تنفق العين الجاني بها والأنف إذا جددت جميعها فأنها تجدد أنف الجاني بها والاذن إذا قطعت جميعها فأنها تنقطع أذن الجاني بها وكذلك السن فأمالو كانت الجناية ذهبت ببعض ادراك العين أو ببعض الأنف أو ببعض الأذن أو ببعض السن فليس في هذه الآية ما يدل على ثبوت القصاص وقد اختلف أهل العلم في ذلك إذا كان معلوم القدر يمكن الوقوف على حقيقته وكلامهم مدون في كتب الفروع والظاهر من قوله والسن بالسن أنه لا فرق بين الثنايا والانياب والاضرار والباقيات وأنه يؤخذ ببعضها ببعض ولا فضل لبعضها على بعض والمذهب أكثر أهل العلم كما قال ابن المنذر وخالف في ذلك عمر بن الخطاب رضي الله عنه ومن تبعه وكلامهم مدون في مواطنه ولكنه ينبغي أن يكون المأخوذ في القصاص من الجاني هو المماثل للسن المأخوذ من المجني عليه فإن كانت ذاهبة فإليها (والجروح) يشمل الاطراف (قصاص) أي ذوات قصاص فيما يمكن أن يقتص منه والا فحكومة عدل وهذا تعميم بعد

حنش عن عكرمة عن ابن عباس مرفوعاً عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من جمع بين صلاتين من غير عذر فقد أتى بلأبواب الكبائر وهكذا رواه أبو عيسى الترمذي عن أبي سلمة يحيى بن خلف عن المعتمر بن سليمان به ثم قال حنش هو أبو علي الرحبي وهو حسين ابن قيس وهو ضعيف عند أهل الحديث ضعفه أحمد وغيره وروى ابن أبي حاتم حدثنا الحسن بن محمد الصباح حدثنا اسمعيل بن علية عن خالد الخذاء عن حميد بن هلال عن أبي قتادة يعني العدوي قال قرئ علينا كتاب عمر من الكبائر جمع بين الصلاتين يعني بغير عذر والفرار من الزحف والنهبة وهذا اسناد صحيح والغرض أنه إذا كان الوعيد في جمع بين الصلاتين كالظهر والعصر فتدعي أو تأخرا

وكلمة المغرب والعشاء كالجمع بسبب شري في نعاطه بغير شيء من تلك الاسباب يكون مرتكبا كبيرة فإظناك بترك الصلاة بالكلمة ولهذا روى مسلم في صحيحه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال بين العبد وبين الشرك ترك الصلاة وفي السنن مرفوعا عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال العهد الذي بيننا وبينهم ترك الصلاة من تركها فقد كفر وقال من ترك صلاة العصر فقد حبط عمله وقال من فاتته صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله حديث آخر فيه اليأس من روح الله والأمن من مكر الله قال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن عمرو بن أبي عاصم حدثنا (٦٨) أبي حدثنا شبيب بن بشر عن عكرمة عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله

عليه وسلم كان متكئا فدخل عليه رجل فقال ما لك يا كذا فقال الشرك بالله واليأس من رحمة الله عز وجل والأمن من مكر الله وهذا أكبر الكبائر وقيل رواه البزار عن عبد الله بن إسحق العطار عن أبي عاصم النبيل عن شبيب بن بشر عن عكرمة عن ابن عباس أن رجلا قال يا رسول الله ما لك يا كذا فقال الشرك بالله واليأس من روح الله والقنوط من رحمة الله عز وجل وفي أسناده نظر والاشبه أن يكون موقوفا فقد روى عن ابن مسعود نحو ذلك وقال ابن جرير حدثنا يعقوب بن إبراهيم حدثنا هشيم أخبرنا مطرف عن وبرة ابن عبد الرحمن عن أبي الطفيل قال قال ابن مسعود أكبر الكبائر الاشر بالله واليأس من روح الله والقنوط من رحمة الله والأمن من مكر الله وكذا رواه من حديث الأعمش وأبي إسحق عن وبرة عن أبي الطفيل عن عبد الله بن مسعود عن ابن مسعود وهو صحيح إليه بلا شك حديث آخر فيه سوء الظن بالله

التخصيص وقد ذكر أهل العلم أنه لا قصاص في الجروح التي يخاف منها التلف ولا فيما كان لا يعرف مقداره عذبا أو طولا أو عرضا وقد رأتها الفقهاء أرش جراحته بمقادير معلومة وليس هذا موضع بيان كلامهم ولا موضع استيفاء بيان ما ورد له أرش وقدر وفيه دليل على أن هذا الحكم كان شرعا في التوراة فمن قال شرع من قبلنا يلزمنا إلا مانع منه بالتفصيل قال هي حجة في شرعنا ومن أنكره قال أنها ليست بحجة واختار الأول ابن الحاجب وهو الحق وذهبت الأشاعرة والمعتزلة إلى المنع من ذلك وهو اختيار الأمدى وقد أوضحنا هذا في كتابنا حصول المأمول (فمن تصدق) من المستحقين للقصاص (به) أي بالتصاص بأن عفا عن الجاني ولم يقتص منه (فهو كنفارة له) أي للتمتع بصدق يكفر الله عنه بهاذن وبه وهذا قول ابن مسعود وعبد الله بن عمرو بن العاص والحسن وبديل له ما أخرجه أحمد والترمذي وابن ماجه عن أبي الدرداء قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ما من مسلم يصاب بشيء في جسده فيتمتع بصدق به إلا رفعه الله به درجة وحط عنه به خطيئة وعن أنس ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رفع اليه شيء فيه قصاص الأمر فيه بالعفو أخرجه أبو داود والنسائي وقيل إن المعنى فهو كنفارة للجراح فلا يؤخذ بجنايته في الآخرة وبه قال ابن عباس ومجاهد ومقاتل لأن العفو يتوهم مقام أخذ الحق منه والأول أرجح لأن الضمير يعود على هذا التفسير الآخر إلى غير مذكور قال الحافظ بن القيم والتحقيق أن القتال يتعلق به ثلاثة حقوق حق لله تعالى وحق للمقتول وحق للولي فإذا أسلم القتال نفسه طوعا واختيارا إلى الولي ندما على ما فعل خوفا من الله وتوبة نصوحا سقط حق الله بالتوبة وحق الأولياء بالاستيفاء أو الصلح أو العفو وبقي حق للمقتول يعرضه الله عنه يوم القيامة عن عبده التائب ويصلح بينه وبينه انتهت وأما المسلم القتال نفسه اختيارا من غير ندم ولا توبة أو قتل كرها فيسقط حق الوارث فقط ويبقى حق الله تعالى لأنه لا يسهطه إلا التوبة كما علمت ويبقى حق المقتول أيضا لأنه لا يصل له شيء من القتال ويطالبه به في الآخرة ولا يقال يعرضه الله عنه مثل ما تقدم لأن لم يسلم نفسه تابيا نأمل قاله سليمان الجمل وعبارة الرمل على المنهاج والقود أو العفو وأخذ الدية لا تبقى مطالبة أخرى (ومن لم يحكم بما أنزل الله) قيل نزلت هذه الآية حين اصطلموا على أن لا يقتل الشريف بالوضيع ولا الرجل بالمرأة (فاولئك هم الظالمون) ضمير الفصل مع

قال ابن مردويه حدثنا محمد بن إبراهيم بن بندار حدثنا أبو حاتم بكر بن عبدان حدثنا محمد بن مهاجر حدثنا اسم أبو حذيفة البخاري عن محمد بن عمران عن نافع عن ابن عمر أنه قال أكبر الكبائر سوء الظن بالله عز وجل حديث غريب جدا حديث آخر فيه التعريب بعد الهجرة قد تقدم من رواية عمر بن أبي سلمة عن أبيه عن أبي هريرة مرفوعا قال ابن مردويه حدثنا سليمان بن أحمد حدثنا أحمد بن رشدين حدثنا عمر بن خالد الحراني حدثنا ابن لهيعة عن زياد بن أبي حبيب عن محمد بن سهل بن أبي خنثة عن أبيه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول أكبر تر سبع لا تسألوني عنهن الا نبرك بالله وقتل النفس والفرار يوم

الرحم وأكل مال اليتيم وأكل الربا وقذف المحصنة والتعرب بعد الهجرة وفي استاده نظروا رفعه غلط فاحش والصواب ما رواه ابن جرير حدثنا قيس بن النضر حدثنا يزيد أخبرنا محمد بن اسحق عن محمد بن سهل بن أبي خيثمة عن أبيه قال اني لفي هذا المسجد مسجد الكوفة وعلى رضى الله عنه يخطب الناس على المنبر يقول يا أيها الناس الكبار سبع فاصاخ الناس فاعادها ثلاث مرات ثم قال لم لا تسألوني عنها قالوا يا أمير المؤمنين ما هي قال الاشر بالله وقتل النفس التي حرم الله وقذف المحصنة وأكل مال اليتيم وأكل الربا والفرار يوم الزحف والتعرب بعد الهجرة فقالت (٦٩) لابي يا أبت التعرب بعد الهجرة كيف لحق ههنا قال

يابى وما أعظم من ان يهاجر الرجل
 حتى اذا وقع سهمه فى الفى ووجب
 عليه الجهاد خاع ذلك من عنقه
 فرجع اعرايا كما كان حديث آخر
 قال الامام أحمد حدثنا عثمان بن
 أبى شيبة عن عمار بن
 عن هلال بن سفيان عن سلمة بن
 قيس الانبجى قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فى حجة الوداع
 الا انهن أربع لا تشركوا بالله شيئا
 ولا تفتلوا النسب التى حرم الله
 الا بالحق ولا تزنا ولا تسرقوا قال
 فى انسابنا شيوخ علمين من شيوخنا
 من رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ثم رواه أحمد أيضا والنسائي وابن
 مردويه من حديث منصور بن سنان
 مثله حديث آخر تقدم من رواية
 عمر بن المغيرة عن داود بن أبي هند
 عن عكرمة عن ابن عباس عن
 النبی صلى الله عليه وسلم انه قال
 الاشرار فى الوصية من الكبار
 والصحيح ما رواه غيره عن داود عن
 عكرمة عن ابن عباس قال ابن أبي
 حاتم هو يحيى بن عمر بن عباس من
 قوله حديث آخر فى ذلك قال ابن
 جرير حدثنا أبو بكر بن حدثنا أحمد

اسم الاشارة وتعريف الخبر يستفاد منها ان هذا الظلم الصادر منهم ظلم عظيم بالغ الى الغاية
وذكر الظلم هنا مناسب لانه جاء عقب أشياء مخصوصة من أمر القتل والجرح فناسب ذكر
الظلم المتأني للتفاصيل وعدم التسوية فيه وهذه الآية من الأدلة على اشتراط الاجتهاد
فانه لا يحكم بما أنزل الله الا من عرف التنزيل والتأويل ومما يدل على ذلك حديث معاذ بن
جبل ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما بعثه الى اليمن يعني قاضيا قال أى امتحاناه
كيف تقضى اذا عرض لك قضاء قال أقضى بكتاب الله قال فان لم تجد فى كتاب الله قال
فبسنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال فان لم تجد فى سنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
قال أجهد رأيي ولا ألوأى لا أقصر فى الاجتهاد والتحرى للصواب قال أى الراوى
فضرب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على الله عليه وآله وسلم عن صدره وقال الحمد لله الذى وفق رسول
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما رضى به رسول الله رواه الترمذى وأبو داود والداريمى
وهو حديث مشهور وقد بين الشوكانى رحمه الله طرقه ومن خرجه فى بحث مستقل ومعلوم
ان المقلد لا يعرف كتابا ولا سنة ولا رأى له بل لا يدري بان الحكم موجود فى الكتاب والسنة
فيقضى أو ليس بوجوده فيجهد رأيه فاذا ادعى المقلد انه يحكم برأيه فهو يعلم انه يكذب على
نفسه لا اعترافه بانه لا يعرف كتابا ولا سنة فاذا زعم انه يحكم برأيه فقد أقر على نفسه بانه حكم
بالطاغوت وقد سئل القاضى الشوكانى هل الرأى جواز قضاء المقلد ام لا فاجاب بما لفظه
الادامى القرآنية ليس فيها الأمر الحاكم بان يحكم بالعدل والحق وما أنزل الله وما أراه
الله ومن المعلوم لكل عارف انه لا يعرف هذه الامور الا من كان مجتهدا اذا المقلد انما هو
قابل قول الغير دون حجة وليس الطريق الى العلم بكون الشئ حقا وعدلا الا بالحجة والمقلد
لا يعقل الحجة اذا جاءته فكيف يهتدى للاحتجاج بها وهكذا الامر عند ما أنزل الله انما
عنده علم بقول من قلده فلو فرض انه يعلم بما أنزل الله وما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
وما جاء عن علماء صحيحا لم يكن مقلدا بل هو مجتهد وهكذا الامر للمقلد فاذا حكم بشئ فهو لم
يحكم بما أراه الله بل بما أراه امامه ولا يدري اذ لك القول الذى قاله امامه موافق للعقأ أم
مخالف له وبالجمله فالقاضى هو من يقضى بين المسلمين بما جاء عن الشارع كما جاء فى حديث
معاذ المتقدم وهذا الحديث وان كان فيه مقال فقد جمع طرقه وشواهد الحافظين
كثيرة فى جزء وقال هو حديث حسن مشهور اعتمد عليه أئمة الاسلام وقد أخرجه أيضا

ابن عبد الرحمن حدثنا عباد بن عباد عن جعفر بن الزبير عن القاسم عن أبي امامة ان أناسا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ذكروا الكبراء وهو متكى فقال الشريك بالله وأكل مال اليتيم والفرار من الزحف وقذف المحصنة وعقوق الوالدين وقول الزور والغلول والسحر وأكل الربا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاین تجمعلون الذين يشتمون بعهد الله وأيمانهم ثمناقيل إلى آخر الآية في استناده ضعف وهو حسن (ذكر أقوال السلف في ذلك) عن عمرو بن علي في ضمن الأحاديث المذكورة قال ابن جرير حدثني يعقوب بن إبراهيم حدثنا ابن عيسى عن ابن عوف عن الحسن ان ناهيا سألوا عبد الله بن عمرو وعصرا فقالوا نرى أشيا من كتاب الله

الكلا وفيهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ثلاثة لا ينظر الله اليهم يوم القيامة ولا يركيهم ولهم عذاب أليم رجل على فضل ماء
بالفلاة يمنع ابن السبيل وذو كرم عام الحديث وفيه سند الامام أحمد من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده مرفوعاً من منع
فضل الماء وفضل الكلا منعه الله فضله يوم القيامة وقال ابن أبي حاتم حدثنا الحسين بن محمد بن شيبه الواسطي حدثنا أبو أحمد عن
سفيان عن الأعمش عن مسلم عن مسروق عن عائشة قالت ما أخذ على النساء من الكبراء قال ابن أبي حاتم يعني قوله تعالى على
ان لا يشركن بالله شيئاً ولا يسرقن الآية وقال ابن جرير حدثني يعقوب بن (٧١) ابراهيم حدثنا ابن علية حدثنا زياد بن مخزاف

عن معاوية بن قرة قال أتيت أنس
ابن مالك فكان فيما يحدثنا قال لم
أر مثل الذي أنا ناعن ربنا ثم لم
يخرج له عن كل أهل ومال ثم سكت
هنيئاً ثم قال والله لما كافنا من ذلك
انه تجاوزنا عمادون الكبراء وتلا
ان تجتنبوا كبار ما تنهون عنه الآية
(أقوال ابن عباس في ذلك) روى
ابن جرير من حديث المعتمر بن
سليمان عن أبيه عن طاوس قال
ذكروا عند ابن عباس الكبراء
فقالوا هي سبع فقال هي أكثر من
سبع وسبع قال سليمان فلا
أدرى كم قالها من مرة وقال ابن أبي
حاتم حدثنا أبي حدثنا قبيصة
حدثنا سفيان عن ليث عن طاوس
قال جاء رجل الى ابن عباس فقال
السبع التي ذكر الله ما هن قال هن
الى السبعين أدنى منهن الى سبع
رواه ابن جرير عن ابن جهم عن
ليث عن طاوس قال جاء رجل الى
ابن عباس فذكر ما تقدم وكذا قال
أبو العالية الرياحي رحمه الله وقال
ابن جرير حدثنا المثنى حدثنا أبو
حذيفة حدثنا شبل عن قيس عن
قيس بن سعد عن سعيد بن جبير

والخلاف فيهما دون في الاصول والفروع ولكن السائل لم يسأل عن أقوال الرجال انما
سأل عن تحقيق الحق انتهى كلامه في ارشاد السائل الى دليل المسائل وقد حققنا ذلك
المقام في كتابنا الجنة في الاسوة الحسنة بالسنة وكشفنا القناع عن وجه التقليد والاتباع
فارجع اليه وعول في معرفة الحق عليه وبالله التوفيق وهو المستعان (وقفنا على
آثارهم بعيسى ابن مريم) هذا شروع في بيان حكم الانجيل بعد بيان حكم التوراة
أي جعلنا عيسى بن مريم يتفقوا آثارهم أي آثار النبيين الذين أسلموا من بني اسرائيل
أو آثار من كتب عليهم تلك الاحكام والاول أظهر لقوله في موضع آخر برسلنا يقال قفيته
مثل عقبيه اذا تبعته ثم يقال قفيته بفلان وعقبته به فيتهدى الى الثاني بالباء والمنعول
الاول محذوف استغناء عنه بالظرف وهو على آثارهم لانه اذا قفي به على أثره فقد قفي به اياه
(مصدق المابين يديه من التوراة) وهي حال مؤكدة قاله ابن عطية (وآتيناه الانجيل فيه
هدى ونور) أي أن الانجيل أوتيه عيسى حال كونه مشتملاً على الهدى من الجهالة
والنور من عمى البصيرة (ومصدق المابين يديه من التوراة وهدى وموعظة) أي مصدقا
وهاديا واعظا (للمتقين) وهذا ليس بتكرار الاول لان في الاول اخبار بان عيسى
مصدق المابين يديه من التوراة وفي الثاني اخبار بان الانجيل مصدق للتوراة فظهر الفرق
بينهما وانما خص المتقين بالذكر لانهم الذين يتذعنون بالمواعظ (ولحكم أهل الانجيل
بما أنزل الله فيه) هذا أمر لاهل الانجيل وهم النصارى بان يحكموا بما في كتابهم وهو
الانجيل فانه قبل البعثة المحمدية حق وأما بعده فقد أمر في غير موضع بان يعملوا بما
أنزل الله على محمد صلى الله عليه وآله وسلم في القرآن النامخ لجميع الكتب المنزلة قرئ
بمنصب الفعل من ليحكم على ان اللام لام كي ويجزمه على ان اللام لام فعل على الاول تكون
اللام متعلقة بقوله وآتيناه الانجيل ليحكم أهل الله بما أنزل الله فيه وعلى الثانية هو كلام
مستأنف قال مكي والاختيار الجزم لان الجماعة عليه ولان ما بعده من الوعيد والتهديد
يدل على انه الزام من الله تعالى لاهل الانجيل وقال النحاس والصواب عندى انه ما
قراءان حسنتان لان الله تعالى لم ينزل كتاباً الا لا يعمل بما فيه (ومن لم يحكم بما أنزل الله)
أي بما في الكتاب العزيز والسنة المطهرة لقوله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم
عنه فانتهوا ولقوله صلى الله عليه وآله وسلم الا انى أوتيت القرآن ومثله معه روى أبو داود

ان رجلاً قال لابن عباس كم الكبراء سبع قال هن الى سبع مما أتت أقرب منها الى سبع غير انه لا كبير مع استغفار ولا صغيرة مع اصرار
وكذا رواه ابن أبي حاتم من حديث شبل به وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله ان تجتنبوا كبار ما تنهون عنه قال
الكبراء كل ذنب ختم به الله بناراً وغضب أو لعنة أو عذاب رواه ابن جرير وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن حرب الموصلي حدثنا
ابن فضيل حدثنا شبيب عن عكرمة عن ابن عباس قال الكبراء كل ذنب ختمه الله بنار كبيرة وكذا قاله سعيد بن جبير والحسن
البصري وقال ابن جرير حدثني يعقوب حدثنا ابن علية أخبرنا أيوب بن محمد بن سيرين قال ثبت عن ابن عباس يقول كل ما نهى

الله عنه كبيرة وقد ذكرت الطرفه قال هي النظرة وقال أيضا حدثنا أحمد بن حازم أخبرنا أبو نعيم حدثنا عبد الله بن معدان عن أبي
 الوليد قال سألت ابن عباس عن الكبراء قال كل شيء عصي الله به فهو كبيرة (أقوال التابعين) قال ابن جرير حدثني يعقوب بن إبراهيم
 حدثنا ابن علية عن ابن عون عن محمد قال سألت عبيدة عن الكبراء فقال الأشراك بالله وقتل النفس التي حرم الله بغير حقها إلا
 بالحق والفرار من الزحف وأكل مال اليتيم وأكل الربا والبهتان قال ويقولون أعرابية بعد هجرة قال ابن عون فقلت لمحمد فالسحر
 قال قال ابن الهيثم ان يجمع شر كثير (٧٢) وقال ابن جرير حدثني محمد بن عبيد المحاربي حدثنا أبو الاحوص سلام

والدارمي وابن ماجه عن المقدم بن معدي كرب (قاولئك هم الفاسقون) الخارجون عن
 الطاعة وذکر الفسق هنا مناسب لانه خروج عن أمر الله اذ تقدمه قوله وليحكم أهل
 الانجيل وهو أمر قاله أبو حيان وفي هذه الآية والآيتين المتقدمتين من الوعيد والتهديد
 ما لا يقادر قدره وقد تقدم ان هذه الآيات وان نزلت في أهل الكتاب فليست مختصة بهم
 بل هي عامة لكل من لم يحكم بما أنزل الله اعتبارا بعموم اللفظ لا بخصوص السبب
 ويدخل فيه السبب دخولا أوليا وفيه دلالة على اشتراط الاجتهاد في القضية وإشارة الى
 ترك الحكم بالتقليد فان قلت اذا كان الخصام ببلدة لا يوجد فيها مجتهد هل يجوز
 للخصمين الترافع الى من به امن القضاة المقلدين قلت اذا كان يمكن وصولهما الى قاض
 مجتهد لم يجز للمقلدان يقضى بينهما بل يرشدهما الى القاضي المجتهد أو يرفع القضية اليه
 ليحكم فيها بما أنزل الله أو بما أراه الله فان كان الوصول الى القاضي المجتهد مستعذرا أو
 متعسرا فلا بأس بان يتولى ذلك القاضي المقلد فصل خصوماتهم ما لکن يجب عليه ان
 لا يدعي علم ما ليس من شأنه فلا يقول صح أو لم يصح شرعا بل يقول قال أمامه كذا ويعرف
 الخصمين انه لم يحكم بينهما إلا بما قاله الامام الثلاثي وفي الحقيقة هو محكم لاحكامهم وقد ثبت
 التحكيم في هذه الشريعة المطهرة كما جاء ذلك في القرآن الكريم في شأن الزوجين وانه
 يوكل الامر الى حكم من أهل الزوج وحكم من أهل المرأة وكما في قوله تعالى يحكم به ذوا
 عدل منكم وكما وقع في زمن النبوة والصحابة في غير قضية ومن لم يجد ماء تيمم بالتراب والعور
 خير من العمی ولا يغتر العاقل بما يخرجه المقلدون ويعوون به على العامة من تعظيم شأن
 من يقلدونه ونشر فضائله ومناقبته والموازنة بينه وبين من يبلغ رتبة الاجتهاد في عصر
 هؤلاء المقلدين فان هذا خروج عن محل النزاع ومغالطة قبيحة وما أسرع نفاقها عند
 العامة لان أفهامهم قاصرة عن ادراك الحقائق والحق عندهم يعرف بالرجال وللاموات
 في صدورهم جلالة وخفامة وطباع المتلدين قريية من طبائعهم فهم الى قبول أقوالهم
 أقرب منهم الى قبول أقوال العلماء المجتهدين لان المجتهدين قد بانوا العامة وارتفعوا الى
 رتبة تضيق أذهان العامة عن تصورهما فاذا قال المقلد مدسلا أنا أحكم بذهب الشافعي
 وهو أعلم من هذا المجتهد المعاصر لي وأعرف بالحق منه كانت العامة الى تصديق هذه المقالة
 والاذعان لها أسرع من السيل المنحدرو تنفعل أذهانهم لذلك أكمل انفعال فاذا قال

ابن سليم عن أبي اسحق عن عبيد
 ابن عمير قال الكبراء سبع ليس
 منهن كبيرة الا وفيها آية من كتاب
 الله الاشراك بالله منهن ومن يشرك
 بالله فكأنما خر من السماء فتخبطه
 الطير أو تهوى به الريح الآية والذين
 يأكلون أموال اليتامى ظلما انما
 يأكلون في بطونهم نارا والذين
 يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم
 الذي يتخبطه الشيطان من المس
 والذين يريدون المحصنات الغافلات
 المؤمنات والفرار من الزحف بأيها
 الذين آمنوا اذ القيم الذين كفروا
 زحنا الآية والتعرب بعد الهجرة
 ان الذين ارتدوا على أدبارهم من بعد
 ما تبين لهم الهدى وقتل المؤمن ومن
 يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم
 خالدافيا الآية وكذا رواه هو
 وابن أبي حاتم أيضا في حديث أبي
 اسحق عن عبيد بن عمير نحوه وقال
 ابن جرير حدثنا المنثري حدثنا أبو
 حذيفة حدثنا شبل عن ابن أبي نجيح
 عن عطية يعني ابن أبي رباح قال
 الكبراء سبع قتل النفس وأكل
 مال اليتيم وأكل الربا ورعى المحصنة
 وشهادة الزور وعقوق الوالدين

والفرار من الزحف وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير عن مغيرة قال كان يقال المجتهد
 شتم أبي بكر وعمر رضي الله عنهما من الكبراء قلت وقد ذهب طائفة من العلماء الى تكفير من سب الصحابة وهو رواية عن مالك بن
 أنس رحمه الله وقال محمد بن سيرين ما أظن أحدا يبغض أبا بكر وهو يحب رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه الترمذي وقال ابن
 أبي حاتم أيضا حدثنا إويس بن أبي هاشم أخبرني عبد الله بن عباس قال زيد بن اسلم في قول الله عز وجل ان تجيبوا كبار ما تنهون
 عنه من الكبراء الشبرك بالله والكفر بآيات الله ورسوله والشكر وقتل الاولاد ومن ادعى لله ولدا أو صاحبة ومثل ذلك من الاعمال

والقول الذي لا يصلح معه عمل وأما كل ذنب يصلح معه دين ويقبل معه عمل فإن الله يغفر السيئات بالحسنات قال ابن جرير حدثنا بشر بن معاذ حدثنا يزيد بن سعيد عن قتادة أن مجتنبوا كبار ما تنهون عنه الآية انما وعد الله المغفرة لمن اجتنب الكبائر وذكرنا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اجتنبوا الكبائر وسددوا وأبشروا وقد روى ابن مردويه عن أنس وعن جابر عن قوما شفاعتي لاهل الكبائر في أمتي ولكن في اسنادهم من جميع طرقه ضعف الا مارواه عبد الرزاق أخبرنا معمر عن ثابت عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شفاعتي لاهل الكبائر من أمتي فانه (٧٣) اسناد صحيح على شرط الشيخين وقد رواه

أبو عيسى الترمذي منفردا به من هذا الوجه عن ابن عباس العنبري عن عبد الرزاق ثم قال هذا حديث حسن صحيح وفي الصحيح شاهد بلغناه وهو قوله صلى الله عليه وسلم بعد ذكر الشفاعة أثر ونها للمؤمنين المتقين لا ولكنها للخطائين والمتلوذين وقد اختلف علماء الأصول والفروع في حد الكبيرة فن قائل هي ما عليه حد في الشرع ومنهم من قال هي ما عليه وعيد مخصوص من الكتاب والسنة وقبل غير ذلك قال أبو القاسم عبد الكريم بن محمد الراعي في كتابه الشرح الكبير الشهير في كتاب الشهادات منه ثم اختلف الصحابة رضي الله عنهم في بعدهم في الكبائر وفي الفرق بينها وبين الصغائر ولبعض الاصحاب في تفسير الكبيرة وجوه لحدها انها المعصية الموجبة للحد والثاني انها المعصية التي يلحق صاحبها الوعيد الشديد بنص كتاب أو سنة وهذا أكثر ما يوجد لهم والى الاول أميل لكن الثاني أوفق لما ذكره عند تفسير الكبائر

المجتهد مجيبا على ذلك المقلدان محل النزاع هو الموازنة بيني وبينك لا بيني وبين الشافعي فاني اعرف العدل والحق وما أنزل الله وأجتهد رأيي اذ لم أجد في كتاب الله وسنة رسوله نصا وأنت لا تعرف شيئا من ذلك ولا تقدر على ان تجتهد رأيك اذ لا رأي لك ولا اجتهد لان اجتهد الرأي هو ارجاع الحكم الى الكتاب والسنة بالمقاييس أو بعلاقة يسوغها الاجتهاد وأنت لا تعرف كتابا ولا سنة فضلا أن تعرف كيفية ارجاع اليهما بوجوه مقبولة كان هذا الجواب الذي أجابه المجتهد مع كونه حقا بجنبنا بعيدا عن ان يفهمه العامة أو تدعن لصاحبه ولهذا ترى في هذه الازمان الغريبة الشأن ما ينقله المقلد عن امامه أو وقع في النفوس مما ينقله المجتهد من كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم وان جاء من ذلك بالكثير الطيب وقد رأينا وسامعنا ما لا يشك فيه انه من علامات القيامة على ان كثيرا من المقلدين قد ينقل في حكمه أو فتواه عن مقلد مثله قد صار تحت اطباق الثرى وامامه عنه برا فيجول ويصول وينسب ذلك الى مذهب الامام وينسب من يأتي بما يخالفه من كتاب أو سنة الى الابتداع ومخالفة المذهب ومباينة أهل العلم وهو لو ارتفعت رتبته عن هذا الخسيس قليل لا تعلم أنه المخالف لامامه لا الموافق له ومن كان بهذه المنزلة فهو صاحب الجهل المركب الذي لا يستحق أن يتحدث بل على كل صاحب علم أن يرفع نفسه عن مجادته ويصون شأنه عن مساواته الا أن يطلب منه أن يعلمه بما علمه الله وبالله التوفيق (وأنزلنا اليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب) خطاب لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم والكتاب القرآن والتعريف للعهد والتعريف في الكتاب الثاني للجنس أي أنزلنا اليك يا محمد القرآن حال كونه متلبا بالحق وحال كونه مصدقا لما بين يديه من كتب الله المنزلة لكونه مشتملا على الدعوة الى الله والامر بالخير والنهي عن الشر كما اشتملت عليه وأما ما يترأى من مخالفته في بعض جزئيات الاحكام المتغيرة بسبب تغير الاعصار فليس بخالفة في الحقيقة بل هي موافقة لها من حيث ان كلامنا تلك الاحكام حق بالاضافة الى عصره متضمن للحكمة التي يدور عليها امر الشريعة وليس في المتقدم دلالة على ابدية احكامه المنسوخة حتى يخالفه الناسخ المتأخر وانما يدل على مشروعية مطلقا من غير تعرض لبقائها وزوالها بل نقول هو ناطق بزوالها ما ان النطق بصحة ما ينسخها نطق بنسخها وزوالها (ومهيما عليه) الضمير عائدا الى الكتاب الذي صدقه القرآن وهين عليه

(١٠ - فتح البيان ثالث) والثالث قال امام الحرمين في الارشاد وغيره كل جريمة تنبئ بقله أكثر مرات تكرها بالدين ورقة الديانة فهي مبطله للعدالة والرابع ذكر القاضي أبو سعيد الهروي ان الكبيرة كل فعل نص الكتاب على تحريره وكل معصية توجب في جنسها حد من قتل أو غيره وترتك كل فريضة مأمور بها على الفور والكذب في الشهادة والرواية واليمين هذا ما ذكره على سبيل الضبط ثم قال وفصل القاضي الرواني فقال الكبائر سبع قتل النفس بغير حق والزنا واللواط وشرب الخمر والسرقة وأخذ المال غصبا والفساد وزاد في الشامل على السبع المذكورة شهادة الزور

وأضاف اليها صاحب الهدى كل الربا والاقطار في رمضان بلا عذر واليمين الفاجرة وقطع الرحم وعقوق الوالدين والشرار من
 الزحف وأكل مال اليتيم والخيانة في الكيل والوزن وتقديم الصلاة على وقتها وتأخيرها عن وقتها بلا عذر وضرب المسلم بلا حق
 والكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم عمدا وسب أصحابه وكتمان الشهادة بلا عذر وأخذ الرشوة والقيادة بين الرجال
 والنساء والسعاية عند السلطان ومنع الزكاة وترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مع القدرة ونسيان القرآن بعد تعلمه
 وأحراق الحيوان بالنار وامتناع (٧٤) المرأة من زوجها بلا سب والياس من رحمة الله والأمن من مكر الله ويقال الوقعة

في أهل العلم وحلة القرآن ومما
 يعد من الكبار الظهار وأكل لحم
 الخنزير والميتة الا عن ضرورة ثم
 قال الرافعي والتوقف محال في
 بعض الخصال قلت وقد صنف
 الناس في الكبار مصنفات منها
 ما جمعه شيخنا الحافظ أبو عبد الله
 الذهبي بلغ نحو من سبعين كبيرة
 وإذا قيل ان الكبيرة ما أتت عليها
 الشارع بالنار بخصوصها كما قال
 ابن عباس وغيره وما يتبع ذلك
 اجتمع منه شيء كثير وإذا قيل كل
 ما نهى الله عنه فكثير جدا والله
 أعلم (ولا تتموا ما فضل الله به
 بعضكم على بعض للرجال نصيب مما
 كتبت والنساء نصيب مما
 كتبت واسألو الله من فضله ان
 الله كان بكل شيء عليما) قال الامام
 أحمد حدثنا سفيان عن ابن أبي
 نجيح عن مجاهد قال قالت أم سلمة
 يا رسول الله يغزو الرجال ولا تغزو
 ولما ناصف الميراث فانزل الله
 ولا تتموا ما فضل الله به بعضكم
 على بعض ورواه الترمذي عن
 ابن أبي عمير عن سفيان عن ابن
 أبي نجيح عن مجاهد عن أم سلمة

والمهين الرقيب وقيل الغالب المرتفع وقيل الشاهد وقيل الحافظ وقيل المؤمن قال المبرد
 أصله مؤمن أبدل من الهمزة هاء كما قيل في أرقت الماء هرت وبه قال الزجاج وأبو علي
 الفارسي قال الجوهرى هو من آمن غيره من الخوف وأصله آمن فهو مؤمن يقال هين
 على الشيء يهين اذا كان له حافظ فهو له مهين كذا عن أبي عبيد وقرأ مجاهد وابن محيصن
 مهينا بفتح الميم أى هين عليه الله سبحانه والمعنى على قراءة الجوهري ان القرآن صار شاهدا
 بصحة الكتب المنزلة ومقرر لما فيها مما لم ينسخ وناحظا لما خالفه منها ورفيقا لعلمه وحافظا
 لما فيها من أصول الشرائع وغالبها لكونه المرجع في المحكم منها والمنسوخ وموثقا عليها
 لكونه مشتملا على ما هو معقول به منها وما هو متروك (فاحكم بينهم) أى بين أهل
 الكتاب عند تحكيمهم اليك وتقديم بينهم للاعتناء ببيان تعميم الحكم لهم (بما أنزل الله)
 أى بما أنزله اليك في القرآن لاشتماله على جميع ما شرعه الله لعباده في جميع الكتب
 السابقة عليه والالتفات باظهار الاسم الجليل لترسيمة المهابة والاشعار به الحكم
 (ولا تتبع أهواءهم) أى أهواء أهل الملل السابقة وقال ابن عباس لا تأخذ بها هوائهم
 في جلد المحسن (عما جاء من الحق) أى لا تعدل أو لا تنحرف عما جاء من الحق متبعا
 لأهوائهم ولا تتبع أهواءهم عادلا أو منحرفا عن الحق وفيه النهي له صلى الله عليه وآله
 وسلم عن أن يتبع أهوية أهل الكتاب ويعدل عن الحق الذي أنزله الله عليه فان كل مله
 من الملل تهوى أن يكون الامر على ما هم عليه وما أدركوا عليه سلفهم وان كان باطلا
 منسوخا ومحرفا عن الحكم الذي أنزله الله على الانبياء كما وقع في الرجم وغيره مما حرفوه
 من كتب الله والخطاب وان كان للنبي صلى الله عليه وآله وسلم لكن المراد به غيره لانه صلى
 الله عليه وآله وسلم لم يتبع أهواءهم (لكل جعلنا منكم) الخطاب للأمة الثلاثة أمة
 موسى وأمة عيسى وأمة محمد صلى الله عليه وسلم عليهم أجمعين أو للناس كافة لكن
 للأمة وجودين خاصة بل للماضين أيضا بطريق التغليب على وجه التلوين والالتفات
 (شرعة ومنهاجا) الشريعة والشرعية في الاصل الطريقة الظاهرة التي يتوصل بها الى
 المآثم استعملت فيما شرعه الله لعباده من الدين والمنهاج الطريقة الواضحة اليقينة وقال
 محمد بن يزيد المبرد الشريعة ابتداء الطريق والمنهاج الطريق المستمر ومعنى الآية انه جعل
 التوراة لاهلها والانجيل لاهله والقرآن لاهله وهذا قبل نسخ الشرائع السابقة بالقرآن

واما
 انها قالت قلت يا رسول الله فذكره وقال غريب ورواه بعضهم عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن أم سلمة
 قالت يا رسول الله فذكره ورواه ابن أبي حاتم وابن جرير وابن مردويه والحاكم في مستدركه من حديث الثوري عن ابن أبي نجيح
 عن مجاهد قال قالت أم سلمة يا رسول الله لا تقتل غنستشهد ولا تقطع الميراث فيزالت الآية ثم أنزل الله تعالى لا تضيق عمل عامل
 منكم من ذكر أو أنثى الآية ثم قال ابن أبي حاتم وكذا روى سفيان بن عيينة عن ابن أبي نجيح بهذا اللفظ وروى يحيى القطان
 وكيع بن الجراح عن الثوري عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن أم سلمة قالت قلت يا رسول الله وروى عن مقاتل بن حيان

وحصيف بجودته وروى ابن جرير من حديث ابن جريج عن عكرمة ومجاهد أنهم ما قالوا أنزلت في أم سلمة وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن شيخ من أهل مكة قال نزلت هذه الآية في قول النساء ليتنا الرجال فنجاهد كما يجاهدون ونغزو في سبيل الله عز وجل وقال ابن أبي جاتم أيضا حدثنا أحمد بن القاسم بن عطية حدثني أحمد بن عبد الرحمن حدثني أبي حدثنا أشعث بن إسحق عن جعفر بن يعقوب بن المغيرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في الآية قال أتت امرأة إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله للذكر مثل حظ الأنثيين وشهادة امرأتين برجل ونحن في العمل هكذا فعلت (٧٥) امرأة حسنة ثبت لها نصف حسنة

فأنزل الله هذه الآية ولا تمنوا الآية فإنه عدل مني وأنا صنعتها وقال السدي في الآية أن رجلا قالوا أنا نريد أن يكون لنا من الأجر المضعف على أجرة النساء كالأجر المضعف على أجرة الرجال فقال لهم من الله ذلك ولكن قال لهم سلوني من فضلي فقال ليس بعرض الدنيا وقد روى عن قتادة نحوه ذلك وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في الآية قال ولا يتمنى الرجل فيقول ليت لوان لي مال فلان وأهله فتمنى الله عن ذلك ولكن يسأل الله من فضله وقال الحسن ومحمد بن سيرين وعطاء والضحاك نحوه هذا وهو الظاهر من الآية ولا يرد على هذا ما ثبت في الصحيح لأحمد الأبي اثنين رجل آتاه الله مالا فسلطه على أهله في الحق فيقول رجل لو أن لي مثل ما لفلان لعملت مثله فهو ما في الأجر سواء فان هذا شيء غير ما نعت عنه الآية وذلك

وأما بعده فلا شرعة ولا منهاج إلا ما جاء به صلى الله عليه وآله وسلم قال ابن عباس في الآية سنة وسبيل وقال قتادة سبيل سنة وقد وردت آيات دالة على عدم التباين في طريقة الأنبياء وعلى حصول التباين بينهم والجمع بينهما في أصول الدين والثانية في فروعه وما يتعلق بظاهر العبادات والله أعلم (ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة) بشرية واحدة وكتاب واحد ورسول واحد في جميع الأعصار من غير نسخ وتحويل (ولكن آيبلوكم) أي ولكن لم يشأ ذلك الاتحاد بل شاء الابتلاء لكم باختلاف الشرائع فيكون آيبلوكم متعلقا بجدوف دل عليه سياق الكلام (فيما آناكم) أي فيما أنزلناه عليكم من الشرائع المختلفة باختلاف الأوقات والرسول هل تعملون بذلك وتدعون له أو تتركوه وتحالفون ما اقتضته مشيئة الله وحكمته وتعملون إلى الهوى وتشترون الضلالة بالهدى وفيه دليل على أن اختلاف الشرائع هو هذه العلة أعني الابتلاء والامتحان لا لكون مصالح العباد مختلفة باختلاف الأوقات والأشخاص (فاستبقوا الخيرات) أي إذا كانت المشيئة قد قضت باختلاف الشرائع فاستبقوا إلى فعل ما أمركم بفعله وترك ما أمركم بتركه أي فاستبقوا الفرصة وحيازة الفضل السبق والتقدم والاستباق المسارعة (إلى الله) لا إلى غيره (مرجعكم جميعا) وهذه الجملة كالعلة لما قبلها (فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون) من أمور الدين والدنيا فيحصل بين الحق والمبطل والطائع والمعاصي بالثواب والعقاب (وان أحكم بينهم بما أنزل الله) عطف على الكتاب أي أنزلنا عليكم الكتاب والحكم بما فيه وقد استدل بهذا على نسخ التخيير المتقدم في قوله أو أعرض عنهم وقد تقدم تفسيره (ولا تتبع أهواءهم) أي فيما أمروك به وليس في هذه الآية تكرار لما تقدم وانما أنزلت في حكمين مختلفين أما الآية الأولى فنزلت في شأن رجم المحصن وان اليهود طلبوا منه أن يجلده وهذه الآية نزلت في شأن الدماء والديات حين تحاكموا إليه في امر قتل كان بينهم (واحذرهم أن يقتنوا) أي يضلوا ويصرفوا بسبب أهواءهم التي يريدون منك أن تعمل عليها وتؤثرها (عن بعض ما أنزل الله اليك) ولو كان أقل قليل بصور الباطل بهورة الحق (فان تولوا) أي ان اعرضوا عن قبول حكمك بما أنزل الله عليك وارادوا غيره (فاعلم انما يريد الله أن يصيبهم) بالعقوبة في الدنيا (ببعض ذنوبهم) وذنوب التولي عنك والاعراض عما جئت به وانما عبر

أن الحديث حض على غنى مثل نعمة هذا والآية تهمت عن غنى عين نعمة هذا بقول ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض أي في الأمور الدنيوية وكذا الدينية لحديث أم سلمة وابن عباس وهكذا قال عطاء بن أبي رباح نزلت في النبي عن غنى ما لفلان وفي غنى النساء أن يكن رجالا فيغزون رواه ابن جرير ثم قال للرجال نصيب مما كتسبوا وللنساء نصيب مما كتسبن أي كل له جزاء على عمله بحسبه أن خير فخير وان شر فشر هذا قول ابن جرير وقيل المراد بذلك في الميراث أي كل يرث بحسبه رياء الوالي عن ابن عباس ثم أرشدهم إلى ما يصلحهم فقال واسألوا الله من فضله لا تمنوا ما فضلنا به بعضكم على بعض فان هذا أمر محتوم أي أن

التقى لا يجدى شيئا ولكن سلوى من فضلى أعطكم فاني كريم وهاب وقد روى الترمذى وابن مردويه من حديث حماد بن واقد سمعت اسراييل عن أبي اسحق عن أبي الأنحوص عن عبد الله بن مسموع قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سلوا الله من فضله فان الله يحب أن يستل وان أفضل العباداة انتظار الفرج ثم قال الترمذى كذا رواه حماد بن واقد وليس بالحافظ ورواه أبو نعيم عن اسراييل عن حكيم بن جبير عن رجل عن النبي صلى الله عليه وسلم وحديث أبي نعيم أشبه أن يكون أصح وكذا رواه ابن مردويه من حديث وكيع عن (٧٦) اسراييل ثم رواه من حديث قيس بن الربيع عن حكيم بن جبير عن سعيد

ابن جبير عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سلوا الله من فضله فان الله يحب أن يستل وان أحب عباد الله الى الله الذي يحب الفرج ثم قال ان الله كان بكل شيء عليما أى هو علم بمن يستحق الدنيا فيعطيه منها ومن يستحق الفقر فيفقره وعلم بمن يستحق الآخرة فيعطيها له لا أعمالها ومن يستحق الخذلان فيخذله عن تعاطي الخير وأسبابه ولهذا قال ان الله كان بكل شيء عليما (ولكل جعلنا موالى مما ترك الوالدان والاقربون والذين عقدت أيمانكم فآتوهم نصيبهم ان الله كان على كل شيء شهيدا) قال ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير وأبو صالح وقتادة وزيد بن أسلم والسدى والضحاك ومقاتل بن حبان وغيرهم في قوله ولكل جعلنا موالى أى ورثة وعن ابن عباس في رواية أى عصبية قال ابن جرير والعرب تسمى ابن العم مولى كما قال الفضل بن عباس مهلا بنى عنما مهلا موالينا لا يظهرون بيننا ما كان مدفونا

بذلك ايذا بان لهم ذنوبا كثيرة هذامع كمال عظمه واحدمن جملتها وفي هذا الابهام تعظيم للتولى (وان كثير من الناس لفاسقون) متردون عن قبول الحق خارجون عن الانصاف (أفحكم الجاهلية يغنون) الاستفهام للانكار والتوبيخ والمعنى أيعرضون عن حكمكم بما انزل الله عليكم ويتولون عنه ويتغنون حكم الجاهلية التى هى متتابعة الهوى الموجبة للميل والمداينة فى الاحكام وامام اهل الجاهلية وحكمهم فهو ما كانوا عليه من المفاضلة بين القتل من بنى النضير وقريظة قال ابن عباس هو ما كانوا عليه من الضلال والجور فى الاحكام وتحريفهم اياها عما امر الله به والاستفهام فى (ومن أحسن من الله حكما لقوم يوقنون) للانكار ايضا لا يكون احد حكمه احسن من حكم الله أو مساو له عند اهل اليقين لا عند اهل الجهل والاهواء وان كان ظاهرا السبك غير متعرض لنفى المساواة وانكارها (يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى اولياء) الظاهر انه خطاب عام يعم حكمه كافة المؤمنين حقيقة وقيل المراد بهم المنافقون وصفهم بالايمن باعتبار ما كانوا يظهرون وقد كانوا يوالون اليهود والنصارى فنهى عن ذلك والاولى ان يكون خطابا لكل من يتصف بالايمن أعم من ان يكون ظاهرا وباطنا أو ظاهرا فقط فمدخل المسلم والمنافق ويؤيد هذا قوله فترى الذين فى قلوبهم مرض والاعتبار بعموم اللفظ قال ابن عباس اسلم عبد الله بن ابى اسلول ثم قال ان بينى وبين قريظة حلفا وانى أخاف الدوائر فارتد كافرا وقال عبادة بن الصامت أبرأ الى الله من حلف قريظة والنضير وأتولى الله ورسوله فنزلت وبهذا يتضح المراد والمراد من النهى عن اتخاذهم أولياء ان يعاملوا معاملة الأولياء فى المصادقة والمعاشرة والمناصرة (بعضهم أولياء بعض) المعنى ان بعض اليهود أولياء لبعض الآخر منهم وبعض النصارى أولياء لبعض الآخر منهم وليس المراد بالبعد احدى طائفتى اليهود والنصارى وبالبعض الآخر الطائفة الاخرى للقطع بانهم فى غاية من العداوة والشقاق وقالت اليهود ليست النصارى على شئ وقالت النصارى ليست اليهود على شئ وقيل المراد ان كل واحدة من الطائفتين توالى الاخرى وتعاضدها وتنصرها على عداوة النبي صلى الله عليه وآله وسلم وعداوة ما جاء به وان كانوا فى ذات بينهم متعادين متضادين ووجه تعليل النهى بهذه الجملة انها تقتضى ان هذه الموالاة هى شأن هؤلاء الكفار لا شأنكم فلا تفعلوا ما هم من فعلهم فتكونوا مثلهم

قال ويعنى بقوله مما ترك الوالدان والاقربون من تركه والديه وأقربيه من الميراث فتأويل الكلام ولهذا ولكلكم أيها الناس جعلنا عصبية يرثونه مما ترك والداهم وأقربوهم من ميراثهم وقوله تعالى والذين عقدت أيمانكم فآتوهم نصيبهم أى والذين تحالفتم بالايمن المؤكدة أنتم وهم فآتوهم نصيبهم من الميراث كما وعدتوهم فى الايمان المغلظة ان الله شاهد بينكم فى تلك العهود والمعاهدات وقد كان هذا فى ابتداء الاسلام ثم نسخ بعد ذلك وأمر وأن يوفوا من عاقدوا ولا ينسوا بعد نزول هذه الآية بمعاودة قال النصارى حدثنا الصلت بن محمد حدثنا أبو امامة عمر ادريس عن طلحة بن مصرف عن سعيد بن جابر عن

ابن عباس ولكل جعلنا موالى قال ورثة والذين عقدت أيمانكم كان المهاجرون لما قدموا المدينة يرث المهاجرون الانصاريون دون ذوى رجة للاخوة التى آخى النبي صلى الله عليه وسلم بينهم فلما نزلت ولكل جعلنا موالى نهضت ثم قال والذين عقدت أيمانكم فأتوهم نصيبهم من النصر والرفادة والنصيحة وقد ذهب الميراث ويوصى له ثم قال البخارى سمع أبو أسامة ادريس وسمع ادريس بن طلحة قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا أبو أسامة حدثنا ادريس الأودى أخبرني طلحة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله والذين عقدت أيمانكم الآية قال (٧٧) كان المهاجرون حين قدموا المدينة يرث المهاجرون الانصاريون دون ذوى رجة بالاخوة التى آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهم فلما نزلت ولكل جعلنا موالى مختار الوالدان والاقربون نسخت ثم قال والذين عقدت أيمانكم فأتوهم نصيبهم وحدثنا الحسن بن محمد بن الصباح حدثنا حجاج عن ابن جريج وعثمان بن عطاء عن عطاء عن ابن عباس قال والذين عقدت أيمانكم فأتوهم نصيبهم فكان الرجل قبل الاسلام يعاقد الرجل ويقول وترثني وأرثك وكان الاحياء يتحالفون فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم كل حلف في الجاهلية أو عقد أدركه الاسلام فلا يزيد الاسلام الا شدة ولا عقد ولا حلف في الاسلام فنسختها هذه الآية وأولو الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله ثم قال يروى عن سعيد بن جبير ومجاهد وعطاء والحسن وابن المسيب وأبي صالح وسليمان بن يسار والشعبي وعكرمة والسدي والضحاك وقتادة ومقاتل بن حيان أنهم قالوا هم الخلفاء وقال الامام

ولهذا عقب هذه الجملة التعليلية بما هو كالنتيجة لها فقال (ومن يتولهم منكم) أى ومن يتول اليهود والنصارى دون المؤمنين (فانه منهم) أى فانه من جملتهم وفي عدادهم لانه لا يوالى أحد الا وهو عنه راض فاذا رضى عنه رضى دينه فصار من أهل ملته وهو وعيد شديد فان المعصية الموجبة للكفر هى التى قد بلغت الى غاية ليس وراءها غاية قال أبو السعود وفيه زجر شديد للمؤمنين عن اظهار صورة الموالاة لهم وان لم تكن موالاة في الحقيقة انتهت وهذا تعاليم من الله تعالى وتشديد عظيم في مجانبة اليهود والنصارى وكل من خالف دين الاسلام وسنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (ان الله لا يهدي القوم الظالمين) تعليل للجملة التى قبلها أى ان وقوعهم في الكفر هو بسبب عدم هدايته سبحانه لمن ظلم نفسه بما يوجب الكفر كن يوالى الكافرين قال حديثه ليق أحدكم أن يكون يهوديا أو نصرانيا أو هو لا يشعر وتلاه هذه الآية وعن أبي موسى قال قلت لعمر بن الخطاب ان لى كاتبنا نصرانيا فقال مالك وله فانك الله ألا اتخذت حذنا يعني مسلما أما سمعت قول الله وتلاه هذه الآية قلت له دينه ولى كتابه فقال لا أكرمهم اذا هانهم الله ولا أعزهم اذا ذلهم الله ولا أدنيهم اذا بعدهم الله قلت انه لا يتم أمر البصرة الا به فقال مات النصراني والسلام يعني هب أنه مات فالتصنع بعده فمات عمله بعدموته فاعمله الآن واستغن عنه بغيره من المسلمين (فترى الذين في قلوبهم مرض) النفاق السببية والخطاب اما للرسول صلى الله عليه وآله وسلم أو لكل من يصلح له أى ما ارتكبه من الموالاة ووقعوا فيه من الكفر هو بسبب ما في قلوبهم من مرض النفاق والشك في الدين والرؤية اما قلبية أو بصرية وقرئ فيرى بالتصنية واختلاف في فاعله ما هو فقيل هو الله عز وجل وقيل هو كل من يصلح منه الرؤية وقيل هو الموصول أى فيرى القوم الذين (يسارعون فيهم) أى في مودة اليهود والنصارى وموالاتهم ومناصحتهم لأنهم كانوا أهل ثروة ويسار يخاطبونهم ويغشونهم لاجل ذلك نزلت في ابن أبي المنافق وأصحابه وجعل المسارعة في موالاتهم مسارعة فيهم للبهالة في بيان رغبتهم في ذلك حتى كانوا مستقرون فيهم داخلون في عدادهم (يقولون نخشى أن تصيبنا دائرة) جملة مشقة على تعليل المسارعة في الموالاة أى ان هذه الخشية هى الحامل لهم على المسارعة والدائرة ما يدور من مكابرة الدهر ودوائر كالدولة التى تدول أى يقول المنافقون انما نخاطب اليهود

أحمد حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا ابن غير وأبو أسامة عن زكريا عن سعيد بن ابراهيم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا حلف في الاسلام واما حلف كان في الجاهلية لم يرد به الاسلام الا شدة وهكذا رواه مسلم ورواه النسائي من حديث اسحق بن يوسف الازرق عن زكريا عن سعيد بن ابراهيم عن نافع عن جبير بن مطعم عن أبيه به وقال ابن جبير حدثنا أبو بكر يرب حدثنا وكيع عن شريك عن سفيان عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وحدثنا أبو بكر يرب حدثنا مضعب بن المقدام عن اسرايل عن يونس عن محمد بن عبد الرحمن مولى أبي طلحة عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

وسلم لا حلف في الاسلام وكل حلف كان في الجاهلية لم يزد الاسلام الا شدة وما يسرني ان لي جر النعم واني نقضت الحلف الذي كان في دار الندوة قلظ ابن جرير وقال ابن جرير أيضا حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابن علية عن عبد الرحمن بن اسحق عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه عن عبد الرحمن بن عوف أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال شهدت حلف الطيبين وأنا غلام مع عمو متي فأتيت جر النعم وأنا أنكرته قال الزهري قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يصب الاسلام حلفا الا زاده شدة قال ولا حلف في الاسلام وقد أف النبي (٧٨) صلى الله عليه وسلم بين قريش والانصار وهكذا رواه الامام أحمد عن بشر

ابن المفضل عن عبد الرحمن بن اسحق عن الزهري بتمامه وحدثني يعقوب بن ابراهيم حدثنا هشيم أخبرني مغيرة عن أبيه عن شعبة ابن التوأم عن قيس بن عاصم أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الحلف قال فقال ما كان من حلف في الجاهلية فتمسكوا به ولا حلف في الاسلام وهكذا رواه أحمد عن هشيم وحدثنا أبو كريب حدثنا وكيع عن داود بن أبي عبد الله عن ابن جدد عن حذيفة عن أم سلمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا حلف في الاسلام وما كان من حلف في الجاهلية لم يزد الاسلام الا شدة وحدثنا كريب حدثنا يونس بن بكير عن محمد بن اسحق عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال لما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة عام الفتح قام خطيبا في الناس فقال يا أيها الناس ما كان من حلف في الجاهلية لم يزد الاسلام الا شدة ولا حلف في الاسلام ثم رواه من حديث حسين المعلم وعبد الرحمن ابن الحرث عن عمرو بن شعيب به

لانا نخشى أن يدور علينا الدهر بمكر وهجوم الهزيمة في الحرب والتعط والجذب والحوادث المخوفة قال ابن عباس نخشى أن لا يتم أمر محمد صلى الله عليه وآله وسلم فيدور علينا الأمر كما كان قبل محمد يعني نخشى أن يظفر الكفار بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم فتكون الدولة لهم وتبطل دولته فيصيبنا منهم مكر وهجوم وفوق الراغب بين الدائرة والدولة بان الدائرة هي الخط المحيط ثم عبر بها عن الحادثة وانما يقال في المكر وهجوم الدولة في المحبوب (فعمى الله أن يأتي بالفتح) رد عليهم ودفع لما وقع لهم من الخشية وعسى في كلام الله سبحانه وعد صادق لا يتخلف والفتح ظهور النبي صلى الله عليه وآله وسلم على الكافرين ومنه ما وقع من قتل مقاتلة بن قريظة وسي ذرارهم واجلاء بني النضير وقيل هو فتح بلاد المشركين على المسلمين وقيل فتح مكة (أو أمر من عنده) هو كل ما تدفع به صولة اليهود ومن معهم وتنكسر به شوكتهم وقيل هو اظهار أمر المنافقين واخبار النبي صلى الله عليه وآله وسلم بما أسر وافي أنفسهم وأمره بقتلهم وقيل هو الجزية التي جعلها الله عليهم وقيل الخصب والسعة للمسلمين (فيمضوا) أي المنافقون (على ما أسر وافي أنفسهم) من النفاق الحامل لهم على الموالاة (نادمين) على ذلك لطلان الاسباب التي تخيلوها وانكشاف خلافها (ويقول الدين آمنوا) كلام مبتدأ مسوق لبيان ما وقع من هذه الطائفة أي يقول الذين آمنوا مخاطبين لليهود ومشيرين الى المنافقين وقت اظهار الله تعالى نفاقهم (أهؤلاء) الهمة للاستفهام التحجبي (الذين أقسموا بالله جهدا أي بانهم انهم لمعكم) بالناصر والمعاوضة في القتال أو يقول بعض المؤمنين لبعض مشيرين الى المنافقين وهذه الجملة منسرة للقول وجهد الايمان أغلظها (حبطت أعمالهم) أي بطلت وهومن تمام قول المؤمنين واستظهره أبو حيان وبه قال الزمخشري أو جملة مستأنفة والقائل هو الله سبحانه والأعمال هي التي عملوها في الموالاة وكل عمل يعملونه وعليه جمهور المفسرين (فاسجوا خاسرين) في الدنيا باقتضاهم وفي الآخرة باحباط ثواب أعمالهم وحصلوا بالعذاب الدائم المقيم (يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه) هذا شروع في بيان أحكام المرتدين بعد بيان ان موالاة الكافرين من المسلم كفر وذلك نوع من أنواع الردة ذكر صاحب الكشاف ان إحدى عشرة فرقة من العرب ارتدت ثلاث في زمن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهم بنو مدلج ورئيسهم ذوالحمار وبنو حنيفة

وقال الامام أحمد حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا ابن غير وأبو امامة عن زكريا عن سعد بن ابراهيم عن أبيه وهم عن جبير بن مطعم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا حلف في الاسلام واما حلف كان في الجاهلية لم يزد الاسلام الا شدة وهكذا رواه مسلم عن عبد الله بن محمد وهو أبو بكر بن أبي شيبة باسناده مثله ورواه أبو داود عن عثمان بن محمد بن أبي شيبة عن محمد ابن بشر وابن غير وأبي اسامة ثلاثهم عن زكريا وهو ابن أبي زائدة باسناده مثله ورواه ابن جرير من حديث محمد بن بشره ورواه النسائي من حديث اسحق بن يوسف الأزرق عن زكريا عن سعد بن ابراهيم عن نافع بن جبير بن مطعم عن أبيه به وقال الامام أحمد

كان الرجل يعاقد الرجل أي مامات ورثه الآخر فانزل الله تعالى وأولو الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين الآن تفعلوا الى أولياكم معروفا يقول الآن توصوا لهم بوصية فهي لهم جائزة من ثلث المال وهذا هو المعروف وهكذا نص غير واحد من السلف انهم منسوخة بقوله وأولو الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين الآن تفعلوا الى أولياكم معروفا وقال سعيد بن جبيرة فأتوهم نصيبهم أي من الميراث قال وعاقداً بوبكر مولى فوره رواه ابن جرير وقال الزهري عن ابن المسيب (٨٠) نزلت هذه الآية في الذين كانوا يتبنون رجلاً غريباً بناتهم

ورثتهم فانزل الله فيهم فجعل لهم نصيباً في الوصية ورد الميراث الى الموالى في ذى الرحم والعصبة وأبى الله ان يكون للمدعين ميراثاً من ادعاهم وتبناهم ولكن جعل لهم نصيباً من الوصية رواه ابن جرير وقد اختار ابن جرير ان المراد بقوله فأتوهم نصيبهم أي من النصرة والصحة والمعونة لان المراد فأتوهم نصيبهم من الميراث حتى تكون الآية منسوخة ولأن ذلك كان حكماً ثم نسخ بل انما دلت الآية على الوفاء بالخلف المعقود على النصرة والصحة فهي محكمة لا منسوخة وهذا الذي قاله فيه نظر فان من الخلف ما كان على المناصرة والمعاونة ومنه ما كان على الارث كما حكاه غير واحد من السلف وكما قال ابن عباس كان المهاجري يرث الانصاري دون قراباته وذوي رحمه حتى نسخ ذلك فكيف يقول ان هذه الآية محكمة غير منسوخة والله أعلم (الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما أنفقوا من أموالهم فالصالحات قانتات حافظات للغيب بما حفظ الله واللاتي يتحافون نشوزهن فعظوهن واحبروهن في المضاجع واضربوهن فان أظعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلاً ان الله كان علياً كبيراً) يقول تعالى الرجال قوامون على النساء أي الرجل قيم على المرأة أي هو رئيسها وكبيرها والحاكم عليها وودبها اذا عوجت بما فضل الله بعضهم على بعض أي لان الرجال أفضل من النساء والرجل خير من المرأة ولهذا كانت النبوة مختصة بالرجال وكذا الملك الاعظم لقوله صلى الله عليه وسلم ان يطلع قوم ولو امرهم امرأة رواه البخاري من حديث عبد الرحمن بن أبي بكر عن أبيه وكذا من نصب القضاء وغير ذلك وبما أنفقوا

وفضلهم وشرفهم والاذلة جمع ذليل لاذلول والاعزة جمع عزيز أي يظهر ون الحنو والعطف والتواضع للمؤمنين ويظهر ون الشدة والغلظة والترفع على الكافرين (يجاهدون في سبيل الله ولا يحافون لومة لائم) عدل عاذل في نصرهم الدين أي يجمعون بين المجاهدة في سبيل الله وعدم خوف الملامة في الدين بل هم متصابون لا يبالون بما يفعله أعداء الحق وحزب الشيطان من الازراء باهل الدين وقلب محاسنهم مساوى ومنافقهم مثالب حسدا وبغضا وكرهه للعق وأهله والاشارة بقوله (ذلك) الى ما تقدم من الصفات التي اختصهم الله بها (فضل الله) أي لطفه واحسانه (يؤتيه من يشاء والله واسع) الفضل وكثير الفضائل (عليه) بن هوأهلها (انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون) عن ابن عباس قال تصدق على بختام وهو راكم فانزل الله فيه هذه الآية وعن علي بن الحنفية أخرجه أبو الشيخ وابن عساكر قلت لما فرغ سبحانه من بيان من لا تحل موالاة بين من هو الولي الذي يجب موالاة موالاته والمراد بالركوع الخشوع والخضوع أي وهم خاشعون خاضعون لا يتكبرون وقيل يصنعون الزكاة في مواضعها غير متكبرين على الفقراء ولا مترفعين عليهم وقيل المراد بالركوع على المعنى الثاني ركوع الصلاة ويدفعه عدم جواز اخراج الزكاة في تلك الحال (ومن يتول الله

دينكم

فانصاره ومن يتول الكافرين فانهم اعداء لله ومن يتول الكافرين فانهما مع الكافرين ومن يتول الله فانهما مع الله ومن يتول الله فانهما مع الله ومن يتول الله فانهما مع الله

فانصاره ومن يتول الكافرين فانهم اعداء لله ومن يتول الكافرين فانهما مع الكافرين ومن يتول الله فانهما مع الله ومن يتول الله فانهما مع الله ومن يتول الله فانهما مع الله

من أموالهم أي من المهور والنفقات والكف التي أوجبها الله عليهم لهن في كتابه وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم فالرجل أفضل من المرأة في نفسه وله الفضل عليها والافضل فناسب أن يكون قima عليها كما قال الله تعالى وللرجال عليهن درجة الآية وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس الرجال قوامون على النساء يعني أمراء عليهن أي تطيعه في أمر لها الله به من طاعته وطاعته أن تكون محسنة لا هله حافظة لماله وكذا قال مقاتل والسدي والضحاك وقال الحسن البصري جاءت امرأة إلى النبي صلى الله عليه وسلم تشكو أن زوجها الطمها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم القصاص فأمر الله (٨١) عز وجل الرجل قوامون على النساء

الآية فرجعت بغير قصاص ورواه ابن جريج وابن أبي حاتم من طرق عنه وكذلك أرسل هذا الخبر قتادة وابن جريج والسدي وأورد ذلك كله ابن جريج وقد أسنده ابن مردويه من وجه آخر فقال حدثنا أحمد بن علي النسائي حدثنا محمد بن هبة الله الهاشمي حدثنا محمد بن محمد الأشعث حدثنا موسى بن جعفر بن محمد قال حدثني أبي عن جدي عن جعفر بن محمد عن أبيه عن علي قال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من الأنصار بامرأة له فقالت يا رسول الله إن زوجها فلان بن فلان الانصاري وأنه ضربها فأثر في وجهها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس له ذلك فأمر الله تعالى الرجال قوامون على النساء في الأدب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أردت أمرا أو أراد الله غيره وكذلك أرسل هذا الخبر قتادة وابن جريج والسدي وأورد ذلك كله ابن جريج وقال الشعبي في هذه الآية الرجل قوامون على النساء

دينكم هزوا ولعبا) هذا النهي عن موالاة المتخذين للدين هزوا ولعبا يتم كل من حصل منه ذلك من المشركين وأهل الكتاب وأهل البدع النتمين إلى الاسلام والبيان بقوله (من الذين أتوا الكتاب من قبلكم) لا ينافي دخول غيرهم تحت النهي إذا وجدت فيه العلة المذكورة التي هي الباعثة على النهي (والكفار) المشركين أو المنافقين (أو ألباء) أي أنصار الكفر في الدين والدنيا (واتقوا الله) بترك موالاتهم وترك ما نهى الله عنه من هذا وغيره (ان كنتم مؤمنين) فان الإيمان يقتضي ذلك (وإذا ناديتكم إلى الصلاة) النداء الدعاء برفع الصوت وناداه مناداة ونداء صاحبه وتنادوا أي نادى بعضهم بعضا وتنادوا أي جلسوا في النادي (اتخذوها هزوا ولعبا) أي اتخذوا أصلا لكم وقيل الضمير للمناداة المدلول عليها باندائهم قيل وليس في كتاب الله تعالى ذكر الاذان الا في هذا الموضع وأما قوله تعالى في سورة الجمعة اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فهو خاص ببناء الجمعة وقد اختلف أهل العلم في كون الاذان واجبا أو غير واجب وفي الناطقه وهو مبسوط في واطنه (ذلك بانهم قوم لا يعبدون) الباطنية لان الهزوا واللعب شأن أهل السنة والخسة والطيش (قل يا أهل الكتاب هل تنتمون منا) أي تكثرهون من أوصافنا وأحوالنا فقرأ الجهور بكسر الهمزة وفتح الجيم بفتحها وهاتان فرعتان على الماضي وفيه لغتان النصحي نغم بفتح النون بفتح الكسر أو بفتحها وهاتان فرعتان على ذلك فيهما أحكاها الكسائي ولم يقرأ قوله وما نقيموا الا بالفتح وأصل نغم أن يتعدى بعلى يقال نغمت على الرجل أنقيم بالكسر فيه ما فانا نأقيم اذا عتبت عليه وانما عدى هنا بفتح لتضمنه معنى تكثرهون وتذكرون في الصحاح ما نغمت منه الا الاحسان وقال الكسائي نغمت بالكسر لغنة ونغمت الامر أيضا ونغمته اذا كرهته وانغم الله منه أي عاقبه والاسم منه النغمة والجمع نغمات ونغم مثل كلمة وكلمات وكلام وان شئت سكنت النون ونقلت حركتها إلى النون فقلت نغمة والجمع نغم مثل نعمة ونعم وقيل المعنى تسخطون وقيل تذكرون أي هل تعيبون أو تسخطون أو تذكرون أو تكثرهون منا (الا أن آمننا بالله وما أنزل البنا وما أنزل من قبل) أي الايماننا بالله وبكتبه المنزل وقد علمنا باننا على الحق وهذا على سبيل التعجب من فعل أهل الكتاب والاستنفاء فرغ أي ليس هذا مما ينكر أو يقيم به (وان أكرهكم فاسقون) بترككم للإيمان والخروج عن امتثال أوامر الله

(١١ - فتح البيان ثالث)

بما فضل الله بعضهم على بعض وبما انفقوا من أموالهم قال الصادق الذي اعطاها ألا ترى انه لو قد فها لا عنها ولو قد فته جلدت وقوله تعالى فالصالحات أي من النساء فأتات قال ابن عباس وغير واحد يعني مطيعات لأزواجهن حافظات للغيب وقال السدي وغيرهم أي تحفظ زوجها في غيبته في نفسها وماله وقوله بما حفظ الله أي المحفوظ من حفظه الله قال ابن جريج حدثني المثنى حدثنا أبو صالح حدثنا أبو سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير النساء امرأة إذا نظرت إليها سرتك وإذا أمرتها أطاعتك وإذا غبت عنها حفظت في نفسها

ومالك قال ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية الرجال قوامون على النساء الى آخرها ورواه ابن أبي حاتم عن يونس بن حبيب عن أبي داود الطيالسي عن محمد بن حبيب بن أبي ذئب عن سعيد المقبري به مثله سواء وقال الامام أحمد حدثنا يحيى ابن اسحق حدثنا ابن لهيعة عن عبد الله بن أبي جعفر أن ابن قارظ أخبره أن عبد الرحمن بن عوف قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلت المرأة خمارها وحفظت فرجها وأطاعت زوجها قيل لها ادخلي الجنة من أي الابواب شئت تفرد به أحمد من طريق عبد الله بن قارظ (٨٢) عن عبد الرحمن بن عوف وقوله تعالى واللاتي يخافون نشوزهن أي والنساء

اللاتي يخافون أن ينشزن عن أزواجهن والنشوز هو الارتفاع قاله رأة الناشز هي المرتفعة على زوجها التاركة لأمرة المعرصة عنه المبغضة له حتى ظهر له منها امارات النشوز فليعظها وليخوفها عقاب الله في عصيانه فان الله قد أوجب حق الزوج عليها وطاعته وحرم عليها معصيته لماله عليها من الفضل والافضال وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كنت امرأ أحد ان يسجد لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها من عظم حقه عليها وروى البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دعا الرجل امرأته الى فراشه فأبت عليه لعنتها الملائكة حتى تصبح ورواه مسلم ولنظمه اذا باتت المرأة هاجرة فراش زوجها لعنتها الملائكة حتى تصبح ولهذا قال تعالى واللاتي يخافون نشوزهن فعظوهن وقوله واهجروهن في المضاجع قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس الهجر هو أن لا يجامعها ويضاجعها على فراشها ويدها

أي ماتقة - من منا لا الجمع بين ايمانها وبين غردكم وخروجكم عن الايمان وفيه ان المؤمنين لم يجتمعوا بين الامر بين المذكورين فان الايمان من جهتهم والترك والخروج من الناقين وقيل هو على تقدير محذوف أي واعتمادا ان أكثركم فاسقون وقيل غير ذلك (قل هل أنبئكم بشر من ذلك) بين الله سبحانه لرسوله ان فيه - من العيب ما هو أولى بالعييب وهو ما هم عليه من الكفر الموجب لعن الله وغضبه ومسخه والمعنى هل أنبئكم أيها اليهود بشر من نعمكم علينا أو بشر بما تريدون بناسن المكروه أو بشر من أهل الكتاب أو بشر من دينهم (منسوبة عند الله) أي جزاء باتباعها هي مختصة بالخير كما أن العقوبة مختصة بالشرو وضعت هنا موضع العقوبة على طريقة فبشرهم بعذاب أليم وهي منسوبة على الله بمن بشر (من لعنه الله) أي دواع من لعنه الله أو هودين من لعنه الله (وغضب عليه) أي اتقم منه لان الغضب ارادة الانتقام من العصاة (وجعل منهم القردة والخنازير) أي مسخ بعضهم قردة وبعضهم خنازير وهم اليهود فان الله مسخ أصحاب السبت قردة وكفار مائدة عيسى منهم خنازير وقال ابن عباس ان المسوخين ككلاهما أصحاب السبت فشباهم مسخو القردة ومساخيتهم مسخو الخنازير (وعبد الطاغوت) أي جعل منهم عبد الطاغوت باضافة عبد الى الطاغوت والمعنى وجعل منهم من يبالغ في عبادة الطاغوت لان فعل من صيغ المبالغة كقذر فطن للتبليغ في الحذر والفتنة وقرئ على ان عبد فعل ماض معطوف على غضب ولعن كأنه قيل ومن عبد الطاغوت أو معطوف على القردة والخنازير أي وجعل منهم عبد الطاغوت جلا على لفظ من وقرأ ابن مسعود عبد الطاغوت جلا على معناها وقرأ ابن عباس عبد كأنه جمع عبد كما يقال سقف وسقف ويجوز أن يكون جمع عبيد كغيف ورغف أو جمع عابد كآزر وبزل وقرئ عبد جمع عابد للمبالغة كعامل وعمال وقرئ عبد على البناء للمفعول والتقدير وعبد الطاغوت فيهم وقرئ عبد الطاغوت على التوحيد وقرئ عبدة وأعبد الطاغوت مثل كاب وأكاب وقرئ عبد عطنا على الموصول وهي قراءة ضعيفة جدا وجملة القراءات في هذه الآية أربع وعشرون منها ثنتان سبعينان والباقي شاذة ذكرها السمين والطاغوت الشيطان أو الكهنة أو العجل أو الاحبار أو غيرهما مما تقدم مستوفى وجملة ان كل من أطاع أحد في معصية الله فقد عبده وهو الطاغوت (أولان)

اي ظهره وكذا قال غير واحد وزاد آخرون منهم السدي والضحاك وعكرمة وابن عباس في رواية ولا يكلمها مع اي ذلك ولا يجامعها وقال علي بن أبي طلحة أن نضاع ابن عباس بعظها فان هي قبلت والاهجرها في المضجع ولا يكلمها من غير أن يردنكاحها وذلك عليها شديد وقال مجاهد والشعبي وابراهيم ومحمد بن كعب بن مقسم وقتادة الهجر هو أن لا يضاجعها وقد قال أبو داود حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا جاد بن سلمة عن علي بن زيد عن أبي مرة الرقاشي عن عمه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال فان خنتن نشوزهن فاهجرهن في المضاجع قال جاد يعني النكاح وفي السنن والمسند عن معاوية بن حيدة القشيري انه قال

بارسول الله ما حق امرأة أحدنا عليه قال أن تطعمها إذا طعمت وتكسوها إذا اكسيت ولا تضرب الوجه ولا تشجع ولا تهجر
 الأبي البيت وقوله واضربوهن أي إذا لم يرتدعن بالموعظة ولا بالهجران فلكم أن تضربوهن ضرباً غير مبرح كما ثبت في صحيح
 مسلم عن جابر بن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال في حجة الوداع واتقوا الله في النساء فانهم عندكم عوان ولكم عليهن أن لا يوطئن
 فرشكم أحداً كنهنه فان فعلن فاضربوهن ضرباً غير مبرح ولهن رزقهن وكسوتهن بالمعروف وكذا قال ابن عباس وغير
 واحد ضرباً غير مبرح قال الحسن البصري يعني غير مؤثر قال النخعي هو أن (٨٣) لا يكسر فيها عضو ولا يوثر شيناً أو قتل

على بن أبي طلحة عن ابن عباس
 بهجرها في المضجع فإن أقبلت
 والا فقد أذن الله لك أن تضربها
 ضرباً غير مبرح ولا تكسرها
 عظمها فإن أقبلت والا فقد أحل
 الله لك منها الفدية وقال سفيان
 ابن عيينة عن الزهري عن عبد الله
 ابن عبد الله بن عمر عن أبياس بن
 عبد الله بن أبي ذئاب قال قال النبي
 صلى الله عليه وسلم لا تضربوا ماء
 الله فإني عمر رضى الله عنه إلى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
 ذنن النساء على أزواجهن فرخص
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في ضربهن فاطاف بالرسول الله
 صلى الله عليه وسلم نساء كثير
 يشتكين أزواجهن فقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لقد أظاف
 بال محمد نساء كثير يشتكين من
 أزواجهن ليس أولئك بخياركم
 رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه
 وقال الامام أحمد حدثنا سليمان
 ابن داود عن عني أبداود الطيالسي
 حدثنا أبو عوانة عن داود الأودي
 عن عبد الرحمن السلمى عن الأشعث
 ابن قيس قال ضفت عمر رضى الله

أى الموصوفون بالصفات المتقدمة و (شر) هنا على بابه من التفضيل والمنزل عليه فيه
 احتمالان أحدهما أنهم المؤمنون والثاني أنهم طائفة من الكفار و (مكناً) تميز لان
 مأواهم النار وجعلت الشرارة لهم مكان وهي لا تله للمبالغة ويجوز أن يكون الأسناد
 مجازياً (وأضل عن سواء السبيل) أى هم أضل من غيرهم عن الطريق المستقيم قيل
 انتفضيل في الموضوعين للزيادة مطلقاً أو لكونهم أشوأضل من يشاركونهم في أصل الشرارة
 والضلال (وإذا جاؤكم) أى منافقوا اليهود (قالوا آمنا) أى اظهروا الاسلام
 (وقد دخلوا بال كفر وهم قد خرجوا به) جلتان حالتان أى جاؤكم حال كونهم قد
 دخلوا عندكم متلبسين بالكفر وخرجوا من عندكم متلبسين به لم يوثروا فيهم ما معهم وامنك
 بل خرجوا كما دخلوا (والله اعلم بما كانوا يكتمون) عندكم من الكفر والنفاق وفيه وعيد
 شديد وهو لا هم المنافقون وقيل هم اليهو الذين قالوا آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا
 وجه النهار واكفروا آخره (وترى كثير منهم يسارعون في الآثم) الخطاب لرسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم أو لكل من يصلح له والضمير في من هم عائد إلى المنافقين أو اليهود
 أو إلى الطائفتين جميعاً ووجه يسارعون في محل النصب على الحال على أن الروية بصرية
 أو هو مفعول ثان ل ترى على أنها اقلبية والمسارة في الشيء المبادرة اليه والاثم الكذب
 أو الشرك أو الحرام (والعدوان) هو الظلم المتعدى إلى الغير أو مجاورة الحد في الذنوب
 (وأكلهم السحت) هو الحرام فعلى قول من فسر الاثم بالحرام يكون تكريره للمبالغة
 (لبئس ما كانوا يعملون) من المسارعة إلى الاثم والعدوان وكل السحت وهو الرشا
 وما كانوا يعملون من غير وجهه (لولا) أى هلا وهى هنا للتخصيص والتوبيخ للمئاتهم
 وعبادهم عن تركهم النهى عن المنكر (بيناهم الربانيون والاحبار) قال الحسن
 الربانيون علماء النصارى والاحبار علماء اليهود وقيل الكل من اليهود لان هذه الآيات
 فيهم (عن قولهم الاثم) يعنى الكذب (واكلهم السحت) أى الرشا والحرام (لبئس
 ما كانوا يصنعون) أى الاحبار والرهبان اذ لم ينهوا غيرهم عن المعاصي وهذا فيه زيادة
 على قوله لبئس ما كانوا يعملون لان العمل لا يبلغ درجة الصنع حتى يتدرب فيه صاحبه
 ولهذا تقول العرب سيف صنيع اذا جودعاه له عمله فالصنع هو العمل الجيد لا مطلق
 العمل فوجب سبحانه الخاصة وهم العلماء التاركون للامر بالمعروف والنهي عن المنكر

عنه فتناول امرأته فضربها فقال يا أشعث احفظ عني ثلاثاً حفظتهن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسأل الرجل فيمضرب
 امرأته ولا تنم الاعلى وترونى الثالثة وكذا رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث عبد الرحمن بن مهادى عن أبي
 عوانة عن داود الأودي به وقوله تعالى فان أطعتمكم فلا تبغوا عليهن سبيلاً أى اذا أطاعت المرأة زوجها في جميع ما يريد منها
 بما أحبه الله له منها فلا سبيل له عليها بعد ذلك وليس له ضربها ولا هجرانها وقوله ان الله كان علياً كبيراً تهديد للرجال اذا بغوا
 على النساء من غير سبب فان الله العلى الكبير وليهن وهو منتقم من ظلمهن وبغى عليهن (وان خفتن شقاق بينه ما فابعثوا حكم من أهله

وحكام من أهلها ان يريد اصلاحا يوفق الله بينهم - ما ان الله كان عليا خيرا ذكر الحال الاول وهو اذا كان النفور والنشور من الزوجة ثم ذكر الحال الثاني وهو اذا كان النفور من الزوجين فقال تعالى وان خفتم شقاق بينهم - ما فابعدوا حكما من أهلها وحكام من أهلها وقال الفقهاء اذا وقع الشقاق بين الزوجين أسكنهم ما الحاكم الى جنب ثقة ينظر في أمرهما ويمنع الظالم منهما من الظلم فان تفاقم أمرهما وطالت خصومتهم مابعث الحاكم ثقة من أهل المرأة وثقة من قوم الرجل ليحتما فينظر في أمرهما ويفعل ما فيه المصلحة مما يبرئانه من التفریق (٨٤) أو التوفيق وتشوف الشارع الى التوفيق ولهذا قال تعالى ان يريد اصلاحا

يوفق الله بينهم - ما وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أمر الله عز وجل أن يعثوا رجلا صالحا من أهل الرجل ورجلا من أهل المرأة فينظران أيهما المسيء فان كان الرجل هو المسيء حببوا عنه امرأته وقصره وعلى النفقة وان كانت المرأة هي المسيئة قصروها على زوجها ومنعوها النفقة فان اجتمع رأيهم - ما على أن يفرقا أو يجمعهما فامرهما بما جازفان رأيا أن يجمعهما فرفض أحد الزوجين وكره الآخر ثم مات أحدهما فان الذي رضى يرث الذي لم يرض ولا يرث الكاره الراضى رواه ابن أبي حاتم وابن جرير وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن ابن طاوس عن عكرمة بن خالد عن ابن عباس قال بعثت أنا ومعاوية حكمتين قال معمر بلغني أن عثمان بعثهما وقال لهما ان رأيتم ان تجمعما جعما وان رأيتم ان تفرقا ففرقا وقال أنس بن مالك حدثني ابن أبي مليكة أن عقيل بن أبي طالب تزوج فاطمة بنت عتبة بن ربيعة فقالت نصبر الى وأنفق عليك فكان اذا دخل عليها قالت أين عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة فقبول على يسار في النار اذا دخلت فشدت عليها ثيابها وما

دخل عليها قالت أين عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة فقبول على يسار في النار اذا دخلت فشدت عليها ثيابها وما فجاءت عثمان فذكرت له ذلك فضحك فأرسل ابن عباس ومعاوية فقال ابن عباس لا تفرق بينهما ما فقال معاوية ما كنت لا تفرق بين شخصين من بني عبد مناف فأتياهما فوجداهما قد أغلقا عليهما أبوابهما فوجعا وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن أيوب عن محمد بن سيرين عن عبيدة قال شهدت عليا واجاهته امرأته وزوجها مع كل واحد منهما فأتياهم من الناس فأخرج هؤلاء محكما وهو لا حكما فقال علي للحكمتين أتدريان ما عليكما ان عليكما ان رأيتم ان تجمعما جعما فقلت المرأة رضى الله لي وعلي وقال الزوج أما

الفرقة فلا فقال علي كذبت والله لا تبرح حتى ترضى بكتاب الله عز وجل لعلك رواه ابن أبي حاتم ورواه ابن جرير عن يعقوب عن ابن عليه عن أيوب عن ابن سيرين عن عبيدة عن علي من روه من وجه آخر عن ابن سيرين عن عبيدة عن علي ته وقد أجمع العلماء على أن الحكمين لهما الجمع والتفرقة حتى قال إبراهيم النخعي أن شاء الحكمين أنه يفرق بينهما ما بطلت أو بطلت أو ثلثا فعلا وهوراية عن مالك وقال الحسن البصري الحكمين يحكمان في الجمع لافي التفرقة وكذا قال قتادة وزيد بن أسلم وبه قال أحمد بن حنبل وأبو ثور ودود وما أخذهم قوله تعالى أن يريد إصلاحا يوفق الله بينهما (٨٥) ولم يذ كر التفرقة وأما إذا كانا وكيلين من جهة الزوجين فإنه ينفذ حكمهما

في الجمع والتفرقة بلا خلاف وقد اختلف الأئمة في الحكمين هل هما منصوبان من جهة الحاكم فيحكمان وإن لم يرض الزوجان أو هما وكيلين من جهة الزوجين على قولين والجمهور على الأول لقوله تعالى فابهموا حكمنا أهلكم وحكما من أعلمهما فسماهما حكمين ومن شأن الحكم أن يحكم بغير رضا المحكوم عليه وهذا ظاهر الآية والخدي من مذهب الشافعي وهو قول أبي حنيفة وأصحابه الثاني منهم القول على رضي الله عنه للزوج حين قال أما التفرقة فلا فقال كذبت حتى تقر بما أقرت به قالوا فلو كانا حكمين لما افتقر إلى إقرار الزوج والله أعلم قال الشيخ أبو عمر بن عبد البر وأجمع العلماء على أن الحكمين إذا اختلف قولهما فلا عبرة بقول الآخر وأجمعوا على أن قولهما نافذ في الجمع وإن لم يوكلاهما الزوجان واختلفوا هل ينفذ قولهما في التفرقة ثم حكى عن الجمهور أنه ينفذ قولهما فيها أيضا من غير

وما بعده والجواب عن الجواب الأول أن اليد صفة قائمة بذات الله وهي صفة سوى القدرة من شأنها التكوين على سبيل الاصطفاء والذي يدل عليه أن الله تعالى أخبر عن آدم أنه خلقه بيده على سبيل الكرامة ولو كان معناه بقدرته أو نعمته أو ملكه لم يكن لخصوصية آدم بذلك وجه مفهوم وامتنع كون آدم مصطفى بذلك لأن ذلك حاصل في جميع المخلوقات فلا بد من إثبات صفة أخرى وراء ذلك يقع بها الخلق والتكوين على سبيل الاصطفاء وبه قال أبو الحسن الأشعري على ما نقله الرازي عنه وجماعة من أهل الحديث والجواب عن الجواب الثاني أن الاسم إذا نفي لا يؤدي في كلام العرب إلا عن اثنين بإعيانهم مادون الجمع ولا يؤدي عن الجنس فثبت أن اليد صفة لله تعالى تليق بجلاله وإنها ليست بجارية كما قالت المجسمة واليهود ولا بنعمة وقدرة كما قالت المعتزلة ولما قالت اليهود ذلك أجاب سبحانه عليهم بقوله (غلت أيديهم) هذا دعاء عليهم بالجنل فيكون الجواب عليهم مطابقا لما أرادوه بقولهم يد الله مغلولة ويجوز أن يراد غل أيديهم حقيقة بالأسر في الدنيا أو العذاب في الآخرة ويتقوى المعنى الأول أن الجنل قد لزم اليهود ولوم الظل للشمس فلا ترى يهوديا وإن كان ماله في غاية الكثرة لا وهو من أجنل خلق الله وقيل الجواز فوق بالمقام لمطابقة ما قبله عن ابن عباس قال قال رجل من اليهود يقال له النبش بن قيس إن ربك بجنل لا ينفق فانزل الله هذه الآية وعنه أنها نزلت في فتناس اليهودي وعن عكرمة نحوه والمعنى أمسكت أيديهم عن كل خير قال الزجاج رد الله عليهم فقال أنا الجواد الكريم وهم البخلاء وأيديهم هي المسكنة (ولعنوا بما قالوا) الباء سببية أي أبعدها من رحمة الله بسبب قولهم هذا فن لعنتهم أنهم مسخوفا في الدنيا قردة وخنازير وضربت عليهم الذلة والمسكنة والجزية وفي الآخرة لهم عذاب النار ثم رد الله سبحانه عليهم بقوله (بل يدها مبسوطتان) أي بل هو في غاية ما يكون من الجود وذكرا اليدين مع كونهم لم يذكروا إلا اليد الواحدة مبالغة في الرد عليهم بإثبات ما يدل على غاية السخاء فإن نسبة الجود إلى اليدين أبلغ من نسبته إلى اليد الواحدة لا فائدة الكثرة إذ غاية ما يذله السخى من ماله أن يعطى بيده وهذه الجملة الأنشائية معطوفة على جملة مقدرة يقتضيها المقام أي كلا ليس الأمر كذلك بل يدها مبسوطتان يعني هو جواد كريم على سبيل الكمال وحكى الأخفش عن ابن مسعود أنه قرأ بل يدها مبسوطتان أي منطلقتان ويد الله صفة من صفات ذاته كالسمع

توكيل (واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وبالوالدين إحسانا وبذي القربى واليتامى والمساكين والجار ذي القربى والجار الجنب والصاحب بالجنب وابن السبيل وما ملكت أيمانكم) إن الله لا يحب من كان مختالا في خفورا يا مربي تبارك وتعالى بعبادته وحده لا شريك له فإنه هو الخالق الرزاق المنعم المتفضل على خلقه في جميع الاوقات والحالات والمستحق منهم أن يوحده ولا يشركوا به شيئا من مخلوقاته كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لمعاذ بن جبل أتدري ما حق الله على العباد قال الله ورسوله أعلم قال أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئا ثم قال أتدري ما حق العباد على الله إذا فعلوا ذلك أن لا يعذبهم ثم أوصى بالاحسان إلى الوالدين فإن الله سبحانه

جعلهم ما سبب الخروجك من العدم الى الوجود وكثيرا ما يقرب الله سبحانه بين عبادته والاحسان الى الوالدين كقوله ان اشكرنك
ولو ابدتك وكقوله وقضى ربك ان لا تعبدوا الا اياه وبالوالدين احسانا ثم عطف على الاحسان اليهما الاحسان الى القرابات من
الرجال والنساء كما جاء في الحديث الصدقة على المسكين صدقة وعلى ذي الرحم صدقة وصلة ثم قال تعالى واليتامى وذلك لانهم فقدوا
من يقول بمصالحهم ومن يتفق عليهم فأمر الله بالاحسان اليهم والحنو عليهم ثم قال والمساكين وهم المحايض من ذوى الحاجات
الذين لا يجدون من يقوم بكفائهم (٨٦) فأمر الله سبحانه بمساعدتهم بما تم كفايتهم وتزول به ضرورتهم وسبأ في الكلام

والبصر والوجه فيجب علينا الايمان به والتسليم واثباتها للعدلى وامرارها كما جاءت في
الكتاب والسنة بالاكيف ولا تشبيه ولا تعطيل قال تعالى لما خلقت بيدي وقال النبي صلى
الله عليه وآله وسلم عن عين الرحمن وكذا ايديه عين الجارحة منتفحة في صنته عز وجل
والجهمية أنكروها وتأولوا بالنعمة والقدرة وهم المعطلة وهذا الانتفاء انما هو عند
المؤمنين وأما اليهود فانهم محجمة فيصع حمل اليد عندهم على الجارحة بحسب اعتقادهم
الفاسد (يتفق كيف يشاء) جملة من استأنف مؤكدة لكمال جوده سبحانه اى انفاقه
على ما تقتضيه مشيئته وحكمته فان شاء وسع وان شاء قتر لا اعتراض عليه فهو القابض
الماسط فان قبض كان ذلك لما يقتضيه حكمته الباهرة لاشئ آخر فان خزان ملكه لا تنفى
ومواد جوده لا تتناهى قال تعالى ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا فى الارض ولكن ينزل
بقدر ما يشاء وقال ييسر الرزق لمن يشاء ويقدر وعن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال بدا الله ملائى لا تغيبها نفقة سماء الليل والنهار ارايت ما انتق من خلق
السموات والارض فانه لم ينقص ما بيده وكان عرشه على الماء ويده الميزان يرفع ويخفض
أخرجه البخارى ومسلم وفى الباب احاديث (وليزيدن) اللام هى لام القسم اى والله
ليزيدن (كثيرا منهم) من علماء اليهود والنصارى ورؤسائهم (ما نزل اليك) من القرآن
المشتمل على هذه الاحكام الحسنة (من ربك طغيانا) الى طغيانهم (وكفرا) الى كفرهم
عن قتادة قال جلهم حسد محمد صلى الله عليه وآله وسلم والعرب على ان تركوا القرآن
وكفروا بمحمد ودينه وهم يجدونه مكتوبا عندهم (وألقينا بينهم) اى بين طوائف اليهود
(العداوة والبغضاء الى يوم القيامة) فان بعضهم جبرية وبعضهم قدرية وبعضهم
مرجئة وبعضهم مشبهة أو بين اليهود والنصارى فهم فرق كلاما كناية والنسبورية
واليعقوبية والماروانية لا يقال ان هذا المعنى حاصل بين المسلمين ايضا فكيف يكون
عيبا عليهم لا على المسلمين لاننا نقول ان هذه البدع والافتراق لم يكن شئ منها حاصل بينهم
فى الصدر الاول وانما حدث بعد عصر النبي صلى الله عليه وآله وسلم فحسن جعل ذلك
عيبا عليهم فى ذلك العصر الذى نزل فيه القرآن على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال
ابو حيان العداوة اخص من البغضاء لان كل عداوة مبغض وقد يغض من ليس بعدو قاله
الكرخى (كلما أوقدوا نار الحرب اطفأها الله) اى كلما جمعوا للعرب جمعا وأعدوا له

على الفقير والمسكين فى سورة براءة
وقوله والجار ذى القربى والجار
الجنب قال على بن أبى طلحة عن
ابن عباس والجار ذى القربى
يعنى الذى بينك وبينه قرابة
والجار الجنب الذى ليس بينك
وبينه قرابة وكذا روى عن
عكرمة ومجاهد وميمون بن مهران
والضحاك وزيد بن أسلم ومقاتل
ابن حيان وقتادة وقال أبو اسحق
عن نوف البكالى فى قوله والجار
ذى القربى يعنى الجار المسلم والجار
الجنب يعنى اليهودى والنصرانى
رواه ابن جرير وابن أبى حاتم وقال
جابر الجعفى عن الشعبي عن على
وابن مسعود والجار ذى القربى
يعنى المرأة وقال مجاهد اى فى
قوله والجار الجنب يعنى الرفيق فى
السفر وقد وردت الاحاديث
بالوصايا بالجار فلذلك كرمها ما تيسر
وبالله المستعان الحديث الاول
قال الامام أحمد حدثنا محمد بن
جعفر حدثنا شعبة عن عمر بن محمد
ابن زيد أنه سمع محمدا يحدث عن
عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال ما زال جبريل

يوصينى بالجار حتى ظننت أنه سيورثه أخرجه فى الصحيحين من حديث محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن
الحديث الثانى قال الامام أحمد حدثنا سفيان عن داود بن شبيب عن مجاهد عن عبد الله بن عمر وقال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ما زال جبريل يوصينى بالجار حتى ظننت أنه سيورثه وروى أبو داود والترمذى نحوه من حديث سفيان بن عيينة عن بشير
ابن اسمعيل زاد الترمذى وداود بن شبيب وكلاهما عن مجاهد بن سماعة قال الترمذى حسن غريب من هذا الوجه وقد روى عن مجاهد
وعائشة وأبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم الحديث الثالث عنه قال أحمد أيضا حدثنا عبد الله بن يزيد أخبرنا حيوة أخبرنا

شتر حبل بن شريك أنه سمع أبا عبد الرحمن الجعفي يحدث عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال خير الأصحاب عند الله خيرهم لصاحبه وخير الجيران عند الله خيرهم لجاره ورواه الترمذي عن أحمد بن محمد عن عبد الله بن المبارك عن حبة بن شريك عنه وقال حسن غريب الحديث الرابع قال الامام أحمد حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا سفيان عن أبيه عن عباية بن رفاع عن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يشبع الرجل دون جاره تفرد به أحمد الحديث الخامس قال الامام أحمد حدثنا علي بن عبد الله حدثنا محمد بن فضيل بن غزوان حدثنا (٨٧) محمد بن سعد الأنصاري سمعت أبا وليبة

الكلبي سمعت المتداد بن الأسود يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه ما تقولون في الزنا قالوا حرام حرمة الله ورسوله وهو حرام إلى يوم القيامة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن يرزني الرجل بعشر نسوة أيسر عليه من أن يرزني بجارية جاره قال ما تقولون في السرقة قالوا حرمة الله ورسوله فهي حرام إلى يوم القيامة قال لأن يسرق الرجل من عشرة أبيات أيسر عليه من أن يسرق من جاره تفرد به أحمد وله شاهد في الصحيحين من حديث ابن مسعود قلت يا رسول الله أي الذنب أعظم قال أن تجعل لله ندا وهو خلقك قلت ثم أي قال أن تقتل ولدك خشية أن يطعم معك قلت ثم أي قال أن تراني حيلة جارك الحديث السادس قال الامام أحمد حدثنا يزيد حدثنا هشام عن حفصة عن أبي العالية عن رجل من الأنصار قال خرجت من أهلي أريد النبي صلى الله عليه وسلم فاذابه قائم ورجل معه مقبل عليه فظننت أن لهما حاجة قال الأنصاري لقد قام رسول الله صلى

الله عليه وسلم حتى جعلت أرنى رسول الله صلى الله عليه وسلم من طول القيام فلما انصرف قلت يا رسول الله لقد قام بك هذا الرجل حتى جعلت أرنى لك من طول القيام قال وقد رأيته قلت نعم قال أتدري من هو قلت لا قال ذلك جبريل ما زال يوصيني بالخارج حتى ظننت أنه سيورثه ثم قال إنا انك لو سلمت عليه لردي عليك السلام الحديث السابع قال عبد بن حميد في مسنده حدثنا علي بن عبيد حدثنا أبو بكر يعني المدني عن جابر بن عبد الله قال جاء رجل من العوالي ورسول الله صلى الله عليه وسلم وجبريل عليه السلام يصلان حيث يصل على الجنائز فلما انصرف قال الرجل يا رسول الله من هذا الرجل الذي رأيت يصل معك قال وقد رأيته قال نعم عدة سمكت الله جمعهم وذعب برحهم فلم يظفر وابطأ ثل ولا عادوا بفائدة بل لا يحصلون من ذلك الا على الغلب لهم وذلك بان بعث الله عليهم مختصرا بالبابل ثم افسدوا فبعث عليهم طيطوس الرومي ثم افسدوا فسلط عليهم المجوس وهم أهل الفرس ثم افسدوا وقالوا يا الله مغلوله فبعث الله المسلمين فلا تزال اليهود في ذلة أبدا وهكذا الايزلون بهيجون الحروب ويجمعون عليهم ثم يطل الله ذلك قال مجاهد كلما مكر وامكر في حرب محمد صلى الله عليه وآله وسلم أطفأه الله تعالى وعن السدي قال كلما أجمعوا أمرهم على شيء فرقه الله وقذف في قلوبهم الرعب والآية مشتقة على استعارة بليغة وأسلوب بديع وقيل المراد بالنار هنا الغضب أي كلما أثاروا في أنفسهم غضبا أطفأه الله بما جعله من الرعب في صدورهم والذلة والمسكنة المفسر وبين عليهم قال قتادة لا تأتي اليهود ليلة الا وجدتهم من أذل الناس فيهم ما هم أبغض خلق الله إليه (ويسعون في الأرض فسادا) أي يجتهدون في فعل ما فيه فساد ومن أعظمه ما يريدونه من ابطال الاسلام وكيد أهله (والله لا يحب المفسدين) ان كانت اللام للجنس فهم داخلون في ذلك دخولا وألبان وكانت للعهد فوضع الظاهر موضع المظهر لبيان شدة فسادهم وكونهم لا يفتككون عنه (ولو أن أهل الكتاب) أي لو أن المتسكين بالكتاب وهم اليهود والنصارى على ان التعريف للجنس بيان حالهم في الآخرة (آمنوا) الايمان الذي طالبه الله منهم ومن أهمه الايمان بما جاء به محمد صلى الله عليه وآله وسلم كما أمروا بذلك في كتب الله المنزلة عليهم (واتقوا) المعاصي التي من أعظمها ما هم عليه من الشرك بالله والجور لما جاء به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (لكفرنا عنهم سيئاتهم) التي اقترفوها وان كانت كثيرة متنوعة لان الاسلام يجب ما قبله وقيل المعنى لو سنعنا عليهم في ارزاقهم (ولا دخلناهم) تكرير اللام تأكيذا للوعد (جنات النعيم) مع المسلمين يوم القيامة (ولو أنهم أقاموا التوراة والانجيل) بما فيها من الاحكام التي من جملتها الايمان بما جاء به محمد صلى الله عليه وآله وسلم (وما أنزل اليهم من ربهم) أي من سائر كتب الله التي من جملتها القرآن فانها كلها وانزلت على غيرهم فهي في حكم المنزلة عليهم ليكونهم متعبدين بما فيها (لا) كما ومن فوقهم ومن تحت أرجلهم) ذكر فوق وتحت للمبالغة في تيسر أسباب الرزق لهم وكثرتها وعددها عن ابن عباس قال لا كما ومن فوقهم يعني

الله عليه وسلم حتى جعلت أرنى رسول الله صلى الله عليه وسلم من طول القيام فلما انصرف قلت يا رسول الله لقد قام بك هذا الرجل حتى جعلت أرنى لك من طول القيام قال وقد رأيته قلت نعم قال أتدري من هو قلت لا قال ذلك جبريل ما زال يوصيني بالخارج حتى ظننت أنه سيورثه ثم قال إنا انك لو سلمت عليه لردي عليك السلام الحديث السابع قال عبد بن حميد في مسنده حدثنا علي بن عبيد حدثنا أبو بكر يعني المدني عن جابر بن عبد الله قال جاء رجل من العوالي ورسول الله صلى الله عليه وسلم وجبريل عليه السلام يصلان حيث يصل على الجنائز فلما انصرف قال الرجل يا رسول الله من هذا الرجل الذي رأيت يصل معك قال وقد رأيته قال نعم

قال لقد رأيت خيراً كثيراً هذا جبريل ما زال يوصيني بالخيار حتى رأيت أنه سيورثه تفرد به من هذا الوجه وهو شاهد للذي قبله
الجديث الثامن قال أبو بكر البرار حديثنا بحمد الله بن محمد أبو الربيع المحاربي حدثنا محمد بن اسمعيل بن أبي فديك اخبرني عبد
الرحمن بن الفضل عن عطاء الخراساني عن الحسن بن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الجيران ثلاثة جاره
حق واجد وهو أدنى الجيران حقاً وجاره حقدان وجاره ثلاثة حقوق وهو أفضل الجيران حقاً فاما الجار الذي له حق واحد فجار
مشارك لارحم له له حق وأما الجار (٨٨) الذي له حقان فجار مسلم له حق الاسلام وحق الجوار وأما الذي له ثلاثة حقوق فجار

مسلم ذو رحم له حق الجوار وحق
الاسلام وحق الرحم قال السبزار
لا أعلم أحداً روى عن عبد الرحمن
ابن الفضل الا ابن أبي فديك
الحديث التاسع قال الامام أحمد
حدثنا محمد بن جعفر حدثنا
شعبة عن أبي عمران عن طلحة بن
عبيد الله عن عائشة أنها سألت
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت
ان لي جارين فالي أيهم ما أهدى
قال الى أقربهم - ما منك بابا ورواه
البخاري من حديث شعبة
الحديث العاشر روى الطبراني
وابو نعيم عن عبد الرحمن فزاد قال
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
توضاً فجعل الناس يتمسكون
بوضوه فقال ما يحكمكم على ذلك
قالوا حب الله ورسوله قال من سره
أن يحب الله ورسوله فليصدق
الحديث اذا حدث وليؤد الامانة
اذا اتين (١) الحديث الحادي
عشر قال أحمد حدثنا قتيبة
حدثنا ابن لهيعة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان أول خصمين
يوم القيامة جاران وقوله تعالى
والصاحب بالجنب قال الثوري

لا رسل عليهم السماء مدراء ومن تحت أرجلهم قال يخرج الارض من بركتها وعن قتادة
في قوله (منهم أمة مقتصدة) جواب سؤال مقدر كأنه قيل هل جميعهم متصفون
بالاوصاف السابقة أو البعض منهم دون بعض فقال منهم أمة عادلة غير غالية ولا مقصرة
والمقتصدون منهم هم المؤمنون كعبد الله بن سلام ومن تبعه وطائفة من النصاري قال
مجاهد هم مسلمة أهل الكتاب وعن الربيع بن أنس قال الامة المقتصدون الذين لا هم فسقوا
في الدين ولا هم غلوا والغلو الرغبة والفسق التقصير عنه وعن السدي مقتصد أي مؤسنة
والاقتصاد الاعتدال في العمل من غير غل ولا تقصير (وكثير منهم ساء ما يعملون) وهم
المصريون على الكفر المتمدنون عن اجابة محمد صلى الله عليه وآله وسلم والايان بما جاء به
مثل كعب بن الاشرف ورؤساء اليهود أخرج ابن مردويه عن أنس بن مالك قال تكاثر
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذكر حديثاً قال ثم حدثهم النبي صلى الله عليه وسلم
وقال تفرقت أمة موسى على اثنتين وسبعين ملة واحدة منها في الجنة واحدة وسبعون
منها في النار وتفرقت أمة عيسى على اثنتين وسبعين ملة واحدة منها في الجنة واحدة
وسبعون منها في النار تعلقوا متى على الفريقين جميعاً ملة واحدة في الجنة وتنتان وسبعون
منها في النار قالوا من هم يا رسول الله قال الجماعات الجماعات قال يعقوب بن زيد كان على
ابن أبي طالب اذا حدث عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بهذا الحديث تلافيه قرأنا
قال ولوان أهل الكتاب آمنوا الآية وتلا أيضاً ومن خلقنا أمة يهدون بالحق وبه يعدلون
يعني أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم قال ابن كثير في تفسيره بعد ذكره لهذا الحديث
مالفظه وحديث افتراق الامم الى بضع وسبعين ملة من طرق عديدة قد ذكرناها في
موضع آخر انتهى قلت أما زيادة كونها في النار الا واحدة فقد ضعفها جماعة من الحديثين
بل قال ابن حزم انها موضوعة (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك) العموم الكائن
في ما أنزل فينبغي أن يبلغ جميع ما أنزل الله عليه وآله وسلم أن يبلغ جميع ما أنزل الله عليه
لا يكتم منه شيئاً وفيه دليل على انه لم يسر الى أحد مما لم يلق بما أنزل الله شيئاً ولهذا ثبت
في الصحيحين عن عائشة رضى الله عنها انها قالت من زعم ان محمداً صلى الله عليه وآله وسلم
كتم شيئاً من الوحي فقد كذب وفي صحيح البخاري من حديث أبي حنيفة وهب بن عبد الله
السوائي قال قلت لعلي بن أبي طالب هل عندكم شيء من الوحي مما ليس في القرآن فقال

لا والذي

عن جابر الجعفي عن الشعبي عن علي وابن مسعود قالاهي المرأة وقال ابن أبي حاتم وروى عن

عبد الرحمن بن أبي ليلى وابراهيم التيمي والحسن وسعيد بن جبيرة في إحدى الروايات نحو ذلك وقال ابن عباس وجماعة هو
الضعيف وقال ابن عباس ومجاهد وعكرمة وقاتة هو الرقيق في السفر وقال سعيد بن جبيرة هو الرقيق الصالح وقال زيد بن أسلم هو
جليسك في الحضر ورقيقك في السفر وأما ابن السبيل فعن ابن عباس وجماعة هو الضيف وقال مجاهد وأبو جعفر الباقر
والحسن والضحاك ومقاتل هو الذي يركب عليك حجتا زافي السفر وهذا أظهر وان كان مراد القائل بالضيف المار في الطريق فهما
(١) قوله اذا اتين هذا الحديث ليس فيه شاهد لما سبق ولعله سقط بعد قوله اذا اتين وليحسن الجوار وفيه شاهد ٤

سواءه وسأني الكلام على أبناء السبيل في سورة براءة وبالله الثقة وعليه التكلان وقوله تعالى وما مملكت أيمانكم وصيغته بالرفع
لأن الرقيق ضعيف الحيلة أسير في أيدي الناس فلهذا ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل يوصي أمته في مرض الموت
يقول الصلاة والصلاة وما مملكت أيمانكم بفعل يردد هاتين ما يفيض به السانن وقال الإمام أحمد حدثنا إبراهيم بن أبي العباس
حدثنا بقيقه حدثنا بجبر بن سعد عن خالد بن معدان عن المتقدم بن معديكرب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أطعمت
نفسك فهو لك صدقة وما أطعمت ولدا فهو لك صدقة وما أطعمت زوجتك (٨٩) فهو لك صدقة وما أطعمت خادما فهو لك
صدقة ورواه النسائي من حديث

بقية واسناده صحيح والله الحمد
وعن عبد الله بن عمرو أنه قال
أقهر مان له هل أعطيت الرقيق
قوتهم قال لا قال فانطلق فأعطهم
فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال كفي بالمرء أنما أن يحبس عن
ذلك قوتهم - ثم رواه مسلم وعنه أبي
هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال للمملوك طعامه وكسوته
ولا يكاف من العمل الا ما يطيق
رواه مسلم أيضا وعنه أيضا عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال
إذا أتى أحدكم خادمه بطعامه
فإن لم يجلسه معه فلا تناوله لقمة
أو لقمته أو أكلة أو كلتين
فانه ولي حره وعلاجه أخرجه
ولنظنه للخاري ولمسلم فليقلعه
معه فليأكل كل فان كان الطعام
مشغوها بليلا فليضع في يده أكلة
أو كلتين وعن أبي ذر رضي الله
عنه عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال هم اخوانكم خولكم
جعلهم الله تحت أيديكم فمن كان
أخوه تحت يده فليطعمه مما يأكل
وليلبس مما يلبس ولا تكفوههم
ما يغلبهم فان كفوتهم فأعينوهم

لا والذي فلق الحبة وبرأ النسمة الا فهم ما يعطيه الله رجلا في القرآن وما في هذه الصيغة
قلت وما في هذه الصيغة قال العقل وفكالك الاسير وأن لا يقتل مسلم بكافر (وان لم تفعل)
ما أمرت به من تبليغ الجميع بل كتمت ولو لبعض من ذلك خوفا من أن تنال بكروه (فما
بلغت) قرأ أهل الكوفة (رسالة) بالتوحيد وقرأ أهل المدينة وأهل الشام رسالته على
الجمع قال التماس والجمع أبين لأن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان ينزل عليه الوحي
شيئا فشيئا ثم يبينه انتهى وفيه نظرفان في التبليغ عن الرسالة الواحدة أبلغ من نفسه عن
الرسالات كما ذكره علماء البيان على خلاف في ذلك وقد بلغ رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم لأمة ما نزل اليه وقال لهم في غير موطن هل بلغت فيشهدون له بالبيان فجاءه الله عن
أمة خير او حاشاه ان يكتم شيئا مما أوحى اليه عن أبي سعيد الخدري قال نزلت هذه الآية
يوم غدیر خم في علي بن أبي طالب وعن ابن مسعود قال كنا نقرأ على عهد رسول الله صلى
الله عليه وسلم يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك ان علمنا مولى المؤمنين وان لم نفعل
فما بلغت رسالته وعن الحسن ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ان الله بعني
برسالة فضقت به اذ رعا وعرفت ان الناس مكذبون فوعدني لا أبلغن أو لا يعذبني فانزات
يا أيها الرسول الآية (والله يعصمك من الناس) ان الله سبحانه وعده بالعصمة من الناس
دفعه لما يظن انه حامل على كتم البيان وهو خوف لحوق الضرر من الناس وقد كان ذلك
بحمد الله فانه بين لعباد الله ما نزل اليهم على وجه التمام ثم حل من أبي من الدخول
في الدين على الدخول فيه طوعا أو كرها وقتل صناديد الشرك وفرق جوعهم - ثم وبدد شملهم
وكانت كلمة الله هي العليا وأسلم كل من نازعه ممن لم يسبق فيه السيف العذل حتى قال يوم
الفتح اصناد يدقر يش وأكبرهم ما تظنون أني فاعل بكم فقالوا أخ كريم وابن أخ كريم
فقال اذهبوا فانتم الطلقاء وهكذا من سبقت له العناية من علماء هذه الامة يعصمه الله من
الناس ان قام ببيان حجج الله واوضح براهينه وسرخ بين ظهري من ضاد الله وعانده
ومن لم يمثل اشعره كطوائف المبتدعة وقد رأينا من هذا في أنفسنا وسمعنا منه في غيرنا
ما يزيد المؤمن ايمانا وصلاية في دين الله وشدة شكيمية في القيام بحجة الله وكل ما ينظنه
متزلزلا الاقدام ومضطربا القلوب من نزول الضرر بهم وحصول المحن عليهم فهي خصال
مختلة وتوه - مات باطلة فان كل محنة في الظاهر هي منحة في الحقيقة لانها لا تأتي الا بخير

(١٢ - فتح البيان ثالث) أخرجه وقوله تعالى ان الله لا يحب من كان مختالا فخورا أي مختالا في نفسه متكبرا متفورا
على الناس يرى انه خير منهم - فهو في نفسه كبير وهو عند الله حقير وعند الناس بغض قال مجاهد في قوله ان الله لا يحب من كان
مختالا يعني متكبرا فخورا يعني بعد ما أعطى وهو لا يشكر الله تعالى يعني يتفخر على الناس بما أعطاه الله من نعمه وهو قاييل
الشكر لله على ذلك وقال ابن جرير حدثني القاسم حدثنا الحسين حدثنا محمد بن كثير عن عبد الله بن واقد عن أبي رجا الهروي
قال لا يجدي الملك الا وجدته مختالا فخورا ولا وما مملكت أيمانكم الآية ولا عاقا لا وجدته جبارا شقيا وتلا وبرا بالذي

ولم يجعلني جبارا شقيا وروى ابن أبي حاتم عن العوام بن حوشب مثله في المختار الفخوري وقال حدثنا أبي حدثنا أبو نعيم عن الأسود ابن شيبان حدثنا يزيد بن عبد الله بن الشخير قال قال مطرف كان يباغني عن أبي ذر حديثه كنت استهي لقاءه فلقبته فقلت يا أبا ذر بلغني أنك تزعم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الله يحب ثلاثة في بغض ثلاثة قال أجل فلا أخالك أ كذب علي خليلي ثلاث قلت من الثلاثة الذين يبغض الله قال المختار الفخوري وليس تجدوناه عندكم في كتاب الله المنزل ثم قرأ الآية إن الله لا يحب من كان مختالا فخورا وحدثنا أبي حدثنا موسى (٩٠) بن اسمعيل حدثنا وهيب عن خالد عن أبي تيمية عن رجل من بني الهجيم قال

قلت يا رسول الله أوصني قال أياك واسبال الأزارفان اسبال الأزار من الخيلة وإن الله لا يحب الخيلة (الذين يبخلون وبأمر من الناس بالخل ويكتمون ما آتاهم الله من فضله وأعتدنا للكافرين عذابا مهينا والذين ينتفون أموالهم رياء الناس ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ومن يكن الشيطان له قرينا ففساء قرينا وماذا عليهم لو آمنوا بالله واليوم الآخر وأنفقوا مما رزقهم الله وكان الله بهم علما) يقول تعالى أما الذين يبخلون بأموالهم أن ينتفوها فيما أمرهم الله به من الرأدين والأحسان إلى الأقارب واليتامى والمساكين والجار ذي القربى والجار الجنب والصاحب بالجنب وابن السبيل وما ملكت أيمانكم من الآراء ولا يدفعون حق الله فيها ويأمر من الناس بالخل أيضا وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأى داء أدوأ من الخيل وقال أياكم والشح فإنه أهلك من كان قبلكم أمرهم بالطبيعة فقطعوا وأمرهم بانفجور فنجروا وقوله

في الأولى والأخرى أن في ذلك عبرة لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد وقصة غورث ابن الحرث ثابتة في الصحيح وهي معروفة مشهورة كما تقدم فان قلت أليس قد شجر رأسه وكسرت ربا عسته يوم أحد وقد أذى بضروب من الأذى فكيف يجمع بين ذلك وبين هذه الآية قلت المراد أنه يعصمه من القتل فلا يقدر عليه أحد ويدل له حديث جابر في الصحيحين وفيه فقال إن هذا اختط على سبيلي إلى قوله فقال من يمنعك مني فقلت الله ثلاثا وقيل أن هذه الآية نزلت بعد ما شجر رأسه في يوم أحد لأن سورة المائدة من آخر القرآن نزولا وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يحرس حتى نزلت فقالوا انصرفوا فقد عصمني الله ورواه الحاكم بطوله (إن الله لا يهدي القوم الكافرين) جملة متضمنة لتعليل ما سبق من العصمة أي أن الله لا يجعل لهم سبيلا إلى الأضرار لك فلا تخف وبلغ ما أمرت بتبليغه وقال ابن عباس لا يرشد من كذبك وأعرض عنك وقال ابن جرير الطبري المعنى أن الله لا يرشد من حاد عن سبيل الحق وجار عن قصد السبيل ويجد ما جئت به من عند الله ولم ينته فيما فرض عليه وأوجه (قل يا أهل الكتاب أستم على شيء) فيه تحقير وتقليل لما هم عليه أي أستم على شيء يعتد به من الدين المرتضى عند الله (حتى تقيموا التوراة والإنجيل) أي حتى تعملوا بما فيها من أوامر الله ونواهيه التي من جملتها أمركم بتباعد محمد صلى الله عليه وآله وسلم ونهكم عن مخالفته قال أبو علي الفارسي ويجوز أن يكون ذلك قبل النسخ لها (وما أنزل اليكم من ربكم) قيل هو القرآن فان إقامة الكتابين لا تصح بغیر إقامته ويجوز أن يكون المراد ما أنزل إليهم على لسان الأنبياء من غير الكتابين (وليزيد كثير منهم ما أنزل إليهم من ربك طغيانا وكفرا) أي كفرا إلى كفرهم وطغيانا إلى طغيانهم والمراد بالكثير منهم من لم يسلم واستمر على المعاندة وقيل المراد به العلماء منهم وتصدير هذه الجملة بالقسم لتأكيد ضمونها (فلا تأس على القوم الكافرين) أي دع عنك التأسف على هؤلاء فان ضر ذلك راجع إليهم ونازل بهم (إن الذين آمنوا) بالسنة منهم وهم المنافقون (والذين هادوا) أي دخلوا في دين اليهود وهم متبدلون والواو لعطف الجمل أو للاستئناف (والصابئون والنصارى) معطوفان على المبتدأ وقال الخليل وسيبويه الرفع محمول على التقديم والتأخير والتقدير أن الذين آمنوا والذين هادوا من آمن بالله واليوم الآخر والصابئون والنصارى كذلك وقيل غير ذلك وفي المتأخر وجوه تسعة أخرى ذكرها

تعالى ويكتمون ما آتاهم الله من فضله فالنجيل بخود لهمة الله ولا تظهر عليه ولا تبين لافي ما كلفه ولا في ملبسه السمين ولا في إعطائه وبذله كما قال تعالى إن الإنسان لربه لكونه دونه على ذلك الشهيد أي بجماله وشمائله وأنه لحب الخير أشد ديد وقال ههنا ويكتمون ما آتاه الله من فضله ولهذا اتوا عدوهم بقوله وأعتدنا للكافرين عذابا مهينا والكفر هو السر والتغطية فالنجيل يستتر نعمته الله عليه ويكتمها ويحجبها فها هو كافر نعمته الله عليه وفي الحديث إن الله إذا أنعم نعمته على عبدا أحب أن يظهر أثرها عليه وفي الدعاء النبوي راجع لنا شاكرين لنعمتك مشنين بها علمنا قلوبنا وأتممها علمنا وقد جعل بعض السلف هذه الآية على نجيل

اليهود باظهار العلم الذي عندهم من صفة محمد صلى الله عليه وسلم وكتماهم ذلك ولهذا قال تعالى واعتدنا للكافرين عذابا مهينا رواه ابن أبي اسحق عن محمد بن أبي محمد عن عكرمة أو سعيد بن جبيرة عن ابن عباس وقاله باهتدوا غير واحد ولا شك ان الآية محتملة لذلك والظاهر ان السياق في النجلى بالمال وان كان النجلى بالعلم داخل في ذلك بطريق الاولى فان السياق في الاتفاق على الاقارب والضعفاء وكذلك الآية التي بعدها وهي قوله الذين ينفقون أموالهم رثاء الناس فاندكر الممسكين المذمومين وهم النجلاء ثم ذكر الباذلين المرائين الذين يقصدون باعطائهم الصدقة وأن يدحوا بالكرم (٩١) ولا يريدون بذلك وجهه الله وفي حديث

الثلاثة الذين هم أول من تسجرب به النار وهم العالم والمغازي والمنفق والمراون بآمالهم يقول صاحب المال ما تركت من شيء يحب أن ينفق فيه الا أنفقت في سبيلك فيقول الله كذبت انما أردت أن يقول جواد فقد قيل أي فقد أخذت جزاءك في الدنيا وهو الذي أردت بضعك وفي الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعدي بن حاتم ان أباك أراد أمرا فبلغه وفي حديث آخر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن عبد الله بن جندب ان هل ينفعه انفاقه واعاقفه فقال لا انه لم يقل يوما من الدهر رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين ولهذا قال تعالى ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر الآية أي انما جعلهم على صنيعهم هذا التبعي وعدولهم عن فعل الطاعة على وجهها الشيطان فانه سؤل لهم وأسلم لهم وقارنهم فحسن لهم القبايح ولهذا قال تعالى ومن يكن الشيطان له قرينا فساء قرينا ولهذا قال الشاعر عن المرأة تسأل وسل عن قرينه فكل قرين بالمتارن يقتدي

السمين والذي مشبهنا عليه أو ضح وأظهر من الكل وظاهر الاعراب يقتضي أن يقال والصابئين وكذا قرأ أي وابن مسعود وابن كثير وقرأ الجمهور بالرفع وقد تقدم الكلام على الصابئين والنصارى في سورة البقرة وهو من صبا يصوب لانهم صبوا الى اتباع الهوى ويبدل من المبتدأ الذي هو الفرق الثلاثة بل بعض قوله (من آمن بالله) أي ايماننا الصا على الوجه المطلوب (واليوم الآخر) منهم وحذف لكونه معلوما عند السامعين (وعمل) عاملا (صالحا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) أي فهو الذي لا خوف عليه ولا حزن هذا على كون المراد بالذين آمنوا المنافقين وأما على تقدير كون المراد بالذين آمنوا جميع أهل الاسلام الخالص والمنافق فالمراد بمن آمن من اتصف بالايان الخالص واستقر عليه ومن أحدث ايمانا خاصا بعد نفاقه (لقد أخذنا ميثاق بني اسرائيل) كلام مبتدأ لبيان بعض افعالهم الخبيثة وجناياتهم المنافية باستبعاد الايمان منهم أي والله لقد أخذنا ميثاقهم بالتوحيد وسائر الشرائع والاحكام المكتوبة عليهم في التوراة وقد تقدم في البقرة بيان معنى الميثاق (وأرسلنا اليهم رسلا) ليعرفوهم بالشرائع وينذروهم كلما جاءهم رسول بما لا تؤمنون انفسهم) جملة شرطية وقعت جوابا لسؤال ناشئ عن الاخبار بارسال الرسل كأنه قيل ماذا فعلوا بالرسول وجواب الشرط محذوف أي عصوه (فريقا كذبوا) جملة مستأنفة أيضا جواب عن سؤال ناشئ عن الجواب الاول كأنه قيل كيف فعلوا بهم فقيل فريقا **كذبوا** منهم ولم يتعرضوا اليهم بضرر (وفريقا) آخر منهم (يقتلون) أي قتلوهم ولم يكتفوا بتكذيبهم وانما قال وفريقا يقتلون مراعاة لرؤس الامم فمن كذبوه عيسى وأمثاله من الانبياء ومن قتلوه زكريا ويحيى وانما فعلوا ذلك نقضا للميثاق وجرأة على الله ومخالفة لأمره (وحسبوا ألا تكون فتنة) أي حسب هؤلاء الذين أخذ الله عليهم الميثاق ان لا يتبع من الله عز وجل ابتلاء واختبار بالشدائد اغترارا بقولهم نحن أبناء الله وأحباؤه وحسب بمعنى علم لان أن معناه التحقيق أو حسب بمعنى الظن على ان أن ناصب متل للتعامل قال النحاس والرفع عند النحويين في حسب واخواتها أجود وانما جعلهم على ذلك الظن الفاسد انهم كانوا يعتقدون ان كل رسول جاءهم بشرع آخر غير شرعهم يجب عليهم تكذيبه وقتله فلهذا حسبوا أن لا يكون فعلهم ذلك فتنة يتلون بها وقيل انما أقدموا على ذلك لاعتقادهم ان آباءهم وأسلافهم يدفعون عنهم

ثم قال تعالى وماذا عليهم لو آمنوا بالله واليوم الآخر وأنفقوا مما رزقهم الله الآية أي وأي شيء يفسرهم لو آمنوا بالله وسلكوا الطريق الحيدة وعدلوا عن الرياء الى الاخلاص والايمان بالله رجاء مواعود في الدار الآخرة لمن يحسن عمله وأنفقوا مما رزقهم الله في الوجوه التي يحبها الله ويرضاها قوله وكان الله بهم عليما أي وهو عليهم بنياتهم الصالحة والفسادة وعليم عن يستحق التوفيق منهم في وفقه وبلغهم رشده وبقضيه لعمل صالح يرضى به عنه وعن يستحق الخذلان والطرده عن جنابه الاعظم الالهى الذي من طرده عن باهتدوا وخسر في الدنيا والآخرة عياذا بالله من ذلك (ان الله لا يظلم متقانا ذرة وان تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجرا

عظيما فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا يومئذ يود الذين كفروا وعضوا الرسول ولتسوى بهم الارض ولا يكتفون الله حديثا) يقول تعالى مخبرا أنه لا يظلم أحد من خلقه يوم القيامة مثقال حبة خردل ولا مثقال ذرة بل يوفيهاله ويضاعفها له وان كانت حسنة كما قال تعالى ونضع الموازين القسط الآية وقال تعالى مخبرا عن لقمان أنه قال يا بني انما انك مثقال حبة من خردل فتسكن في صخرة أو في السموات أو في الارض يأت بها الله الآية وقال تعالى يومئذ يصدر الناس أشعثا لميرا وأعمالهم فمن يعمل مثقال ذرة (٩٢) خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره وفي الصحيحين من حديث زيد بن أسلم

عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث الشفاعة الطويل وفيه فيقول الله عز وجل ارجعوا فن وجدتم في قلبه من مثقال حبة خردل من ايمان فاخرجوه من النار وفي لفظ أدنى أدنى أدنى مثقال ذرة من ايمان فاخرجوه من النار فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقول أبو سعيد اقرؤا ان شئتم ان الله لا يظلم مثقال ذرة الآية وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا عيسى بن يونس عن هرون بن عسرة عن عبد الله بن المسائب عن زاذان قال عبد الله بن مسعود يؤتى بالعبد أو الامة يوم القيامة فينادى مناد على رؤس الاولين والآخرين هذا فلان بن فلان من كان له حق فليأت الى حقه فتفرح المرأة أن يكون لها الحق على أيها أو أمها وأخيها أو زوجها فلا انساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون فيغفر الله من حقه ما يشاء ولا يغفر من حقوق الناس شيئا فينصب للناس فينادى مناد هذا فلان بن فلان

العذاب في الآخرة (فعموا) عن ابصار الهدى (وسموا) عن استماع الحق وهذا اشارة الى ما وقع من بني اسرائيل في الابتداء من مخالفة أحكام التوراة وقتل شعيا وقيل سببه عبادتهم العجل في زمن موسى عليه السلام ولا يصح فانهم اوان كانت معصية عظيمة ناشئة عن كمال العمى والصمم لكنهم في عصر موسى ولا تعلق لها بما حكى عنهم مما فعلوا بالرسول الذين جاؤا اليهم بعد موسى عليه السلام (ثم تاب الله عليهم) حين تابوا ورجعوا عما كانوا عليه من الفساد بعدما كانوا يابل دهر اطويلا تحت قهر بخت نصر أسارى في غاية الذل والمهانة فكشف عنهم الذلة والتعط (ثم عموا وصموا) وهذه اشارة الى ما وقع منهم بعد التوبة من قتل يحيى بن زكريا وقصدهم لقتل عيسى وقيل بسبب الكفر بمعهد صلى الله عليه وآله وسلم و (كثير منهم) بدل من الضمير قال الكرخي هذا الابدال في غاية البلاغة (والله بصير بما يعملون) من قتل الانبياء وتكذيب الرسل فيجازيهم بحسب اعمالهم وصيغة المضارع لحكاية الحال الماضية ولرعاية الفواصل (لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح بن مريم) هذا كلام مبتدأ يتضمن بيان بعض فضائح أهل الكتاب والقائلون بهذه المقالة هم فرقة منهم يقال لهم اليعقوبية وقيل هم الملكية قالوا ان الله عز وجل حل في ذات عيسى وان مريم ولدت الها فرد الله عليهم بقوله (وقال المسيح يا بني اسرائيل اعبدوا الله ربى وربكم) اى والحال ان قد قال المسيح هذه المقالة فكيف يدعون الالهية لمن يعترف على نفسه بأنه عبد مثلهم ودلائل الحدوث ظاهرة عليه (أنه) الشأن (من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة) كلام مبتدأ يتضمن بيان ان الشرك يوجب تحريم دخول الجنة اذا مات صاحبه على شركه وقيل هو من قول عيسى (وما واه النار) اى مصيره اليها في الآخرة (وما للظالمين) اى المشركين فيه مراعاة معنى من بعد مراعاة لفظها وفيه الاظهار في مقام الانذار للتسجيل عليهم بوصف الظلم (من انصار) ينصرونهم فيدخلونهم الجنة أو يخلصونهم من النار ويمنعونهم من عذاب الله وصيغة الجمع هنا للاشعار بان نصرة الواحد أمر غير محتاج الى التعرض لنفسه لشدة ظهوره وانما ينبغي التعرض لنصي نصرة الجمع (لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة) كلام مبتدأ أيضا للبيان بعض مخازيهم والمراد بثالث ثلاثة واحد من ثلاثة ولهذا يضاف الى ما بعده ولا يجوز فيه التنوين كما قال الزجاج وغيره وانما ينون وينصب ما بعده اذا

كان

من كان له حق فليأت الى حقه فيقول يا رب انقضت الدين من أن أوفيهم حقوقهم قال

فياخذون من أعماله الصالحة فيعطون كل ذي حق بقدر طابته فان كان وليا لله ففضل له مثقال ذرة ضاعفها الله له حتى يدخلها الجنة ثم قرأ علينا ان الله لا يظلم مثقال ذرة وأن كل حسنة يضاعفها وان كان عبدا شقيا قال الملاءم فثبت حسناته وبقي طالبون كثير فيقول خذوا من سيئاتهم فاضيفوها الى سيئاته ثم صكوا له صكالى النار ورواه ابن جرير من وجوه أخر عن زاذان به نحوه ولبعض هذا الاثر شاهد في الحديث الصحيح وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو نعيم حدثنا فضيل يعني ابن

مرزوق عن عطية العوفي حدثني عبد الله بن عمر قال نزلت هذه الآية في الاعراب من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها قال رجل فقال له ما جرت يا أبا عبد الرحمن قال ما هو أفضل من ذلك ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تلك حسنة يصاعفها ويؤت من لدنه أجراً عظيماً وحديثنا أبو زرعة حدثنا يحيى بن عبد الله بن بكير حدثني عبد الله بن لهيعة حدثني عطاء بن دينار عن سعيد بن جبير في قوله وان تلك حسنة يصاعفها فأما المشرك فيخفف عنه العذاب يوم القيامة ولا يخرج من النار أبداً وقد يستدل له بالحديث الصحيح ان العباس قال يا رسول الله ان عمك ابا طالب كان يحوطون وينصرك فهل (٩٣) تنفعه بشئ قال نعم هو في ضمخاح من نار ولولا

أنا لكان في الدرك الأسفل من النار وقد يكون هذا خاصاً بابي طالب من دون الكفار بدليل ما رواه أبو داود الطيالسي في مسنده حديثنا عمران حدثنا قتادة عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله لا يظلم المؤمن حسنة يشاب عليها الرزق في الدنيا ويجزي بها في الآخرة وأما الكافر فيظلم بها في الدنيا فاذا كان يوم القيامة لم يكن له حسنة وقال أبو هريرة وعكرمة وسعيد بن جبيرة والحسن وقتادة والضحاك في قوله ويؤت من لدنه أجراً عظيماً يعني الجنة نسأل الله رضاه والجنة وقال الامام احمد حدثنا عبد الصمد حدثنا سليمان يعني ابن المغيرة عن علي بن زيد عن أبي عثمان قال بلغني عن أبي هريرة انه قال بلغني ان الله تعالى يعطي العبد المؤمن بالحسنة الواحدة ألف ألف حسنة قال فقضى اني انطلقت حاجاً ومعتراً فلتقيته فقلت بلغني عنك حديث انك تقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يجزي العبد

كان ما بعده دونه بمرتبة نحو ثلاث اثنين ورابع ثلاثة والقاتل بانه سبحانه وتعالى ثالث ثلاثة هم النصاري والمراد بالثلاثة الله سبحانه وعيسى ومريم كما يدل عليه قوله أأنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين وهذا هو المراد بقولهم ثلاثاً أفانيم أفانيم الاب واقنيم روح القدس وقد تقدم في سورة النساء كلام في هذا وهو كلام معلوم البطالان ولا ترى في الدنيا مقالة أشبه فساداً ولا أظهر بطلاً من مقالة النصاري قال الواحدى ولا يكفر من يقول ان الله ثالث ثلاثة ولم يرد به انه ثالث ثلاثة آلهة لانه ما من اثنين الا والله ثالثهما بالعلم ويدل عليه قوله تعالى في سورة المجادلة ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم وقد قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا يبي بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما ثم رد الله سبحانه عليهم هذه الدعوى الباطلة فقال (وما من اله الا اله واحد) أى ليس في الوجود اله الاثنى له ولا شريك له ولا ولده ولا صاحبة له الا الله سبحانه وهذه الجملة حالية والمعنى قالوا تلك المقالة والحال انه لا موجود الا الله ومن في قوله من الهتاً كمد الاستغراق المستفاد من النبي قاله الزمخشري قال السمين ولكن لم أرهم قالوه وفيه مجال للنظر وقيل زائدة (وان لم ينهوا عما يقولون) من الكفر وهذه المقالة الخبيثة (ليس الذين كفروا منهم) من بيانية أو تبعيضية (عذاب أليم) أى نوع شديد الألم من العذاب وجيع في الآخرة (أفلا) الهمزة للانكار والثناء للعطف على مقدر (يتوبون) من قولهم بالتثنية (الى الله ويستغفرونه) فيه تعجب من اصرارهم بمعنى الامرأى يتوبوا ويستغفروا (والله غفور) لهؤلاء ان تابوا واغفرهم والواو للعال (رحيم) بهم (ما المـ) يعني بن مريم (الارسل) أى هو مقصور على الرسالة لا يجاوزها كما زعمت وجهلة (قد خلت) صفة لرسول أى ما هو الارسل من جنس الرسل الذين خلوا (من قبله) وما وقع من المعجزات لا يوجب كونه الها فقد كان لمن قبله من الرسل مثلها فان الله أحبا العاصا في يد موسى وخلق آدم من غير أب فكيف جعلتم احياء عيسى للموتى ووجوده من غير أب انه يوجب كونه الها فان كان كما تزعمون الها لذلك فن قبله من (الرسل) الذين جاؤا بمثل ما جاء به آلهة وأنتم لا تقولون بذلك (وأمة) عطف على المسيح أى ومأممة الا (صديقة) أى صادقة فيما تقوله أو مصدقة لما جاء به ولداه من الرسالة وذلك لا يستلزم الالهية لها بل هى كسائر من يتصف بهذا الوصف من النساء اللاتي يلازم الصدق أو التصديق

بالحسنة الف الف حسنة فقلت ويحكم ما احداً كثر منى بحسنة لاى بمريرة وما سمعت هذا الحديث منه فتحملت أريد ان الحقه فوجدته قد انطلق حاجاً فانطلقت الى الحج في طلب هذا الحديث فلقيته فقلت يا أبا هريرة ما حديث سمعت أهل البصرة يأترونه عنك قال ما هو قلت زعموا انك تقول ان الله يصاعف الحسنة ألف ألف حسنة قال يا أبا عثمان وما تعجب من ذا والله يقول من ذا الذى يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له ضعافاً كثيرة ويقول وما متاع الحياة الدنيا فى الآخرة الا قليل والذي نفسي بيده لقد سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان الله يصاعف الحسنة ألف ألف حسنة قال وهذا حديث غريب وعلى بن زيد بن

جدعان عنه مناكير ورواه أجد أيضاً فقال جد ثنا يزيد حدثنا مبارك بن فضالة عن علي بن زيد عن أبي عثمان النهدي قال أتيت
أبهريرة فقلت له بلغني أنك تقول إن الحسننة تضاعف ألف ألف حسنة قال وما أعجبك من ذلك فوالله لقد سمعت النبي صلى
الله عليه وسلم يقول إن الله ليضاعف الحسننة ألفي ألف حسنة ورواه ابن أبي حاتم من وجه آخر فقال حدثنا أبو خلدوس سليمان
ابن مخلاد المؤدب حدثنا محمد الرافعي عن زياد بن الجصاص عن أبي عثمان النهدي قال لم يكن أحداً كثر مجالسة مني لأبي هريرة
فقدم قبلي حاجاً وقد مت بعده فإذا أهل البصرة (٩٤) يأترون عنه أنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن الله

يضاعف الحسننة ألف ألف حسنة
فقلت ويحكم ما كان أحداً كثر
مجالسة مني لأبي هريرة وما سمعت
منه هذا الحديث فهمت أن
ألحقه فوجدته قد انطلق حاجاً
فانطلقت إلى الحج إن القاه في
هذا الحديث ورواه ابن أبي حاتم
من طريق أخرى فقال حدثنا
بشر بن مسلم حدثنا الربيع روح
حدثنا شمس بن خالد الذهبي عن
زياد الجصاص عن أبي عثمان
قال قلت يا أبهريرة سمعت اخواني
بالبصرة يزعمون أنك تقول سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول إن الله يجزي بالحسنة ألف
ألف حسنة فقال أبهريرة بل
والله سمعت نبي الله صلى الله عليه
وسلم يقول إن الله يجزي بالحسنة
ألفي ألف حسنة ثم تلا هذه الآية
وما متاع الحياة الدنيا في الآخرة
إلا قليل وقوله تعالى فكيف
إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا
بك على هؤلاء شهيداً يقول تعالى
مخبراً عن هول يوم القيامة وشدة
أمره وشأنه فكيف يكون الأمر
والحال يوم القيامة حين يجيء من

ويبالغ في الاتصاف به فارتبتم ما لا رتبة بشرين أحدهما أي والآخرة صحابي فمن أين
لكم أن تصفهوه بما لا يوصف به سائر الأنبياء وخواصهم ووقع اسم الصديقة عليها
لقوله تعالى وصدقت بكلمات ربهم وكتبهم (كانا يا كلان الطعام) استئناف يتضمن التقرير
لما أشير إليه من أنهم ما كسائر أفراد البشر أي من كان يأكل الطعام كسائر المخلوقين فليس
رب بل عبد مربوب ولدته النساء حتى يصلح لأن يكون رباً وأما قولكم أنه كان يأكل الطعام
بناسوته لا بلاهوته فهو كلام باطل يستلزم اختلاط الاله بغير الاله ولو جاز اختلاط
القديم بالحادث لجاز أن يكون القديم حادثاً ولو صح هذا في حق عيسى لصح في حق غيره
من العباد (انظر كيف نبين لهم الآيات) أي الدلالات الواضحات على وحدانيتنا وفيه
تعجب من حال هؤلاء الذين يجعلون تلك الأوصاف مستلزماً للالهية ويغفلون عن
كونهم موجودات فيمن لا يقولون بأنه الله (ثم انظر أني يؤفكون) أي كيف يصرفون عن
الحق بعد هذا البيان يقال أفكرك بأفكرك إذا صرفه وكرراً الأمر بالنظر للمبالغة في التعجب
وجاء بتم لظاهر ما بين العجيبين من التناقض وقيل الأول أمر بالنظر في كيفية إيضاح الله
تعالى لهم الآيات وبيانها والثاني بالنظر في كونهم صرفوا عن تدبرها والايان بها (قل
أتعبدون) أمر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم أن يقول لهم هذا القول
الزام لهم وقطعاً للشبهتهم بعد تعجبهم من أحوالهم أي أتعبدون (من دون الله) متجاوزين
إياه (مالايالك لكم ضرا ولا نفعاً) بل هو عبدهم أمور وما جرى على يدهم من النفع أو وقع من
الضرر فهو باقدار الله له وتعكبه منه وأما هو فهو يعجز عن أن يملك لنفسه شيئاً من ذلك
فضلاً عن أن يملكه غيره ومن كان لا ينفع ولا يضر فكيف تتخذونه الها وتعبدهم وأى
سبب يقتضي ذلك والمراد هنا المسيح عليه السلام وإشارته إلى من يتحقق ما هو المراد من
كونه معزل عن الألوهية رأساً ببيان انتظامه عليه السلام في سائر الأشياء التي لا قدرة لها
على شيء أصلاً وقدم سبحانه الضر على النفع لأن دفع المفساد أهم من جلب المصالح وهذا
دليل قاطع على أن أمره مناف للربوبية والألوهية حيث لا يستطيع ضراً ولا نفعاً وصفة
الرب والاله أن يكون قادراً على كل شيء لا يخرج مقدور عن قدرته وهذا في حق عيسى
النبي فاطنك بولي من الأولياء فإنه أولى بذلك (والحال أن الله هو السميع العليم) ومن
كان كذلك فهو القادر على الضر والنفع لا حاطة بكل مسعور ومعالموم ومن جملة

كل أمة بشهيد يعني الأنبياء عليهم السلام كما قال تعالى وأشرقت الأرض بنور ربهم ووضع الكتاب وجي بالنبيين ذلك
والشهداء الآية وقال تعالى ويوم نبعث في كل أمة شهيداً عليهم من أنفسهم الآية وقال البخاري حدثنا محمد بن يوسف حدثنا
سفيان عن الأعمش عن إبراهيم عن عبيدة عن عبد الله بن مسعود قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم لا قرأ على فقلت يا رسول
الله أقرأ عليك وعليك أنزل قال نعم أني أحب أن أسمع من غدي فقرأت سورة النساء حتى أتيت إلى هذه الآية فكيف إذا جئنا
من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيداً فقال حسبك إلا الآن فإذا أعيانه تذر فان ورواه هو وسلم أيضاً من حديث الأعمش

المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبيرة قال جاء رجل ابن عباس فقال له سمعت الله عز وجل يقول يعني اخبارا عن المشركين يوم القيامة انهم قالوا والله ربنا ما كنا مشركين وقال في الآية الاخرى ولا يكتفون الله حديثا فقال ابن عباس اما قوله والله ربنا ما كنا مشركين فانهم لما رأوا أنه لا يدخل الجنة الا أهل الاسلام قالوا تعالوا فلنجد فقالوا والله ربنا ما كنا مشركين فغضب الله على أفواههم وتكلمت أيديهم وأرجلهم ولا يكتفون الله حديثا وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن رجل عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبيرة قال جاء رجل الى ابن (٩٦) عباس فقال أشياء تختلف على في القرآن قال ما هو أشك في القرآن قال ليس

هو بالشك ولكن اختلاف قال فهات ما اختلف عليك من ذلك قال أسمع الله يقول ثم لم تكن فتنتمهم إلا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين وقال ولا يكتفون الله حديثا فقد كتبوا فقال ابن عباس اما قوله ثم لم تكن فتنتمهم إلا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين فانهم لما رأوا يوم القيامة ان الله لا يغفر الا لاهل الاسلام ويغفر الذنوب ولا يتعاضده اذنب أن يغفره ولا يغفر شر كما يجد المشركون فقالوا والله ربنا ما كنا مشركين رجاء أن يغفر لهم فغضب الله على أفواههم وتكلمت أيديهم وأرجلهم عما كانوا يعملون فعند ذلك يود الذين كفروا وعصوا الرسول لو تسوى بهم الارض ولا يكتفون الله حديثا وقال جوير عن الضمخاني ان نافع ابن الازرق أتى ابن عباس فقال يا ابن عباس قول الله تعالى يومئذ يود الذين كفروا وعصوا الرسول لو تسوى بهم الارض ولا يكتفون الله حديثا وقال الله ربنا ما كنا مشركين فقال له ابن عباس اني أحسبك قد من عند أصحابك

والاعتداء بقوله (كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه) اسند الفعل اليهم ليكون فاعله من جلاتهم وان لم ينسأ لوجه جميعا والمعنى انهم كانوا لا ينهون العاصي عن معاودة معصية قد فعلها أو تنهوا الفعلها ويحتل ان يكون وصفهم بانهم قد فعلوا المنكر باعتبار حالة النزول لا حالة ترك الانكار وبيان العصيان والاعتداء بترك التنهات عن المنكر لان من أخل بواجب النهي عن المنكر فقد عصى الله سبحانه وتعدى حدوده والامر بالمعروف والنهي عن المنكر من أهم القواعد الاسلامية وأجل الفرائض الشرعية ولهذا كان تاركه شريكا لفاعل المعصية ومستحقا للغضب الله وانتقامه كما وقع لاهل السبت فان الله سبحانه مبيح من لم يشاركهم في الفعل ولكن ترك الانكار عليهم كما مبيح المعتدين فصاروا جميعا عاقرة وخنازير ان في ذلك لعبرة لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد ثم ان الله سبحانه قال مقبحا لعدم التسامح عن المنكر (لبئسما كانوا يفعلون) من تركهم لانكار ما يجب عليهم انكاره واللام القسم عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان اول ما دخل النقص على بني اسرائيل انه كان الرجل يلقي الرجل فيقول يا هذا اتق الله ردع ما تصنع فانه لا يحل لك ثم يلقاه من الغد وهو على حاله فلا ينعه ذلك ان يكون أكيله وشريبه وقعيده فلما فعلوا ذلك ضرب الله قلوب بعضهم ببعض ثم قال لعن الذين كفروا الى قوله فأسقون ثم قال كلا والله لتأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر ثم لتأخذن على يد الظالم وتوطئنه على الحق اطراء ولتقصرنه على الحق قصرا زاد في رواية أول يضربن الله قلوب بعضهم ببعض ثم يلعنكم كما لعنهم أخرجه أبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه وغيرهم وقد روى من طرق كثيرة والاحاديث في هذا الباب كثيرة جدا فلا تطول بذكرها وعن ابي عبيدة بن الجراح رفعه قتلت بنو اسرائيل ثلاثة واربعين نبيا من اول النهار فقام مائة واثنا عشر رجلا من عبادهم فامروهم بالمعروف ونهواهم عن المنكر فقتلوا جميعا في آخر النهار فهم الذين كفروا من بني اسرائيل الايات (ترى كثيرا منهم) اي من اليهود مثل كعب بن الاشرف واصحابه (يتولون الذين كفروا) اي المشركين وليسوا على دينهم (لبئسما قدمت) اي سوات وزينت (لهم انفسهم) أو ما قدموه لانفسهم ليردوا عليه يوم القيامة والخصوص بالذم هو (أن سخط الله عليهم) أي موجب سخط الله عليهم على حذف مضاف أو هو سخط الله على حذف المبتدأ أي

فقلت ألقى على ابن عباس متشابه القرآن فاذا رجعت اليهم فاخبرهم ان الله تعالى يجب مع الناس يوم القيامة بما في بقيع واحد فيقول المشركون ان الله لا يقبل من أحد شيئا الا من وحده فيقولون تعالوا لنجد فيسألهم فيقولون والله ربنا ما كنا مشركين قال فيضتم الله على أفواههم ويستنطق جوارحهم وتشهد عليهم جوارحهم انهم كانوا مشركين فعند ذلك يتمنون لو أن الارض سويت بهم ولا يكتفون الله حديثا رواه ابن جرير (يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ولا جنبا الا عابري سبيل حتى تغتسلوا وان كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا

ما فتنهم واصله عدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وأيديكم إن الله كان عفوا غفورا) ينهى ثبارك ونعالى عباده المؤمنين عن فعل الصلاة في حال السكر الذي لا يدري معه المصلي ما يقول وعن قربان محالها التي هي المساجد للجنب إلا أن يكون محتازا من باب إلى باب من غير مهكت وقد كان هذا قبل تحريم الخمر كدل عليه الحديث الذي ذكرناه في سورة البقرة عند قوله تعالى يسألونك عن الخمر والميسر الآية فان رسول الله صلى الله عليه وسلم تلاها على عمر فقال اللهم بين لنا في الخمر بينا نأشافيها فلما نزلت هذه الآية تلاها عليه فقال اللهم بين لنا في الخمر بينا نأشافيها فكانوا لا يشربون الخمر (٩٧) في أوقات الصلوات حتى نزلت بآيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر والآنصاب

والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون إلى قوله تعالى فهل أنتم متهمون فقال عمر انتهينا انتهينا في رواية أسرا بيل عن أبي اسحق عن عمر بن شرحبيل عن عمر بن الخطاب في قصة تحريم الخمر ذكر الحديث وفيه فنزلت الآية التي في النساء بآيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون فكان منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قامت الصلاة ينادى لا يقرب من الصلاة سكران لفظ أبي داود وذكر ابن أبي شيبة في نزول هذه الآية ما رواه ابن أبي حاتم حدثنا يونس بن حبيب حدثنا أبو داود حدثنا شعبة أخبرني سمك بن حرب قال سمعت مصعب بن سعد يحدث عن سعد قال نزلت في أربع آيات صنع رجل من الأنصار طعاما فدعا ناسا من المهاجرين وأناسا من الأنصار فاكلنا وشربنا حتى سكرنا ثم افتخروا فرفع رجل لحى بعير فغرز بها أنف سعد فكان سعد مغرورا لأنف وذلك قبل تحريم الخمر فنزلت بآيها

بما فعلوا من موالاة الكفار (وفي العذاب هم خالدون) بمعنى في الآخرة (ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي) أي نبيهم محمد (وما أنزل إليه) من الكتاب (ما اتخذوهم) أي المشركين والكفار (أولياء) لأن الله سبحانه ورسوله المرسل إليهم وكتابه المنزل عليه قد نهوهم عن ذلك (ولكن كثير منهم فاسقون) أي خارجون عن ولاية الله وعن الإيمان به ورسوله وكتابه قال مجاهد هم المنافقون (لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا) هذه جملة متأنفة مقررة لما قبلها من تعداد مساوي اليهود وهناتهم ودخول لام القسم عليها يزيد هاتيا كيدا وتقريرا وقال ابن عطية اللام للآية بدء وليس بشئ والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أو لكل من يصلح له كما في غير هذا الموضع من الكتاب العزيز والمعنى أن اليهود والمشركين لعنهم الله أشد جميع الناس عداوة للمؤمنين وأصلهم هم في ذلك (ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا إنا نصارى) أي أن النصارى أقرب الناس مودة للمؤمنين وصفهم بلين العريكة وسهولة قبولهم الحق قيل مذهب اليهود أنه يجب عليهم إيصال الشر والأذى إلى من خالفهم في الدين بأي طريق كان مثل القتل ونهب المال أو بأنواع المكر والكيد والحيل ومذهب النصارى خلاف اليهود فان الأديان في مذهبهم هم حرام فحصل الفرق بينهما وما قيل أن اليهود مخصوصون بالحرص الشديد على الدنيا وطلب الرئاسة ومن كان كذلك كان شديد العداوة للغير وفي النصارى من هو معرض عن الدنيا ولذا تم وترك طلب الرئاسة ومن كان كذلك فانه لا يحسد أحدا ولا يعاديه بل يكون لين العريكة في طلب الحق والاول أولى وقال مجاهد هم الوفد الذين جاؤا مع جعفر وأصحابه من أرض الحبشة وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما خلاهم ودي علم الا هم يقتله وفي لفظ الا حدث نفسه بقتله رواه أبو الشيخ قال ابن كثير وهو غريب جدا وعن عطاء قال ما ذكر الله به النصارى من خير فانما يراد به الجباة وأصحابه وعنه قال هم ناس من الحبشة آمنوا اذ جاءتهم مهاجرة المؤمنين فذلك لهم ولكن الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (ذلك) أي كونهم أقرب مودة (بان) الباء للشيئية (منهم قسيسين) جمع قس وقسيس قاله قطرب والقسيس العالم وأصله من قس اذا تتبع الشيء وطلبه وتقست أصواتهم بالليل تسمعته والقس التسمية والقس أيضا رئيس النصارى في الدين والعلم وجمعه قسوس أيضا وكذلك القسيس

(١٣ - فتح البيان ثالث) الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى الآية فالحديث بطوله عند مسلم من رواية شعبة ورواه أهل السنن إلا ابن ماجه من طرق عن سمك بن حرب سبب آخر قال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن عمار حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله الدسوقي حدثنا أبو جعفر عن عطاء بن السائب عن أبي عبد الرحمن السلمي عن علي بن أبي طالب قال صنع لنا عبد الرحمن بن عوف طعاما فدعا ناسا من الخمر فأخذت الخمر منا وحضرت الصلاة فقدموا فلا نأكل فقرأ قل يا أيها الكافرون ما عبدنا تعبدون ونحن نعبد ما تعبدون فأنزل الله بآيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون هكذا رواه ابن أبي حاتم

وحدثنا أبو العباس عن عبد بن حميد عن عبد الرحمن الدستكي به وقال حسن صحيح وقد رواه ابن جرير عن محمد بن بشار عن عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان الثوري عن عطاء بن السائب عن أبي عبد الرحمن عن علي أنه كان هو وعبد الرحمن ورجل آخر شربوا الخمر فصلي بهم عبد الرحمن فقرأ قل يا أيها الكافرون خلط فيهم أفترأت لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى وهكذا رواه أبو داود والنسائي من حديث الثوري به ورواه ابن جرير أيضا عن ابن حميد عن جرير عن عطاء عن أبي عبد الرحمن السلمي قال كان علي في نفر من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في بيت (٩٨) عبد الرحمن بن عوف فطعموا فأفأناهم بخمر فذربوا منها وذلك قبل أن يحرم

من الشرب والشرير ويقال في جمع قيس تكسير أقسامه والاصل قساسة فالمراد بالقسيسين في الآية المتبعون للعلماء والعباد وهو ما جمعي خلطته العرب بكلامها أو عربي (ورهبانا) جمع راهب كركبان وراكب والنعل رهب الله يرهبه أي خافه والرهبانة والترهب التعب في الصوامع قال أبو عبيد وقد يكون رهبان للواحد والجمع قال الفراء ويجمع رهبان إذا كان للمفرد رهبانين كقربان وقربانين ثم وصفهم الله سبحانه بعدم الاستكبار عن قول الحق فقال (وانهم لا يستكبرون) بل هم متواضعون بخلاف اليهود فانهم على ضد ذلك قيل ولم يرد به كل النصارى فان معظم النصارى في عداوة المسلمين كاليهود بل الآية فيمن آمن منهم مثل النجاشي وأصحابه والعموم أولى ولا وجه لتخصيص قوم دون قوم والآية الكريمة ساكتة عن قيد الإيمان وانما هو مدح في مقابلة ذم اليهود وليس مدح على الإطلاق وقد تقدم الفرق بين وصف اليهود بشدة الشكيمة والنصارى بلين العريكة وفي الآية دليل على ان العلم أنفع شيء واهداه الى الخير وان كان علم القسيسين وكذا علم الآخرة وان كان في راهب وكذا البراءة من الكبر وان كانت في نصراني (واذا سمعوا) مستأنفة قاله الجلال السيوطي أو معطوفة على لا يستكبرون قاله أبو السعود والضمير يعود على النصارى المتقدمين بعمومهم وقيل هو لمن جاء من الحبشة الى النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن عطية لان كل النصارى ليسوا اذا سمعوا (ما أنزل الى الرسول) أي القرآن (تري أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق) أي عتلى فتفيض لان الفيض لا يكون الا بعد الامتلاء جعل العين تفيض والقائض انما هو الدمع قصد اللامبالغة كقوله سمعت عينه ووضع الفيض الذي ينشأ من الامتلاء موضع الامتلاء من اقامة المسبب مقام السبب ومن الاولى لا ابتداء والغاية والثانية بيانية أي كان ابتداء الفيض ناشئا من معرفة الحق وكان من أجله وبسببه ويجوز أن تكون الثانية تبعضية وقد أوضح أبو القاسم هذا غاية الايضاح والمعنى أنهم عرفوا بعض الحق فاشتد بكاءؤهم منه فكيف اذا عرفوه كله وقرأوا القرآن وأحاطوا بالسنن عن ابن الزبير قال نزلت هذه الآية في النجاشي وأصحابه وعن ابن عباس نحو موالي وآيات في هذا الباب كثيرة وهذا المقدار يكفي فليس المراد الا بيان سبب نزول الآية وصفهم سبحانه بسيل الدمع عند البكاء ورقة القلب عند سماع القرآن (يقولون) مستأنفة لا محل لها كأنه قيل فما حالهم عند سماع

الخمر فضرت الصلاة فقدموا عليها فقرأهم - قل يا أيها الكافرون فلم يقرأها كما ينبغي فأنزل الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى ثم قال حدثني المنيني حدثنا الجلاح بن المنهال حدثنا حماد عن عطاء بن السائب عن عبد الرحمن بن حبيب وهو أبو عبد الرحمن السلمي ان عبد الرحمن بن عوف صنع طعاما وشربا فادعانا فترا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فصلي بهم المغرب فقرأ قل يا أيها الكافرون أعبد ما تعبدون وأنتم عابدون ما أعبد وأنما عبد ما عبدتم لكم دينكم ولي دين فأنزل الله يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون وقال العوفي عن ابن عباس في الآية ان رجالا كانوا يأتون وهم سكارى قبله أن يحرم الخمر فقال الله لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى الآية رواه ابن جرير قال وكذا قال أبو رزين ومجاهد وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة كانوا يجتنبون السكر عند حضور الصلوات ثم نسخ في تحريم الخمر قال الضحاك في الآية لم يعن

بها سكر الخمر وانما عني بها سكر النوم رواه ابن جرير وابن أبي حاتم قال ابن جرير والصواب ان المراد سكر الشراب القرآن قال ولم يتوجه النهي الى السكران الذي لا يفهم الخطاب لان ذلك في حكم الجنون وانما خوطب بالنهي التل الذي يفهم التكليف وهذا حاصل ما قاله وقد ذكره غير واحد من الأصوليين وهو ان الخطاب يتوجه الى من يفهم الكلام دون السكران الذي لا يدري ما يقال له فان الفهم شرط التكليف وقد يحتمل أن يكون المراد التعريض بالنهي عن السكر بالكلية لكونهم مأثورين بالصلاة في الخمسة الاوقات من الليل والنهار فلا يتمكن شارب الخمر من أداء الصلاة في أوقاتها دائما والله أعلم وعلى هذا فيكون كقوله تعالى

يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وأنتم مسلمون وهو الامر لهم بالتأهب للموت على الاسلام والمدامنة على الطاعة لاجل ذلك وقوله حتى تعلموا ما تقولون هذا أحسن ما يقال في حد السكران أنه الذي لا يدري ما يقول فان الخمر فيه تحلطة في القراءة وعدم تدبره وخشوعه فيها وقد قال الامام أحمد حدثنا عبد الصمد بن حذافا عن أبي حنيفة عن أيوب عن أبي قلابة عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ انعس أحدكم وهو يصلي فلينصرف وليتم حتى يعلم ما يقول انفرد بإخراجه البخاري دون مسلم فرواه هو والنسائي من حديث أيوب به وفي بعض الفاظ الحديث فعليه يذهب يستغفر (٩٩) فيسب نفسه وقوله ولا جنب الاعابري

سبيل حتى تغتسلوا قال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن عمار حدثنا عبد الرحمن الدمشقي أخبرنا أبو جعفر عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن ابن عباس في قوله ولا جنب الاعابري سبيل حتى تغتسلوا قال لا تدخلوا المسجد وأنتم جنب الاعابري سبيل قال تعربه مرأولا تجلس ثم قال وروى عن عبد الله ابن مسعود وأنس وأبي عبيدة وسعيد بن المسيب والضحاك وعطاء ومجاهد ومسروق وابراهيم النخعي وزيد بن أسلم وأبي مالك وعمر بن دينار والحمكم بن عتبة وعكرمة والحسن البصري ويحيى بن سعيد الانصاري وابن شهاب وقتادة نحو ذلك وقال ابن جرير حدثنا المثنى حدثنا ابو صالح حدثني الليث حدثنا يزيد بن أبي حبيب عن قول الله عز وجل ولا جنب الاعابري سبيل ان رجلا من الانصار كانت ابوابهم في المسجد فكانت تصيبهم الجنابة ولا ماء عندهم فيردون الماء ولا يجردون مراً الا في المسجد فانزل الله ولا جنب الاعابري سبيل ويشهد لجمعة

القرآن فقال يقولون يعني القسيسين والرهبان أو حال من أعينهم أو من فاعل عرفوا (ربنا آمنا) بهذا الكتاب النازل من عندك على محمد صلى الله عليه وآله وسلم وعن أنزلته عليه (فاكتبنا مع الشاهدين) على الناس يوم القيامة من أمة محمد ومع الشاهدين بانه حق أو مع الشاهدين بصدق محمد وانه رسولك الى الناس (ومالنا) كلام مستأنف والاستفهام للاستبعا لأي شيء حصل لنا حال كوننا (لأنؤمن بالله) على توجيه الانكار والنفي الى السبب والمسبب جميعا لا الى السبب فقط مع تحقق المسبب (وما جاءنا من الحق) أي القرآن من عنده على لسان رسوله أو المراد به الباري تعالى والماعنى انهم استبعدوا انتفاء الايمان منهم مع وجود المقتضى له وهو الطمع في انعام الله فالاستفهام والنفي متوجهان الى القيد والمقيّد جميعا كقوله تعالى مالكم لا ترجون لله وقارا (ونطمع) عطف على نؤمن لا على لأنؤمن كما وقع للزحخشري اذا عطف عليه يقتضى انكار عدم الايمان وانكار الطمع وليس مراد ابل المراد انكار عدم الطمع أيضا وجوز أبو حيان أن يكون معطوفا على نؤمن على أنه منفي كني نؤمن والتقدير ومالنا لأنؤمن ولا نطمع فيكون في ذلك الانكار لانتفاء ايمانهم وانتفاء طمعهم مع قدرتهم على تحصيل الشيتين الايمان والطمع في الدخول مع الصالحين انتهى ذكر ذلك أبو البقاء باختصار ولم يطالع عليه أبو حيان فحسبه وقال لم يذكره قاله الكرخي (أن يدخلنا ربنا) الجنة (مع القوم الصالحين) أي مالنا نجتمع بين ترك الايمان وبين الطمع في صحبة الصالحين يعني مع أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وقيل مع الانبياء والمؤمنين (فأنا بهم الله بما قالوا) أي على هذا القول مخلصين له معتقدين لمضمونه (جنات تجري من تحتها الانهار) بمجرد القول لانه قد سبق وصفهم بما يدل على اخلاصهم فيما قالوا وهو المعرفة والبكاء واستكانة القلب (خالدين فيها) أي في الجنات (وذلك جزاء المحسنين) الموحدين الخاصين في ايمانهم (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا) التكذيب بالآيات كفر فهو من باب عطف الخاص على العام (أو ائلك أصحاب الجحيم) هذا أثر الرد في حق الاعداء والاول أثر القبول للاداء والجحيم النار الشديدة الانتقاد ويقال بحم فلان النار اذا شددت ايقادها ويقال أيضا العين الاسد بحمة لشدة اتقادها (يا أيها الذين آمنوا اتقوا وطيبات ما أحل الله لكم) الطيبات هي المستلذات مما أحله الله لعباده نهي الذين آمنوا أن يحرموا على أنفسهم شيئا منها اما

ما قاله يزيد بن أبي حبيب رحمه الله ما ثبت في صحيح البخاري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سدوا كل خوخة في المسجد الا خوخة أبي بكر وهذا قاله في آخر حياته صلى الله عليه وسلم علمنا أنه أن ابابكر رضى الله عنه سبيل الامر بعده ويحتاج الى الدخول في المسجد كثير اللامور المهمة فيما يصلح للمسلمين فامر بسد الابواب الشارعة الى المسجد ابابكر رضى الله عنه ومن روى الابواب على كما وقع في بعض السنن فهو خطأ والصحيح ما ثبت في الصحيح ومن هذه الآية احتج كثير من الأئمة على أنه يحرم على الجنب المدكث في المسجد ويجوز له المرور كذا الحائض والنفساء في معناه الا أن بعضهم قال يمنع مرورهم الاحتمال التلويت ومنهم من قال ان

أمنت كل واحدة منهم ما التلويث في حال المرور جازلها المرور والافلا وقد ثبت في صحيح مسلم عن عائشة رضي الله عنها قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ناو لي في الخجرة من المسجد فقلت اني حائض فقال ان حبيضة ليست في يدك وله عن أبي هريرة مثله وفيه دلالة على جواز مرور الحائض في المسجد والنفساء في معناها والله أعلم وروى أبو داود من حديث أفلت بن خليفة العامري عن جيرة بنت دجاجة عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لا احل المسجد لحائض ولا جنب قال أبو مسلم الخطابي ضعف هذا الحديث جماعة وقالوا أفلت (١٠٠) مجهول لكن رواه ابن ماجه من حديث أبي الخطاب الهجري عن محمد بن

الذهلي عن جيرة عن أم سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم لم به قال أبو زرعة الرازي يقول جيرة عن أم سلمة والصحيح جيرة عن عائشة فأما ما رواه أبو عيسى الترمذي من حديث سالم بن أبي حنيفة عن عطية عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا علي لا يحل لاحد يجنب في هذا المسجد غري وغيرك فانه حديث ضعيف لا يثبت فان سلمنا هذا متروك وشيخه عطية ضعيف والله أعلم حديث آخر في معنى الآية قال ابن أبي حاتم حدثنا المنذر بن شاذان حدثنا عبد الله بن موسى أخبرني اسحق بن أبي ليلى عن المنهال عن زر بن حبيش عن علي ولا جنب الا عابري سبيل قال لا يقرب الصلاة الا ان يكون مسافرا تصيبه الجنابة فلا يجسد الماء فيصلي حتى يجسد الماء ثم رواه من وجه آخر عن المنهال بن عمرو عن زر عن علي بن أبي طالب فذكره قال وروى عن ابن عباس في الحديث الروايات وسعيد بن جبيرة والضحاك نحو ذلك وقد روى ابن جرير من حديث وكيع عن ابن أبي ليلى عن

لظنهم أن في ذلك طاعة لله وتقربا اليه وانه من الزهد في الدنيا وقع النفس عن شهواتها أو لقصد أن يحرموا على أنفسهم شيئا مما أحل لهم كما يقع من كثير من العوام من قولهم حرام علي وحرمته على نفسي ونحو ذلك من الالفاظ التي تدخل تحت هذا النهي القرآني قال ابن جرير لا يجوز لاحد من المسلمين تحريم شيء مما أحل الله لعباده المؤمنين على نفسه من طيبات المطاعم والملابس والمناكح ولذلك رد النبي صلى الله عليه وآله وسلم التبتل على عثمان بن مظعون فثبت أنه لا فضل في ترك شيء مما أحل الله لعباده وان الفضل والبراعا هو في فعل ما ندب الله اليه عباده وعمل به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومنه لامتة واتبعة على منهاجه الائمة الراشدون اذ كان خير الهدي هدى نبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم فاذا كان ذلك كذلك تبيين خطأ من آثر لباس الشعر والصوف على لباس القطن والكتان اذ اقدر على لباس ذلك من حله وآثر أكل الخشن من الطعام وترك اللحم وغيره حذرا من عارض الحاجة الى النساء قال فان ظن ظان ان الفضل في غير الذي قلناه في لباس الخشن وأكله من المشقة على النفس وبصرف ما فضل بينهم من القيمة الى أهل الحاجة فقد ظن خطأ وذلك ان الاولى بالانسان صلاح نفسه وعونه لها على طاعة ربها ولا شيء أضر على الجسم من المطاعم الرديئة لانه من مفسدة لعقله وضعفه لادواته التي جعلها الله سببا الى اطاعته انتهى (ولا تعتدوا) على الله بتحريم طيبات ما أحل لكم ولا تعتدوا فتحلوا ما حرم الله عليكم أي تترخصوا فتحلوا حراما كما نهى عن التشديد على أنفسكم بتحريم الحلال وقد ذهب جمهور العلماء الى أن من حرم على نفسه شيئا مما أحل الله له فلا يحرم عليه ولا تلزمه كفارة وقال أبو حنيفة وأحمد ومن تابعهما ان من حرم شيئا صار محرما عليه واذا تناوله لم يمتة الكفارة وهو خلاف ما في هذه الآية وخلاف ما دللت عليه الاماديث الصحيحة ولعله يأتي في سورة التحريم ما هو أبسط من هذا ان شاء الله تعالى وظاهره تحريم كل اعتداء أي مجاوزة لما شرعه الله في كل أمر من الأمور أخرج الطبراني وغيره عن ابن عباس قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال اني اذا أكلت اللحم انتشرت للنساء وأخذتني شهوة واني حرمت على اللحم فنزلت هذه الآية وأخرجه الترمذي وقال حسن غريب وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عنه في الآية قال نزلت في رهط من الصحابة قالوا انقطع مذاكيرنا وترك شهوات الدنيا ونسبح في الارض كما

عباد بن عبد الله وأعن زر بن حبيش عن علي فذكره ورواه من طريق العوفي وأبي مجلز عن ابن عباس فذكره ورواه يفعل عن سعيد بن جبيرة عن مجاهد والحسن بن مسلم والحكم بن عتبة وزيد بن أسلم وابنه عبد الرحمن من ذلك وروى من طريق ابن جرير عن عبد الله بن كثير قال كنا نسمع أنه في السفر ويستشبه لهذا القول بالحديث الذي رواه أحمد وأهل السنن من حديث أبي قلابة عن عمر بن نجدان عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصعيد الطيب طهور المسلم وان لم يجسد الماء عشر حجج فاذا وجدت الماء فأمسه بشرتك فان ذلك خير لك ثم قال ابن جرير بعد حكاية القولين والاولى قول من قال ولا جنب الا عابري سبيل

أي الاجتهاد في طريق فيه وذلك أنه قد بين حكم المسافر إذا عدم الماء وهو جنب في قوله وان كنتم مرضى أو على سفر إلى آخر فكان معلوماً بذلك أن قوله ولا جنب إلا عابري سبيل حتى تغسلوا لو كان معنيًا به المسافر لم يكن لأعادة ذكره في قوله وان كنتم مرضى أو على سفر معنى مفهوم وقد مضى حكم ذكره قبل ذلك فإذا كان ذلك كذلك فتأويل الآية يأبىها الذين آمنوا الا تقربوا إلى المساجد للصلاة مصلين فيها وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ولا تقربوها أي اجنبها حتى تغسلوا إلا عابري سبيل قال والعابرون المجتازون أو قطعاً يقال منه عبرت بهذا الطريق فأنما عبره عبراً وعبوراً ومنه يقال عبر فلان النهر إذا (١٠١) قطعه وجاوزته فونه قيل للناقة القوة

على الاسفار هي عبر الاسفار لقوتها على قطع الاسفار وهو الذي نصره هو قول الجمهور وهو الظاهر من الآية وكأنه تعالى سعى عن تعاطي الصلاة على هيئة نافذة تناقض مقصودها وعن الدخول إلى محلها على هيئة نافذة وهي الجنبية المساعدة للصلاة وللمحلبها أيضاً والله أعلم وقوله حتى تغسلوا دليل لما ذهب إليه الأئمة الثلاثة أبو حنيفة ومالك والشافعي أنه يحرم على الجنب المكث في المسجد حتى يغتسل أو يتيمم إن عدم الماء أو لم يتيمم على استعماله بطريقة وذهب الإمام أحمد إلى أنه متى توضأ الجنب جاز له المكث في المسجد لما روى هو وسعيد بن منصور في سننه بسند صحيح أن الصحابة كانوا يفعلون ذلك قال سعيد بن منصور في سننه حدثنا عبد العزيز بن محمد هو الداروردي عن هشام بن سعد عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار قال رأيت رجلاً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يجلسون في المسجد وهم مجنبون إذا توضأ وضوء الصلاة وهذا اسناد صحيح على

يفعل الرجلان فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وآله وسلم فإرسال اليهم فذكر لهم ذلك فقالوا نعم فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لكنني أصوم وأفطر وأدام وأنكم النساء فمن أخذ بسنتي فهو مني ومن لم يأخذ بسنتي فليس مني وقد ثبت نحوه هذا في الصحيحين وغيرهما من دون ذكر أن ذلك سبب نزول الآية وفي الباب روايات كثيرة بهذا المعنى وكثير منها مصرح بأن ذلك سبب نزول الآية (إن الله لا يحب المعتدين) أي المجاوزين الحلال إلى الحرام (وكلوا مما رزقكم الله) أي اعتصموا بأنواع الرزق وانما خص الكل لأنه أغلب الانتفاع بالرزق (حلالاً طيباً) أي غير محرم ولا مستقذر وأكلاً حلالاً طيباً أو كلوا حلالاً طيباً قال ابن المبارك الحلال مأخوذ منه من وجهه والطيب مأخوذ من أغذى وأغنى فأما الجاهل كالطين والتراب وما لا يغذى فذكره الأعلى وجه التداوي ثم وصاهم الله تعالى بالتقوى فقال (واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون) هذا تأكيداً لكيد اللوصية وفي الآية دليل على أن الله عز وجل قد تكفل برزق كل أحد من عباده (لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم) قد تقدم تنسيير اللغو والخلاف فيه في سورة البقرة عن سعيد بن جبير قال هو الرجل يحلف على الحلال وقال مجاهد ما رجا أن يتابعه يقول أحدهم ما والله لا أبيعك ويقول الآخر والله لا أستريه بكذا وعن النخعي قال اللغو أن يصل كلامه بالحلف والله إنما كان والله لتشر بن ونحو هذا لا يريد به عينا ولا يتعمد حلفاً فهو لغو اليمين ليس عليه كفارة قيل في معنى من قاله القرطبي والأيمان جمع عين وفي الآية دليل على أن أيمان اللغو لا يؤاخذ الله الخالف به ولا تجب فيها الكفارة وقد ذهب الجمهور من الصحابة ومن بعدهم إلى أنها قول الرجل لا والله وبلى والله في كلامه غير معتدلة اليمين وبه فسر الصحابة الآية وهم أعرف بمعاني القرآن قال الشافعي وذلك عند اللجاج والغضب والمجالة (ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان) أي بما عقدتم مدتم وقصدتم به اليمين قاله مجاهد وقرئ عقدتم مخففاً ومشدداً والتشديد أمله كثير لأن المخاطب به جماعة أو بمعنى المجرد أو لتوكيد اليمين نحو والله الذي لا اله الا هو وقرئ عاقدتم وهو بمعنى المجرد أو على بابه وهذا كله مبنى على أن ما موصول اسمي وقيل مضمرية على القراءات الثلاث وعلمه جري أبو السعود والعقد على ضربين حسي كعقد الحبيل وحكمي كعقد البيع واليمين والعهد فاليمين المعقدة من عقد القلب ليفعلن أو لا يفعلن في المستقبل أي ولكن يؤاخذكم

شرطه لم والله أعلم وقوله وان كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً أو ما لمرض المبيع للتيمم فهو الذي يخافه من استعمال الماء فوات عضواً وشيئاً أو تطويل البرء ومن العلماء من جوز التيمم بمجرد المرض لعموم الآية وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو عبيد الله بن مالك بن النعمان حدثنا قيس عن حنص عن مجاهد في قوله وان كنتم مرضى قال نزلت في رجل من الأنصار كان مريضاً فلم يستطع أن يقوم فيوضأ ولم يكن له خادم فيناله فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فأنزل الله هذه الآية هذا أمر من الأمر معروف ولا فرق فيه بين الطويل والقصير وقوله أو جاء أحد منكم

من الغائط الغائط هو المكان المظلم من الارض كني بذلك عن التغوط وهو الحدث الاصغر وأما قوله أولاً مستم النساء فقري
لمستم ولا مستم واختلاف المعسرون والائمة في معنى ذلك على قواين أحدهما ان ذلك كناية عن الجماع لقوله وان طلقتموهن من قبل أن
يتسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا اذا كنتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل أن تسوهن
فما لكم عليهن من عدة تعتدونها قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا وكيع عن سفيان عن أبي إسحق عن سعيد بن جبير
عن ابن عباس في قوله ولمستم النساء قال (١٠٢) الجماع وروى عن علي وأبي بن كعب ومجاهد وطاوس والحسن وعبيد بن

عمير وسعيد بن جبير والشعبي وقتادة
ومقاتل بن حيان نحو ذلك وقال
ابن جرير حدثني جبير بن مسعدة
حدثنا يزيد بن زريع حدثنا شعبة
عن أبي بشر عن سعيد بن جبير
قال ذكروا اللمس فقال ناس من
الموالي ليس بالجماع وقال ناس من
العرب اللمس الجماع قال فلقيت
ابن عباس فقلت له ان ناسا من
الموالي والعرب اختلفوا في اللمس
فقلت الموالى ليس بالجماع وقالت
العرب الجماع قال فغن أي الفريقتين
كنت قلت كنت من الموالى
قال غلب فريق الموالى ان اللمس
والمس والمباشرة الجماع ولكن الله
يكفي ما شاء بما شاء ثم رواه عن ابن
بشار عن غندر عن شعبة بن نخوع
ثم رواه من غير وجه عن سعيد بن
جبير بن نخوع ومثله قاله حدثني
يعقوب بن حاتم عن هشيم قال أبو بشر
أخبرنا سعيد بن جبير عن ابن عباس
قال اللمس والمس والمباشرة الجماع
ولكن الله يكفي بما يشاء حدثنا
عبد الحميد بن بيان أنبأنا إسحق
الازرق عن سفيان عن عاصم
الاحول عن بكر بن عبد الله عن

بإيمانكم المعقدة الموثقة بالقصد والنية اذا خنتم فيها أو ما اليين الغموس فهي عين مكر
وخديعة وكذب قديما الخالف بانها وايت بمعقودة ولا كفارة فيها كما ذهب اليه الجمهور
وقال الشافعي هي عين معقودة لانها مستسبة بالقلب معقودة بخير مقرونة باسم الله
والراجح الاول وجميع الاحاديث الواردة في تكفير اليين متوجهة الى المعقودة ولا يدل شيء
منها على الغموس بل ما ورد في الغموس الا الوعيد والترهيب وانما من الكفار بل من
أكبر الكفار وفيها انزل قوله تعالى ان الذين يشتركون بهعد الله وإيمانهم غشاقلا الآية
(فكفارتها) هي مأخوذة من التكفير وهو التستر وكذلك الكفر هو الستر والكافر هو
الساتر سميت بها لانها تستر الذنب وتغطيها والضمير في كفارتها راجع الى الخنث الدال عليه
سياق الكلام وقيل الى العقد لتقدم الفعل الدال عليه وقيل الى اليين وان كانت مؤنثة
لانها بمعنى الخلف فالهما أبو البقاء وليس ابظاهرين وقيل الى ما ان جعلناهما موصولة اسمية
فالعبرة على حذف مضاف أي فكفارة نكته كذا قدره الزخشي (اطعام عشرة
مساكين) هو أن يغديهمهم ويعشيمهم أو يعطيهم بطريق التملك وقيل لكل مسكين
مد ولا يتعين كونه من فقراء بلد الخالف (من أوسط ما تطعمون) المراد بالوسط هنا
المتوسط بين طرفي الاسراف والتقتير وليس المراد به الاعلى كما في غيره هذا الموضع أي
أطعموهم من المتوسط مما تعتادون اطعام (أهلكم) ولا يجب عليكم أن تطعموهم
من أعلاه ولا يجوز لكم أن تطعموهم من أدناه بل من غالب قوت بلد الخالف أي محل
الخنث قال ابن عباس يعني من عسرهم ويسرهم وظاهره أنه يجزئ اطعام عشرة حتى
يشبعوا وقد روى عن علي بن أبي طالب قال لا يجزئ اطعام العشرة غداء دون عشاء
حتى يغديهم ويعشيمهم قال أبو عمرو وهو قول أئمة الفتوى بالامصار وقال الحسن البصري
وابن سيرين يكفيهم أن يطعم عشرة مساكين أكلة واحدة خبز أو سمنا أو خبز أو لحما
قال عمر بن الخطاب وعائشة ومجاهد والشعبي وسعيد بن جبير وإبراهيم النخعي وميمون
ابن مهران وأبو مالك والضحاك والحكم ومكحول وأبو قلابه ومقاتل يدفع الى كل واحد
من العشرة نصف صاع من بر أو تمر وروى ذلك عن علي وقال أبو حنيفة نصف صاع من
بر وصاع مما عدها وقد أخرج ابن ماجه وابن مردويه عن ابن عباس قال كفر رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم بصاع من تمر وكفر الناس به ومن لم يجد ف نصف صاع من روفى

اسناده

ابن عباس قال الملاسة الجماع ولكن الله كريم يكفي بما يشاء وقد صح من غير وجه عن عبد الله بن عباس

أنه قال ذلك ثم رواه ابن جرير عن بعض من حكاه ابن أبي حاتم عنهم ثم قال ابن جرير وقال آخرون عن الله تعالى بذلك كل من
لمس يدا أو بغيرها من اعضاء الانسان ووجب الوضوء على كل من مس بشئ من جسده شيئا من جسدها منفضيا اليه ثم قال حدثنا
ابن بشار حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفيان عن مخرق عن طارق عن عبد الله بن مسعود قال اللمس ما دون الجماع وقد روى
من طرق متعددة عن ابن مسعود مثله وروى من حديث الأعشى عن إبراهيم عن أبي عبيدة عن عبد الله بن مسعود قال القبلة

من المس وفيها الوضوء وروى الطبراني بإسناده عن عبد الله بن مسعود قال بتوضأ الرجل من المباشرة ومن اللامس بيده ومن القبلة وكان يقول في هذه الآية أولامسستم النساء هو الغمز وقال ابن جرير حدثني يونس أخبرنا ابن وهب أخبرني عبد الله بن عمر عن نافع بن ابن عمر كان يتوضأ من قبلة المرأة ويرى فيها الوضوء ويقول هي من اللامس وروى ابن أبي حاتم وابن جرير أيضاً من طريق شعبة عن محارق عن طارق عن عبد الله قال اللامس ما دون الجماع ثم قال ابن أبي حاتم وروى عن ابن عمر وعبيدة وأبي عثمان النهدي وأبي عبيدة يعني ابن عبد الله بن مسعود وعامر الشعبي وثابت بن (١٠٣) الجراح وأبراهيم التيمي وزيد بن أسلم فحذوا ذلك

قالت وروى مالك عن الزهري عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه أنه كان يقول قبله الرجل امرأته وجسه بيده من اللامسة في قبل امرأته أو جسها بيده فعليه الوضوء وروى الحافظ أبو الحسن الدارقطني في سننه عن عمر بن الخطاب نحو ذلك ولكن روينا عنه من وجه آخر أنه كان يقبل امرأته ثم يصل ولا يتوضأ قال رواية عنه مختلفة فيصممل ما قاله في الوضوء انصح عنه على الاستحباب والله أعلم والقول بوجوب الوضوء من المس هو قول الشافعي وأصحابه ومالك والمشهور عن أحمد بن حنبل قال ناسروه قد قرئ في هذه الآية لامستم ولمستم والممس يطلق في الشرع على الجس باليد قال تعالى ولونزلنا عليك كتاباً في قرطاس فلمسوه بأيديهم أي جسوه وقال صلى الله عليه وسلم لمسنا نحن أقرب بالناية عرض له بالرجوع عن الإقرار لعلك قبلت أو لمست وفي الحديث الصحيح واليد زناها اللامس وقالت عائشة رضي الله عنها قل يوم الاورسول الله صلى

إسناده عمر الثقفي وهو مجمع على ضعفه وقال الدارقطني متروك (أو كسوتهم) قرئ بضم الكاف وكسرها وهما الغتان مثل أسوة واسوة والكسوة في الرجال تصدق على ما يكسو البدن ولو كان ثوباً واحداً وهكذا في كسوة النساء وقيل الكسوة للنساء درع وخمار وقيل المراد بالكسوة ما تجزئ به الصلاة أخرج الطبراني عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله أو كسوتهم قال عباة لكل مسكين قال ابن كثير حديث غريب وعن حذيفة قال قلت يا رسول الله أو كسوتهم ما هو قال عباة عباة أخرجه ابن مردويه وعن ابن عمر قال الكسوة ثوب أو أزار وقيل قميص وعمامة (أو تحرير رقبة) أي اعتاق مملوك والتحرير الإخراج من الرق ويستعمل التحرير في فك الأسير واعداء الجهاد عمل عن عمله وتركه أنزال الضرر به ولاهل العلم أبحاث في الرقبة التي تجزئ في الكفارة وظاهر هذه الآية أنها تجزئ كل رقبة على أي صفة كانت وذهب جماعة منهم الشافعي إلى اشتراط الإيمان فيها قياساً على كفارة القتل جلالاً للمطلق على المقيد بجمع بين الدليين وأول التحخير وإيجاب إحدى الكفارات الثلاث (فمن لم يجد) شيئاً من الأمور المذكورة (فصيام) أي فكفارته صيام (ثلاثة أيام) وقرئ متتابعات حكى ذلك عن ابن مسعود وأبي فتكون هذه القراءة متقدمة لمطلق الصوم وبه قال أبو حنيفة والثوري وهو أحد قولي الشافعي وقال مالك والشافعي في قوله الآخر يجزئ التفريق وظاهره أنه لا يشترط التسابع (ذلك) المذكور (كفارة أيمانكم إذا حلفتم) وخنتم (واحفظوا أيمانكم) امرهم بحفظ الأيمان وعدم المسارعة إليها وإلى الخنث بها وفيه النهي عن كثرة الحلف والنكث ما لم يكن على فعل بر أو إصلاح بين الناس كما في سورة البقرة عن أبي موسى الأشعري أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال إني والله إن شاء الله لا أحلف على عين فاري غيرها خيراً منها إلا كفرت عن يميني وأثبت الذي هو خير أخرجه الشيخان (كذلك) أي مثل ذلك البيان (بين الله لكم آياته) أي جميع ما تحتاجون إليه في أمر دينكم وقد تكرر هذا في مواضع من الكتاب العزيز (لعلكم تشكرون) ما نفع الله به عليكم من بيان شرائعه وإيضاح أحكامه (يا أيها الذين آمنوا انما الخمر والميسر) خطاب لجميع المؤمنين وقد تقدم تفسير الخمر والميسر في سورة البقرة (والأنصاب) هي الأصنام المنصوبة للعبادة جمع نصب بجمل أو نصب بضمين (والأزلام) قد تقدم تفسيرها في أول هذه السورة أي قد أحل الاستقسام

الله عليه وسلم بطوف علينا فيقبل ويلس ومنه ما ثبت في الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الملامسة وهو يرجع إلى الجس باليد على كلا التفسيرين قالوا ويطلق في اللغة على الجس باليد كما يطلق على الجماع قال الشاعر * ولمست كفي كفه أطلب الغنى * واستأنبوا أيضاً بالحديث الذي رواه أحمد حدثنا عبد الله بن مهدي وأبو سعيد قال حدثنا زائدة عن عبد الملك بن عمير قال أبو سعيد حدثنا عبد الملك بن عمير عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن معاذ قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنام رجل فقال يا رسول الله ما تقول في رجل لقي امرأة لا يعرفها وليس يأتي الرجل من امرأته شيئاً إلا أنامه منها غير أنه

لم يجامعها قال فانزل الله عز وجل هذه الآية أقم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل الآية قال فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم توضحاً ثم صلى قال معاذ فقلت يا رسول الله آله خاصة أم للمؤمنين عامة فقال بل للمؤمنين عامة ورواه الترمذي من حديث زائدة به وقال ليس بمتصل ورواه النسائي من حديث شعبة عن عبد الملك بن عمير عن عبد الرحمن بن أبي ليلى مرسلاً قالوا فامر به بالوضوء لانه لمس المرأة ولم يجامعها وأجيب بانه منقطع بين ابن أبي ليلى ومعاذ فانه لم يلقه ثم يحتل أنه انما أمر به بالوضوء والصلاة المكتوبة كما تقدم في حديث الصديق مامن (١٠٤) عبيد بن ذبابة يتوضأ ويصلي ركعتين الاغفر الله له الحديث وهو مذكور

في سورة آل عمران عند قوله ذكروا الله فاستغفروا الذنوبهم الآية ثم قال ابن جرير وأولى القولين في ذلك بالصواب قول من قال عني الله بقوله أولاستم النساء الجماع دون غيره من معاني اللبس لئلا يخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قبل بعض نسائه ثم صلى ولم يتوضأ ثم قال حدثني بذلك اسمعيل بن موسى السدي قال أخبرنا أبو بكر بن عياش عن الأعمش عن حبيب بن أبي ثابت عن عروة عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ ثم يقبل ثم يصلي ولا يتوضأ ثم قال حدثنا أبو كريب حدثنا وكيع عن الأعمش عن حبيب عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل بعض نسائه ثم خرج الى الصلاة ولم يتوضأ قلت من هي الأنت فضحك وهكذا رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه عن جماعة من مشايخهم عن وكيع به ثم قال أبو داود روى عن الثوري انه قال ما حدثنا حبيب الا عن عروة المزني وقال يحيى القطان

(رجس) يطلق على العذرة والاقذار قال الزجاج الرجس اسم لكل ما استعذر من عمل قبيح يقال رجس بكسر الجيم وفتحها يرجس رجسا اذا عمل قبيحا واصلا من الرجس بشئ الرائ وهو شدة صوت الرد وفارق ابن دريد بين الرجس والرجز والركس فجعل الرجس الشر والرجز العذاب والركس العذرة والنتن وهو خبر للغمر وخبر المعطوف عليه محذوف (من عمل الشيطان) صفة لرجس أي كائن من عمله بسبب تحسينه لذلك وترقيقه له ودعائه اليك اليها وليس المراد انها من عمل يديه وقبيل هو الذي كان عمل هذه الامور بنفسه فاقتدى به بنو آدم والضمير في (فاجتنبوه) راجع الى الرجس او الى المذكور اي كونوا اجانباً منه (لعلكم تفلحون) اي لكي تدركوا الفلاح اذا اجتنبتم هذه المحرمات التي هي رجس قال في الكشف اكد تحريم الخمر والميسر وجوها من التأكيدها نصدير الجملة بانما ومنها انه قرنهما بعبادة الاصنام ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم شارب الخمر كعابد الوثن ومنها انه جعلها رجسا كما قال فاجتنبوا الرجس من الاوثان ومنها انه جعلهما من عمل الشيطان والشيطان لا يأتي منه الا الشر البحت ومنها انه امر بالاجتناب ومنها انه جعل الاجتناب من الفلاح واذا كان الاجتناب فلا حاكم الا ارتكاب خيبة ومحقة ومنها انه ذكر ما ينتج منه مما من الوبال وهو وقوع التعادي والتباغض بين اصحاب الخمر والقمر وما يؤذيان اليه من الصد عن ذكر الله وعن مراعاة اوقات الصلوات انتهت وفي هذه الآية دليل على تحريم الخمر لما تضمنه الامر بالاجتناب من الوجوب وتحريم الصد ولما تقر في الشرعية من تحريم قربان الرجس فضلا عن جعله شربا يشرب قال أهل العلم من المفسرين وغيرهم كان تحريم الخمر بتدرج ونوازل كثيرة لانهم كانوا قد افواشروا وحببها الشيطان الى قلوبهم فاول ما نزل في أمرها يسألونك عن الخمر والميسر قل فيها ما اثم كبير ومنافع للناس فترك عند ذلك بعض المسلمين شربها ولم يتركه آخرون ثم نزل قوله تعالى لا تقربوا الصلاة وانتم سكارى فتركها البعض أيضا وقالوا لا حاجة لنا فيما يشغلنا عن الصلاة وشربها البعض في غير اوقات الصلاة حتى نزلت هذه الآية انما الخمر والميسر فصارت حراما عليهم حتى كان يقول بعضهم ما حرم الله شيئا أشد من الخمر وذلك لما فهموه من التشديد فيما تضمنته هذه الآية من الزواجر وفيما جاءت به الاحاديث الصحيحة من الوعيد لشاربها وانها من كبار الذنوب وقد أجمع على ذلك المسلمون جميعا

لرجل احل عني ان هذا الحديث شبه لاشئ وقال الترمذي سمعت البخاري يضعف هذا الحديث وقال لاشئ

حبيب بن أبي ثابت لم يسمع من عروة وقد وقع في رواية ابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شبة وعلي بن محمد الطنافسي عن وكيع عن الأعمش عن حبيب بن أبي ثابت عن عروة بن الزبير عن عائشة وأبلغ من ذلك ما رواه الامام أحمد في مسنده من حديث هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة وهذا نص في كونه عروة بن الزبير ويشهد له قوله من هي الأنت فضحك لكن روى أبو داود عن ابراهيم ابن مخلد حدثنا وكيع حدثنا سفيان عن أبي روق الهمداني الطالقاني عن عبد الرحمن بن مغراء عن الأعمش قال حدثنا اصحاب لنا

عن عروة الزبي عن عائشة فذكره والله أعلم وقال ابن جرير أيضا حدثنا أبو زيد عن عمر بن أبيس عن هشام بن عباد حدثنا مسدد
ابن علي عن ليث عن عطاء عن عائشة وعن أبي روق عن إبراهيم التيمي عن عائشة رضي الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم
ينال مني القبلة بعد الوضوء ثم لا يعيد الوضوء وقال الامام أحمد حدثنا وكيع حدثنا سفيان عن أبي روق الهمداني عن إبراهيم
التيمي عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقبل ثم صلى ولم يتوضأ رواه أبو داود والنسائي من حديث
يحيى القطان زاد أبو داود وابن مهدي كلاهما عن سفيان الثوري به (١٠٥) ثم قال أبو داود والنسائي لم يجمع إبراهيم التيمي

من عائشة ثم قال ابن جرير أيضا
حدثنا سعيد بن يحيى الأموي حدثنا
أبي حدثنا يزيد عن سنان عن عبد
الرحمن الأوزاعي عن يحيى بن أبي
كثير عن أبي سلمة عن أم سلمة أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
يقبلها وهو صائم ثم لا يفطر ولا
يحدث وضوءا وقال أيضا حدثنا أبو
كريب حدثنا حفص بن غياث عن
حجاج عن عمرو بن شعبة عن زينب
السهمية عن النبي صلى الله عليه
وسلم انه كان يقبل ثم يصلي ولا يتوضأ
وقد رواه الامام أحمد عن محمد بن
فضيل عن حجاج بن أرطاة عن عمرو
ابن شعيب عن زينب السهمية عن
عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم
به وقوله تعالى فان لم تجدوا ماء
فتميموا صعيدا طيبا فامسحوا بآثاره
من الفقهاء من هذه الآية انه
لا يجوز التيمم لعادم الماء الا بعد
طلب الماء فتي طلبه فلم يجده جازله
حينئذ التيمم وقد ذكرنا كيفية
الطلب في كتب الفروع كما هو مقرر
في موضعه كما في الصحيحين من
حديث عمران بن حصين ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا

لا شك فيه ولا شبهة وأجمعوا أيضا على تحريم بيعها والاتقاع بها مادامت خيرا وكادت
هذه الآية على تحريم الخمر دلت أيضا على تحريم الميسر والانصاب والازلام قال قتادة
الميسر هو القمار وقال ابن عباس كل القمار من الميسر حتى لعب الصبيان بالجوز
والكعباب وعن علي بن أبي طالب قال الترد والشرط من الميسر وعنه قال الشريط
ميسر الاعاجم وقال قاسم بن محمد كل ما ألهى عن ذكر الله وعن الصلاة فهو ميسر وعن
ابن الزبير قال بأهل مكة بلغني عن رجال يلعبون بلعبة يقال لها نردشرو والله يقول في كتابه
انما الخمر والميسر الآية الى قوله فهل أنتم منتهون وانى أحلف بالله لا أوفى بأحد يلعب بها
الا عاقبته في شعره وبشره وأعطيت سلبه من أناني به وعن أنس بن مالك قال الشريط من
النرد بلغنا عن ابن عباس انه ولى مال يقيم فاحرقها وسئل ابن عمر عن الشريط فقال هي شر
من النرد وسئل أبو جعفر عنه فقال تلك الجوسمية فلا تلعبوا بها وأخرج ابن أبي شيبة
وابن أبي الدنيا عن أبي موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من
لعب بالنردشير فقد غصبى الله ورسوله وأخرج ابن أبي الدنيا عن يحيى بن كثير قال مر رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم يقوم يلعبون بالنرد فقال قلوب لاهية وأيدعيلة وألسنة
لا غية وقال ابن سيرين ما كان من لعب فيه قمار أو صياح أو شر فهو من الميسر وفي الباب
روايات كثيرة مشقة على الوعيد الشديد لان طول بدكرها وقد أشار سبحانه الى ما في الخمر
والميسر من المفاسد الدينية بقوله (انما يريد الشيطان ان يوقع بينكم العداوة والبغضاء
في الخمر والميسر) ومن المفاسد الدينية بقوله (ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة)
لان شرب الخمر يشغل عن ذكر الله وعن فعل الصلاة وكذلك القمار يشغل صاحبه عن
ذكره سبحانه وعن الصلاة (فهل أنتم منتهون) فيه زجر بليغ يفيد الاستفهام الدال
على التوبيخ والتوبيخ لولهذا قال عمر رضي الله عنه لما سمع هذا انتهينا وقد وردت
أحاديث كثيرة في ذم الخمر وشاربها والوعيد الشديد عليه وان كل مسكر حرام وهى مدونة
في كتب الحديث ورويت في سبب النزول روايات كثيرة فلا تطول المقام بدكرها فلسنا
بصد ذلك بل نحن بصدد ما هو متعلق بالتفسير ثم كذا الله سبحانه هذا التحريم بقوله
(وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول) فيما أمركم به ونهاكم عنه (واحدوا) مخالفتها
فان هذا وان كان أمرا مطلقا فالجواب به في هذا الموضع بقيد ما ذكرناه من التأكيده هكذا

(١٤ فتح البيان ثالث) معتزلا لم يصل مع القوم فقال يا فلان ما منعك ان تصلى مع القوم أأنت برجل مسلم
قال بلى يا رسول الله ولكن أصابني جنابة ولما قال عليه السلام عذركم فانه يكفيني ولهذا قال تعالى فان لم تجدوا ماء فتميموا
صعيدا طيبا فالتميم هو القصد تقول العرب تيمم الله بحفظه أى قصدك ومنه قول امرئ القيس شعرا
ولما رأيت ان المنية وردعا * وان الحصى من تحت أقدامها داحى تيممت العين التى عند ضارب * ينى عليها التى عمر مضها طامى
والصعيد قبل هو كل ما صعد على وجه الارض فبدخل فيه التراب والرمل والشجر والحجر والنسك وهو قول مالك وقيل ما كان

من جنس التراب كالرمل والزريق والنورة وهذا مذهب أبي حنيفة وقيل هو التراب فتطو وهو قول الشافعي وأحمد بن حنبل وأصحابهما واحتجوا بقوله تعالى فتصيح صعيدا زلقا أي ترابا أملس طيبا وبما ثبت في صحيح مسلم عن حذيفة بن اليمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فضلنا على الناس بثلاث جعلت صنوفنا كصنوف الملائكة وجعلت لنا الأرض كلها مسجدا وجعلت تربتها لنا طهورا إذا لم نجدها الماء وفي لفظ وجعل ترابها لنا طهورا إذا لم نجدها الماء قالوا لخص الطهورية بالتراب في مقام الامتنان فلو كان غيره يقوم مقامه لذكره معه (١٠٦) والطيب ههنا قيل الحلال وقيل الذي ليس بنجس كما رواه الامام أحمد وأهل

السنن الا ابن ماجه من حديث ما أفاده بقوله (فان توليتم) أي أعرضتم عن الامتنان (فاعلموا انما على رسولنا البلاغ المبين) أي قد فعل الرسول ما هو الواجب عليه من البلاغ الذي فيه رشادكم وصلاحكم ولم تضرر وبالحالفة الا أنفسكم وفيه ما من الزجر مما لا يقادر قدره ولا يبلغ مداه (ليس على الذين آمنوا وعلماوا الصالحات جناح فيما طعموا) من المطاعم التي يشتهونها والطعم وان كان استعماله في الاكل ~~أصل~~ ثرا كنهه يجوز استعماله في الشرب ومنه قوله تعالى ومن لم يطعمه فانه مني أباح الله لهم سبحانه في هذه الآية جميع ما طعموا كما انما كان مقيدا بقوله (اذا ما اتقوا) ما هو محرم عليهم كالخمر وغيره من الكبائر وجميع المعاصي (وآمنوا بالله ورسوله) وعلماوا الصالحات من الاعمال التي شرعها الله لهم واستمروا على عملها (ثم اتقوا) ما حرم عليهم بعد ذلك مع كونه مباحا فيما سبق (وآمنوا) بتحريره هذا معنى الآية وقيل التكرير باعتبار الخالات الثلاث استعمال الانسان التقوى بينه وبين نفسه وبينه وبين الناس وبينه وبين الله وقيل باعتبار المراتب الثلاث المبدأ والوسط والمنتهى وقيل باعتبار ما يتقيه الانسان فانه ينبغي له ان يترك المحرمات توقيا من العتاب والشبهات توقيا من الوقوع في الحرام وبعض المباحات حفظا للنفس عن الخسة وتم ذيلها عن دنس الطبيعة وقيل التكرير لجرد التأكيد كما في قوله تعالى كلا سوف تعملون ثم كلا سوف تعملون ونظائره وهذه الوجوه كلها مع قطع النظر عن سبب نزول الآية اما مع النظر الى سبب نزولها وهوانها لما نزل تحريم الخمر قال قوم من الصابية ~~كف~~ من مات منا وهو يشربها وبأكل المسكر فنزلت فقد قيل ان المعنى اتقوا الشرك وآمنوا بالله ورسوله ثم اتقوا الكبائر وآمنوا أي ازدادوا إيمانا (ثم اتقوا) الصغائر قال أبو السعدي ولا ريب في انه لا تعلق لهذه العبارات بالمقام فأحسن التأمل انتهى (وأحسنوا) أي تنفخوا قال ابن جرير الطبري الاتقاء الاول هو الاتقاء بتلقي أمر الله بالقبول والتصديق والديونة به والعمل والاتقاء الثاني الاتقاء بالنبات على التصديق والاتقاء الثالث الاتقاء بالاحسان والتقرب بالنوافل قلت والحق انه ليس تخصيص هذه المراتب بالذکر لتخصيص الحكم بها بل لبيان التعدد والتكرير بالغما مبلغ (والله يحب المحسنين) أي المتقربين اليه بالايان والاعمال الصالحة والتقوى والاحسان وهذا ثناء ومدح لهم على الايمان والتقوى والاحسان لان هذه المقامات من أشرف الدرجات

السنن الا ابن ماجه من حديث أي قلابه عن عمرو بن نجيذ عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصعيد الطيب طهور المسلم ان لم يجد الماء عشر حجج فاذا وجدته فليسه بشربة فان ذلك خير له وقال الترمذي حسن صحيح وصححه ابن حبان أيضا ورواه الحافظ أبو بكر البزار في مسنده عن أبي هريرة وصححه الحافظ أبو الحسن القطان وقال ابن عباس اطيب الصعيد تراب الحارث رواه ابن أبي حاتم ورفعه ابن مردويه في تنبيهه وقوله فامسحوا بوجوهكم وأيديكم التيمم بدل عن الوضوء في التطهير به لانه بدل منه في جميع أعضائه بل يكفي مسح الوجه واليدين فقط بالاجماع ولكن اختلف الائمة في كيفية التيمم على أقوال أحدها وهو مذهب الشافعي في الجديد انه يجب ان يمسح الوجه واليدين الى المرفقين بضربتين لان لفظ اليدين يصدق اطلاقهما على ما يبلغ المنكبين وعلى ما يبلغ المرفقين كما في آية الوضوء ويطاق ويراد بهما ما يبلغ الكتفين كما في آية السرة

فاقطعوا أيديهم ما قالوا وجل ما أطلق ههنا على ما قيد في آية الوضوء أو لاجتماع الطهورية وذكر بعضهم واعلاها

مارواه الدارقطني عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم التيمم ضربتان ضرب به للوجه وضرب به لليدين الى المرفقين ولكن لا يصح لان في اسناده ضعفا لا يثبت الحديث به وروى أبو داود عن ابن عمر في حديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرب بيده على الخائط ومسح بهم اوجهه ثم ضرب ضربة أخرى فمسح بهما راعيه ولكن في اسناده محمد بن ثابت العبدى وقد ضعفه بعض الحفاظ ورواه غيره من الثقات فوقفوه على فعل ابن عمر قال البخاري وأوزرعة وابن عدى هو الصحيح وقال البيهقي رفع هذا

الحديث منكرو واحتج الشافعي بما رواه عن ابراهيم بن محمد عن أبي الحويرث عن عبد الرحمن بن معاوية عن ابن الاعرج عن ابن الصمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تيم فمسح وجهه وزراعيه وقال ابن جرير حدثني موسى بن سهل الرمي حدثنا نعيم بن جاد حدثنا خارجة بن مصعب عن عبد الله بن عطاء عن موسى بن عقبة عن الاعرج عن أبي جهيم قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فسلمت عليه فلم يرد علي السلام حتى فرغ ثم قام الى الحائط فضرب بيديه عليه فمسح بهما وجهه ثم ضرب بيديه على الحائط فمسح بهما يديه الى المرفقين ثم رد علي السلام (١٠٧) واقول الثاني انه يجب مسح الوجه واليدين الى الكفين بضربتين وهو قول الشافعي في القد

واعلاها (يا أيها الذين آمنوا ليلونكم) اللام لام القسم أي والله ليختبرنكم (الله بشيء من الصيد) لما كان الصيد أحد معاش العرب ابتلاهم الله بتجريمه مع الاحرام وفي الحرم كما ابتلى بنو اسرائيل ان لا يعتدوا في السبت وقد اختلف العلماء في المخاطبين بهذه الآية هل هم المخلمون أو المحرمون فذهب الى الاول مالك والى الثاني ابن عباس والراجح ان الخطاب للجميع ولا وجه لتقصيره على البعض دون البعض ومن في من الصيد لتبعية وهو صيد البر قاله ابن جرير الطبري وغيره وقيل ان من بيانية أي بشيء حقير من الصيد وتكثير شيء التحقير والصيد بمعنى المصيد لا بمعنى المصدر لانه حدث (تناله أيديكم ورماحكم) هذه الجملة تقتضي تعميم الصيد وانه لا فرق بين ما يؤخذ باليد وهو ما لا يطبق الفرار من صغار الصيد كالبيض والفرخ وبين ما تناله الرماح وهو ما يطبق الفرار من كبار الصيد مثل جمل الوحش ونحوها وخص الايدي بالذكر لانها أكثر ما يتصرف به الصائد في أخذ الصيد وخص الرماح بالذكر لانها أعظم الآلات للصيد عند العرب وكان ذلك ابتلاء بالحديبية سنة ست وهم محرمون بالعمرة فكانت الوحش والطير تغشاهم في رحالهم (ليعلم الله من يخافه بالغيب) أي ليميز عند الله من يخافه منكم بسبب عقابه الاخرى فانه غائب عنكم غير حاضر وفي البيضاوي ذكر العلم وأراد وقوع المعلوم وظهوره أو تعلق العلم وقال السيوطي ليعلم علم ظهور للخلق (فن اعتدى بعد ذلك) البيان أو النهي الذي امتحنكم الله به فاصطاده لان الاعتداء بعد العلم بالتعريم معاندة لله سبحانه وتجرو عليه (فله عذاب أليم) يعني في الدنيا قال ابن عباس هو ان يوشع (١) ظهره وبطنه جلدًا وتسلب ثيابه وهذا قول أكثر المفسرين في معنى هذه الآية لانه قد سمي الجلد عذابا وهو قوله وليشهد عذابهم طائفة من المؤمنين وقيل المراد عذاب الدارين (يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم) نهاهم عن قتل الصيد في حال الاحرام وفي معناه غير محلي الصيد وأنتم حرم والتصريح بقوله لا تقتلوا مع كونه معلوما بما قبله لتأكيد الحرمة وترتيب ما يعقبه عليه واللام في الصيد للعهد حسبما سلف وهذا النهي شامل لكل أحد من ذكور المسلمين واناثهم لانه يقال رجل حرام وامرأة حرام والجمع حرم وأحرم الرجل دخل في الحرم وحرام هو المحرم وان كان في الحل وفي حكمه من في الحرم وان كان حلالا كروح جمع رداح قيل هم امرادان بالآية وسيأتي في النهي عن قتل الصيد فلا يجوز قتل

موسى فقال ابو يعلى عبد الله لو ان رجلا لم يجد الماء لم يصل فقال عبد الله ألا تذكروا قال عمار بن رباح ما أتتكم رسول الله صلى الله عليه وسلم وياك في ابل فأصابني جنابة فمترغت في التراب فلما رجعت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبرته ففعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال انما كان يكتنيتك أن تقول هكذا وضرب بكتفه الى الارض ثم مسح كفيه جميعا ومسح وجهه مسحة واحدة بضربة واحدة فقال عبد الله لا جرم ما رأيت عمر قنع بذلك قال فقال له أبو موسى فكيف بهذه الآية في سورة النساء

لم يجحدوا ما فتيهم و ما صعدا طيبا قال فنادى عبد الله ما يقول وقال لورخصنا لهم في التيمم لا وشأن أحدهم ان يرد الماء على جلده
 ان تيمم وقال في المسألة فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه فقد استدلل بذلك الشافعي على انه لا بد في التيمم ان يكون بتراب طاهر له
 ثبارة يعلق بالوجه واليدين منه شيء كما روى الشافعي باسناداه المتقدم عن عبد الصمد انه مر بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو يبول
 سلم عليه فلم يرد عليه حتى قام الى جدار فخط بعضا كانت معه فضرب بيده عليه فمسح بها وجهه وزراعيه وقوله ما يريد الله ليجعل
 لميكن من حرج أى في الدين الذي شرعه لكم (١٠٨) ولكن يريد ليظهركم فلهذا أباح لكم التيمم اذ لم يجحدوا الماء ان تعدلوا

الى التيمم بالصعيد والتيمم تعممة
 عليكم اعلمكم تشكرون ولهذا
 كانت هذه الامة مخصوصة
 بمشروعية التيمم دون سائر الامم كما
 ثبت في الصحيحين عن جابر بن عبد الله
 رضى الله عنهما قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أعطيت خمس لم
 يعطهن أحد قبلي نصرت بالرعب
 مسيرة شهر وجعلت لى الارض
 مسجدا وطهورا فإني ارجو ان
 أمتي أدر كته الصلاة فليصل وفي
 لفظ فعمدته مسجده وطهوره
 وأحلت لى الغنائم ولم تحل لأحد قبلي
 وأعطيت الشفاعة فكان يعث
 النبي الى قومه وبعثت الى الناس
 كافة وتقدم فى حديث حذيفة عند
 مسلم فضله على الناس بثلاث
 جعلت صفوفنا كصفوف الملائكة
 وجعلت لى الارض مسجدا وطهورا
 طهورا اذ لم يجحد الماء وقال تعالى
 فى هذه الآية الكريمة فامسحوا
 بوجوهكم وأيديكم ان الله كان
 عفوا غفورا أى ومن عفوه عنكم
 وغفرانكم ان شرع لكم التيمم
 وأباح لكم فعل الصلاة اذا فقدتم
 الماء توسعة عليكم ورخصة لكم

الصيد للمعمر ولا فى الحرم والمراد بالصيد كل حيوان متوحش مأكول اللحم قاله الشافعي
 وقال أبو حنيفة سواء كان مأكولا أو لم يكن فيجب عنده الضمان على من قتل سباعا أو غرا
 أو نحو ذلك واستثنى الشارع خمس فواسق فاجاز قتلهن (ومن قتل منكم متعمدا) هو
 القاصد لشيء مع العلم بالأحرام والمخطئ هو الذى يقصد شيئا فيصيب صيدا والناسى هو
 الذى يتعمد الصيد ولا يذكر أحرامه وقد استدل ابن عباس وأحمد فى رواية عنه وداود
 باقتصاره سبحانه على العامد بانه لا كفارة على غيره بل لا تجب الا عليه وحده وبه قال سعيد
 ابن جبير وطاوس وأبو ثور وقيل انها تلزم الكفارة المخطئ والناسى كما تلزم المتعمد وجعلوا
 قيد التعمد خارجا مخرج الغالب وهو مروي عن عمرو والحسن والنخعي والزهرى وبه قال
 مالك والشافعي وأبو حنيفة وأصحابهم وروى عن ابن عباس وقيل انه يجب التكفير على
 العامد الناسى لأحرامه وبه قال مجاهد قال فان كان ذا كراهية فمحل ولا يجله
 لارتكابه محظور أحرامه فبطل عليه كالتوكلم فى الصلاة أو أحدث فيها (جزء) أى
 فعله جزء (مثل ما قتل من النعم) بيان للجزاء المماثل قيل المراد المماثلة فى القيمة
 وقيل فى الخلقة وقد ذهب الى الاول أبو حنيفة وذهب الى الثانى مالك والشافعي وأحمد
 والجمهور من الصحابة ومن بعدهم وهو الحق لان البيان للمماثل بالنعم ينفي ذلك وكذلك
 ينفيه هديا بالغ الكعبة وروى عن أبى حنيفة انه يجوز اخراج القيمة ولو وجد المثل وان
 المحرم مخير وللسلف فى تقدير الجزاء المماثل وتقدير القيمة أقوال مبسوطة فى مواضعها
 وفى قراءة باضافة جزاء قال الواحدى ولا ينبغي اضافة الجزاء الى المثل لان عليه جزاء
 المقتول لاجزاء مثله فانه لاجزاء عليه لما لم يقتله وقد أجاب الناس عنها بأجوبة سديدة
 ذكرها السمين (يحكم به) أى بالجزاء وبمثل ما قتل (ذو عدل منكم) أى رجلان معروفا
 بالعدالة بين المسلمين لهما فطنة يميزان بها أشبه الأشياء به وقد حكم ابن عباس وعمر وعلى
 فى النعامة ببذنة وابن عباس وأبو عبيدة فى بقرة الوحش وحماره ببقرة وابن عمر وابن عوف
 فى الطيبى بشاة وحكم بها ابن عباس وعمر وغيرهما فى الحمام لانها تشبهه فى العب أى شرب
 الماء بلامص اقول ههنا أمر ان أحدهما المماثل المماثلة والثانى حكم العدلين والظاهر
 أن العدلين اذا حكم بغير المماثل لم يلزم حكمهما لانه قال يحكم به أى بالمماثل وحق العدالة
 ان لا يقع من صاحبها الحكم بغير المماثل الا لعلط أو طر وشبهة بأن المماثل هو

وذلك ان هذه الآية الكريمة فيها تنزيه الصلاة ان تفعل على هيئة ناقصة من سكر حتى يصحو المكلف هذا

ويعقل ما يقول أو جنابة حتى يغتسل أو حدث حتى يتوضأ الا ان يكون مريضا أو عادى للماء فان الله عز وجل قدره أرخص
 فى التيمم والحالة هذه رجة بعباده ورأفة بهم وتواعة عليهم والله الجود والمنة يذكركم بسبب نزول مشروعية التيمم وانما ذكرنا ذلك
 ههنا لان هذه الآية التى فى النساء مقدمة النزول على آية المسألة وبيانه ان هذه نزات قبل تحريم الخمر والخمر احرام بعد أحد
 يسير فى محاصرة النبي صلى الله عليه وآله لم يلبى النضير وأما المسألة فانه من آخر ما نزل ولا سيما صدرها فناسب ان يذكر السبب هنا

وبالله الثقة قال أحمد حدثنا ابن غير عن هشام عن أبيه عن عائشة أنها استعارت من أسماء قلادة فهلكت فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا في طلبها فوجدوها فأدركتهم الصلاة وليس معهم ماء فسلوها بغير وضوء فشكوا ذلك إلى رسول الله فأنزل الله آية التيمم فقال أحمد بن الحضر لعائشة جزاك الله خيرا فوافوا الله ما نزل بك أمر تكرر منه إلا جعل الله لك وللذين في خيرا طريقتا أخرى قال البخاري حدثنا عبد الله بن يوسف أنبأنا مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره حتى إذا كنا بالبيداء (١٠٩) أو بذات الجيش انقطع عقدي فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم على التماسه وأقام الناس معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء فأتى الناس إلى أبي بكر فقالوا ألا ترى ما صنعت عائشة فأقامت برسول الله صلى الله عليه وسلم وبالناس وليسوا على ماء وليس معهم ماء فخاف أبو بكر ورسول الله صلى الله عليه وسلم واضع رأسه على فخذي قد نام فقال حبست رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس ليسوا على ماء وليس معهم ماء قالت عائشة فعاتبني أبو بكر وقال ما شاء الله أن يقول فجعل يطعن يده في خاصرتي ولا يمنعني من التحرك إلا مكان رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم على فخذي فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم على غير ما حتى أصبح على غير ما فأنزل الله آية التيمم فقيموا فقال أسيد بن الحسن ما هي بأول بركتكم يا آل أبي بكر قالت فبعثنا البعير الذي كنت عليه فوجدنا العقد تحته وقد رواه البخاري أيضا عن قتيبة عن اسمعيل ورواه مسلم عن يحيى بن يحيى عن مالك حديث آخر قال الإمام أحمد

هــ هذا الوصف دون هــ هذا الوصف والواقع بخلافه ثم الظاهر أن العدلين إذا حكم بحكم في السلف لا يكون ذلك الحكم لازما للخلف بل تحكميم العدلين ثابت عند كل حادثة تحدث في قتل الصيد إذا قرر لك هــ هذا فاعلم أن جعل الطهي مشبها للشاة دون التيس مخالف للمشهد المحسوس فإن الطهي يشبه التيس في غالب ذاته وصفاته ولا مشابهة بينه وبين الشاة في غالب ذاته وصفاته وكذلك الحمامة فانها لا تشبه الشاة في شيء من الأوصاف وإذا صبح من بعض السلف أنه حكم في شيء منها بشاة فذلك غير لازم لنا لما عرفت من أن حكم العدلين لا بد أن يكون بالمثل كما صرح به القرآن الكريم وما أقرب ما حكم به ابن عباس وابن عمر في القطة فكان الأولى أن يكون الحكم في الحمامة وما يشابهها من الطيور كهذا الحكم في القطة ويرا ذلك لامن الطعام لما شوأ كبرو ينقص قليلا لما هو أصغر وكما قال عمر مرة خير من جرادة وأقول أنا وصاع خير من حمامة (هديا) منصوب على الخال أو البديل من مثل (بالغ الكعبة) صفة لهدى لأن الإضافة غير حقيقية والمعنى أنهم ما إذا حكم بالجزء فإنه يفعل به ما يفعل بالهدى من الإرسال إلى مكة والنحر هناك والأشعار والتقليد ولم يرد الكعبة بعينها فإن الهدى لا يبلغها وإنما أراد جميع الحرم فيذبح فيه ويتصدق به على مساكينه ولا يجوز أن يذبح حيث كان ولا خلاف في هذا (أو كفارة) معطوف على محل من النعم وهو الرفع لأنه خبر مبتدأ محذوف (طعام مساكين) من غالب قوت البلد ما يساوي قيمة الجزاء لكل مسكين مد (أو عدل ذلك) معطوف على طعام (صياما) تمييز العدل والمعنى أو قدر ذلك صياما والجانى مخير بين هذه الأنواع المذكورة واليه ذهب جمهور العلماء منهم الشافعي ومالك وأبو حنيفة وقال أحمد وزفر إن كلمة أو للترتيب وهما روايتان عن ابن عباس وروى عنه أنه لا يجزئ المحرم الطعام والصوم إلا إذا لم يجد الهدى والعدل يفتح العين وكسرها الغتان وهما المثل قاله الكسائي وقال الفراء عدل الشيء بكسر العين مثله من جنسه وفتح العين مثله من غير جنسه وبمثل قول الكسائي قال البصريون وأوجبنا ذلك عليه (ليذوق وبال أمره) فهذاعله لا يجاب الجزاء والنوق مستعار لادراك المشقة ومثله ذق أنك أنت العزيز الكريم والوبال سوء العاقبة والمرعى الويل الذي يتأذى به بعدأ كاه وطعام وويل إذا كان ثقيلا وانما سمي الله ذلك وبالألآن أخرج الجزاء ثقيلا على النفس لما فيه من

حدثنا يعقوب حدثنا أبي بإسناد هــ أن عبد الله بن عباس عن عمار بن ياسر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بأولات الجيش ومعه زوجته عائشة فأنقطع عقدهما من جزع ظنار فقبس الناس ابتغاء عقدهما ذلك حتى أضاء الفجر وليس مع الناس ماء فأنزل الله على رسوله رخصة التطهير بالصعيد الطيب فقام المسلمون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فضر بوايديهم إلى الأرض ثم رفعوا أيديهم ولم ينفضوا من التراب شيئا فحواها وجوههم وأيديهم إلى المناكب ومن بطون أيديهم إلى الأباط وقدرى ابن جرير حدثنا أبو بكر بإسناد هــ إلى ابن أبي البقظان قال كننا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فهلكت عقدة عائشة فقام رسول الله

صلى الله عليه وسلم حتى أضاء الفجر فرفع يده فغلب أبو بكر على عائشة فنزلت عليه الرخصة المسح بالصعيد الطيب فدخل أبو بكر فقال لها انك لمباركة نزل فيك رخصة فضع بنا يدينا ضربة لوجوهنا وضربة لا يديننا الى الناس كسب والاباط حديث آخر قال الحافظ أبو بكر بن مردويه حدثنا محمد بن أحمد بن إبراهيم حدثنا الحسن بن أحمد حدثنا الليث حدثنا محمد بن مزروق حدثنا العباس بن أبي سريته حدثني الهيثم (١) عن زريق المالكي عن أبي مالك بن كعب بن سعد وعاش مائة وسبعة عشر سنة عن أبيه عن الأسلم بن شريك قال كنت أرحل ناقه (١١٠) رسول الله صلى الله عليه وسلم فاصابني جنابة في ليلة باردة وأراد رسول

الله صلى الله عليه وسلم الرحلة فكبرهت ان أرحل ناقه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا جنب وخشيت ان أغتسل بالماء البارد فأهوت أو أمرض فأمرت رجلا من الانصار فرحلهما ثم رخصت أحجارا فاسخنت بهما ماء واغتسلت ثم لحقت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه فقال يا أسلمع مالي أرى رحلتك تغيرت قلت يا رسول الله لم أرحلها راحلها رجل من الانصار قال ولم قلت اني أصابتني جنابة فخشيت القرع على نفسي فأمرته ان يرحلها ورخصت أحجارا فاسخنت بهما ماء فاغتسلت به فانزل الله عز وجل لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون الى قوله ان الله كان غفورا غفورا وقد روى من وجه آخر عنه (ألم تر الى الذين أتوا نصيبا من الكتاب يشترون الضلالة ويريدون أن تضلوا السبيل والله أعلم باعدانكم وكفى بالله نصيرا من الذين هادوا يحرفون الكلام عن مواضعه ويقولون سمعنا وعصينا واسمع غير مسمع وراعنا يا آلنا سمعنا وطعنا في الدين ولو أنهم قالوا سمعنا وأطعنا

تنقيص المال وثقل الصوم من حيث ان فيه انه مال البدن (عفا الله عما سلف) يعني في جاهليتهم من قتلهم للصياد فلم يؤخذ كتمه وقيل عما سلف قبل التحريم وزول الكفارة (ومن عاد) الى ما نهى عنه من قتل الصيد مرة ثانية بعد هذا البيان (فينتقم الله منه) في الآخرة فيعذبه بنفيه وقيل ينتقم منه بالكفارة قال شريح وسعيد بن جبير يحكمكم عليه في أول أمره فإذا عاد لم يحكمكم عليه بل يقال له اذهب ينتقم الله منك أي ذنبك أعظم من أن يكفروا لا تقام المبالغة في العقوبة ولكن هذا الوعيد لا يمنع ايجاب الجزاء في المرة الثانية والثالثة فإذا تكرر من المحرم قتل الصيد تكرره عليه الجزاء وهذا قول الجمهور وروى عن ابن عباس والنخعي وداود الظاهري انه اذا قتل الصيد مرة ثالثة فلا جزاء عليه لانه وعده بالانتقام منه (والله عزيز) غاب على أمره (ذوات مقام) من عصاه وجاوز حدود الاسلام (أحل لكم) الخطاب لكل مسلم أو للعمر من خاصة (صيد البحر) هو ما يصاد فيه والمراد بالبحر هنا كل ما يوجد فيه صيد بحري وان كان نهرا أو غديرا فالمراد بالبحر جميع المياه العذبة والمالحة (وطعامه) هو اسم لكل ما يطعم وقد تقدم وقد اختلف في المراد منه هنا فقيل هو ما قذف به البحر الى الساحل ميتا وطفئا عليه وبه قال كثير من الصحابة والتابعين منهم أبو بكر وعمر وابن عمر وأبو أيوب وقتادة وقيل طعامه ما ملح منه وبه قال جماعة وروى هذا عن ابن عباس وسعيد بن جبير وسعيد بن المسيب والسدي وقيل طعامه ملح الذي يعقد من مائه وسائر ما فيه من نبات وغيره وبه قال قوم وقيل المراد به ما يطعم من الصيد أي ما يحل أكله وهو السمك فقط وبه قالت الحنفية والمعنى أحل لكم الانتفاع بجميع ما يصاد في البحر وأحل لكم الماء كقول منه وهو السمك فيكون كال تخصيص بعد التعميم وهو تكاف لا وجه له ووجه حيوان الماء على نوعين سمك وغير سمك فالسمك جميعه حلال على اختلاف أجناسه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في البحر هو الطهور ماؤه والحل ميتته أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي لافرق بين أن يموت بسبب أو غير سبب فيحل أكله وبه قال الشافعي وأهل الحديث وما عدا السمك قسمان قسم يعيش في البر والبحر كالضفدع والسرطان فلا يحل أكله وما قاله سفيان أرجو أن لا يكون بالسرطان بأس واختلفوا في الجراد فقيل هو من صيد البحر فيحل أكله للمحرم وقال الجمهور انه من صيد البر ولا يحل أكله وطير الماء من صيد البر

واسمع وانظرنا لكان خيرا لهم وأقوم ولكن اعنهم بكفرهم فلا يؤمنون الا قليلا) يخبر تعالى عن اليهود أيضا عليهم لعائن الله المتابعة الى يوم القيامة انهم يشترون الضلالة بالهدى ويعرضون عما أنزل الله على رسوله ويتركون ما بأيديهم من العلم عن الانبياء الاولين في صفة محمد صلى الله عليه وسلم يشتروا به ثمنا قليلا من حطام الدنيا ويريدون ان تضلوا السبيل أي يودون لو تكفروا بما أنزل عليكم أيها المؤمنون وتكون ما أنتم عليه من الهدى والعلم النافع والله أعلم باعدانكم أي هو أعلم بهم ويحذركم منهم وكفى بالله وليا وكفى بالله ذميرا أي كفى به وليا لمن لجأ اليه ونصير لمن استنصره ثم قال تعالى من الذين

(١) قوله عن زريق في نسخة ابن زريق

هأدوا من في هذا البيان الجنس كقوله فاجتنبوا الرجس من الاوثان وقوله يحرفون الحكم عن مواضعه أي يتأولونه على غير تأويله
 وبفسرونه بغير مراد الله عز وجل قهءا منهم وافتراء ويقولون سمعنا أي سمعنا ما قلتم يا محمد ولا نطيعك فيه هكذا فسرهم مجاهد
 وابن زيد وهو المراد وهذا أبلغ في كفرهم وعنادهم وانهم يتأولون عن كتاب الله بعدم ما عقولهم يعلمون ما عليهم في ذلك من الأثم
 والعقوبة وقولهم راسع غير مسمع أي اسمع ما تقول لاسمعت رواه الفصالح عن ابن عباس وقال مجاهد والحسن واسمع
 غير مقبول منك قال ابن جرير والاول أصح وهو كك ما قال وهذا (١١١) استهزاء منهم واستهزاء عليهم لعنة الله وراعيها

بأسنتهم وطعننا في الدين أي
 يؤمنون انهم يقولون راعنا سمعنا
 بقولهم راعنا انما يريدون الرعونة
 بسبهم النبي وقد تقدم الكلام على
 هذا عند قوله يا أيها الذين آمنوا
 لا تقولوا راعنا وقولوا انظرنا ولهذا
 قال تعالى عن هؤلاء اليهود الذين
 يريدون بسبهم خلاف
 ما يظهر منه إياها بأسنتهم وطعننا في
 الدين يعني بسبهم النبي صلى الله
 عليه وسلم ثم قال تعالى ولو أنهم قالوا
 سمعنا وأطعنا واسمع وانظرنا لكان
 خيرا لهم وأقوم ولكن لعنهم الله
 بكفرهم فلا يؤمنون الا قليلا
 أي قلوبهم مطرودة عن الخير مبعدة
 منه فلا يدخلها من الايمان شيء نافع
 لهم وقد تقدم الكلام على قوله
 تعالى فقل لا ما يؤمنون والمقصود
 انهم لا يؤمنون ايمانا نافعا
 (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الكتاب آمنوا
 بما نزلنا معه قد الما معكم من
 قبل ان نطمس وجوهنا فنردّها على
 أدبارها ونلعنهم كالعنا أصحاب
 السبت وكان أمر الله منسجولا
 ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر
 ما دون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله

أيضا قال أحمد يؤكل كل ما في البحر الا الضفدع والقساح وقال ابن أبي ليلى ومالك يباح
 كل ما في البحر وأخرج ابن جرير عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 طعامه ما لفظه ميتا فهو طعامه وعن أبي بكر الصديق قال صيد البحر ما تصطاده أيدينا
 وطعامه ما لاله البحر وفي لفظ طعامه كل ما فيه وفي لفظ طعامه ميتته ويؤيد هذا ما في
 الصحيحين من حديث العنبرة التي ألقاها البحر فأكل الصنابة منها وقرره رسول الله صلى
 الله عليه وآله وسلم على ذلك وحديث هو الطهور ماؤه والحل ميتته وحديث أحل لكم
 ميتتان ودمان (ميتا لكم) أي متعمت به متاعا وقيل مختص بالطعام أي أحل لكم طعام
 البحر متاعا وهو تكاف جاء به من قال بالقول الاخير بل اذا كان منفعولا له كان من الجميع
 أي لمن كان مقاما منكم يا كاه طريا (والسيارة) أي المسافرين منكم يتزودونه ويجعلونه
 قديدا وقيل السيارة هم الذين يركبونه خاصة (وحرم عليكم صيد البر) أي ما يصاد فيه
 وهو ما لا يعيش الا فيه من الوحش المأكول ان تصيدوه (مادمت حراما) أي تحرمين
 وظاهره تحريم صيده على المحرم ولو كان الصائد حلالا واليه ذهب الجمهور ان كان الحلال
 صاده للمحرم لا اذا لم يصد له لاجله وهو القول الرابع وبه يجمع بين الأحاديث وقيل انه يحل
 له مطلقا وذهب إليه جماعة وقيل يحرم عليه مطلقا واليه ذهب آخرون وقد بسط
 الشوكاني هذا في شرحه نيل الاوطار وقد ذكر الله تحريم الصيد على المحرم في ثلاثة
 مواضع من هذه السورة أحدها في أولها وهو قوله غير محلي الصيد وأنتم حرم الثاني قوله
 لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم الثالث هذه الآية وكل ذلك لتأكيد تحريم الصيد على المحرم
 (واتقوا الله) فيما نهاكم عنه فلا تستحلوا الصيد في حال الاحرام ولا في الحرم أو في جميع
 الجائزات والمحرمات ثم حذرهم بقوله (الذي آتاه) لا إلى غيره (تحشرون) وفيه
 تشديد ومبالغة في التحذير (جعل الله الكعبة) جعل هنا بمعنى خلق وقيل بمعنى صير
 وقيل بمعنى بين وحكم وهذا ينبغي أن يحمل على تفسير المعنى لا تفسير اللغة اذ لم ينقل
 أهل العربية انها تكون بمعنى بين ولا حكم ولكن يلزم من الجعل البيان والاول أولى
 وسميت الكعبة كعبة لانها امر بعبادة واتهم كعب التزييع واكثر بيوت العرب مدورة
 لا مربعة وقيل سميت كعبة لتوثها وبروزها وكل بارز كعب مستديرا كان أو غير مستدير
 ومنه كعب القدم وكعب القنا وكعب ثدى المرأة (البيت الحرام) عطفية ن على

فقد افترى انما عظميا) يقول تعالى أمر أهل الكتاب بالايان بما أنزل على رسوله محمد صلى الله عليه وسلم من الكتاب العظيم الذي
 فيه تصديق الاخبار التي بأيديهم من البشارات ومتدد الهام ان لم ينزلوا بقوله من قبل ان نطمس وجوهنا فنردّها على أدبارها قال
 بعضهم معناها من قبل أن نطمس وجوهنا فطمسها هوردها الى الادبار وجعل أبصارهم من وراءهم ويحتمل أن يكون المراد من قبل
 أن نطمس وجوهنا فلان بقي لها سمعها ولا بصرها ولا أنشأنا مع ذلك نردّها الى ناحية الادبار وقال العوفي عن ابن عباس في الآية وهي
 من قبل ان نطمس وجوهنا وطمسها ان تعمى فنردّها على أدبارها يتحول فجعل وجوههم من قبل أقنيتهم فيمشون القهقري ونجعل

لا حدهم عينين من قتاه وكذا قال قتادة وعطية العوفي وهذا أبلغ في العقوبة والنتكال وهذا مثل ضرب به الله لهم في صبرهم عن الحق وردهم إلى الباطل ورجوعهم عن الحجّة البيضاء إلى سبيل الضلالة يهرعون ويمشون القهقري على أدبارهم وهذا كما قال بعضهم في قوله أنا جعلنا في أعناقهم أغلالاً فهي إلى الأذقان فهم مقمحون وجعلنا من بين أيديهم سداً لا يأتون من هذا مثل سوء ضرب به الله لهم في ضلالهم ومنعهم عن الهدى قال مجاهد من قبل أن ينظم وجوهاً يقول عن صراط الحق فنردها على أدبارها أي في الضلال قال ابن أبي حاتم (١١٢) وروى عن ابن عباس والحسن فحو هذا قال السدي فنردها على أدبارها

فمنعها عن الحق قال نرجعها كفاراً ونردهم قردة قال أبو زيد فردهم إلى بلاد الشام من أرض الحجاز وقد ذكر أن كعب بن الأشجر أسلم حين سمع هذه الآية قال ابن جرير حدثنا أبو كريب حدثنا جابر ابن نوح عن عيسى بن المغيرة قال تذاكرنا عند إبراهيم بن كعب فقال أسلم كعب بن زهران عمر أقبل وهو يريد بيت المقدس فرعلى المدينة فخرج إليه فمرفقاً بكعب أسلم فقال ألسنتم تقولون في كتابكم مثل الذين حملوا التوراة إلى أسفاراً وأنا قد حملت التوراة قال فتركه عمر ثم خرج حتى انتهى إلى حص فسمعه رجلاً من أهلها حزيناً وهو يقول يا أيها الذين آمنوا الكتاب آمنوا بآياته لما صدقنا لما معكم من قبل أن ينظم وجوهاً فنردها على أدبارها الآية قال كعب يا رب أسلمت مخافة أن تصيبه هذه الآية ثم رجعت فأتى أهلها في اليمن ثم جاء بهم مسلمين وكذا رواه ابن أبي حاتم بالنسبة آخر من وجه آخر فقال حدثنا أي حدثنا ابن نفعيل حدثنا

جهة المدح لا على جهة التوضيح قاله الزمخشري وقيل يفعول ثان لجعل ولا وجه له وقيل بدل وسمى يتالان له سقوطاً ووجدوا وهي حقيقة البيت وإن لم يكن به ساكن وسمى حراماً التحريم الله سبحانه أياد ومعنى كونه (قياماً للناس) أنه مدار لمعاشهم ودينهم أي يقومون فيه بما يصلح دينهم وديانهم يأمن فيه خائفهم وينصرف فيه ضعيفهم وترجع فيه تجارتهم ويتعبد فيه متعبدهم وقال ابن عباس قياماً لدينهم ومعالم الحجهم وعنه قال قياماً أن يأمن من توجه إليها وعن ابن شهاب قال يأمنون به في الجاهلية الأولى لا يخاف بعضهم من بعض حين يلقونهم عند البيت أو في الحرم أو في الشهر الحرام (والشهر الحرام) عطف على الكعبة وهو ذوالحجة وخصه من بين الأشهر الحرم لكونه زمان تأدية الحج وقيل هو اسم جنس والمراد به الأشهر الحرم ذوالقعدة وذوالحجة والمحرم ورجب فانهم كانوا لا يطلبون فيها دماً ولا يقاتلون بها عدواً ولا يهتكون فيها حرمة فكانت من هذه الحنمية قياماً للناس (و) جعل الله (الهدى والقلائد) قياماً لمصالحهم والمراد بالقلائد ذوات القلائد من الهدى وهي البدن خست بالذكر لأن الثواب فيها أكثر وبها الحج بها أظهر فهو من عطف الخاص على العام قاله أبو السعود ولا مانع من أن تراد القلائد أنفسها أي التي كانوا يقلدون بها أنفسهم يأخذونها من لحاء شجر الحرم إذا رجعوا من مكة ليأمنوا على أنفسهم من العدو (ذلك) جعل المذكور وقيل شرع الله ذلك وهو أقوى الوجوه (تعلموا أن الله يعلم ما في السموات وما في الأرض) أي تفاصيل أمرهما ويعلم مصالحكم الدينية والدنيوية فانهم آمن بجملة ما فيها فكلما شرع لكم فهو جلب لمصالحكم ودفع لما يضركم (وأن الله بكل شيء عليم) هذا تعميم بعد التخصيص والمعنى لا تخفى عليه خافية (اعلموا أن الله) لمن انتهك محارمه ولم يتب عن ذلك (شديد العقاب) لأن الإيمان لا يتم إلا بجدول الرجاء والخوف (وأن الله) لمن تاب وأتاب (غفور رحيم) ثم أخبرهم أن (مألى الرسول إلا البلاغ) لهم فإن لم يتقبلوا ولم يطيعوا فاضروا لأنفسهم وما جنوا إلا عليها ولا عذر لهم في التفريط وأما الرسول عليه الصلاة والسلام فقد فعل ما يجب عليه وقام بما أمره الله به والبلاغ هو البلاغ قاله السيوطي وعبر القاذي كالكشف بقوله أتى بما أمر به من التبليغ وذلك لقصد المبالغة والتكثير في زيادة الفعل والاستثناء مفرغ (والله يعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون) لا يخفى عليه شيء من

أحوالكم عمر بن واقد عن يونس بن جليس عن أبي إدريس عايد الله الخولاني قال كان أبو موسى الجليل معلماً لكعب وكان يلومه في إبطائه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فيعشه إليه ينظر أهو هو قال كعب فركبت حتى أتيت المدينة فإذا أتال يقرأ القرآن يقول يا أيها الذين آمنوا الكتاب آمنوا بآياته لما صدقنا لما معكم من قبل أن ينظم وجوهاً فنردها على أدبارها فبادرت الماء فاغتسلت واني لأتمس وجهي مخافة أن أطمس ثم أسأت وقوله أو نلعنهم كالعنا أصحاب السبت يعني الذين اعتدوا في سبهم بالحيلة على الاصطباذ وقوله مسخو أقرده وخنازير وسأني بسط قصتهم في سورة الاعراف وقوله

وكان أمر الله مفعولاً أي إذا أمر بأمر فانه لا يخالف ولا يمانع ثم أخبر تعالى انه لا يغفر أن يشرك به أي لا يغفر لعبد لقيه وهو مشرك به ويغفر ما دون ذلك أي من الذنوب لمن يشاء من عباد الله وقد وردت أحاديث متعلقة بهذه الآية الكريمة فلنذكر منها ما تيسر الحديث الأول قال الامام أحمد حدثنا يزيد بن هرون حدثنا صدقة بن موسى حدثنا أبو عمران الجوني عن يزيد بن أبي موسى عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدواب من عند الله ثلاثة دواب لا يعبد الله به شيئاً ودواب لا يترك الله منه شيئاً ودواب لا يغفره الله فأما الدواب التي لا يغفره الله فالشرك بالله (١١٣) قال الله عز وجل ان الله لا يغفر أن يشرك به الآية وقال

انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة وأما الدواب التي لا يعبد الله به شيئاً فظلم العبد نفسه فيما بينه وبين الله من صوم يوم تركه أو صلاة فان الله يغفر ذلك ويتجاوزان شاء وأما الدواب التي لا يترك الله منه شيئاً فظلم العباد بعضهم ببعض بعضا القصاص لا محالة تفرد به أحمد * الحديث الثاني قال الحافظ أبو بكر البزار في مسنده حدثنا أحمد ابن مالك حدثنا زائدة بن أبي الزناد القميري عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الظلم ثلاثة ظلم لا يغفره الله وظلم يغفره الله وظلم لا يغفره الله وظلم لا يترك الله منه شيئاً فأما الظلم الذي لا يغفره الله فالشرك وقال ان الشرك اظلم ظلمات وأما الظلم الذي يغفره الله فظلم العباد لا أنفسهم فيما بينهم وبين ربهم وأما الظلم الذي لا يتركه ظلم العباد بعضهم ببعض حتى يدين لبعضهم من بعض * الحديث الثالث قال الامام أحمد حدثنا صفوان بن عيسى حدثنا ثور بن يزيد عن ابن عون عن أبي ادريس قال سمعت معاوية يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه

أحوالكم أي نفاقكم ووافقكم ظاهر أو باطن فيجازيكم به (قل لا يستوى) في الدرجة والرتبة ولا يعتدل (الخبث والطيب) قيل المراد بهما الحرام والحلال وقيل المؤمن والكافر وقيل العاصي والطيب وقيل الردي والجيد والاولى ان الاعتبار بعموم اللفظ فيشمئله هذه المذكورات وغيرها مما يصف بوصف الخبيث والطيب من الأشخاص والاعمال والاقوال فالخبث لا يساوي الطيب بحال من الاحوال (ولو أعجبك كثرة الخبيث) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وقيل لكل مخاطب يصلح لخطابه بهذا والمراد نفى الاستواء في كل حال ولو في حال كون الخبيث محبوباً للرائي لكثرة التي فيه فان هذه الكثرة مع الخبيث في حكم العدم لان خبيث الشيء يظل قائده ويمحق برصه ويذهب بمنفعته والواو المبالغة وللعطف على مقدر أي لا يستوى الخبيث والطيب لولم يعجبك كثرة الخبيث ولو أعجبك كقولك أحسن الى فلان وان أساء اليك أي أحسن اليه ان لم يسيء اليك وان أساء اليك والحاصل ان أهل الدنيا يعجبهم كثرة المال وزينة الدنيا وما عند الله خير وأبقى وفيه إشارة الى قلة الخير وكثرة الشر (فأتقوا الله) فيما أمركم به ومنها كم عنه وآثر والطيب وان قل على الخبيث وان كثر (يا أولى الألباب) أي العقول السليمة الخالصة (لعلكم تفعلون) تفوزون وتتجوز (يا أيها الذين آمنوا لا تنسوا ما كنتم أنفسكم) لا حاجة لكم بالسؤال عنها ولا هي مما يعينكم في أمر دينكم وفي أشياء مذهب للنخاة أحدها انه اسم جمع من لفظ شيء فهو مفرد لفظاً جمع معنى وهو رأى الخليل وسيبويه الثاني وبه قال الفراء انه جمع شيء كهيئ الثالث وبه قال الاخفش انها جمع شيء بزنة فلس الرابع وهو قول الكسائي وأبي حاتم انه جمع شيء كبيت واعترض الناس عليه الخامس ان وزنه فعلاً أيضاً جمع شيء بزنة ظريف (ان تبد) أي اذابت وظهرت (لكم) وكلفتم بها (تسؤكم) أي ساءتكم لما فيها من المشقة فهاهم الله تعالى عن كثرة مسائلهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم فان السؤال عما لا يعني ولا تدعوا اليه حاجة فديكون سبباً لا يجابه على السائل وعلى غيره وقد أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن انس قال خطب النبي صلى الله عليه وسلم خطبة ما سمعت من قبلها فاقط فقال رجل من أبي فقال فلان فنزلت هذه الآية لا تسألوا عن أشياء وأخرج البخاري وغيره نحوه عن ابن عباس وقد بين هذا السائل في روايات أخر انه عبد الله بن حذافة وانه قال من أبي فقال النبي صلى الله عليه

(١٥ فتح البيان ثالث) وسلم يقول كل ذنب عسى الله ان يغفره الا الرجل يموت كافراً والرجل يقتل مؤمناً متعمداً ورواد النسائي عن محمد بن منبى عن صفوان بن عيسى به * الحديث الرابع قال الامام أحمد حدثنا هاشم بن القاسم حدثنا عبد الحميد حدثنا مهران حدثنا ابن عديم ان أباه حدثه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله يقول يا عبدي ما عبدتي ورجوتني فاني غافرتك على ما كان فيك يا عبدي انك ان لقيتني بقراب الارض خطايا ثم لقيتني لا تشرك بي شيئاً لقيت بكراً بها مغفرة تفرد به أحمد من هذا الوجه * الحديث الخامس قال الامام أحمد حدثنا عبد الصمد حدثنا أي حدثنا حبيب بن بريدة ان يحيى بن يعمر حدثه ان

أنا الأسود الذي حدثه أن أبذر حديثه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من عبد قال لا إله إلا الله ثم مات على ذلك إلا دخل الجنة قلت وان زني وإن سرق قلت وإن زني وإن سرق قال وإن زني وإن سرق ثلاثاً ثم قال في الرابعة على رغم أنف أبي ذر قال فخرج أبو ذر وهو يجر أزاره وهو يقول وإن رغم أنف أبي ذر وكان أبو ذر يحدث بهذا بعد ويقول وإن رغم أنف أبي ذر أخرجه من حديث حسين بن مطر بقى أخرى لحديث أبي ذر قال أجد حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش عن زيد بن وهب عن أبي ذر قال كنت أمشي مع النبي صلى الله عليه وسلم (١١٤) في حرة المدينة عشاء ونحن نتظر إلى أحد فقال يا أبذر قلت لبيك

يا رسول الله قال ما أحب أن لي أحداً ذلك عندي ذهباً أمسى ثالثة وعندي منه دينار إلا ديناراً أرصده يعني لدين إلا أن أقول به في عباد الله هكذا وهكذا الخفا عن عيني وعن يساره وبين يديه قال ثم مشينا فقال يا أبذر إن الأكرمين هم الأقلون يوم القيامة إلا من قال هكذا وهكذا الخفا عن عيني ومن بين يديه وعن يساره قال ثم مشينا فقال يا أبذر كما أنت حتى آتيتك قال فأنطلق حتى توارى عني قال فسمعت أخطأ فقلت لعل رسول الله صلى الله عليه وسلم عرض له قال فهممت أن أتبعه قال فذكرت قوله لا تبرح حتى آتيتك فانتظرت حتى جاء فذكرت له الذي سمعت فقال ذلك جبريل أتاني فقال من مات من أمتك لا يشر له بالله شيئاً دخل الجنة قلت وإن زني وإن سرق قال وإن زني وإن سرق أخرجه من حديث الأعمش به وقدرناه البخاري ومسلم أيضاً كلاهما عن قتيبة عن جري بن عبد الحميد عن عبد العزيز بن رفيع عن زيد بن وهب عن أبي ذر

وسلم أبوك حذافة وأخرج ابن حبان عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب فقال يا أيها الناس إن الله قد افترض عليكم الحج فقام رجل فقال أكل عام يا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسكت عنه فأعادها ثلاث مرات فقال لو قلت نعم لوجبت ولو وجبت ما قسم بها ذروني ما تركتكم فإنما هلك الذين قبلكم بكمثرة سوء الهمة واختلافهم على أنبيائهم فإذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه وإذا أمرتكم بشيء فأتوا منه ما استطعتم وذلك أن هذه الآية أعني لا تسألوا عن أشياء نزلت في ذلك وأخرجه أيضاً جماعة من أهل الحديث وكل هؤلاء مبرحوا في أحاديثهم أن الآية نزلت في ذلك وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن سعد بن أبي وقاص قال كانوا يسألون عن الشيء وهو له هم حلال فسألوا يسألون حتى يحرم عليهم وإذا حرم عليهم وقعوا فيه وأخرج ابن المنذر وهو في مسلم عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعظم المسلمين في المسلمين جرماً من سأل عن شيء لم يحرم فيحرم من أجل مسألته وأخرج ابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه عن أبي ثعلبة الخشني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله حذو دافلا تعذبوها وفرض لكم فرائض فلا تضيعوها وحرم أشياء فلا تنتهكوها وترك أشياء في غير نسيان ولكن راحة لكم فاقبلوها ولا تبخسوا عنها وعن ابن عباس قال لا تسألوا عن أشياء قال الجيرة والسائبة والوصيلة والحام (وإن تسألوا عنها) الضمير يعود على نوع الأشياء المنهى عنها لا عليها أنفسهم قاله الزمخشري بمعناه (حين ينزل القرآن) أي مع وجود رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهركم ونزول الوحي عليه (تبد) أي تظهر (لكم) بما يجيب به عليكم النبي صلى الله عليه وسلم أو ينزل به الوحي فيكون ذلك سبباً للتكاليف الشاقة وإيجاب ما لم يكن واجباً وتحریم ما لم يكن محرماً بخلاف السؤال عنها بعد انقطاع الوحي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنه لا إيجاب ولا تحریم يتسبب عن السؤال وقد ظن بعض أهل التفسير أن الشرطية الثانية فيها إباحة السؤال مع وجود رسول الله صلى الله عليه وسلم ونزول الوحي عليه فقال إن الشرطية الأولى أفادت عدم جوازها فقال إن المعنى وإن تسألوا عن غير ما مماست إليه الحاجة تبدل لكم بجواب رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها وجعل الضمير في عنها راجعاً إلى أشياء غير الأشياء المذكورة وجعل ذلك كقوله

ولقد

قال خرجت ليلة من الليالي فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يمشي وحده ليس معه إنسان قال

فظننت أنه يكره أن يمشي معه أحد قال فجعلت أمشي في نخل القمر فالتفت فرأيت فقال من هذا فقلت أبو ذر جعلني الله فداك قال يا أبذر تعال قال فخشيت معه ساعة فقال إن المبكرين هم الأقلون يوم القيامة إلا من أعطاها الله خيراً فجعل يمشي عن يمينه وشماله وبين يديه ووراءه وعمل فيه خيراً قال فخشيت معه ساعة فقال لي اجلس ههنا قال فاجلسني في قاع حوله فجاءة فقال لي اجلس ههنا حتى أرجع إليك قال فأنطلق في الحرة حتى لا أراه فليت علي حتى إذا طال اللبث ثم أتاني سمعته وهو مقبل وهو يقول وإن زني وإن

سرق قال فلما جاء لم أصبر حتى قلت يا بني الله جعلني الله فداك من تكلم في جانب الحرّة فأنى سمعت أحد يدبر رجوع اليك قال ذاك جبريل عرض لي من جانب الحرّة فقبل بشراً أمّك أنه من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة قلت يا جبريل وان سرق وان زني قال نعم قلت وان سرق وان زني قال نعم قلت وان سرق وان زني قال نعم وان شرب الخمر * الحديث السادس قال عبد بن حميد في مسنده حدثنا عبد الله بن موسى عن ابن أبي ليلى عن أبي الزبير عن جابر قال جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ما الموجبات قال من مات لا يشرك بالله شيئاً وجبت له الجنة (١١٥) ومن مات يشرك بالله شيئاً وجبت له النار فترجمه

من هذا الوجه وذكر تمام الحديث طريق أخرى قال ابن أبي حاتم حدثنا أنى حدثنا الحسن بن عمرو ابن خلاد الحراني حدثنا منصور ابن اسمعيل القرشي حدثنا موسى ابن عبيدة الترمذي أخبرني عبد الله ابن عبيدة عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من نفس تموت لا تشرك بالله شيئاً الا حلت لها المغفرة ان شاء الله عذبها وان شاء غفر لها ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ورواه الحافظ أبو يعلى في مسنده من حديث موسى بن عبيدة عن أخيه عبد الله بن عبيدة عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تزال المغفرة على العبد ما لم يقع الحجاب قبل يائي الله وما الحجاب قال لا والله قال ما من نفس تلتقي الله لا تشرك به شيئاً الا حلت لها المغفرة من الله تعالى ان شاء ان يعذبها وان شاء ان يغفر لها ثم قرأ نبي الله ان الله لا يغفر ما يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء * الحديث السابع قال الامام أحمد حدثنا ابو نعيم حدثنا

واقعد خلقنا الانسان من سلاله من طين وهو آدم ثم قال ثم جعلناه نطفة أي ابن آدم وقد أطال سليمان الجمل الكلام على هذه الآية بذكر أقوال الكرخي والخازن والقرطبي والجرجاني لان طول بذكرها (عنا الله عنها) أي عن ماسلف من مسألتكم فلا تعودوا إلى ذلك وقيل المعنى ان تلك الاشياء التي سألتكم عنها هي مما عنا عنه ولم يوجب عليكم فكيف تتسبون بالسؤال لا يجاب ما هو عفوه من الله غير لازم ونهيه عنها عائد إلى المسألة على الاول وإلى أشياء على الثاني على أن تكون جملة عنا الله عنها صفة نالته لاشياء والاول أولى لان الثاني يستلزم أن يكون ذلك المسؤول عنه قد شرعه الله ثم عنا عنه ويمكن أن يقال ان العفو بمعنى الترك أي تركها الله ولم يذكرها بشئ فلا تجشوا عنها وهذا معنى صحيح لا يستلزم ذلك اللازم الباطل (والله غفور رحيم) جاء سبحانه بصيغة المبالغة ليدل ذلك على انه لا يعاجل من عصاه بالعقوبة لكثرة مغفرته وسعة حلمه (قدسأله) الضمير يرجع إلى المسألة المنهومة من لا تسألوا لكن ليست هذه المسألة بعينها بل مثلها في كونها لا حاجة اليها ولا توجبها الضرورة الدينية قاله الزمخشري ونحو ابن عطية منحه قال الشيخ ولا يتجه قولهم ما الأعلى حذف مضاف وقد سرح به بعض المنسرين أي سأل أمثالها أو أمثال هذه السؤالات (قوم من قبلكم) كما سأل قوم صالح الناقة وسأل قوم عيسى المائدة وسأل قوم موسى رؤية الله جهرة (ثم) لم يعملوا بها بل (أصبحوا بها كافرين) أي ساترين لها تاركين للعمل بها فان بنى اسرائيل كانوا يستفتون أنبياءهم في أشياء فاذا أمروا بها تركوها فلهلكوا ولا بد من تقييد النهي في هذه بما لا تدعو اليه حاجة كما قدمنا لان الامر الذي تدعو اليه الحاجة في أمور الدين والدينا قد أذن الله بالسؤال عنه فقال فاسألوا أهل الذکر ان كنتم لا تعلمون وقال صلى الله عليه وسلم قائلهم الله الاسألو افان شاء العبي السؤال (ما جعل الله من بحيرة) هذا كلام مبتدأ يتضمن الرد على أهل الجاهلية فيما اتدعوه وجعل ههنا معنى سئ كما قال تعالى انا جعلناه قرآنا عربيا ويتعدى المتعولين أحده ما محذوف والتقدير ما سمى الله حيوانا بحيرة قاله أبو البقاء وقال ابن عطية والزمخشري وأبو البقاء انما تكون بمعنى شرع ووضع أي ما شرع الله ولا أمر بها وقال ابن عطية وجعل في هذه الآية لا تكون بمعنى خلق لان الله خلق هذه الاشياء كلها ولا بمعنى صير لان التصيير لا بد له من مفعول ثان فعمناه ما بين الله ولا شرع ومنع الشيخ هذه

زكريا عن عطية عن ابن سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة فنرد به من هذا الوجه * الحديث الثامن قال الامام أحمد حدثنا الحسن بن موسى حدثنا ابن لهيعة حدثنا أبو قبيل عن عبد الله بن ناسر من بني سريع قال سمعت ابا رهم قاص أهل الشام يقول سمعت أبا أيوب الانصاري يقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج ذات يوم اليهم فقال لهم ان ربكم عز وجل خيرني بين سبعين ألفاً يدخلون الجنة عفواً غير حساب وبين الخبيثة عنده لا متى فقال له بعض أصحابه يا رسول الله أخطأ ذلك ربك قد دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم خرج وهو يكبر فقال ان ربي

زادني مع كل ألف سبعين ألفا والخبيثة عنده قال ابو رهم يا ابا ايوب وما تظن خبيثة رسول الله صلى الله عليه وسلم فأبى كل الناس
 بأفواههم فقالوا وما انت وخبيثة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابو ايوب دعوا الرجل عنكم اخبركم عن خبيثة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم كما اظن بل كالمستيقن ان خبيثة رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقول من شهد ان لا اله الا الله وحده
 لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله مصداق لسانه قلبه دخل الجنة الحديث التاسع قال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حدثنا مؤمل بن
 الفضل الحراني حدثنا عيسى بن يونس ح (١١٦) واخبرنا هاشم بن القاسم الحراني فيما كتب الى حدثنا عيسى بن

الفتولات كلها بان جعل لم يعد اللغويون من معانيها المخرج وخروج الآية على التصدير
ويكون المفعول الثاني محذوفاً أى ما صير الله بحيرة مشروعة وقال أبو السعود معنى
ما جعل ما نزع وما وضع ولذلك عدى الى مفعول واحد هو بحيرة وما عطف عليها ومن
مزينة لتأكيده التثنية فان الجعل التكويني كما يجي تارة متعديا الى مفعولين وأخرى الى
واحد كذلك الجعل التشريعي يجي مرة متعديا الى مفعولين كما في قوله تعالى جعل الله
السكرانة البيت الحرام قيا للناس وأخرى الى واحد كما في الآية الكريمة انتهت وبحيرة
فعله بمعنى مفعولة كالنطيحة والذبيحة مأخوذة من البحر وهو شق الاذن قال ابن سيد
الناس البحيرة هي التي خليت بالاراع قيل هي التي يجعل درها للطواغيت فلا يحتملها
أحد من الناس وجعل شق أذنهما علامة لذلك قاله سعيد بن المسيب قال الشافعي كانوا
اذا انتجت الناقة خمسة أبطن انا تابحرت أذنهما فخرمت وبه قال أبو عبيدة زاد فلا تركب
ولا تحلب ولا تطرد عن مرعى ولا ماء واذا القيها الضعيف لم يركبها وقيل إن الناقة اذا انتجت
خمساً أبطن فان كان الخامس ذكراً بجر واذا فمأكله الرجال والنساء وان كان الخامس
أنثى بجر واذا كانت حراماً على النساء لم يجرها ولبنها وقيل اذا انتجت خمسة أبطن من
غير تقييد بالاناث شقوا أذنهما وحرموها وركوبها ودرها وقيل غير ذلك ووجه الجمع بين هذه
الاقوال ان العرب كانت تختلف أفعالها في البحيرة (ولا) أى وما جعل من (سابعة) أى
مسيبة مخلاة وهى الناقة تسبب أو البعير يسبب نذر على الرجل ان سلمه الله من مرض
أو بلغه منزله فلا يحبس عن رعى ولا ماء ولا يركبه أحد قاله أبو عبيدة وقيل هي التي تسبب
لله فلا قيد عليها ولا راعى لها وقيل هي التي تابعت بين عشرا ناث ليس بينهما ذكر فعمد ذلك
لا يركب ظهرها ولا يجرز وبرها ولا يشرب لبنها الا الضيف قاله الفراء وقيل كانوا يسبون
العبد فيذهب حيث يشاء لا يد عليه لا حد (ولا) أى وما جعل من (وصيلة) قيل هي ناقة
ولدت أنثى بعد أنثى وقيل هي الشاة كانت اذا ولدت أنثى فهي لهم وان ولدت ذكراً فهو
لا لهم وان ولدت ذكراً أو أنثى قالوا وصلت أخاها فلم يذبجوا الذكراً لأنهم وقيل كانوا
اذا ولدت الشاة سبعة أبطن نظر وافان كان السابع ذكراً ذبح فأكل منه الرجال والنساء
وان كانت أنثى تركت في الغنم وان كان ذكراً أو أنثى قالوا وصلت أخاها فلم يذبج لمكانها
وكان لحمها حراماً على النساء الا ان تموت فأكلها الرجال والنساء وقيل هي الناقة تسكر

يونس نفسه عن واصل بن السائب
الرقاشي عن أبي سوري بن أبي أخي
أيوب عن أبي أيوب الانصاري قال
جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه
وسلم فقال إن لي ابن أخ لا ينتهي
عن الحرام قال وما دينه قال يصلي
ويوحده الله تعالى قال استوهب
منه دينه فان أبي فابعد منه
فطلب الرجل ذلك منه فأبى عليه
فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره
فقال وجدته شحيا على دينه قال
فترأت أن الله لا يغفر أن يشرك به
ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء
* الحديث العاشر قال الحافظ أبو
يعلى حدثنا عمرو بن الضحاك حدثنا
أبي حدثنا أبو همام الهناقي حدثنا
ثابت عن أنس قال جاء رجل إلى
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال يا رسول الله ما كنت حاجة
ولا إذا حاجة الا قد أتيت قال أليس
تشهد أن لا إله الا الله وأن محمدا
رسول الله ثلاث مرات قال نعم قال
فإن ذلك يأتي على ذلك كله * الحديث
الحادي عشر قال الامام احمد
حدثنا أبو عامر حدثنا عكرمة
ابن عمار عن ضمضم بن جوش

اليامي قال قال لي ابوهريرة يا يامي لا تقبوا لرجل لا يعثر الله لك أو لا يدخل الجنة أبدا فقلت يا أبا هريرة ان قتله
هذه كلمة يقولها أحدنا لأخيه وواحبه اذا غضب قال لا تقلها فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كان في بني اسرائيل
رجلان أحدهما مجتهد في العبادة وكان الآخر مسرفا على نفسه وكانا متآخيين وكان المجتهد لا يزال يرى الآخر على الذنب فيقول
يا هذا اقصر فيقول خلني وربى أبعت علي رقيباً الى ان رآه يوما على ذنب استعظمه فقال له ويحك اقصر قال خلني وربى
أبعثت علي رقيباً فقال والله لا يغفر الله لك أو لا يدخل الجنة أبدا قال فبعث الله اليهما ملكا فقبض ارواحهما واجتمعا عنده

فقال للمذنب اذهب فادخل الجنة برجتي وقال لا آخر اكنتم عالماً كنتم على ما في يدي قادرا اذهبوا به الى النار قال والذي نفس أبي القاسم بيده انه لتكلم بكلمة أو بقت دنياه وآخرته ورواه أبو داود من حديث عكرمة بن عمار حدثني خنضم بن جوش به * الحديث الثاني عشر قال الطبري حدثنا أبو الشيخ عن محمد بن الحسن بن عجلان الاصفهاني حدثنا سلمة ابن شبيب حدثنا ابراهيم بن الحكم بن أبان عن أبيه عن عكرمة عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله عز وجل من علم اني ذو قدرة على مغفرة الذنوب غفرت له ولا أبالي (١١٧) ما لم يشرك لي شيئا * الحديث الثالث عشر قال

الحافظ أبو بكر البزار والحافظ أبو يعلى حدثنا هبة بن هوان خالد حدثنا سهل بن أبي حازم عن ثابت عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من وعده الله على عمل نوابه فهو منجز له ومن بوعده على عمل عقابا فهو فيه بالخيار تنفرد به وقال ابن أبي حاتم حدثنا بجر بن نصر الخولاني حدثنا خالد يعني ابن عبد الرحمن الخراساني حدثنا الهيثم ابن حماد عن سلام بن أبي مطيع عن بكر بن عبد الله المزني عن ابن عمر قال كنا أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لانك في قاتل النفس وأكل مال اليتيم وقاذف المحصنات وشهادة الزور حتى نزلت هذه الآية ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فأمرنا أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عن الشهادة ورواه ابن جرير من حديث الهيثم بن حماد به وقال ابن أبي حاتم أيضا حدثنا عبد الملك بن أبي عمير الرحمن المقرئ حدثنا عبد الله بن عاصم حدثنا صالح يعني المزني حدثنا أبو بشر عن أيوب عن نافع عن ابن عمر قال كنا

فلمدأتني ثم تنى بولادة أختي أخرى ليس بينهما ذكرفيتكونها ألا تهتمهم ويقولون قد وصلت أختي بأختي (ولا) جعل من (حام) هو الفعل الحامى ظهره عن ان يركب وينتفع به وكانوا اذا ركب ولدوا للفعل قالوا حمى ظهره فلا يركب وقيل هو الفعل اذا نتج من صلبه عشرة قالوا حمى ظهره فلا يركب ولا ينزع من كلالا ماء وقيل هو الفعل ينتج من بين أولاده عشر اناث رواه ابن عطية وقيل هو الفعل يولد من صلبه عشرة أبطن وهو قول ابن عباس وابن مسعود واليه مال أبو عبيدة والزهج وقال الشافعي انه الفعل يضرب في مال صاحبه عشر سنين وقال ابن دريد هو الفعل ينتج له سبع اناث متواليات فيحمى ظهره فيفعل به مائة قدم وقد عرفت منشا خلافاً أهل اللغة في هذه الاشياء وانه باعتبار اختلاف مذاهب العرب وآرائهم الفاسدة فيها وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن سعيد بن المسيب قال الحيرة التي يمنع درها للطواغيت ولا يحلبها أحد من الناس والسائبة كانوا يسيبونها لأتهتم لا يحمل عليها شيء والوصيلة الناقة البكر تكبر في أول نتاج الابل بأختي ثم تنى بعد بالانثى وكانوا يسيبونها الطواغيتهم ان وصلت احداها بالانثى ليس بينهما ذكر والحامى نخل الابل يضرب الضراب المعدود فاذا قضى ضرابه ودعوه للطواغيت وأعفوه من الحمل فلم يحمل عليه شيء وسماه الحامى وعن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت جهنم يحطم بعضها بعضا ورأيت عمر ابغى عمرو بن لحي يجرق صبه أي أمعاء وهو أول من سيب السوائب أخرجه الشيخان (ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب) وصفهم الله سبحانه بانهم ما قالوا ذلك الافتراء على الله وكذبا لا شرع شرعه الله لهم ولا عقل دلهم الله عليه وسبحان الله العظيم ما أرك عقول هؤلاء وأضعفها يفتعلون هذه الافعال التي هي محض الرقاعة ونفس الحق وهذا شأن علمائهم ورؤسائهم وكبرائهم (وأكثرهم) أي أرادهم وعوامهم الذين يتبعونهم من معاصري رسول الله صلى الله عليه وسلم كما يشهد به سياق النظم (لا يعقلون) ان هذا كذب باطل وافتراء من الرؤساء على الله سبحانه حتى يخالفونهم ويهتدون الى الحق بانفسهم فاستمروا في أشد التقليد وهذا بيان لقصور عقولهم وعجزهم عن الهداية بانفسهم (واذا قيل لهم) أي لعوامهم المعبر عنهم بالاكثر (تعالوا الى ما أنزل الله والى الرسول) أي الى كتاب الله وسنة رسوله وحكمهما (قالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا) وهذه أفعال آبائهم وسننهم التي سنوها لهم وصدق الله سبحانه حيث

لأنك فيمن أوجب الله له النار في الكتاب حتى نزلت علينا هذه الآية لمن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء قال فلما سمعناها كففتنا عن الشهادة وأرجينا الإيمور الى الله عز وجل وقال البزار حدثنا محمد بن عبد الرحمن حدثنا شيبان بن أبي شيبة حدثنا حرب بن شريح عن أيوب عن نافع عن ابن عمر قال كنا نكتمك عن الاستغفار لاهل الكبار حتى سمعنا نبينا صلى الله عليه وسلم يقول ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وقال أخوت شفاعتي لاهل الكبار من أمتي يوم القيامة وقال أبو جعفر الرازي عن الربيع أخبرني مجبر عن عبد الله بن عمر انه قال انزلت يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من

رخسة الله الى آخر الآية قام رجل فقال والشرك بالله ياني الله فكره ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان الله لا يغفر
 أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد افترى اثماً عظيماً رواه ابن جرير وقدرناه ابن مردويه من طرق
 عن ابن عمر وهذه الآية التي في سورة قنزل مشروطة بالتوبة فمن تاب من أي ذنب وان تكرر منه تاب الله عليه ولهذا قال
 قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعاً أي بشرط التوبة ولو لم يكن كذلك
 لدخل الشرك فيه ولا يصح ذلك لانه تعالى (١١٨) قد حتم ههنا بأنه لا يغفر الشرك وحكم بأنه يغفر ما عداه لمن يشاء أي وان

يقول (أو) الواو للحال دخلت عليها همزة الاستفهام لانكار والتعجب وقيل للعطف
 على جملة متقدرة وهو الاظهر أي أحسبهم ذلك (لو كان آباءهم) جهلة ضالين (لا يعلمون
 شيئاً ولا يهتدون) وقد تقدم الكلام على مثل هذه الآية في البقرة وقال هنا ما وجدنا
 وهناك ما ألفينا ولا يعلمون هنا ولا يعقلون هناك للتفنن وأساليب من التعبير وهذا مما
 استحسنه أبو حيان والسمين والمعنى ان الاقتداء انما يصح بالعالم المهتدي الذي يبنى قوله
 على الحجة والبرهان والدليل وان آباءهم ما كانوا كذلك فكيف يصح الاقتداء بهم وقد
 صارت هذه المقالة التي قالتها الجاهلية نصب أعين المقلدة وعصاهم التي يتوكلون عليها ان
 دعاهم داعي الحق وصرخ بهم صارخ الكتاب والسنة فاحتج بهم عن قلدوه من هو مثلهم
 في التعبد بدشروع الله مع مخالفة قوله لكتاب الله أو لسنن رسوله هو كقول هؤلاء وليس
 الفرق الا في مجرد العبارة اللفظية لا في المعنى الذي عليه تدور الافادة والاستفادة اللهم
 غفرا وكثيرا ما نسمع من اسراء التقليد الذين يعرفون الحق بالرجال لا بالاستدلال اذا قال
 لهم القائل الحق في هذه المسئلة كذا أو الراجح قول فلان قالوا استمعنا علم من فلان يعنون
 القائل من العلماء بخلاف الراجح في تلك المسئلة فنقول لهم نعم لست أعلم من فلان ولكن
 هل يجب على أتباعه والاخذ بقوله فيقولون لا ولكن الحق لا يفوته فنقول لهم لا يفوته
 وحده بخوصية فيه ام لا يفوته ومن يشابه من العلماء ممن بلغ الى الرتبة التي بلغ اليها
 في العلم فيقولون نعم لا يفوته هو وأشباهه ممن هو كذلك فيقال لهم له من الاشياء والانتظار
 في علماء السلف والخلف آلاف مؤلفة بل فيهم اعداد متعددة ينضوونهم في المسئلة
 الواحدة الاقوال المتقابلة فرما كانت العين الواحدة عند بعضهم حلالا وعند الآخر
 حراما فهل تكون العين حلالا وحراما يكون كل واحد منهم لا يفوته الحق كما زعمت فان
 قائم نعم فهذا باطل ومن قال بتصويب المجتهدين انما يجعل قول كل واحد منهم صوابا
 لا اصابة وفرق بين المعنيين أو يقول القائل في جواب مقالتهم فلان أعرف منكم بالحق
 لكونه أعلم اذا كان الاسعد بالحق الاعلم فإحداهما لا أعلم منه فلان الذي يعنون غيره
 أعلم منه فهو أسعد منه بالحق فلم يكن الحق حينئذ بيده ولا يبدأ بتابعه وهذه المحاورات
 انما يحتاج اليها من ابتلى بمحاورة المقصرين الذين لا يعقلون الحجج ولا يعرفون أسرار الأدلة
 ولا ينهزمون الحقائق فيحتاج من ابتلى بهم وبما يرد عليهم من قبلهم الى هذه المناظرات التي

لم يتب صاحبها فهذه أرجى من تلك
 من هذا الوجه والله أعلم وقوله ومن
 يشرك بالله فقد افترى اثماً عظيماً
 كقوله ان الشرك لظلم عظيم ونبت
 في الجمع بين عن ابن مسعود أنه
 قال قلت يا رسول الله أي الذنب
 أعظم قال ان تجعل لله ندا وهو
 خلقك وذكر تمام الحديث وقال
 ابن مردويه حدثنا اسحق بن
 ابراهيم بن زيد حدثنا أحمد بن عمرو
 حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا
 معن حدثنا سعيد بن بشير عن
 قتادة عن الحسن عن عمران بن
 حصين ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال أخبركم بأكبر الكبائر
 الاشرار بالله ثم قرأ ومن يشرك
 بالله فقد افترى اثماً عظيماً وعقوق
 الوالدين ثم قرأ أن اشكر لي
 ولو اريدك الى المصير ألم تر الى الذين
 يزكون انفسهم بل الله يزكي من
 يشاء ولا يظلمون شيئا انظر كيف
 يفترون على الله الكذب وكفى به
 اثماً مبيناً ألم تر الى الذين أوتوا
 نصيباً من الكتاب يؤمنون بالحبث
 والطاغوت ويقولون للذين كفروا
 هؤلاء أهدي من الذين آمنوا
 سبيلاً أولئك الذين لعنهم الله ومن

يلعن الله فلن تجد له نصيراً قال الحسن ومما نزلت هذه الآية وهي قوله ألم تر الى الذين يزكون انفسهم في اليهود لا يحتاج
 والنصارى حين قالوا نحن أبناء الله وأحباؤه وفي قولهم ان يدخل الجنة الامن كان يهودا أو نصارى وقال مجاهد كانوا يقدمون
 الصبيان في امامتهم في الدعاء والجمعة يومهم ويرغمون انهم لا ذنوب لهم وكذا قال عكرمة وأبو مالك وروى ذلك ابن جرير وقال
 العوفي عن ابن عباس في قوله ألم تر الى الذين يزكون انفسهم وذلك ان اليهود قالوا ان أبناءنا توفوا وهم لنا قربة ويشنعون لنا
 ويركعوننا فانزل الله على محمد ألم تر الى الذين يزكون انفسهم الآية ورواه ابن جرير وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا محمد بن

وصفي حدثنا ابن جبير عن ابن الهبة عن بشر بن أبي عمرة عن عكرمة عن ابن عباس قال كان اليهود يقدمون صبيانهم يصلون بهم
ويشربون قربانهم ويرعون أنهم لا خطايا لهم ولا ذنوب وكذبوا قال الله اني لا أظهر ذنبا ذنبا آخر لا ذنوب له وأزل الله ألم ترى الى الذين
يزكون أنفسهم ثم قال وروى عن مجاهد وأبي مالك والسدي وعكرمة والضحك نحو ذلك وقال الضحك قالوا ليس لنا ذنوب كما ليس
لأبناؤنا ذنوب فأنزل الله ألم ترى الى الذين يزكون أنفسهم فيهم وقيل نزات في ذم التماح والتزكية وفي صحيح مسلم عن المقداد بن
الأسود قال أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نخنوف في وجوه (١١٩) المداحين التراب وفي الصحيحين من طريق خالد
الحذاء عن عبد الرحمن بن أبي بكرة

عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع رجلا يثنى على رجل فقال ويحك قطعت عنق صاحبك ثم قال ان كان أحدكم مادحا صاحبه
لا محالة فليقل أحسبه كذا ولا يزكى على الله أحدا وقال الامام أحمد حدثنا معتمر عن أبيه عن نعيم
ابن أبي هند قال قال عمر بن الخطاب من قال أنا مؤمن فهو كافر ومن قال هو عالم فهو جاهل ومن قال هو
في الجنة فهو في النار ورواه ابن مردويه من طريق موسى بن عبيدة
عن طلحة بن عبيد الله بن كرز عن عمر انه قال ان أخوف ما أخاف عليكم العجب الموءبرأيه فن قال
انه مؤمن فهو كافر ومن قال هو عالم فهو جاهل ومن قال هو في الجنة فهو في النار وقال الامام أحمد
حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة حدثنا جاج أنبأنا شعبة عن سعد
ابن ابراهيم عن معبد الجهمي قال كان معاوية قلما كان يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم قال وكان
قلما يكاد ان يدع يوم الجمعة هؤلاء الكلمات ان يحدث بهن عن النبي صلى الله عليه وسلم يقول من

لا يحتاج الى مثلها من له أدنى قسك باذيال العلم فان كل عارف يعرف ان وظيفة المجتهد ليست قبول قول العالم المختص بمرتبة من العلم فوق مرتبته انما وظيفة قبول حجة فاذالم
تبرز الحجة لم يحل للمجتهد الاخذ بذلك القول الخالي عن الحجة في علمه وان كان في الواقع وربما
له حجة لم يطع عليها العالم الآخر الا أن مجرد هذا التجوز يجوز التسليم به في احسان الظن
بالعالم الاول وحمله على السلامة لانه يجوز التسليم به في ان المقالة حق يجوز التسليم بها
كما يجوز التسليم بالدليل فهو لا يقول الامن لا حظ له من العلم ولا نصيب له من العقل (يا أيها
الذين آمنوا عليكم) أي الزموا (أنفسكم) واحتفظوها من ملازمة الذنوب والاسرار
على المعاصي وقوموا بصلاحها يقال عليك زيد أي الزم زيد فانصب على الاغراء
واختلف النحاة في الضمير المتصل بها وبأخواتها نحو اليك ولديك ومكانك والصحيح انه
في موضع جر كما كان قبل ان تنقل الكلمة الى الاغراء وهذا مذهب سيبويه وذهب
الكسائي الى انه منصوب المحل وفيه بعد لنصب ما بعده وذهب الفراء الى انه مرفوع
وقد حقت هذه المسائل بدلائلها مبسطة في شرح التسهيل (لا يضركم) ضلال (من
ضل) من الناس أي أهل الكتاب وغيرهم (اذا هتديتم) للعق أنتم في أنفسكم وليس
في الآية ما يدل على سقوط الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فان من تركه مع كونه من
أعظم الفروض الدينية فليس يهتد وقد قال الله سبحانه اذا هتديتم وقد دلت الآيات
القرآنية والاحاديث المتكاثرة على وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وجوبا
مضيقا متحكما فتحمل هذه الآية على من لا يقدر على القيام بواجب الامر والنهي
أو لا يظن التأثير بحال من الاحوال أو يخشى على نفسه ان يحل به ما يضره شررا يسوغ
له معه الترك أخرج الترمذي وصححه وابن ماجه وابن جرير والبخاري عن أبي حمزة
والطبراني وأبو الشيخ والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي عن أبي أمية الشيباني قال
أثبت أبا نعلبة الخشني فقلت له كيف تصنع في هذه الآية قال آية آية قلت قوله يا أيها الذين
آمنوا الخ قال أما والله لقد سألت عنها خيرا سألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
بل انتمو بالمرءوف وتناهوا عن المنكر حتى اذا رأيت شحاططا وهو متبع او دنيا
مؤثرة والعجب كل ذي رأي برأيه فعليك بخاتمة تنسك ودع عندك أمر العوام فان من
وراءكم أياما الصبر فيهن مثل القبض على الجمر للعامل فيهن أجر خمسين رجلا يعملون مثل

يرد الله به خيرا يفقهه في الدين وان هذا المال حلوا خضر في يأخذه بحقه يارك له فيه واياكم والتمادح فانه الذبح وروى ابن ماجه
منه اياكم والتمادح فانه الذبح عن ابى بكر بن أبي شيبة عن غندر عن شعبة به ومعبد هذا هو ابن عبد الله بن عوين البصري القدرى
وقال ابن جرير حدثنا يحيى بن ابراهيم المسعودي حدثني أبي عن أبيه عن جده عن الاعمش عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب
قال قال عبد الله بن مسعود ان الرجل ليغدو بينه ثم يرجع ومعه منه شيء يلقي الرجل ليس يملكه نرا ولا ننعاف يقول له انك
والله كيت وكيت فله ان يرجع ولم يحظ من حاجته بشيء وقد أسخطكم الله ثم قرأ ألم ترى الى الذين يزكون أنفسهم الآية وسياى

الكلام على ذلك مطولا عند قوله تعالى فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم عن اتني ولهذا قال تعالى بل الله يزكي من يشاء أي المرجع في ذلك إلى الله عز وجل لأنه أعلم بحقائق الأمور وغوامضها ثم قال تعالى ولا يظلمون قتيلا أي ولا يترك لأحد من الأجر ما يوازن مقدار النسيب قال ابن عباس ومجاهد وعكرمة وعطاء والحسن وقتادة وغير واحد من السلف هو ما يكون في شئ النواقع عن ابن عباس أيضا هو ما قلتم من أصابعكم وكلا القواين متقارب وقوله انظر كيف يفترون على الله الكذب أي في تزكيتهم أنفسهم ودعواهم انهم أبناء الله وأحباءه (١٢٠) وقولهم ان يدخل الجنة الامن كان هودا أو نصارى وقولهم لن نؤمن النار الا

أنا ما معدودات وانكأهم على أعمال آبائهم الصالحة وقد حكم الله ان أعمال الآباء لا تجزى عن الابناء شيئا في قوله تلك أمة قد خلت لهما ما كسبت ولكم ما كسبتهم الآية ثم قال وكفى به غماما بينا أي وكفى بصنيعهم هذا كذبا وافتراء ظاهرا وقوله ألم تر إلى الذين أتونا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت أما الجبت فقال محمد بن اسحق عن حسان بن قائد عن ابن عمر بن الخطاب انه قال الجبت السحر والطاغوت الشيطان وهكذا روى عن ابن عباس وأبي العالية ومجاهد وعطاء وعكرمة وسعيد بن جبيرة الشعبي والحسن والضحاك والسدي وعن ابن عباس وأبي العالية ومجاهد وعطاء وعكرمة وسعيد بن جبيرة الشعبي والحسن وعطية الجبت الشيطان وزاد ابن عباس بالجبسية وعن ابن عباس أيضا الجبت الشرك وعنه الجبت الاصنام وعن الشعبي الجبت الكاهن وعن ابن عباس الجبت حي بن أخطب وعن مجاهد الجبت كعب بن الأشرف وقال العلامة أبو نصر بن اسمعيل بن حماد الجوهري

عليكم وفي لفظ قيل يا رسول الله من أنتم قال بل أخرج خبيث منكم وأخرج أحمد وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه عن عامر الأشعري انه كان فيهم أعمى فاحتبس على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أتاه فقال ما حبسك قال يا رسول الله قرأت هذه الآية يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم الآية قال فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ألم أين ذهبتهم انما هي لا يضركم من ضل من الكفار اذا اهتديتم وأخرج أبو داود والترمذي وصححه والنسائي وابن ماجه وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن حبان والدارقطني وأحمد وغيرهم عن قيس بن أبي حازم قال قام أبو بكر فحمد الله وأثنى عليه وقال يا أيها الناس انكم تقرؤون هذه الآية وانكم تضعونها على غير مواضعها والي سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الناس اذارأوا المنكر ولم يغيروا وشك ان يعمهم الله بعقاب وفي انظر لابن جرير عنه والله لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر أو ليعلنكم الله منكم بعقاب وعن ابن مسعود وسأله رجل عن قوله عليكم أنفسكم قال انه ليس بزمانها انها اليوم مقبولة ولكنه قدأوشك ان يأتي زمان تأمرن بالمعروف فيصنع بكم كذا وكذا أو قال فلا يقبل منكم حينئذ عليكم أنفسكم وعن ابن عمر انها اقوام يجيئون من بعدنا ان قالوا لم يقبل منهم وعن أبي بن كعب انما أتوا يلهي في آخر الزمان وأخرج ابن مردويه عن أبي سعيد الخدري قال ذكرت هذه الآية عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لم يجيء تأويلها الا يحيى وتأويلها حتى يهبط عيسى بن مريم عليه السلام قال الطبري وأولى هذه الاقوال وأوضح التأويلات عندنا في هذه الآية ما روى عن أبي بكر الصديق وهو العمل بطاعة الله وأداما لزمن الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والاخذ على يد الظالم والله ما نزل آية أشد منها وعن ابن المبارك هذه الآية أو كذا في وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لان الله تعالى قال عليكم أنفسكم يعني أهل دينكم بان يعظ بعضكم بعضا ويرغبه في الخيرات وينفره عن القبائح والمكروهات وقال مجاهد وابن جبيرة في اليهود والنصارى خذوا منهم الجزية واتركوهم وقال أبو السعود ولا يتوهم ان في هذه الآية رخصة في ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر مع استطاعتهم ما كيف لا ومن جملة الاهتمام ان ينكر على المنكر حسب ما تفي به الطاقة انتهى والاقوال والروايات في هذا الباب كثيرة وفيما ذكرناه كفاية فنيه ما يرشد الى ما قدمنا من الجمع بين هذه الآية

في كتابه الصحاح الجبت كلمة تقع على الصنم والكاهن والساحر ونحو ذلك وفي الحديث الطيرة والعيافة وبين الطرق من الجبت قال وليس هذا من نحض العربية لاجتماع الجيم والتاء في كلمة واحدة من غير حرف ذي ثني وهذا الحديث الذي ذكره رواه الامام أحمد في مسنده فقال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا عوف بن حيان أبي العلاء حدثنا قطب بن قبيصة عن أبيه وهو قبيصة بن مخارق انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم قال ان العيافة والطرق والطيرة من الجبت وقال عوف العيافة زجر الطير والطرق الخط يخط في الارض والجبت قال الحسن رنة الشيطان وهكذا رواه أبو داود وفي سننه والنسائي وابن أبي حاتم

حدثنا محمد بن عبد الله بن يزيد
المقرئ حدثنا سفيان عن عمرو بن
عكرمة قال جاء يحيى بن أخطب
وكعب بن الأشرف إلى أهل مكة
فقالوا لهم أنتم أهل الكتاب وأهل
الهدى فآخبرونا عنا وعن محمد فقالوا ما أنتم
وما محمد فقالوا نحن نصل الأرحام
وننصر الكرماء ونسقي الماء على
اللابس ونفك العنان ونسقي الحجيج
ومحمد صنوبر قطع أرحامنا واتبعه
سراق الحجيج من غنار فحسن خيرا
أم هو فقالوا أنتم خير وأهدى سبيلا
فأنزل الله ألم تر إلى الذين أتوا
نصيحا الآية وقد روى هذا من
غير وجه عن ابن عباس وجماعة من
السلف وقال الإمام أحمد حدثنا
محمد بن أبي عدي عن داود عن
عكرمة عن ابن عباس قال
لما قدم كعب بن الأشرف مكة
فالت فريش ألا ترى هذا الصنوبر
لمنتم من قومه يزعم أنه خير منا
نحن أهل الحج وأهل السدانة
وأهل السقاية قال أنتم خير قال
نزلت فيهم إن شئت لكان هو الأبر
ززل ألم تر إلى الذين أتوا نصيبا من
الكتاب إلى نصير وقال ابن إسحق
حدثني محمد بن أبي محمد عن عكرمة

(١٦ فتح البيان ثلث) اوعن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان الذين حزبوا الاحزاب من قريش و غطفان و بنى قريظة حبي بن اخطب و سلام بن ابى الحقيق و ابو رافع و الربيع بن ابى الحقيق و ابو عامر و و حوح بن عامر و هو ديه بن قيس فاما و حوح و ابو عامر و هو ديه بن بنى وائل و كان سائرهم من بنى النضير فلما قدموا على قريش قالوا هو لاء احبار يهود و اهل العلم بالكتب الاول فاسألوهم ادينكم خير ام دين محمد فسالوهم فقالوا دينكم خير من دينه و انتم اهدى منه و ممن اتبعه فانزل الله عز و جل ألم ترالى الذين اوتوا نصيبا من الكتاب الى قوله عز و جل و آتيناهم ملكا عظيما و هذا العن لهم و اخبار بانهم لانا نصبر اياهم فى الدنيا و لا فى الآخرة لانهم انما

ذهبوا يستنصرون بالمشر كين وانما قالوا لهم ذلك لئلا يهملهم الى نصرتهم وقد اجابوهم وجاؤا معهم يوم الماحز اب حتى خضر
النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه حول المدينة الخندق فكفى الله شرهم ورد الله الذين كفروا وبغيظهم لم ينالوا خيرا وكفى الله
المؤمنين القتال وكان الله قويا عزيزا (أم لهم نصيب من الملك فاذا لا يؤتون الناس نقيرا أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله
من فضله فقد آتينا آل ابراهيم الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكا عظيما فمنهم من آمن به ومنهم من صد عنه وكفى بجهنم سعيرا)
يقول تعالى أم لهم نصيب من الملك وهذا (١٢٢) استفهام انكارى أى ليس لهم نصيب من الملك ثم وصفهم بالجل فقال فاذا

لا يؤتون الناس نقيرا أى لانهم لم
لو كان لهم نصيب في الملك والتصرف
لما أعطوا أحدا من الناس ولا سيما
محمد صلى الله عليه وسلم شيئا ولا ما
يملا النقيير وهو النقطة التي في
النواة في قول ابن عباس والآخرين
وهذه الآية كقوله تعالى قل لو أنتم
تدركون خزائن رحمة ربى إذا لامسكم
خسفة الانفاق أى خوف ان يذهب
ما بأيديكم مع انه لا يتصور نفاذه
وانما هو من يخلكم وشحكهم ولهذا
قال تعالى وكان الانسان قورا أى
بخيلا ثم قال أم يحسدون الناس
على ما آتاهم الله من فضله يعنى بذلك
حسد هم النبي صلى الله عليه وسلم
على ما رزقه الله من النبوة العظيمة
ومنهم من تصديقهم اياه حسدهم
له لكونه من العرب وليس من بنى
اسرائيل وقال الطبراني حدثنا
محمد بن عبد الله الحافظ روى حدثنا
يحيى الجاني حدثنا قيس بن الربيع
عن السدى عن عطاء عن ابن عباس
في قوله أم يحسدون الناس الآية
قال ابن عباس نحن الناس دون
الناس حال الله تعالى فقد آتينا آل
ابراهيم الكتاب والحكمة وآتيناهم
ملكا عظيما أى فقد جعلنا في اسباط

ويذهل عنها (اثنا ذوا عدل منكم) أى من أقاربكم لانهم أعلم باحوال الميت وأنصح له
وأقرب الى تحري ما هو أصلح له (أو آخران) كائنان (من غيركم) أى من الاجانب
وقيل ان الضمير في منكم للمسلمين والمراد بقوله غيركم الكفار وهو الانسب بسياق الآية
وبه قال أبو موسى الاشعري وابن عباس وغيرهما فيكون في الآية دليل على جواز شهادة
أهل الذمة على المسلمين في السفر في خصوص الوصايا كما يفيد منه النظم القرآنى ويشهد له
السبب للنزول وسبب أى فاذا لم يكن مع الموصى من يشهد على وصيته من المسلمين فليشهد
رجلان من أهل الكفر فاذا قدما وأدبا الشهادة على وصيته حلقا بعد الصلاة انه ما ما كذبا
ولا بدلا وان ما شهد به حق فيحكم حينئذ بشهادتهما فان عثر بعد ذلك على انهما كذبا
أو خانا حلف رجلان من أولياء الموصى وغرم الشاهدان الكافران مظهر علمهما من
خيانة أو نحوها هذا معنى الآية عند من تقدم ذكره وبه قال سعيد بن المسيب ويحيى بن
يعمر وسعيد بن جبير وأبو مجلز والنخعي وشريح وعبيدة السلماني وابن سيرين ومجاهد
وقتادة والسدى والثوري وأبو عبيد وأحمد بن حنبل وذهب الى الاول أعنى تفسير ضمير
منكم بالقرابة أو العشيرة وتفسير غيركم بالاجانب الزهري والحسن وعكرمة وذهب مالك
والشافعي وأبو حنيفة وغيرهم من الفقهاء الى ان الآية منسوخة واحتجوا بقوله من
ترضون من الشهداء وقوله وأشهدوا ذوى عدل منكم والكفار ليسوا بمرضين ولا عدول
وخالفهم الجمهور فقالوا الآية محكمة وهو الحق لعدم وجود دليل صحيح يدل على النسخ
وأما قوله تعالى من ترضون من الشهداء وقوله وأشهدوا ذوى عدل منكم فهم ما عاين
في الاشخاص والازمان والاحوال وهذه الآية خاصة بحالة الضرب في الارض وبالوصية
وبحالة عدم الشهود المسلمين ولا تعارض بين خاص وعام (ان أنتم ضربتم في الارض)
الضرب في الارض هو السفر أى ان سافرتم فيها قال السمين قوله ان أنتم قسدت في قوله
أو آخران وقية التفات من الغيبة الى الخطاب ولو جرى على لفظ اذا حضر أحدكم الموت
لكان التركيب هكذا ان هو ضرب في الارض فاصابته (فاصابكم مصيبة الموت) أى
فتزل بكم أسباب الموت وفار بكم الاجل وأردتم الوصية حينئذ ولم تجدوا شهداء عليهم
المسلمين فوصيتهم اليهم ما ودعتم ما لكم اليهم ما ثم ذهبوا الى ورثتكم بوصيتكم وبما تركتم
فارتابوا في أمرهم ما ودعوا عليهم ما خيانة فالحكم فيه انكم (تحبسونهم) وتوقفونهم ما

بنى اسرائيل الذين هم من ذرية ابراهيم النبوة وأنزلنا عليهم الكتب وحكموا فيهم بالسنن وهى الحكمة وجعلنا منهم
الملوك ومع هذا فمنهم من آمن به أى بهذا الايمان وهذا الانعام ومنهم من صد عنه أى كفر به وأعرض عنه وسعى في صد الناس عنه وهو
منهم ومن جنسهم أى من بنى اسرائيل فقد اخلفوا عليهم فكيف يك يا محمد وليت من بنى اسرائيل وقال مجاهد فمنهم من آمن به أى
بمحمد صلى الله عليه وسلم ومنهم من صد عنه فالكفرة منهم أشد تكذبا للآيات وأبعد عما جئتهم به من الهدى والحق المبين ولهذا قال
متوعد لهم وكفى بجهنم سعيرا أى وكفى بالنار عقوبة لهم على كفرهم وعنادهم ومخالفتهم كتب الله وبسائر الذين كفروا بالآياتنا

سوف نصليهم نارا كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلود غيرها ليدوقوا العذاب ان الله كان عزيزا حكيمًا والذين آمنوا وعملوا الصالحات
 سندخلهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ابدًا لهم فيها أزواج مطهرة وندخلهم ظلالًا ظليلًا) يخبر تعالى عما يعاقب به في
 نار جهنم من كفر بآياته وصدق رسوله فقال ان الذين كفروا بآياتنا الآية أي ندخلهم نار ادخلوا لا تحيط بجميع أجرامهم وأجزائهم
 ثم أخبر عن دوام عقوبتهم ونكالهم فقال كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ليدوقوا العذاب قال الاعمش عن ابن عمر إذا
 احترقت جلودهم بدلوا جلودا غيرها يضاعف مثل القراطيس رواه ابن أبي حاتم (١٢٣) وقال يحيى بن يزيد الحضرمي انه بلغه في الآية
 قال يجعل للكافرين مائة جلد بين كل

جلدين لون من العذاب رواه ابن
 أبي حاتم وقال ابن أبي حاتم حدثنا
 حدثنا علي بن محمد الطنافسي حدثنا
 حسين الجعفي عن زائدة عن هشام
 عن الحسن قوله كلما نضجت
 جلودهم الآية قال تنضجهم في
 اليوم سبعين ألف مرة قال حسين
 وزاد فيه فضيل عن هشام عن
 الحسن كلما نضجت جلودهم قبل لهم
 عود رافعادوا وقال ايضاد كره
 هشام بن عمار حدثنا سعيد بن
 يحيى حدثنا نافع مولى يوسف
 الحملي البصري عن نافع عن ابن
 عمر قال قرأ رجل عند عمر هذه
 الآية كلما نضجت جلودهم بدلناهم
 جلودا غيرها فقال عمر أعدها علي
 فأعادها فقال معاذ بن جبل عندي
 تنسرها تبدل في ساعة مائة مرة
 فقال عمر هكذا سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وقد رواه ابن
 مردويه عن محمد بن أحمد بن إبراهيم
 عن عبدان بن محمد المروزي عن
 هشام بن عمار به ورواه من وجده
 آخر بلفظ آخر فقال حدثنا محمد بن
 إسحاق عن عمران حدثنا إبراهيم
 ابن محمد بن الحرث حدثنا شيبان

ويجوز أن يكون استئنافا كأنهم قالوا فكيف نصنع ان ارتبنا في الشهادة فقال
 تحبسونهما (من بعد الصلاة) ان ارتبتم في شهادتهما وما هي صلاة العصر: له الاكثر
 لكونه الوقت الذي يغضب الله على من حلف فيه فاجرا كما في الحديث الصحيح وعدم
 تعيينها في الآية لتعنيها عندهم للتخلف بعدها قيل وجب على أهل الأديان يعظمون ذلك
 الوقت ويحبتون فيه الحلف الكاذب وقيل لكونه وقت اجتماع الناس وقعود الحكام
 للحكومة وقيل لانه وقت تصادم ملائكة الليل وملائكة النهار وقيل صلاة أهل دينهما
 وقيل صلاة الظهيرة قاله الحسن وقيل أي صلاة كانت قاله القرطبي والمراد بالحبس توقيف
 الشاهدين في ذلك الوقت لتخليفهما وفيه دليل على جواز الحبس بالمعنى العام وعلى جواز
 التغليب على الحالف بالزمان والمكان ونحوهما (في قسمان) أي الشاهدان على الوصية
 أو الوصيان (بالله) وقد استدل بذلك ابن أبي ليلى على تخلف الشاهدين من تلقاها إذا
 حصلت الرية في شهادتهما وفيه نظر لان تخلف الشاهدين هنا إنما هو بوقوع الدعوى
 عليهم ما بالخيانة أو شتموها قال الشافعي الايمان تغلظ في الدماء والطلاق والعناق والمال
 اذا بلغ ما تقي درهم فيحلف بعد صلاة العصر ان كان بمكة بين الركن والمقام وان كان
 بالمدينة فعند المنبر وان كان في بيت المقدس فعند الصخرة وفي سائر البلاد في أشرف
 المساجد وأعظمها بها (ان ارتبتم) أي شككتم أيها الورثة في قول الشاهدين وصدقهما
 حلفا وهما وهذا اذا كانا كافرين أما اذا كانا مسلمين فلا يمين عليهما ما لان تخلف الشاهد
 المسلم غير مشروع (لا نستري به غنا) الضمير راجع الى الله تعالى والمعنى لا يتبع حظنا
 من الله تعالى وعهده هذا العرض النذر من الدنيا فنحلف به كاذبين لاجل مال ادعيتموه
 علينا وعوض نأخذة أو حق نتجده وقيل يعود الى القسم أي لا نستبدل الصخرة القسم بالله
 عرضا من أعراض الدنيا وقيل يعود الى تحريف الشهادة قاله أبو علي وإنما ذكر الضمير
 لانها بمعنى القول أي لا نستبدل بشهادتنا غنا وهذا أقوى من حيث الماهي قال
 الكوفيون المعنى ذا غن وهذا مبني على ان العروض لا تسمى غنا وعند الاكثر انما تسمى
 غنا كما تسمى مبيعا (ولو كان ذا قربي) أي ولو كان المشهود له أو المقسم له ذا قرابة منا وإنما
 خص القربي بالذكر لان الميل اليهم أكثر من غيرهم والمعنى لا نؤثر العرض الدنيوي
 ولا القرابة وجواب لو محذوف لدلالة ما قبلها عليه أي ولو كان ذا قربي لا نستري به غنا

ابن فروخ حدثنا نافع ابوه من حدثنا نافع عن ابن عمر قال تلا رجل عند عمر هذه الآية كلما نضجت جلودهم الآية قال فقال عمر
 أعدها علي وثم كعب فقال يا امير المؤمنين أنا عندي تفسير هذه الآية قرأتها قبل الاسلام فقال هاتهما يا كعب فان جنت بها كما سمعت
 من رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقناك واللم تظهر اليها فقال اني قرأتها قبل الاسلام كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها
 في الساعة الواحدة عشرين ومائة مرة فقال عمر هكذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الربيع بن أنس مكتوب
 في الكتاب الاول ان جلد أجدهم اربعون ذراعا وستة وسبعون ذراعا يطنه لوضع فيه جبل لوسعه فاذا كانت النار جلودهم بدلوا

جلودا غيرها وقد ورد في الحديث ما هو أبلغ من هذا قال الامام احمد حدثنا وكيع حدثنا ابو يحيى الطويل عن ابي يحيى القتات عن مجاهد عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يعظم اهل النار في النار حتى ان بين شحمة اذن أحدهم الى عاتقه مسيرة سبعمائة عام وان غلط جلده سبعون ذراعا وان ضره مثل احد تفرد به احمد من هذا الوجه وقيل المراد بقوله كلما نضجت جلودهم أي سرايلهم حكاه ابن جرير وهو ضعيف لانه خلاف الظاهر وقوله والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا هذا الخبر عن مالك (١٢٤) السعداء في جنات عدن التي تجري فيها الانهار في جميع فجاجها ومحالها

وارجائها حيث شاؤوا واين ارادوا وهم خالدون فيها ابد لا يحولون ولا يزولون ولا يبعثون عنها حولا وقوله لهم فيها أزواج مطهرة أي من الخبث والنفس والاذى والاخذ الرذيلة والصفات الناقصة كما قال ابن عباس مطهرة من الاقدار والاذى وكذا قال عطاء والحسن والخال والخفي وابوصالح وعطية والسدي وقال مجاهد مطهرة من البول والخبث والنخام والبراق والمني والولد وقال قتادة مطهرة من الاذى والمآثم ولا حيض ولا كاف وقوله وندخلهم ظلالا ظلالا أي ظلالا عميقا كثيرا اغزيرا طيبا أي نقيا قال ابن جرير حدثنا ابن بشار حدثنا عبد الرحمن وحدثنا ابن المثنى حدثنا ابن جعفر قال لا حديثنا شعبة قال سمعت أبا الضمك يحدث عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها شجرة الخلد ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى اهلها واذا حكمتم بين الناس ان تحكموا بالعدل ان الله نعماء يعظكم ان الله كان سمعا بصيرا يخبر تعالى انه يأمر بأداء الامانات الى اهلها

(ولا نسكتكم شهادة الله) معطوف على لا نشترى داخل معه في حكم القسم و اضاف الشهادة الى الله سبحانه لكونه الامر باقامتها وانها هي عن كتمانها قال ابن زيد لا تأخذ به رشوة (انا اذا) ان كتمان الشهادة (لمن الاثمين) أخرج البخاري في تاريخه والترمذي وحسنه وابن جرير وابن المنذر والنحاس والطبراني وأبو الشيخ وابن مردويه والبيهقي في سننه عن ابن عباس قال خرج رجل من بني ستم مع تميم الداري وعدى بن بذا فبات السهمي بأرض ليس فيها مسلم فاوصى اليهم ما قبلما قدم بتركته فقد واجاه من فضة مخصوصا بالذهب فاحلفهم ما رسول الله صلى الله عليه وسلم بالله ما كتمانها ولا اطاعتهم وجدوا الخام بمكة فقبيل اشترى منه من تميم وعدى وقام رجلان من أولياء السهمي خلفا بالله لشهادتنا أحق من شهادتهم ما وان الخام لصاحبهم وأخذوا الخام وفيهم نزلت هذه الآية وفي اسناده محمد بن أبي القاسم الكوفي قال الترمذي قيل انه صالح الحديث وقد روى ذلك أبو داود من طريقه وقد روى جماعة من التابعين ان هذه القصة هي السبب في نزول الآية وذكرها المنسرون مختصرة ومطولة في تفاسيرهم وقال القرطبي انه أجمع أهل التفسير على ان هذه القصة هي سبب نزول الآية (فان عثر) يقال عثر على كذا اطلع عليه ويقال عثر من نفسه على خيانة أي اطلعت وأعثرت غيري عليه ومنه قوله تعالى وكذلك أثرتنا عليهم وأصل العثر الوقوع والسقوط على الشيء وقيل الهجوم على شيء لم يجهجه عليه غيره وكل من اطلع على أمر كان قد خفي عليه قبل له قد عثر عليه والمعنى انه اذا اطلع وظهر بعد التحليف (على أنهما) أي الشاهدين أو الوصيين على الخلاف في ان الاثنين وصيان أو شاهدان على الوصية (استحقا) أي استوجبا (انما) اما بكذب في الشهادة أو باليمين أو بظهور خيانة بان وجد عندهما مثلاما تهما به وادعيا انهما ابتاعاه من الميت أو وصي لهما به قال أبو علي الفارسي الاثم هنا اسم الشيء المأخوذ لان أخذه يأثم بأخذه فسمى انما كماله ما يؤخذ بغير حق مظلمة وقال سيبويه المظلمة اسم ما أخذ منك فكذلك سمي هذا المأخوذ باسم المصدر (فآخران) أي فشا هذان آخران أو خالفان آخران من أولياء الميت (يتقومان مقامهما) أي مقام الذين عثر على انهما استحقا انما فيشهدان أو يحلفان على ما هو الحق وليس المراد أنهم ما يتقومان مقامهما في اداء الشهادة التي شهدا المستحقان للاثم (من الذين استحق) قرئ على البناء للمفعول وعلى الفاعل (عليهم) الوصية وهم الورثة

وفي حديث الحسن عن سمرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أدا الامانة الى من ائتمنت ولا تخن من حانتك رواه الامام ويبدل أجد وأهل السنن وهو يعبر بجميع الامانات الواجبة على الانسان من حقوق الله عز وجل على عباده من الصلاة والزكاة والصيام والكفارات والنذور وغير ذلك مما هو مؤتمن عليه لا يطلع عليه العباد ومن حقوق العباد بعضهم على بعض كالوادائع وغير ذلك مما يأنون بعضهم على بعض من غير اطلاع يذنب على ذلك فأمر الله عز وجل بآثامهم ان لم يفعل ذلك في الدنيا أخذ منه ذلك يوم القيامة كما ثبت في الحديث الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اتؤدون الحقوق الى أهلها حتى يقتصن لاشاة الجاهل من القرناء وقال

ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن اسمعيل الإحسني حدثنا وكيع عن سفيان عن عبد الله بن السائب عن زاذان عن عبد الله بن مسعود قال ان الشهادة تكفر كل ذنب الا امانة يؤتى بالرجل يوم القيامة وان كان قد قتل في سبيل الله فيقال اذ امانتك فيقول فاني أؤديها وقد ذهبت الدنيا فتمثل له الامانة في قعر جهنم فيموى اليها فيصم لها على عاتقه قال فتنزل عن عاتقه فيموى على أثرها أبد الآبدين قال زاذان فابت البراء فحدثته فقال صدق أخى ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى أهلها وقال سفيان الثوري عن ابن أبي ليلى عن رجل عن ابن عباس في الآية قال هي مبهمة للبر والفاجر وقال (١٢٥) محمد بن الحنفية هي عامة للبر والفاجر وقال

أبو العباس الامانة ما أمروا به ونهوا عنه وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد حدثنا حفص بن غمات عن الأعمش عن أبي الصخري عن معروق قال قال أبي بن كعب من الامانات ان المرأة اتفقت على فرجها وقال الربيع بن أنس هي من الامانات فيما بينك وبين الناس وقال علي بن زياد أبي طلحة عن ابن عباس ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها قال قال يدخل فيه وعظ السلطان النساء يعني يوم العياد وقد ذكر كثير من المفسرين ان هذه الآية نزلت في شأن عثمان بن طلحة ابن أبي طلحة واسم أبي طلحة عبد الله ابن عبد العزيز بن عثمان بن عبد الدار بن قصي بن كلاب القسري العبدري حاجب الكعبة المعظمة وهو ابن عم شيبه بن عثمان بن أبي طلحة الذي صارت الحجابة في نسله الى اليوم أسلم عثمان هذا في الهدنة بين صلح الحديبية وفتح مكة هو وخالد بن الوليد وعمرو بن العاص وأما مع عثمان بن طلحة بن أبي طلحة فكان معه لواء المشركين يوم أحد وقتل يومئذ كافرا وانما ابنه على هذا القسب لان كثيرا من المفسرين

ويبدل من آخران (الاوليان) هو على الاولى مرتفع كأنه قيل من هما فقيل هما الاوليان والمعنى على الاولى من الذين استحق عليهم الاتم اي جنى عليهم وهم أهل الميت وعشيرته فانهم أحق بالشهادة واليمين من غيرهم فالاوليان ثنية أولى والمعنى على الثانية من الذين استحق عليهم الاوليان من بينهم بالشهادة ان يجردوهما للقيام بالشهادة ويظهروا بهما كذب الكاذبين لكونهم ما الاقربين الى الميت فالاوليان فاعل استحق ومنعوله ان يجردوهما للقيام بالشهادة وقيل المفعول محذوف والتقدير من الذين استحق عليهم الاوليان بالميت وصيته التي أوصى بها (فيمسحمان بالله) اي فيحلفان على خيانة الشاهدين (اشهادتنا) اي يميننا فالمراد بالشهادة هنا اليمين كافي فوله تعالى فشهادة أحدكم أربع شهادات بالله أي لحلفان لشهادة على انه ما كاذبان خائنان (أحق من شهادتهما) اي أحق بالقبول من يمينهما على أنهم ما صادقان أمينان (وما اعتدينا) اي ما تجاوزنا الحق في يميننا وقولنا ان شهادتنا أحق من شهادة هذين الوصيين الخائنين (انا اذ المن الظالمين) ان كالحلفنا على باطل (ذلك) اي البيان الذي قدمه الله سبحانه في هذه القصة وعرفنا كيف يصنع من أراد الوصية في السفرو لم يكن عنده أحد من أهل وعشيرته وعنده كفار (أدنى) اي أقرب الى (أن يأتوا بالشهادة) اي يؤدى الشهود المتحملون للشهادة على الوصية بالشهادة (على وجهها) فلا يحرفوا ولا يبدلوا ولا يخونوا فيها وهذا كلام مبني يتضمن ذكر المنفعة والفائدة في هذا الحكم الذي شرعه الله في هذا الموضع من كتابه فالضمير في يأتوا عائد الى شهود الوصية من الكفار وقيل انه راجع الى المسلمين المخاطبين بهذا الحكم والمراد تحذيرهم من الخيانة وأمرهم بان يشهدوا بالحق (أو يحلفوا أن ترد أيمان بعد أيمانهم) اي ترد على الورثة المدعين فيحلفون على خلاف ما شهد به شهود الوصية فتنتزع حينئذ شهود الوصية وهو معطوف على قوله ان يأتوا فيكون الفائدة في شرع الله سبحانه لهذا الحكم هي أحد الأمرين اما احتراز شهود الوصية عن الكذب والخيانة فيأتون بالشهادة على وجهها أو يحلفوا الاقتضاح اذ اردت الايمان على قرابة الميت خلفوا بما يتضمن كذبهم أو خيانتهم فيكون ذلك سببا لتأدية شهادة شهود الوصية على وجهها من غير كذب ولا خيانة وقال أبو السعود معطوف على مقدرينبي عنه المقام كأنه قيل ذلك أدنى ان يأتوا بالشهادة على وجهها ويحلفوا عذاب الآخرة بسبب

قد يشبهه عليه هـ ذاب هذا وسبب نزولها فيه لما أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم مفتاح الكعبة يوم الفتح ثم رده عليه وقال محمد بن اسحق في غزوة الفتح حدثني محمد بن جعفر بن الزبير عن عبيد الله بن عبد الله بن أبي ثور عن صفية بنت شيبة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل بمكة وأطمأن الناس خرج حتى جاء الى البيت فطاف به سبعا على راحلته يستلم الركن بمحجن في يده فلما قضى طوافه دعا عثمان بن طلحة فأخذه منه مفتاح الكعبة ففتحت له فدخلها فوجد فيها جماعة من عبيد ان فكسرها بيده ثم طرحها ثم وقف على باب الكعبة وقد استكن له الناس في المسجد قال ابن اسحق فحدثني بعض أهل العلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قام على باب

الكعبة فقال لا اله الا الله وحده لا شريك له صدق وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده ألا كل مأثرة أودم أو مال يدعي فهو تحت قدمي هاتين الاسدانة البيت وسقاية الحاج وذو كبرية الحديث في خطبة النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ الى ان قال ثم جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد فقام اليه علي بن أبي طالب وفتح الكعبة في يده فقال يا رسول الله اجعل لنا السقاية صلى الله عليك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أين عثمان بن طلحة فدعي له فقال له هالكم فتاح يا عثمان اليوم يوم وفاء وبر قال ابن جرير حدثني القاسم حدثنا الحسين عن حجاج عن (١٢٦) ابن جريج في الآية قال نزلت في عثمان بن طلحة قبض منه مفتاح الكعبة

اليمين الكاذبة أو يخافوا الافتضاح برذا اليمن فاي الخوفين وقع حصل المقصود الذي هو الاتيان بالشهادة على وجهها (واتقوا الله) في مخالفة أحكامه وان تحلفوا ايماناً كاذباً أو تخونوا أمانة (واسمعوا) سمع قبول واجابة أو المواعظ والزواجر (والله لا يهدي القوم الفاسقين) الخارجين عن طاعته بأي ذنب ومنه الكذب في اليمين أو في الشهادة وهذا تهديد وتخويف لمن خالف حكم الله وخان أمانته أو حلف عينا كاذبة قال الخازن وهذه الآية الكريمة من أصعب ما في القرآن من الآيات نظماً وعراباً وحكماً انتهى وقد هملنا هذا الصعب بتيسيره سبحانه وتعالى وحاصل ما تضمنه هذا المقام من الكتاب العزيز ان من حضرته علامات الموت أشهد على وصيته عدلين من عدول المسلمين فان لم يجد شهوداً مسلمين وكان في سفر ووجد كفاراً جازله ان يشهد رجلين منهم على وصيته فان ارتاب بهم ما ورثة الموصي حلفا بالله على انه ما شهد بالحق وما كتمان الشهادة شيئاً ولا خاناً مما ترك الميت شيئاً فان تبين بعد ذلك خلاف ما أقسم عليه من خالف في الشهادة أو ظهر شيء من تركه الميت وزعم انه قد صار في ملكه ما بوجه من الوجوه حلف رجلان من الورثة وعمل بذلك (يوم يجمع الله الرسل) اي اسمعوا وأذكروا واحذروا قال الزجاج هي متصلة بما قبلها اي اتقوا الله يوم يجمع وهو يوم القيامة وقيل يوم يجمع الله الرسل يكون من الاحوال كذا وكذا وهذا شروع في بيان ما جرى بينه تعالى وبين الرسل على وجه الاجال (فمقول) لهم (ماذا أجبتهم) اي أي اجابة أجبتكم بها الامم الذين بعثكم الله اليهم أو أي جواب أجابوكم به وما الذي رد عليكم قويمكم حين دعوتهم في دار الدنيا الى توحيدى وطاعتي وتوجيه السؤال الى الرسل لتصد بتوبيخ قومهم (فأجمعهم) قالوا ذكروا صيغة الماضي للدلالة على التحقق والمعنى أجابوا بقولهم (لا علم لنا) مع انه علمون بما أجابوا به عليهم وهذا تنويع منهم وما ظهر للعجز وعدم القدرة ورد الامر الى علمه تعالى ولا سيما مع علمهم بان السؤال سؤال توبيخ فان تنويع الجواب الى الله أبلغ في حصول ذلك قال الرازي ان الرسل لما علموا ان الله عالم لا يجهل وحليم لا يسهو وعادل لا يظلم علموا ان قولهم لا يقبل خبرنا ولا يدفع شرنا فرأوا ان الادب في السكوت وفي تنويع الجواب الى الله والى عدله فقالوا لا علم لنا انتهى وقيل لا علم لنا بما أحدثوا بعدنا وقيل لا علم لنا بما شئت عليه بواطنهم وقيل لا علم لنا كعلمك فيهم وقيل لا علم لنا بوجه الحكمة عن سؤالنا ما نعلم أنت اعلم به منا

فدخل في البيت يوم النتح فخرج وهو يتلو هذه الآية ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها الآية فدعا عثمان اليه فدفع اليه المفتاح قال وقال عربن الخطاب لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكعبة وهو يتلو هذه الآية ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها فداه أبي وأمي ما سمعته يتلوها قبل ذلك حدثنا القاسم حدثنا الحسين حدثنا الزنجي بن خالد عن الزهري قال دفعه اليه وقالوا غيبوه وروى ابن مردويه عن طريق الكلابي عن أبي صالح عن ابن عباس في قوله عز وجل ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى أهلها قال لما فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة دعا عثمان بن طلحة فلما أتاه قال ادنى المفتاح فأنا به فلما بسط يده اليه قام اليه العباس قال يا رسول الله بأبي أنت وأمي اجعله مع السقاية فكف عثمان يده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أدنى المفتاح يا عثمان فبسط يده يعطيه فقال العباس مثل كلمته الاولى فكف عثمان يده فقال

رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عثمان ان كنت تؤمن بالله واليوم الآخر فهاتيه فقال هاتيه بأمانة وقيل الله قال فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وفتح باب الكعبة فوجد في الكعبة عثمان ابراهيم عليه السلام معه قد احسب تقسم بها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما للمشركين قاتلهم الله وما شأن ابراهيم وشأن القذاح ثم دعا بجثنة فيها ماء فأخذ ما فغمسه فيه ثم غمس به تلك القنايل وأخرج مقام ابراهيم وكان في الكعبة فالزقه في حائط الكعبة ثم قال يا أيها الناس هذه القبلة قال ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فطاف بالبيت شوطاً أو شوطين ثم نزل عليه جبريل فيما ذكرنا

نزلت المفاتيح ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يأمر **بكم** أن تؤدوا الامانات الى أهلها حتى فرغ من الآية وهذا من المشهورات ان هذه الآية نزلت في ذلك وسواء كانت نزلت في ذلك أولا فحكمها عام ولهذا قال ابن عباس ومحمد بن الحنفية هي للبر والفاجر أى هي أمر لكل أحد وقوله وإذا حكمتم بين الناس ان تحكموا بالعدل أمر منه تعالى بالحكم بالعدل بين الناس ولهذا قال محمد بن كعب وزيد بن أسلم وشهر بن حوشب ان هذه الآية نزلت في الامراء يعنى الحكام بين الناس وفي الحديث ان الله مع الحاكم ما لم يجرف اذا جاور وكله الى نفسه وفي الاثر (١٢٧) عدل يوم كعبادة أربعين سنة وقوله ان الله نعم ما يعظكم به أى يأمركم

به من اداء الامانات والحكم بالعدل بين الناس وغير ذلك من أوامره وشرائعه الكاملة العظيمة الشاملة وقوله تعالى ان الله كان سميعا بصيرا أى سميعا لا قوا لكم بصيرا بفعالكم كما قال ابن ابي حاتم حدثنا ابو زرعة حدثنا يحيى بن عبد الله بن بكير حدثنا عبد الله بن ابي حاتم عن ابي حبيب عن ابي الخير عن عقبة بن عامر قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ هذه الآية سمعها بصيرا يقول بكل شئ بصيرا وقد قال ابن ابي حاتم حدثنا يحيى القزوينى أنبأنا المقرئ يعنى أبى عبد الرحمن عبد الله بن يزيد حدثنا حملة يعنى ابن عمران التميمي المصري حدثني ابو يونس سمعت أبا هريرة يقرأ هذه الآية ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها الى قوله ان الله نعم ما يعظكم به ان الله كان سميعا بصيرا ويضع أيامه على أذنه والى تليها على عينه ويقول هكذا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأها ويضع أصبعيه وقال ابو زكريا وصنفه لنا المقرئ

وقيل لاحقيقة لعلمنا بعاقبة أمرهم وقيل المعنى لا علم لنا الا علم ما أنت أعلم به منا وقيل نهم ذلوا عما أجاب به قومهم لهول المحشر عن مجاهد قال ينزعون فيقولون لا علم لنا فترد اليهم أفندتهم فيعلمون وعن السدي في الآية قال ذلك انهم نزلوا منزل اذهلت فيه العقول فلما سئلوا قالوا لا علم لنا ثم نزلوا منزلا آخر فشهدوا على قومهم وهذا فيه ضعف ونظر لان الله تعالى قال في حق الانبياء لا يحزنهم الفزع الاكبر وعن ابن عباس قال قالوا لا علم لنا فرقا نذهل عقولهم ثم يرد الله اليهم عقولهم فيكونون هم الذين يسلون لقول الله فلنسلأن الذين أرسل اليهم ولنسلأن المرسلين (انك أنت علام الغيوب) يعنى انك تعلم ما غاب عنا من باطن الامور ونحن نعلم ما نأثروا دولنا علم ما في البواطن ليس تخفى عليك خافية وتبناء فعال للتكثير وفيه جواز اطلاق العلام على الله تعالى (اذ قال الله يا عيسى بن مريم اذبدل من يوم يجمع وهو تخصيص بعد التعميم وتخصيص عيسى عليه السلام من بين الرسل لاختلاف طائفتي اليهود والنصارى فيه افراطا وتفرطا هذه تجعلها لها وهذه تجعلها كاذبا والماضى هنا يعنى المضارع لان هذا القول يقع يوم القيامة مقدمة لقوله أنت قلت قاله السمين والكرخي وقال البيضاوى الماضى يعنى الآتى على حد قوله ونادى أصحاب الجنة (اذ كرهنى علمك) بالسبوة وغيرها (وعلى والدته) حيث أنبتها نباتا حسنا وطهرها واعطفها على نساء العالمين ذكر سبحانه نعمته عليه وعلى أمه مع كونه ذا كراهة عالميا بتفضل الله سبحانه بها القصص تعريف الامم بما خصها به الله من الكرامة وميزها ما به من علو المقام أو لتأكيدها كيد الخبيث والحاد بان منزلتها عند الله هذه المنزلته وتوبيخ من اتخذها ما الهين ببيان ان ذلك الانعام عليهم ما كان من عند الله سبحانه وانهم ما عبدوا من جله عبادة منعم عليهم ما بنم الله سبحانه ليس لهم ما من الامر شئ (اذ أيدنك) أى قويتك من الايد وهو القوة (بروح القدس) فيه وجهان أحدهما انه الروح الطاهرة المقدسة التى خصه الله بها وقيل انه جبريل عليه السلام وكان يسير معه حيث سار يعينه على الحوادث التى تقع ويلهمه المعارف والعلوم وقيل انه الكلام الذى يحيى به الارواح والقدس الطهر واضافته اليه لكونه سببه ورجله (تكلّم الناس) مبينة لمعنى التأيد أى تكلمهم (فى المهد) حال كونك صبيا (وكهلا) لا يتفاوت كلامك فى الحالين بل يكون على نسق واحد يدب معك من كمال العقل والتدبير مع ان غيرك يتفاوت كلامه فيهما

ووضع ابو زكريا بهامه الاين على عينه الينى والى تليها على الاذن الينى وأرانا فقال هكذا رواه ابوداود وابن حبان فى صحيحه والحاكم فى مسنده متدركه وابن مردويه فى تفسيره من حديث أبى عبد الرحمن المقرئ باسناده نحوه وأبو يونس هذا مولى أبى هريرة واسمه سليم بن جبير (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم فان تنازعتم فى شئ فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلا) قال البخارى حدثنا صدقة بن الفضل حدثنا حجاج بن محمد الاور عن ابن جريج عن يعلى بن مسلم عن سعيد بن جبير عن أبى عباس أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم

قال نزلت في عبد الله بن حذافة بن قيس بن عدي اذ بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم في سرية وهكذا أخرجه بقية الجماعة الا ابن ماجه من حديث ججاج بن محمد الا عوربه وقال الترمذي حديث حسن غريب ولا نعرفه الا من حديث ابن جريج وقال الامام أحمد حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن سعد بن عبيدة عن أبي عبد الرحمن السلمي عن علي قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية واستعمل عليهم رجلا من الانصار فلما خرجوا وجد عليهم في شئ قال فقال لهم أليس قد أمركم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تطيعوني قالوا بلى قال فاجعوا الى خطبا (١٢٨) ثم دعابنا فاضرمها فيه ثم قال عزمت عليكم لتدخلنها قال فقال لهم شاب

منهم انما فررت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من النار فلا تعجلوا حتى تلقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فان أمركم ان تدخلوها فادخلوها قال فرجعوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبروه فقال لهم لو دخلتموها ما خرجتم منها أبدا انما الطاعة في المعروف أخرجه في الصحيحين من حديث الأعمش به وقال أبو داود حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن عبيد الله حدثنا نافع عن عبد الله بن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال السمع والطاعة على امرء المسلم فيما أحب وكره ما لم يؤمر بعصية فإذا أمر بعصية فلا سمع ولا طاعة وأخرجه من حديث يحيى القطان وعن عباد بن الصامت قال يا بعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة في منشطنا ومكرهنا وعسرنا ويسرنا وأثرة علينا وأن لا تنزع الامر أهلها قال الا ان تروا كفر ابو احنا عندكم فيه من الله برهان أخرجه وفي الحديث الاخر عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اسمعوا وأطيعوا وان أمر عليكم عبدا

تفانوا بيننا وهذه معجزة عظيمة وخاصة شريفة ليست لاحد قبله قال ابن عباس أرسل الله عيسى وهو ابن ثلاثين سنة فبكث في رسالته ثلاثين شهرا ثم رفعه الله اليه ثم نزل الى الارض وهو في سن الكهولة أخرجه ابن جريج ابن حاتم وابن مردويه وابن عساكر عن ابى موسى الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم القيامة يدعى بالانبياء وأممها ثم يدعى بعيسى فيذكره نعمته عليه فيقربها فيقول يا عيسى بن مريم اذ كر نعمتي عليك الآية ثم يقول أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله فيذكر أن يكون قال ذلك فيؤتى بالنصارى فيسئلون فيقولون نعم هو أمرنا بذلك فيطول شعر عيسى حتى يأخذ كل ملاء من الملائكة بشعرة من شعر رأسه وجسده فيجاثيهم بين يدي الله مقدارا ألف عام حتى يوقع عليهم الحجارة ويرفع لهم الصليب وينطلق بهم الى النار (واذ علمت الكتاب) اي اذ كر نعمتي عليك وقت تعلمي لك الكتاب اي جنس الكتاب أو المراد بالكتاب الخط (والحكمة) اي الفهم والاطلاع على اسرار العلوم وقيل جنس الحكمة وقيل هي الكلام المحكم (والتوراة والانجيل) فعلى الاول يكون هذان عطف الخاص على العام وتخصيصهما بالذكريات لاختصاصهما به ما أما التوراة فقد كان يحتج بها على اليهود في غالب ما يدور بينه وبينهم من الجدال كما هو مصرح بذلك في الانجيل وأما الانجيل فلم يكن نازلا عليه من عند الله سبحانه (واذ تخلق من الطين كهية الطير) أي تصور تصوير امثال صورة الطير (بأذني) لك بذلك وتيسير له (فتمنح فيها) اي في الهيئة المصورة (فتكون) هذه الهيئة (طيرا) مقهر كاحيا كسائر الطيور (بأذني) وكان الخلق لهذا الطير معجزة لعيسى أكرمه الله تعالى بها وتقدم في آل عمران انه كان صور لهم صورة الخفاش وكان ذلك بطليهم فراجعهم ان شئت (وتبرئ الاكهم) اي تشفي الاعمى المطموس البصر (والابرص) هو معروف ظاهر (بأذني) لك وتسهيله عليك وتيسيره لك وقد تقدم تفسيره هذا مطولا في آل عمران فلان عبده (واذ تخرج الموق) من قبوره هم احياء فيه يكون ذلك آية لك عظيمة قبل أخرجه سام بن نوح ورجلين وامرأة وجارية وتكرير (بأذني) هنا في المواضع الاربعة بعد أربع جمل للاعتناء بان ذلك كله من جهة الله ليس لعيسى عليه السلام فيه فعل المجرد امتثاله لامر الله سبحانه وقال في آل عمران باذن الله

حاشيا كان رأسه زينة رواه البخاري وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال أوصاني خليلي ان أسمع وأطيع مرتين وان كان عبدا حبشيا مجذوعا اطراف رواه مسلم وعن أم الحصين انها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب في حجة الوداع يقول ولواستعمل عليكم عبد يقولكم بكتاب الله وهو الله وأطيعوا رواه مسلم وفي لفظه عبد حبشيا مجذوعا وقال ابن جرير حدثني علي بن ميمون الطوسي حدثنا ابن أبي فديك حدثني عبد الله بن محمد بن عروة عن هشام بن عروة عن أبي صالح السمان عن أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال سمعوا وأطيعوا فليكن البر بربه والناس بعباده فاسمعوا لله وأطيعوا في كل ما وافق

نالت بن الوليد وفيها عمار بن ياسر فساروا قبل القوم الذين يريدون فلما بلغوا قرية منهم عرسوا وأتاهم ذو العيينتين فآخبرهم
أصبحوا قد هربوا غير رجل فامر أهله فأحرقوا مئامعهم ثم أقبل يمشي في ظلمة الليل حتى أتى عسكر خالد فسأل عن عمار بن ياسر فأتاه
نقلا يا أبا البقظان أتى قد أسلمت وشهدت أن لا إله الا الله وأن محمداً عبده ورسوله وإن قومي لما سمعوا بكم هربوا وأنى بقيت فهن
اسلامى نافعى غدا والاهربت قال عمار بل هو ينفعك فأقيم فلما أصبحوا غار خالد فلم يجد أحداً غير الرجل فآخذوا وأخذ ماله فبلغ
جماعة الخبر فأتى خالد ففقد الخ من الرجل (١٣٠) فانه قد أسلم وانه في أمان منى فقال خالد وقيم أنت بحبيرة فاستبوا وارتفعوا الى

النبي صلى الله عليه وسلم فاجاز
أمان عمار ونهاه ان يجير الثانية على
أمر فاستباعد رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال خالد يا رسول الله
أترك هذا العبد الا جدد بعني
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
يا خالد لا تنس عمارا فانه من سب
عمار ايسبه الله ومن يغضب عمارا
يغضه الله ومن يلعن عمارا لعنه الله
فغضب عمار فقام فثبته خالد فاخذ
بشوبه فاعتذر اليه فرضى عنه
فانزل الله عز وجل قوله أطيعوا
الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر
منكم وهكذا رواه ابن أبي حاتم من
طريق عن السدي مرسل ورواه
ابن مردويه من رواية الحكم بن
ظهير عن السدي عن أبي صالح عن
ابن عباس فذكره بنحوه والله أعلم
وقال علي بن أبي طلحة عن ابن
عباس وأولى الامر منكم يعني
أهل الفقه والدين وكذا قال مجاهد
وعطاء والحسن البصري وأبو
العالية وأولى الامر منكم يعني
العلماء والنظار والله أعلم انها عامة
في كل أولى الامر من الأمراء
والعلماء كما تقدم وقال تعالى لولا
ينهاهم الربانيون عن قولهم الاثم

مؤمنين وقيل ان ذلك صدر ممن كان معهم وقيل انهم لم يشكوا في استطاعة الباري سبحانه
فانهم كانوا مؤمنين عارفين بذلك وانما هو كقول الرجل هل يستطيع فلان ان يأتي مع علمه
بانه يستطيع ذلك ويتدر عليه فالمعنى هل يفعل ذلك وهل يجيب اليه وقيل انهم طلبوا
الطمأنينة كما قال ابراهيم عليه السلام رب أرني كيف تحيي الموتى الا يقو ويدل على هذا
قولهم من بعد وتطمئن قلوبنا وأما على القراءة الاولى فالمعنى هل تستطيع ان تسأل ربك
قال الزجاج المعنى هل تستدعي طاعة ربك فيما تسأله فهو من باب واسأل القرية عن
عائشة قالت كان الحواريون أعلم بالله من ان يقولوا هل يستطيع ربك فأنما قالوا هل
تستطيع أنت ربك ان تدعوه ويؤيده هذا ما أخرجه الحاكم وصححه والطبراني وابن
مردويه عن معاذ بن جبل انه قال أقرأني رسول الله صلى الله عليه وسلم هل يستطيع ربك
بالتاء يعني بالنوقية وعن ابن عباس انه قرأها كذلك وبه قرأ علي وسعيد بن جبيرة ومجاهد
(ان ينزل علينا مائدة من السماء) المائدة الخوان اذا كان عليه الطعام فان لم يكن عليه
طعام فليس بمائدة هذا هو المشهور الا ان الراغب قال المائدة الطبق الذي عليه الطعام
وتقال أيضا للطعام الا ان هذا يخالف لما عليه المظم وهذه المسئلة لها نظائر في اللغة
لا يقال للخوان مائدة الاو عليه الطعام والافه وخوان ولا يقال كاس الا وفيها خمر والافهي
قدح ولا يقال ذنوب وسجل الا وفيه ماء والافه ودلول ولا يقال جراب الا وهو مدبوغ
والافهوا هاب ولا يقال قلم الا وهو مبرى والافهوا بوب واختلف اللغويون في اشتقاقها
فقال الزجاج هي من ماد عبيد اذا تحرك وقال أبو عبيد هي من مادها اذا أعطاه ورفعها كلها
تعيد من تقدم اليها وبه قال قطرب وغيره وقيل فاعله بمعنى منعولة كعيشة راضية قاله
أبو عبيدة وقيل غير ذلك وأطال الكلام في تحقيقه سليمان الجمل فراجع ان شئت (قال)
عيسى مجيبا للحواريين (اتقوا الله) من هذا السؤال وأمثاله (ان كنتم مؤمنين) أي
صادقين في أيمانكم فان شأن المؤمن ترك الاقتراح على ربه على هذه الصفة وقيل انه أمرهم
بالتقوى ليكون ذلك ذريعة الى حصول ما طلبوه (قالوا تريد أن نأكل منها) بينوا به
الغرض من سؤالهم نزول المائدة أي نأكل منها فان الجوع قد غلب علينا وقيل نأكل منها
للتبرك بها الا كل حاجة وليس سببه ازالة شبهة في قدرته تعالى على تنزيلها حتى يقدح ذلك
في الايمان (وتطمئن قلوبنا) بكل قدرة الله أو بانك مرسل اليها من عنده أو بان الله قد

أجابنا

كأنتم لا تعلمون وفي الحديث الصحيح المتفق على صحته

عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من أطاعني فقد أطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله ومن أطاع أمري فقد
أطاعني ومن عصي أمري فقد عصاني فهذه أوامر بطاعة العلماء والامراء ولهذا قال تعالى أطيعوا الله وأطيعوا
الرسول أي خذوا بسلطته وأولى الامر منكم أي فيما أمرهم به من طاعة الله لا في معصية الله فانه لا طاعة لخلق في معصية الله كما
تقدم في الحديث الصحيح انما الطاعة في المعروف وقال الامام أحمد حدثني عبد الرحمن حدثني همام حدثنا قتادة عن ابن مريث
عن عمران بن حصين عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا طاعة في معصية الله وقوله فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول

قال مجاهد وغير واحد من السلف أي إلى كتاب الله وسنة رسوله وهذا أمر من الله عز وجل بأن كل شيء من نزاع الناس فيه من أصول الدين وفروعه أن يرد إلى التنزع في ذلك إلى الكتاب والسنة كما قال تعالى وما اختلفتم فيه من شيء فحكمه إلى الله فحكم به الكتاب والسنة وشهد له بالصحة فهو الحق وماذا بعد الحق إلا الضلال ولهذا قال تعالى إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر أي ردوا الخصومات والجهالات إلى كتاب الله وسنة رسوله فصحا كوا اليهما فيما شجر بينكم إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر فدل على أن من لم يتحاكم في محل النزاع إلى الكتاب والسنة ولا يرجع إليهما في ذلك (١٣١) فليس مؤمنا بالله ولا باليوم الآخر وقوله ذلك خير أي التحاكم إلى كتاب الله وسنة

رسوله والرجوع إليهما في فصل النزاع خير وأحسن تأويل أي وأحسن عاقبة وما لا كما قاله السدي وغير واحد وقال مجاهد وأحسن جزاء وهو قريب (ألم ترائي الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به ويريد الشيطان أن يضلهم ضلالا بعيدا وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول رأيت المنافقين يصدون عنك صدودا فكيف إذا أصابتهم مصيبة بما قدمت أيديهم ثم جاءوك يحلفون بالله إن أردنا إلا إحسانا وتوفيقا أولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم فأعرض عنهم وعظهم وقل لهم في أنفسهم قولاً بليغا) هذا انكار من الله عز وجل على من يدعي الإيمان بما أنزل الله على رسوله وعلى الأنبياء الأقدمين وهو مع ذلك يريد أن يتحاكم في فصل الخصومات إلى غير كتاب الله وسنة رسوله كما ذكر في سبب نزول هذه الآية أنهم في رجل من الأنصار ورجل من اليهود تخافانما فجعل

أجانبنا إلى ما سألناه وإن كانوا مؤمنين به من قبل فإن انضمام علم المشاهدة إلى العلم الاستدلالي مما يوجب ازدياد الطمأنينة وقوة اليقين (ونعلم) علمنا يقيننا (إن قد صدقنا) في نبوتك (ونكون عليهم من الشاهدين) عند من لم يحضرها من بني إسرائيل أو من سائر الناس أو من الشاهدين لله بالوحدانية أو من الحاضرين دون السامعين ولما رأى عيسى ما حكموه عن أنفسهم من الغرض بنزول المائدة (قال عيسى ابن مريم) قبل أنه اغتسل ولبس المسيح وصلى ركعتين وطمأطأ رأسه وبكى ثم دعا فقال (اللهم ربنا أنزل علينا مائدة) كاتمة أو نازلة (من السماء تكون لنا عيدا) أي عائدة من الله علينا أو يكون يوم نزولها لنا عيد أو قد كان نزولها يوم الأحد وهو يوم عيد لهم والعيد يوم السرور وهو واحد الأعياد وقيل أصله من عاد يعود أي رجع فهو عود فقيل ليوم الفطر والاضحى عيدان لأنهما يعودان في كل سنة قاله ثعلب وقال الخليل العيد كل يوم جمع كانهم عادوا إليه قال ابن الأنباري الخواريون يقولون لأنه يعود بالفرح والسرور وعيد العرب لأنه يعود بالفرح والحزن وكل ما عاد إليك في وقت فهو عيد وقال الراغب العيد حالة تعاود الإنسان والعائدة كل نفع يرجع إلى الإنسان بشيء ومعنى (لا ولنا وآخرنا) لمن في عصرنا ولمن يأتي بعده ناس من ذراريه وغيرهم قال ابن عباس معناه يأكل كل منها أول الناس كإيا كل آخرهم (وآية منكم) أي دلالة وحجة واضحة على كمال قدرتك وصحة إرسالك من أرسلته (وارزقنا) أي أعطنا هذه المائدة المطلوبة بينة أو ارزقنا رزقا نستعين به على عبادتك (وأنت خير الرازقين) بل لا رازق في الحقيقة غيرك ولا معطى سواك فأجاب الله سبحانه سؤال عيسى عليه السلام (قال الله أنى منيها) أي المائدة (عليكم) وقد اختلف أهل العلم هل نزلت عليهم المائدة أم لا فذهب الجمهور إلى الأول وهو الحق لقوله سبحانه أنى منزلها عليكم ووعد الحق وهو لا يخلف الميعاد وقال مجاهد ما نزلت وإنما ضرب بمنزل ضربه الله خلقه نهيها لهم عن مسئلة الآيات لأنبيائه وقال الحسن وعدهم بالأجابة فلما قال (فن يكفر بعد) أي بعد نزولها (منكم فأنى أعذبه عذابا) أي تعذبا قال الزجاج يجوز أن يكون هذا العذاب مجزيا في الدنيا ومؤخرا إلى الآخرة (لا أعذبه) أي لا أعذب مثل ذلك التعذيب (أحد من العالمين) قيل المراد عالمي زمانهم وقيل جميع العالمين وفي هذا من التهديد

اليهودي يقول بيني وبينك محمد وذال يقول بيني وبينك كعب بن الأشرف وقيل في جماعة من المنافقين عن أظهر الإسلام أرادوا أن يتحاكموا إلى أحكام الجاهلية وقيل غير ذلك والآية أعظم من ذلك كما فأنه إذا ملة من عدل عن الكتاب والسنة وتحاكموا إلى ما سواهم من الباطل وهو المراد بالطاغوت ههنا ولها قال يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت إلى آخرها وقوله ويصدون عنك صدودا أي يعرضون عنك اعراضا كالمستكبرين عن ذلك كما قال تعالى عن المشركين وإذا قيل لهم تعالوا إلى الله قالوا بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا وهذا هو لا يخلاف المؤمنين الذين قال الله فيهم إنما كان قول المؤمنين إذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم أن

يقولوا سمعنا وأطعنا الآية ثم قال تعالى في ذم المنافقين فكيف اذا أصابتهم مصيبة بما قدمت أيديهم أي فكيف بهم اذا ساقنهم المقادير اليك في مصائب تطرقهم بسبب ذنوبهم واحتاجوا اليك في ذلك ثم جأؤك يحلفون بالله ان أردنا الا احسانا ونوفيقا أي يعتذرون اليك ويحلفون ما أردنا بذهابنا الى غيرك وتحاكمنا الى أعدائك الا الاحسان والتوفيق أي المداراة والمصانعة لا اعتقادا منا صحة تلك الحكومة كما أخبر تعالى عنهم في قوله فترى الذين في قلوبهم مرض يسارعون فيهم يقولون نخشى الى قوله فيصبحوا على ما أسروا في أنفسهم نادمين وقد قال (١٣٢) الطبراني حدثنا ابو زيد أحمد بن يزيد الحوطي حدثنا أبو اليمان حدثنا

والترهيب ما لا يقادر قدره قيل لما سمعوا هذا الوعيد الشديد يدخفوا ان يكفر بعضهم فاستغفروا وقالوا انزله فاهلم تنزل وبه قال مجاهد والحسن والصحيح الذي عليه جاهير الامة ومشاهير الائمة انهم اقد نزلت عن ابن عباس انه كان يحدث عن عيسى بن مريم انه قال لبني اسرائيل هل لكم ان تصوموا الله ثلاثين يوما ثم تسألوه فيعطيككم ما سألتهم فان أجز العامل على من عمل له ففعلوا ثم قالوا يا معلم الخير قلت لنا ان أجز العامل على من عمل له وأمرتنا ان نصوم ثلاثين يوما ففعلنا ولم نكن نعمل لاحد ثلاثين يوما الا أطمعنا فهل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء الى قوله أحد من العاملين فاقبلت الملائكة تطير بمائدة من السماء عليها سبعه أحوات وسبعة أرغفة حتى وضعتها بين أيديهم فأكل منها آخر الناس كما أكل منها أولهم وأخرج الترمذي وابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه عن عمار بن ياسر قال قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم نزلت المائدة من السماء خبزاً ولحماً وأمرنا ان لا نخونوا ولا يدخر والغد نخانوا وادخروا ورفعوا الغد فسخوا فرددوا خنزيراً وقد روى موقوفاً على عمار قال الترمذي والوقف أصح وعن ابن عباس قال المائدة ممكة وأريغفة وعنه قال نزلت على عيسى والحواريين خوان عليه سمك وخبزياً كلون منه أينما تولوا اذا شاؤا عن عبد الله بن عمر وقال ان أشد الناس عذاباً يوم القيامة من كفر من أصحاب المائدة والمنافقون وآل فرعون (و) اذكر (اذ قال الله يا عيسى ابن مريم أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله) ذهب جمهور المفسرين الى ان هذا القول منه سبحانه هو يوم القيامة والنسكة توبخ عباد المسيح وأمه من النصارى وقال السدى وقطرب انه قال له هذا القول عند رفعه الى السماء لما قالت النصارى فيه ما قالت والاول اولى وقيل اذهبا عني اذا كقوله تعالى ولوترى اذ فزعوا تعبيراً عن المسئلة قبل بلفظ الماضي تنبيهاً على تحقق وقوعه وقديل في توجيه هذا الاستفهام منه تعالى انه لقصد التوبيخ كما سبق وقيل لقصد تعريف المسيح بان قومه غيروا بعده وادعوا عليه ما لم يقله (قال سبحانه) تنزيها له سبحانه أي أنزهك تنزيهاً أشار به الى ان اتخذاهما الهين تشرىك لهما معك في الإلهية لا افرادهما بذلك اذ لا شبهة في ألوهيتك وأنت منزّه عن الشريك فضلاً ان يتخذ الهان دونك على ما يشعر به ظاهر العبادة بعبادته عليه السعد التقتراني (ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق) أي ما ينبغي لي ان ادعى لنفسى

صفوان بن عمر عن عكرمة عن ابن عباس قال كان أبو برزة الأسلمي كاهناً يقضى بين اليهود فيما يتنافرون فيه فتسافر اليه ناس من المشركين فانزل الله عز وجل لهم تر الى الذين يزعمون انهم آمنوا بما انزل اليك وما انزل من قبلك الى قوله ان اردنا الا احسانا ونوفيقا ثم قال تعالى أولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم هذا الضرب من الناس هم المنافقون والله يعلم ما في قلوبهم وسيجزىهم على ذلك فانه لا يخفى عليه خافية فاكف به يا محمد فيهم فانه عالم بظواهرهم وبواطنهم ولهذا قال له فاعرض عنهم اى لاتعنهمهم على ما في قلوبهم وعظهم اى وانهمهم على ما في قلوبهم من النفاق وسراير الشر وقل لهم في أنفسهم قولاً بليغاً اى وانصحهم فيما بينك وبينهم بكلام بليغ وادع لهم (وما أرسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم جأؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدهم الله تواباً رحيماً فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلووا تسليماً)

يقول تعالى وما أرسلنا من رسول الا ليطاع أي فرضت طاعته على من أرسله اليهم وقوله باذن الله قال مجاهد أي ما ليس لا يطيع أحد الا باذن لا يطيعه الا من وفقته لذلك كقوله ولقد صدقكم الله وعده اذ تحسونهم باذنه اى عن أمره وقدره ومشيئته وتسليطه اياكم عليهم وقوله ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم الآية يرشد تعالى العصاة والمذنبين اذا وقع منهم الخطأ والعصيان ان يأتوا الى الرسول صلى الله عليه وسلم فيستغفروا الله عنده ويسألوا ان يستغفر لهم فانهم اذا فعلوا ذلك تاب الله عليهم ورحمهم وغفر لهم ولهذا قال لوجدهم الله تواباً رحيماً وقد ذكر جماعة منهم الشيخ أبو منصور الصباغ في كتابه الشامل للحكاية المشهورة عن العتيبي قال كنت حاساً عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم فجاء اعرابي فقال السلام عليك يا رسول الله سمعت الله يقول ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم

جاؤا فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول فوجدوا الله توابا رحيما وقد جئتكم مستغفرا الذي تستشفعوا بك الى ربي ثم انشأ يقول
 يا خير من دفنت بالقاع أعظمه فطاب من طيبين القاع والاكتم نفسي الفداء لقبر أنت ساكنه فيه العفاف وفيه الجود والكرم
 ثم انصرف الاعرابي فغلبتني عيني فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فقال يا عتبي الحق الاعرابي فبشره ان الله قد غفر له وقوله
 فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم يقسم تعالى بنفسه الكريمة المقدسة انه لا يؤمن أحد حتى يحكمكم الرسول صلى
 الله عليه وسلم في جميع الامور فما حكمكم به فهو الحق الذي يجب الاتقياده (١٣٣) باطنا وظاهرا ولهذا قال ثم لا يجدوا في
 أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما أي اذا حكموك بطبعهونك

في بواطنهم فلا يجدوا في أنفسهم حرجا مما حكمت به ويتقادون له في لظاهروا الباطن فيسلموا لذلك تسليما كليما من غير عناية ولا مدافعة ولا منازعة كما ورد في الحديث والذي نفسي بيده لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعا لما جئت به وقال البخاري حدثنا علي بن عبد الله حدثنا محمد بن جعفر حدثنا معمر عن الزهري عن عروة قال خاصم الزبير رجلا في شراج الحرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم اسق يا زبير ثم ارسل الماء الى جارك فقال الانصاري يا رسول الله ان كان ابن عمك فتون وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال اسق يا زبير ثم احبس الماء حتى يرجع الى الجدر ثم ارسل الماء الى جارك واستوعى النبي صلى الله عليه وسلم للزبير حقه في صريح الحكم حين احفظه الانصاري وكان اشار عليه ماء الى الله عليه وسلم يا امر له ما فيه سعة قال الزبير فما احسب هذه الآية

ما ليس من حقها وقيل التقلير ما ليس يثبت لي بسبب حق وقيل ما ليس مستحقا لي وعلى هذا الباب زائدة ورد ذلك الى علمه سبحانه فقال (ان كنت قلته فقد علمته) وهذا هو غاية الادب واطهار المسكنة لعظمة الله تعالى وتفويض الامر الى علمه وقد علم انه لم يقله فثبت بذلك عدم القول به وقيل التقدير ان تصح دعواي لما ذكر وقدرة الفارسي بقوله ان اكن الآن قلته فيما مضى فقد تبين وظهر علمك به (تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسي) هذه الجملة في حكم التعليل لما قبلها أي تعلم معلومي ولا أعلم معلومك وقال ابن عباس المعنى تعلم ما في غيبي ولا أعلم ما في غيبك وقيل تعلم ما أخفيه ولا أعلم ما تخفيه وقيل تعلم ما أريد ولا أعلم ما تريد وقيل تعلم ما كان مني في دار الدنيا ولا أعلم ما يكون منك في دار الآخرة وقيل تعلم ما أقول وأفعل ولا أعلم ما تقول وتفعل وهذا الكلام من باب المشاككة والمقابلة والازدواج كما هو معروف عند علماء المعاني والبيان وعليه حام الزمخشري والنفس عبارة عن ذات الشيء يقال نفس الشيء وذاته بمعنى واحد وقال الزجاج النفس عبارة عن جملة الشيء وحقيقته يقول تعلم جميع حقيقة أمرى ولا أعلم حقيقة أمرى والاول أولى وفيه دلالة على اطلاق لفظ النفس عليه سبحانه (انك أنت علام الغيوب) تعلم ما كان وما سيكون وهذا أنا كيد لما قبله (ما قلت لهم الا ما أمرتني به) هذه الجملة مقرر للمضمون ما تقدم أي ما أمرتهم الابعاء أمرتني والاستثناء مفرغ (ان اعبدوا الله وراسلوا ربكم) هذا نفس ير معنى ما قلت لهم أي ما أمرتهم الا ان وحدوا الله ولا تشركوا به شيئا (وكنتم عليهم شهيدا) أي حفيظا ورقيا أرعى أحوالهم وأمنعهم عن مخالفة أمرى (مادمت) أي مدة دواي (فيهم فلما توفيتني) قيل هذا يدل على ان الله سبحانه توفاه قبل ان يرفعه وليس بشئ لان الاخبار قد تظاهرت بانه لم يمت وانه باق في السماء على الحياة التي كان عليها في الدنيا حتى ينزل الى الارض آخر الزمان وانما المعنى فلما رفعتني الى السماء وأخذتني واقيا بالرفع قبيل الوفاة في كتاب الله سبحانه قد جاءت على ثلاثة أوجه بمعنى الموت ومنه قوله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها وبمعنى النوم ومنه قوله تعالى وهو الذي يتوفاكم بالليل أي ينيمكم وبمعنى الرفع ومنه فلما توفيتني واذ قال الله يا عيسى اني متوفيك والتوفى يستعمل في أخذ الشيء واقيا أي كاملا (كنت أنت الرقيب) أصل المراقبة المراعاة أي كنت الحافظ

الانزلت في ذلك فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم الآية هكذا رواه البخاري ههنا أعني في كتاب التفسير في صحيحه من حديث معمر وفي كتاب الشرب من حديث ابن جريج ومعمر أيضا وفي كتاب الصلح من حديث شعيب بن أبي حمزة ثلاثتهم عن الزهري عن عروة فذكره وصورته صورة الارسل وهو متصل في المعنى وقد رواه الامام أحمد من هذا الوجه فصرح بالارسل فقال حدثنا أبو اليمان حدثنا شعيب عن الزهري أخبرني عروة بن الزبير أن الزبير كان يحدث انه كان يخاصم رجلا من الانصار قد شهد بدرنا الى النبي صلى الله عليه وسلم في شراج الحرة كان يسقيان بها كلاهما فقال النبي صلى الله عليه وسلم للزبير اسق ثم ارسل الى جارك فغضب الانصاري وقال يا رسول الله ان كان ابن عمك فتون وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال اسق يا زبير

ثم احبس الماء حتى يرجع الى الجدر فاستوى النبي صلى الله عليه وسلم للزبير حقه وكان النبي صلى الله عليه وسلم قبل ذلك أشار
على الزبير برأى أراد فيه سعة له وللانصارى فلما أحفظ الانصارى رسول الله صلى الله عليه وسلم استوى النبي صلى الله عليه وسلم
للزبير حقه في صريح الحكم ثم قال قال عروة فقال الزبير والله ما أحسب هذه الآية نزلت الا في ذلك فلا وربك لا يؤمنون حتى
يحكموا فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما هكذا رواه الامام أحمد وهو منقطع بين عروة
وبين أبيه الزبير فانه لم يسمع منه والذي يقطع به (١٣٤) انه سمعه من أخيه عبد الله فان أبا محمد عبد الرحمن بن أبي حاتم رواه

كذلك في تفسيره فقال حدثنا
يونس بن عبد الأعلى حدثنا ابن
وهب أخبرني الليث ويونس عن
ابن شهاب ان عروة بن الزبير حدثه
ان عبد الله بن الزبير حدثه عن
الزبير بن العوام انه خاصم رجلا
من الانصار قد شتم بدرا مع النبي
صلى الله عليه وسلم الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم في شراج في الحرة
كانا يسقيان به كلاهما النخل
فقال الانصارى سرح الماء يمر
فأبى عليه الزبير فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اسق يا زبير ثم
أرسل الى جارك فغضب الانصارى
وقال يا رسول الله ان كان ابن عمتك
قتلون وجه رسول الله صلى الله
عليه وسلم ثم قال اسق يا زبير ثم
احبس الماء حتى يرجع الى الجدر
واستوى رسول الله صلى الله عليه
وسلم للزبير حقه وكان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قبل ذلك أشار
على الزبير برأى أراد فيه السعة له
والانصارى فلما أحفظ الانصارى
رسول الله صلى الله عليه وسلم
استوى للزبير حقه في صريح
الحكم فقال الزبير ما أحسب
هذه الآية الا في ذلك فلا وربك

لهم والعالم بهم والشاهد (عليهم وأنت على كل شيء شهيد) أى شاهد لما كان وما يكون
أوأنت العالم بكل شيء فلا يعزب عن علمك شيء ومنه قولى لهم وقولهم بعدى (ان تعذبهم)
أى من أقام على الكفر منهم (فانهم عبادك) أى تصنع بهم ما شئت وتحكم فيهم بما تريد
لا اعتراض عليك (وان تغفر لهم) أى لمن آمن منهم (فانك أنت العزيز) أى القادر على ذلك
(الحكيم) فى افعاله قيل قاله على وجه الاستعطاف كما يستعطف السيد بعبده ولهذا الميقل
ان تعذبهم فانهم عاصوك وقيل قاله على وجه التسليم لامر الله والانقياد له ولهذا عدل عن
الغفور الرحيم الى العزيز الحكيم قال ابن عباس يقول عبيدك قد استوجبوا العذاب
بعقالتهم وان تغفر لهم أى من تركت منهم ومد فى عمره حتى أهبط من السماء الى الارض
لتقتل الدجال فزالوا عن مقاتلتهم ووحدوك فانك أنت العزيز الحكيم (قال الله هـ ذا يوم
يتنفع الصادقين صدقهم) كعيسى فى الدنيا وقيل فى الآخرة والاولى عن ابن عباس
هـ ذا يوم يتنفع الموحدين توحيدهم والمراد بالصادقين النبيون والمؤمنون لان الكفار
لا ينفعهم صدقهم يوم القيامة وكذا صدق ابليس بقوله ان الله وعدكم وعد الحق لكذبه
فى الدنيا التى هى دار العمل (لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا) قد تقدم
تفسيره وهذا إشارة الى ما يحصل لهم من الثواب الدائم الذى لا انقطاع له ولا انتهاء
(رضى الله عنهم) بما عملوه من الطاعات الخالصة (ورضوا عنه) بما جازاهم به مما لا يخفى
لهم على بال ولا تتصوره عقولهم والرضاء منه سبحانه هو أرفع درجات النعيم وأعلى منازل
الكرامة والرضاب الله الاعظم ومحل استرواح العابدين وسبأنى لهذا من يدنى سورة
البينة (ذلك) أى ما نالوه من دخول الجنة والخلود فيها أبدا ورضوان الله عنهم (الفوز
العظيم) أى انهم فازوا بالجنة ونجوا من النار والفوز الظفر بالمطلوب على أتم الاحوال
(لله ملك السموات والارض وما بين) جاء سبحانه بهذه الخاتمة تحققة الحق وتنبيهها على
كذب النصارى ودفع الماسبق من اثبات من أثبت الالهية لعيسى عليه السلام وأمه
وأخبر بان ملك السموات والارض له دون عيسى وأمه ودون سائر مخلوقاته وقيل المعنى
ان له ملك السموات والارض وما فيها من العقلاء وغيرهم يتصرف فيها كيف يشاء ايجادا
واعداما وحياء واماتة أمر اونهى من غير أن يكون لشيء من الاشياء مدخل فى ذلك

لا يؤمنون حتى يحكموا فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما وهكذا
رواه النسائي من حديث ابن وهب به ورواه احمد والجماعة كلهم من حديث الليث به وجعله أصحاب الاطراف في مسند عبد الله بن
الزبير وكذا ساقه الامام احمد في مسند عبد الله بن الزبير والله اعلم والعجب كل العجب من الحاكم ابى عبد الله النيسابورى فانه روى
هذا الحديث من طريق ابن اخى ابن شهاب عن عمه عن عروة عن عبد الله بن الزبير عن الزبير فذكره ثم قال صحيح الاسناد ولم يخبرنا
فانى لأعلم أحد اقام بهذا الاسناد عن الزهري بذكر عبد الله بن الزبير عن ابن أخيه وهو عنه ضعيف وقال الحافظ أبو بكر بن

مردويه حدثنا محمد بن علي أبو دحيم حدثنا احمد بن حازم حدثنا الفضل بن دكين حدثنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن سامة بن جندب عن أبي سلمة قال قال خاتم الزبير جلا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقضى للزبير فقال الرجل انما قضى له لانه ابن عمته فنزلت فلا وربك لا يؤمنون الاية وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عمرو بن عثمان حدثنا أبو حنيفة حدثنا سعيد بن عبد العزيز عن الزهري عن سعيد بن المسيب في قوله فلا وربك لا يؤمنون قال نزلت في الزبير بن العوام وخطاب بن أبي بلتعة اختصماني ماء فقضى النبي صلى الله عليه وسلم ان يسبق الاعلى ثم الاسفل هذا مرسل ولكن فيه فائدة (١٣٥) تسمية الانصارى ذ كرسبب آخر غريب جدا

قال ابن أبي حاتم حدثنا يونس بن عبد الاعلى قراءة أخبرنا ابن وهب أخبرني عبد الله بن الهبة عن أبي الاسود قال اختصم رجلان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقضى بينهما فقال المتقضى عليه ردنا الى عمر بن الخطاب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم انطلقا اليه فلما أتيا اليه فقال الرجل يا ابن الخطاب قضى لي رسول الله صلى الله عليه وسلم على هذا قال ردنا الى عمر بن الخطاب فردنا اليك فقال أ كذا قال نعم فقال عمر مكانكما حتى أخرج اليكما فاقضى بينهما فخرج اليهما مشتملا على سيفه فضرب الذي قال ردنا الى عمر فقتله وأدبر الآخر فأنى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله قتل عمر والله صاحبي ولولا انى أعجزته لقتلنى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كنت أظن ان يجترئ عمر على قتل مؤمن فانزل الله فلا وربك لا يؤمنون حتى الاية فهدر دم ذلك الرجل وبرئ عمر من قتله فذكره الله ان يسبق ذلك بعد فانزل ولولا انى كتبنا عليهم ان

وهو الذى يعطى الجنات للمطيعين جعلنا الله تعالى منهم آمين (وهو على كل شئ) من المنع والاعطاء والايجاد والافناء (قدير) اى قادر نسأله ان يوفقنا لمرضاته ويجعلنا من الفائزين بجناته

* (سورة الانعام) *

وهي مائة وخمس وستون آية قال النعلى هي مكية الاست آيات نزلت بالمدينة وهي وما قدروا الله حق قدره الى آخر ثلاث آيات وقل تعالوا أنل ما حرم ربكم عليكم الى آخر ثلاث آيات قال ابن عطية وهي الآيات المحكمات أى في هذه السورة وقال القرطبي هي مكية الآيتين هما وما قدروا الله حق قدره نزلت في مالك بن الصيف وكعب بن الأشرف اليهوديين وقوله تعالى وهو الذى أنشأ جنات معروشات نزلت في ثابت بن قيس وأخرج الطبرانى وأبو الشيخ وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نزلت سورة الانعام ومعها موكب من الملائكة يسد ما بين الخافقين لهم زجل بالسميح والتقديس والارض ترتج ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سبحان الله العظيم سبحان الله العظيم وعن ابن عباس وعلى أنها نزلت بمكة جملة واحدة ليلا وفي فضائل هذه السورة روايات عن جماعة من التابعين من فوعة وغيره فوعة قال القرطبي قال العلماء هذه السورة أصل في محاجة المشركين وغيرهم من المبتدعين ومن كذب بالبعث والنشور وهذا يقتضى انزالها جملة واحدة لانها في معنى واحد من الخجة وان تصرف ذلك بوجوه كثيرة وعليه ابني المتكلمون اصول الدين

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(الحمد لله) بدأ سبحانه هذه السورة بالحمد لله للدلالة على ان الحمد كله وان لم يحمدوه وفيه تعليم اللفظ والمعنى مع تعريض الاستغناء ولاقامة الخجة على الذين هم برهم يعدلون والحمد اللغوى الوصف بالجميل ذكره الزمخشري في الفائق وزاد صاحب المطالع وغيره كونه على جهة التعظيم والتجليل أى ظاهر او باطنا وأما الحمد الاصطلاحى فهو فعل نبي عن تعظيم المنعم بسبب كونه منعماً قاله الكرخي وقد تقدم في سورة الناحية ما يغنى عن الاعادته هنا وقال أهل المعاني لفظه خبر ومعناه الامر اى اجدو الله وانما جاء به هذا النمط لانه أبلغ في

اقتلوا انفسكم الآية وكذا رواه ابن مردويه من طريق ابن الهبة عن أبي الاسود به وهو أثر غريب مرسل وابن الهبة ضعيف والله اعلم طريق أخرى قال الحافظ أبو اسحق ابراهيم بن عبد الرحمن بن ابراهيم بن دحيم في تفسيره حدثنا شعيب بن شعيب حدثنا أبو المغيرة حدثنا عتبة بن ضمرة حدثني أبي ان رجلا من اخمصمنا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقضى للمعق على المبطل فقال المقضى عليه لا أرضى فقال صاحبه فأتريد قال ان نذهب الى أبي بكر الصديق فذهبا اليه فقال الذى قضى له قد اختصمنا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقضى لي فقال أبو بكر أتتعالى ما قضى به رسول الله صلى الله عليه وسلم فأبى صاحبه ان يرضى فقال نأتى عمر بن الخطاب فقال

المفضي له قد اختصنا الى النبي صلى الله عليه وسلم فمضى الى عليه فاني ان يرضى فسأله عمر بن الخطاب فقال كذلك فدخل عمر منزله وخرج والسيوف في يده قد سله فضرب به رأس الذي أتى ان يرضى فقتله فانزل الله فلا وربك لا يؤمنون الاية (ولو أننا كتبنا عليهم ان اقتلوا انفسكم او اخرجوا من دياركم ما فعلوه الا قليل منهم ولو أنهم فعلوا ما يوعدون به لكان خيرا لهم واشد تنبيها واذا لا يتنبأهم من لدنا أجر اعظم ولا هديناهم صراطا مستقيما ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن (١٣٦) أولئك رفيقا ذلك الفضل من الله وكفى بالله علما) يخبر تعالى عن

أكثر الناس انهم لو أمروا بما هم مرتكبونه من المناهي لما فعلوه لان طبايعهم الرديئة مجبولة على مخالفة الامر وهذا من علمه تبارك وتعالى بما لم يكن أو كان فكيف كان يكون ولهذا قال تعالى ولو أننا كتبنا عليهم ان اقتلوا انفسكم الاية قال ابن جرير صحيح حديثي المني حديثي اسحق حديثنا أبو الازهر عن اسمعيل عن أبي اسحق السبيعي قال لما نزلت ولو أننا كتبنا عليهم ان اقتلوا انفسكم الاية قال رجل لو أمرنا لفعلنا والحمد لله الذي عافانا فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم لم فقال ان من أمي لرجالا لايمان أثبت في قلوبهم من الجبال الرواسي ورواه ابن أبي حاتم حديثنا جعفر بن منير حديثنا روح حديثنا هشام عن الحسن باسناده عن الاعشى قال لما نزلت ولو أننا كتبنا عليهم ان اقتلوا انفسكم الاية قال أناس من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لم لو فعل ربنا لفعلنا فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فقال للايمان أثبت في قلوب أهله من الجبال الرواسي وقال السدي اقضرت ثابت بن قيس بن شماس

البيان من حيث انه جمع الامرين ثم وصف نفسه بانه هو (الذي خلق السموات والارض) اخبارا عن قدرته الكاملة الموجهة لاستحقاقه لجميع الحمد فان من اخترع ذلك وأوجده هو الحقيقي بافراده بالنشاء وتخصيصه بالحمد والخلق يكون بمعنى الاختراع وبمعنى التقدير وقد تقدم تحقيق ذلك وجمع السموات لتعدد طباقها وان بعضها فوق بعض وقدمها على الارض لشرفها لانها امتعبد الملائكة ولم يقع فيها معصية ولتقدمها في الوجود قاله القاضى لقوله تعالى والارض بعد ذلك دحاها فانه صريح في ان بسط الارض مؤخر عن تسمية السماء والارض وان كانت سبعة عند الجمهور فليس بعضها فوق بعض بل بعضها موال لبعض وانما خصهم بما بالذكر لانهم أعظم المخلوقات فيما يرى العباد فالسماوات بغير عمد يرونها وفيها العبر والمنافع والارض مسكن الخلق وفيها أيضا ذلك وعن كعب الاحبار هذه الاية أول آية في التوراة وآخر آية فيها قوله وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا وفي لفظ هو آخر سورة هود وقال ابن عباس افتتح الله الخلق بالحمد وختمه به فقال وقضى بينهم بالحق وقيل الحمد لله رب العالمين (وجعل الظلمات والنور) ذكر سبحانه خلق الجواهر بقوله خلق السموات والارض ثم ذكر الاعراض بقوله هذا الان الجواهر لا تستغنى عن الاعراض واختلف أهل العلم في المعنى المراد بالظلمات والنور فقال جمهور المفسرين المراد بالظلمات سواد الليل وبالنور ضوء النهار وبه قال السدي وقال الحسن الكفر والايان قال ابن عطية وهذا خروج عن الظاهر انتهى وقيل المراد بهما الجهل والعلم وقيل الجنة والنار والاولى ان يقال ان الظلمات تشمل كل ما يطلق عليه اسم الظلمة والنور يشمل كل ما يطلق عليه اسم النور فيدخل تحت ذلك ظلمة الكفر ونور الايمان أو من كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورا يمشي به في الناس كمن مثله في الظلمات وفرد النور لانه جنس يشمل جميع أنواعه وجمع الظلمات لكثرة أسبابها وتعدد أنواعها نظيرة ظلمة الليل وظلمة البحر وظلمة الموضع المظلم يخالف كل واحد منها صاحبه والنور ضرب واحد لا يختلف كما تختلف الظلمات قال النحاس جعل ههنا بمعنى خلق واذا كانت بمعنى خلق لم تعد الا الى مفعول واحد وقال القرطبي جعل ههنا بمعنى خلق لا يجوز غيره قال ابن عطية وعليه يتفق اللفظ والمعنى في النسق فيكون الجمع معطوفا على الجمع وا. فرد معطوفا على المفرد ونقدّم الظلمات على النور لانها الاصل ولهذا كان النهار سوادا عن الليل عن مجاهد قال نزلت

هذه

ورجل من اليهود فقال اليهودي والله لقد كتب الله علينا القتل فقتلنا انفسنا فقال ثابت والله لو كتب

علينا ان اقتلوا انفسكم لفعلنا فانزل الله هذه الاية ورواه ابن أبي حاتم حديثنا مجاهد بن عتيان حديثنا بشر بن السري حديثنا مصعب بن ثابت عن عمه عامر بن عبيد الله بن الزبير قال لما نزلت ولو أننا كتبنا عليهم ان اقتلوا انفسكم أو اخرجوا من دياركم ما فعلوه الا قليل منهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو نزلت لكان ابن ام عبدمنهم وحديثنا ابو اليمان حديثنا اسمعيل بن عياش عن صفوان بن عمرو عن شريح بن عبيد قال لما نزلت رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الاية ولو أننا كتبنا

عليهم ان اقتلوا أنفسكم الآية أشار رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده الى عبد الله بن رواحة فقال لو أن الله كتب ذلك لكان هذا من أولئك القليل يعني ابن رواحة وله هذا قال تعالى ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به أى ولو أنهم فعلوا ما يؤمرون به وتركوا ما ينهون عنه لكان خير لهم أى من مخالفة الامر وارتكاب النهى وأشد تنبيها قال السدى أى وأشد تصديقا وإذا لا يتناهى من لدنا أى من عندنا أجزا عظيماء يعني الجنة ولهدى ناههم صراطا مستقيما أى فى الدنيا والآخرة ثم قال تعالى ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن (١٢٧) أولئك رفيقا أى من عمل بما أمره الله به

ورسوله وترك ما نهى الله عنه ورسوله فان الله عز وجل يسكنه دار كرامته ويجعله من افق الانبياء ثم لمن بعدهم فى الرتبة وهم العهدية ومن الشهداء ثم عموم المؤمنين وهم الصالحون الذين صلحت سرائرهم وعلائقهم ثم أتى عليهم تعالى فقال وحسن أولئك رفيقا وقال البخارى حدثنا محمد بن عبد الله بن خوشب حدثنا ابراهيم ابن سعد عن أبيه عن عروة عن عائشة قالت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ما من نبي عرّض الاخيرين الدنيا والآخرة وكان فى شكواه الذى قبض فيها اخذته بحبة شديدة فمعهته يقول مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين فعلمت انه خير وكذا رواه مسلم من حديث شعبة عن سعد بن ابراهيم به وهذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم فى الحديث الآخر اللهم الرفيق الاعلى ثلاثا ثم قضى عليه عليه أفضل الصلوات والتسليم (ذكر سبب نزول هذه الآية الكريمة) قال ابن جرير حدثنا ابن جهم حدثنا يعقوب التميمي عن جعفر بن أبي

هذه الآية فى الزنادقة قالوا ان الله لم يخلق الظلمة ولا الخفا ولا العقارب ولا شيئا قبها وانما يخلق النور وكل شئ حسن فانزلت فيهم هذه الآية وفيه أيضا رد قول التنوية بقدم النور والظلمة وعن ابن عمر وابن العاص عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله خلق خلقه فى ظلمة ثم ألقى عليهم من نوره فمن أصابه ذلك النور اهتدى ومن أخطأه ضل ذكره البغوى بغير سند (ثم الذين كفروا بربهم يعدلون) ثم لاستبعاد ما صنعه الكفار من كونهم بربهم يعدلون مع ما تبين من ان الله سبحانه حقيق بالحمد على خلقه السموات والارض والظلمات والنور قاله الزحشرى فان هذه اذ يقتضى الايمان به وصرف الثناء الحسن اليه لا الكفر به واتخاذ شرك له والباء متعلقة بـ يعدلون والتقديم للاهتمام ورعاية القواصل وحذف المفعول لظهوره أى يعدلون به ما لا يقدر على شئ مما يقدر عليه وهذا نهاية الحق وغاية الرقاعة حيث يكون منه سبحانه تلك النعم ويكون من الكفرة الكفر قال على بن زناد هذه الآية بمعنى الحمد لله الى قوله يعدلون فى أهل الكتاب وقال قتادة هم أهل الشرك وعن السدى مثله وقال مجاهد يعدلون أى يتركون وعن زيد قال الآلهة التى عبدوها يعدلونها بالله وليس لله عدل ولا ندوليس معه آلهة ولا اتخذ صاحبة ولا ولدا وأصل العـ دل مساواة الشئ بالشئ وقال النضر بن شميل الباء بمعنى عن أى عن ربهـ يخرقون من العدول عن الشئ (هو الذى خلقكم من طين) فى معناه قولان أحدهما وهو الاشهر وبه قال الجمهور ان المراد آدم عليه السلام ومن لا ابتداء الغاية وأخرجه مخرج الخطاب للجميع لانهم ولده ونسله الثانى ان يكون المراد جميع البشر باعتبار أن النطفة التى خلقوا منها مخلوقة من الطين وانما ذكر الله سبحانه خلق آدم وبنيه بعد خلق السموات والارض اتباعا للعالم الاصغر بالعالم الاكبر والمطلوب بذلك هذه الامور دفع كفر الكافرين بالبعث ورد بجودهم بما هو شاهد لهم لا يمترون فيه (ثم قضى أجلا وأجل مسمى عنده) جاء بكلمة ثم لما بين خلقهم وبين موتهم من التفاوت فهى للترتيب الزمانى على أصلها وقضى بمعنى أظهر وهى صفة فعل وان كان بمعنى كتب وقدر فهى للترتيب فى الذكرا لانها صفة ذات وذلك مقدم على خلقهم وقد اختلف السلف ومن بعدهم فى تفسير الاجلين فقضى أجلا بمعنى الموت وأجل مسمى القيامة والوقوف عند الله وهو مروى عن ابن عباس وسعيد بن جبيرة والحسن وقتادة والضحاك ومجاهد وعكرمة

(١٨ - فتح البيان ثالث) المغيرة عن سعيد بن جبيرة قال جاء رجل من الانصار الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو محزون فقال له النبي صلى الله عليه وسلم يا فلان ما لى أراك محزونا فقال يا نبي الله شئ ففكرت فيه فقال ما هو قال نحن نغدو عليكم ونروح ننظر الى وجوهكم ونجالسك غد اترفع مع النبيين فلا نصل اليك فلم يرد النبي صلى الله عليه وسلم شيئا فأتا جبريل به هذه الآية ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين الآية فبعث النبي صلى الله عليه وسلم ببشره وقدرى هذا الاثر مرسلان مسروق وعن عكرمة وعامر الشعبي وقتادة عن الربيع بن أنس وهو من أحسننا سندا قال ابن جرير حدثنا المثنى حدثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله ومن يطع الله والرسول الآية قال ان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قالوا قد علمنا

ان النبي صلى الله عليه وسلم له فضل علي من آمن به في درجات الجنة من اتبعه وصدقهم وكيف لهم اذا اجتمعوا في الجنة ان يرى بعضهم بعضا فانزل الله في ذلك يعني هذه الآية فقال يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الاعلى ينحدرون الي من هو أسفل منهم في الجنة في رياض فيدكرون ما أنعم الله عليهم وينتفون عليه وينزل لهم أهل الدرجات فيسعون عليهم بما يشتهون وما يدعون به فهم في روضة يجرون ويتنعمون فيه وقدرى رفوعا من وجه آخر فقال أبو بكر بن مردويه حدثنا عبد الرحيم بن محمد بن مسلم حدثنا اسمعيل بن أحمد بن أسيد حدثنا عبد الله (١٣٨) بن عمران حدثنا فضيل بن عياض عن منصور عن ابراهيم عن الاسود

عن عائشة قالت جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انك لاحب الى من نفسي وأحب الى من أهلي وأحب الى من ولدي واني لا كوف في البيت فاذا كرك فأنصبر حتى آتيك فانظر اليك واذا ذكرت موتي وموتك عرفت انك اذا دخلت الجنة رفعت مع النبيين وان دخلت الجنة خشيت ان لا أراك فلم يرد عليه النبي صلى الله عليه وسلم حتى نزلت عليه ومن يطع الله والرسول فاولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا وهكذا رواه الحافظ أبو عبد الله المقدسي في كتابه في صفات الجنة من طريق الطبراني عن أحمد بن عمرو بن مسلم الخلال عن عبد الله بن عمران العبادي به ثم قال لا أرى باسناده بأس والله أعلم وقال ابن مردويه أيضا حدثنا سليمان بن أحمد حدثنا العباس بن الفضل الاسقاطي حدثنا أبو بكر بن ثابت عن ابن عباس البصري حدثنا خالد بن عبد الله عن عطاء بن السائب عن

وزيد بن أسلم وعطية والسدي وخفيف ومقاتل وغيرهم وقيل الاول ما بين ان يخلق الى ان يموت والثاني ما بين ان يموت الى ان يبعث وهو البرزخ وهو قريب من الاول وقيل الاول مدة الدنيا والثاني عمر الانسان الى حين موته وهو مروي عن ابن عباس ومجاهد وقيل الاول قبض الارواح في النوم والثاني قبضها عند الموت وقيل الاول ما يعرف من أوقات الاهلة والبروج وما يشبه ذلك والثاني أجل الموت وقيل الاول لمن مضى والثاني لمن بقي ولم يأت وقيل ان الاول الاجل الذي هو محتوم والثاني الزيادة في العمر لمن وصل رحمه فان كان برا تقيا وصالا لرحمة زيد في عمره وان كان فاطعا للرحم لم يزد له وبر شد الى هذا قوله تعالى وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره الا في كتاب وقد صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان صلة الرحم تزيد في العمر وورد عنه ان دخول البلاد التي قد فشا بها الطاعون والوباء من أسباب الموت وقال مجاهد وسعيد بن جبيرة الاول أجل الدنيا والثاني أجل الآخرة وجاز الا ببدءا بالمتكررة في قوله وأجل مسمى عنده لانها قد تخصصت بالصفة (ثم أنتم تموتون) استبعاد لدور الشك منهم مع وجود المقتضى لعدمه أي كيف تشكون في البعث مع مشاهدتكم في أنفسكم من الابتداء والانهاء ما يذهب بذلك ويدفعه فان من خلقكم من طين وصيركم أحياء تعلمون وتعقلون وخلق لكم هذه الحواس والاطراف ثم سلب ذلك عنكم فمعرضكم أمواتا وغدتم الى ما كنتم عليه من الجاهلية لا يهجزه أن يبعثكم ويعيد هذه الاجسام كما كانت ويرد اليها الارواح التي فارقتها بقدرته وبديع حكمته (وهو الله) أي هو المعبود بحق أو المالك أو المتصرف (في السموات وفي الارض) كما تقول زيد الخليفة في الشرق والغرب أي ما كم أو متصرف فيه ما كقوله وهو الذي في السماء اله وفي الارض اله وهو المعروف بالالهية فيهما أو هو الذي يقال له الله فيهما قال الزجاج هو متعلق بما تضمنه اسم الله قال ابن عطية هذا عندي أفضل الاقوال وأكثرها احراز النصاحدة اللفظ وجزالة المعنى وايضا حمله انه أراد أن يدل على خلقه وآيات قدرته واحاطته واستيلائه ونحو هذه الصفات فجمع هذه كلها في قوله وهو الله الذي له هذه كلها في السموات وفي الارض كأنه قال وهو الخالق والرازق والحفي والمميت فيه ما وقيل المعنى وهو الله يعلم سركم وجهركم في السموات وفي الارض فلا تخفي عليه خافية وقال النحاس وهذا من أحسن ما قيل فيه قال الشيخ وما ذكره الزجاج وأوضحه ابن عطية صحيح

عامة الشعبي عن ابن عباس ان رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني لا أحب حتى اني لا أذكر لك في المنزل فيشقي ذلك علي وأحب أن أكون معك في الدرجة فلم يرد عليه النبي صلى الله عليه وسلم شيئا فانزل الله عز وجل هذه الآية وقدر واه ابن جرير عن ابن جهم عن جرير عن عطاء عن الشعبي مرسلا وثبت في صحيح مسلم من حديث هقل بن زياد عن الاوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن ربيعة بن كعب الاسلمي أنه قال كنت أبيت عند النبي صلى الله عليه وسلم فأتيت به وضوءا وحاجته فقال لي سل فقلت يا رسول الله أسألك مرافقتك في الجنة فقال أو غير ذلك قال فاعني علي نفسك بكثرة السجود وقال الامام أحمد حدثنا يحيى بن اسحق أخبرنا ابن لهيعة عن عبد الله بن أبي جعفر عن عيسى بن طلحة عن

عمر بن مرة الجهني قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله شهدت ان لا اله الا الله وأنت رسول الله وصليت
 الخمس وأديت زكاة مالي وصمت شهر رمضان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات على ذلك كان مع النبيين والصديقين
 والشهداء يوم القيامة هكذا ونصب أصبعه مالم يعق والديه فردبه أحمد قال الامام أحمد أيضا حدثنا أبو سعيد مولى أبي هاشم
 حدثنا ابن أبي عمير عن زياد بن قائد عن سهل بن معاذ بن أنس عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قرأ ألف آية في سبيل
 الله كتب يوم القيامة مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين (١٣٩) وحسن أولئك رفيقا ان شاء الله وروى الترمذي

من طريق سفيان الثوري عن أبي
 حنيفة عن الحسن البصري عن أبي
 سعيد قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم التاجر الصدوق الأمين
 مع النبيين والصديقين والشهداء
 ثم قال هذا حديث حسن لا نعرفه
 الا من هذا الوجه وأبو حنيفة
 عبد الله بن جابر شيخ بصري وأعظم
 من هذا كاه بشارة ما ثبت في
 الصحيح والمسانيد وغيرهما من
 طرق متواترة عن جماعة من الصحابة
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 سئل عن الرجل يحب القوم ولما
 يلحقهم - فقال المرء مع من أحب
 قال أنس فما فرح المسلمون فرحهم
 بهذا الحديث وفي رواية عن أنس
 أنه قال اني لاحب رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وأحب أبا بكر وعمر
 رضى الله عنهم - ما رآه رسول الله
 يعنى معهم وان لم أعمل كعملهم
 قال الامام مالك بن أنس عن
 صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار
 عن أبي سعيد الخدري قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
 أهل الجنة ليتراءون أهل الغرف
 من فوقهم كما تراءون الكواكب
 الدري الغابر في الافق من المشرق

من حيث المعنى لكن صناعة النحول لا تساعده عليه وقال ابن جرير هو الله في السموات
 ويعلم سركم وجهركم في الارض والاولى وتكون جملة (يعلم سركم وجهركم) مقررة
 لمعنى الجملة الاولى لان كونه سبحانه الهام في السماء والارض يستلزم علمه بأسرار عباده
 وجهركم وعلمه بما يكسبون من الخير والشر وحلب النفع ودفع الضرر وقال السمين في
 هذه الآية أقوال كثيرة خلصت جميعها في اثني عشر وجها ثم بينا ما ذكر سليمان الجمل منها
 أربعة أو وجه منها ما تقدم (ويعلم ما تكسبون) من خير أو شر وهذا محمول على المكتسب
 لا على نفس المكسب قاله الرازي (وماتانهم) أى أهل مكة (من آية من آيات ربهم)
 كلام مبتدأ لبيان بعض أسباب كفرهم وقدرهم وهو الاعراض عن آيات الله التي تأتيهم
 بالكلية ومن في من آية مزيدة للاستغراق وفي من آيات ربهم - ثم تبع بضمية أى ماتانهم
 آية من الآيات التي هي بعض آيات ربهم واطراف الآيات الى الرب لتفخيم شأنها المستتبع
 لتحويل ما جرت عليه في حقها والمراد بها اما الآيات التنزيلية فاتيانها نزولها واما
 الآيات التكوينية الشاملة للمعجزات وغيرها من تعاجيب المسموعات فاتيانها
 ظهورها لهم (الا كانوا معرضين) أى كانوا لها تاركين وجه المكذبين والاعراض
 ترك النظر في الآيات التي يجب ان يستدلوا بها على توحيد الله (فقد كذبوا) ضمنه
 معنى استهزؤا فعداهم بالباء والتظاهر كما قال السفاحى ان النساء تعقيب الاعراض
 بالكذب فهي عاطفة على الجملة قبلها وجعلها الزمخشري جواب شرط متدرأ ان
 كانوا معرضين عن الآيات فلا تعجب فقد كذبوا بما هو أعظم آية وأكبرها وهو الحق لما
 جاءهم وفيه تكلف وهذه المرتبة أزيد من الاولى لان المعرض عن الشيء قد لا يكون
 مكذبا به بل قد يكون غافلا عنه غير متعرض له فاذا صار مكذبا فقد زاد على الاعراض
 قاله الكرخي (بالحق لما جاءهم) قيل المراد بالحق هنا القرآن وقيل محمد صلى الله
 عليه وسلم (فسوف يأتيهم أنباء ما كانوا به يستهزؤن) أى سيعرفون ان هذا
 الشيء الذي استهزؤا به ليس بموضع للاستهزاء وذلك عند ارسال عذاب الله عليهم كما يقال
 اصبر فسوف يأتيك الخير عند ارادة الوعيد والتهديد وفي لفظ الانباء ما يرشد الى ذلك فانه
 لا يطلق الاعلى خبر عظيم الوقوع وجلها على العقوبات الآجلة أو على ظهور الاسلام وعلو

أو المغرب لتفاضل ما بينهم قالوا يا رسول الله تلك منازل الانبياء لا يبلغها غيرهم قال بلى والذي نفسي بيده رجال آمنوا بالله وصدقوا
 المرسلين أخرجه في الصحيحين من حديث مالك واللفظ لمسلم ورواه الامام أحمد حدثنا فرارة أخبرني فليح عن هلال بن يحيى عن
 عطاء عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان أهل الجنة ليتراءون في الجنة كما تراءون الكواكب الدري الغابر
 في الافق الطالع في تفاضل الدرجات قالوا يا رسول الله أولئك النبيون قال بلى والذي نفسي بيده رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين
 قال الحافظ الضياء المقدسي هذا الحديث على شرط البخاري والله أعلم وقال الحافظ أبو القاسم الطبراني في معجمه الكبير حدثنا

علي بن عبد العزيز حدثنا محمد بن عمار الموصلي حدثنا علي بن عفيف بن سالم عن أيوب عن عتبة عن عطاء عن ابن عمر قال أتى رجل من الحبشة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأله فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم سل واستفهم فقال يا رسول الله فضلم علينا بالصورة الألوان والنسبة ثم قال أفرأيت أن آمنت بما آمنت به وعلمت بما علمت به أتى الكائن معذ في الجنة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم والذي نفسي بيده أنه ليضيء بياض الاسود في الجنة من مسيرة ألف عام ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال لا إله إلا الله كان له بمعهده عند الله ومن قال (١٤٠) سبحان الله وبحمده كتب له بهما مائة ألف حسنة وأربعة وعشرون ألف

حسنة فقال رجل كيف نملك بعد
هذا يا رسول الله فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان الرجل لياق
يوم القيامة بالعمل لو وضع على جبل
لأثقله فتتوهم النعمة من نعم الله
فتكاد أن تستنفذ ذلك كله الا أن
يتغمده الله برحمته ونزات هذه
الآيات هل أتى على الانسان حين
من الدهر لم يكن شيئا مذكورا الى
قوله نعيمًا وملكا كبيرا فقال الحبشي
وان عيني لترى ما ترى عينك
في الجنة فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم نعم فاستبكي حتى فاضت
نفسه قال ابن عمر فلقد رأيت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يديه في
حضرته بيديه فيه غرابة ونسكارة
وسنده ضعيف وهذا قال تعالى ذلك
الفضل من الله أي من عند الله
برحمته وهو الذي أهلهم لذلك
لأبائهم وكفى بالله علما أي هو
عليم عن يستحق الهداية والتوفيق
(يا أيها الذين آمنوا خذوا حذركم
فانفروا ثبات أو انفروا جميعا وان
منكم من لم يبطن فان أصابكم
مصيبة قال قد أنعم الله على أئمة
أكن معهم شهيدا ولئن أصابكم

كلمته بأباه الآيات الآتية قال ابن عطية أى أنباء كونهم من زمرة نبي (ألم يروا) أى أهل مكة والرؤية بصرية والهزمة للانكار وهذا شروع في توبيخهم ببدل النصح لهم (كم أهل كان قبلهم) كم استفهامية أو خبرية ومن لا بداء الغاية و (من قرن) تمييز ومن البيان والقرن يطلق على أهل كل عصر سمو بذلك لا فترانهم أى ألم يعرفوا بسماع الأخمار ومعينة الآثار في أسفارهم للتجارة إلى الشام في الصيف وإلى اليمن في الشتاء كم أهل كان قبل خلقهم أم من قبل زمانهم أم أمة من الأمم الموجودة في عصر بعد عصر لتكذيبهم أنبياءهم مثل قوم نوح وعاد وثمود وغيرهم من الأمم الماضية والقرون الخالية وقيل هو عبارة عن مدة من الزمان فيكون ما في الآية على تقدير مضاف أى من أهل القرن الذين وجدوا فيه ومنه قوله صلى الله عليه وسلم خير القرون قرني ثم الذين يلونهم (مكاهم) في الأرض ما لم يمكن لكم) مكن له في الأرض جعل له مكانا فيها ومكنه في الأرض أى أثبت فيها قاله الزمخشري وقال أبو عبيدة مكاهم ومكاهلهم لغتان فصيحتان نحو وصحته ونصحت له وبهذا قال أبو علي والجرجاني والجملة مستأنفة كأنه قيل كيف ذلك وقيل الجملة صفة لقرن والاول أولى أى مكاهم تمكينهم لمكاهلهم والمعنى أنا أعطينا القرون الذين هم قبلكم ما لم نعطيكم من الدينار وطول الأعمار وقوة الأبدان والبسطة في الأجسام والسعة في الأرزاق وقد أهلكتكم جميعا فاهلاككم وأنتم دونهم بالاولى ذكر معناه أبو البقاء وفيه التفات عن الغيبة في قوله ألم يروا والتفات له فوائد منها نظرية الكلام وصيانة السمع عن الزجر والمال لما حبلت عليه النفوس من حب التنقلات والسآمة من الاستمرار على منوال واحد هذه فائدة العامة ويختص كل موقع بنكت واطناف باختلاف محله كما هو مقر في علم البديع ووجهه حث السامع وبعثه على الاستماع حيث أقبل المتكلم عليه وأعطاه فضل عنايته وخصه بالواجهة ذكره الكرخي (وأرسلنا السماء عليهم مدرارا) يريد المطر الكثير عبر عنه بالسماء لانه ينزل منها والمدرار صيغة مبالغة تدل على الكثرة كذا قال للمرأة التي كثرت ولادتها لاذ كور ومثلاث للتي تلد الاناث يقال درالبن يدر اذا أقبل على الخطاب بكثرة أى أرسلنا المطر متتابعا في أوقات الحاجة اليه (وجعلنا الأنهار تجري من تحته) معناه من تحت أشجارهم ومنازلهم والمراد به كثرة البساتين أى ان الله وسع عليهم النعم بعد التمكين لهم في الأرض فكفروها

فضل من الله ليقول ان كان لم تكن بينكم وبينه مودة ياليتني كنت معهم فان فوزا عظيما فليقاتل (فاهلناهم)
 في سبيل الله الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة ومن يقاتل في سبيل الله فيمقتل أو يغلب فسوف نؤتيه أجرا عظيما) يأمر الله تعالى
 عباده المؤمنين بأخذ الحذر من عدوهم وهذا يستلزم التأهب لهم بأعداد الاسلحة والعدد وتكثير العدد بالنفير في سبيل الله ثبات
 أي جماعة بعد جماعة وفرقة بعد فرقة وسرية بعد سرية والثبات جمع ثبة وقد تجمع الثبة على ثمين قال علي بن أبي طلحة عن ابن
 عباس قوله فانفروا ثبات أي عصبا يعني سرايا متفرقين أو انفروا جميعا يعني كلكم وكذا روى عن مجاهد وعكرمة والسدي

وقنادة والبجالة وعطاء الخراساني ومقاتل بن حيان وخصيف الجزري وقوله تعالى وان منكم من ليبطن قال مجاهد وغير واحد نزلات في المنافقين وقال مقاتل بن حيان ليبطن أى ليتخلف عن الجهاد ويحتمل أن يكون المراد انه يتباطأ هو في نفسه ويهبط غيره عن الجهاد كما كان عبد الله بن أبي ابن سلول فجعله الله يفعل يتأخر عن الجهاد ويهبط الناس عن الخروج فيه وهذا قول ابن جريج وابن جرير ولهذا قال تعالى اخبرنا عن المنافق انه يقول اذا تأخر عن الجهاد فان أصابكم مصيبة أى قتل وشهادة وغاب العدو ولكم لما الله في ذلك من الحكمة قال قد أنعم الله على اذلم أكن (١٤١) معهم شهيد أى اذلم أحضر معهم وقعة القتال

يعمد ذلك من نعم الله عليه ولم يدرك ما فاته من الاجر في الصبر والشهادة ان قتل ولئن أصابكم فضل من الله أى نصر وظفر وغنية ايقولان كان لم تكن بينكم وبينه مودة أى كآفة ليس من أهل دينكم باليتنى كنت معهم فأبوزرقوا اعظم أى بان يضرب لى سهم معهم فاحصل عليه وهو أكبر قصده وغاية مراده ثم قال تعالى فليقاتل أى المؤمن النافر في سبيل الله الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة أى يبيعون دينهم بمرض قليل من الدنيا وما ذلك الا لكفرهم وعدم ايمانهم ثم قال تعالى ومن يقاتل في سبيل الله فية قتل أو يغلب فسوف نؤتيه أجر عظيم أى كل من قاتل في سبيل الله سواء قتل أو غلب فله عند الله مشوبة عظيمة وأجر جزيل كما ثبت في الصحيحين وتعالى نزل الله للمجاهد في سبيله بان توفاه ان يدخله الجنة أو يرجعه الى مسكنه الذى خرج منه بما نال من أجر أو غنمة (ومالك لا تقا تلون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون

(فاهدكمهم) أى كل قرن من تلك القرون (بنوهم) ولم يغن ذلك عنهم شيأ فسيل بهم ولا مثل ما حل بهم من العذاب وهذا كما ترى آخر ما به الاستشهاد والاعتبار وما قوله (وانشأنا من بعدهم) أى من بعد اهلاكهم (قرنا آخرين) فصاروا بدلا من الهالكين ففي هذا بيان اكمل قدرته سبحانه وقوة سلطانه وانه يهلك من يشاء ويوجد من يشاء وان ما ذكر من اهلاك الامم الكثيرة لم ينقص من ملكه شيأ بل كل ما اهلك أمة أنشأ بدها أخرى وفي هذه الآية ما يوجب الاعتبار والموعظة بحال من مضى من الامم السالفة والقرون الخالية فانهم مع ما كانوا فيه من القوة وكثرة الاتباع وخصب العيش اهلكوا بسبب الكثرة والاثم فكيف حال من هو أضعف منهم خلقا وأقل عددا وعددا وهذا يوجب الانتباه من نوم الغفلة ورقدة الجهالة والقرن لفظ يقع على معان كثيرة فيطلق على الجماعة من الناس ويطلق على المدة من الزمان قيل اطلاقه على هذين بطريق الاشتراك والحقبة والمجاز والراجح الثاني لان المجاز خير من الاشتراك واذ قلنا بالراجح فالأظهر أن الحقيقة هي القوم ثم اختلف في كمية القرن فالجمهور رأته مائة سنة وتيل مائة وعشرون وقيل ثمانون وقيل سبعون قاله الفراء وقيل ستون وقيل أربعون وقيل ثلاثون وقيل عشرون وقيل هو المقدار الوسط من اعمار أهل ذلك الزمان واستحسن هذا بان أهل الزمن القديم كانوا يعيشون أربع مائة سنة وثلثمائة وألفاوا كثيرا (ولوزنا على كتابي قرطاس) في هذه الجملة شدة صلابتهم في الكفر وأنهم لا يؤمنون ولو أنزل الله على رسوله كتابا مكتوبا في قرطاس أى رقا أو ورق بمرأى منهم ومشاهدة قيل هما تفسير بالاختصاص والقرطاس في اللغة أعم منه ما هو وما يكتب فيه وكسر القاف أشهر من ضمها والقرطاس وزان جعفر لغة فيه وفي القاموس مثلث القاف وكعفور درهم الكاغد والكاغد بالذال المهملة ورعاقيل بالمهجمة وهو معرب وفي القاموس الكاغد القرطاس وفي السمين هو الصحيفة يكتب فيها يكون من ورق وكاغد وغيرهما ولا يقال قرطاس الا اذا كان مكتوبا والا فهو طرس وكاغد (قلهم به بأيديهم) حتى يجتمع لهم ادراك الحاسنتين حاسة البصر وحاسة اللمس فهو أبلغ من عاينه لانه أنفى للشئ لان السحر يجري على المرئى لا على الملموس ولان الغالب ان اللمس بعد المعاينة (القال الذين كفروا ان هذا

ربنا آخر جنما من هذه القرية الظالم أهلها واجعل لنا من لذك وليا واجعل لنا من لذك نصيرا الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت فقاتلوا أولياء الشيطان ان كيد الشيطان كان ضعيفا) يحرض تعالى عباده المؤمنين على الجهاد في سبيله وعلى السعي في استنقاذ المستضعفين بكفة من الرجال والنساء والصبيان المتبرئين من المقام بهم ولهذا قال تعالى الذين يقولون ربنا آخر جنما من هذه القرية يعنى مكة كقوله تعالى وكأين من قرية هي أشد قوة من قريتك التي أخرجتك ثم وصفها بقوله الظالم أهلها واجعل لنا من لذك وليا واجعل لنا من لذك نصيرا أى سخر لنا من عندك وليا وناصرنا

والنار كاهنًا كتب عليهم القتال اذا فریق منهم يحشون الناس كخشية الله أو أشد خشية وقالوا ربنا لما كتبت علينا القتال لولا أخرتنا الى أجل قريب قل متاع الدنيا قليل والاخرة خير لمن اتقى ولا تظلمون فيها أنتم تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة وان تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وان تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك قل كل من عند الله فالهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك وأرسلناك للناس رسولا وكفى بالله شهيدا كان المؤمنون في ابتداء الاسلام وهم بمكة مأمورين بالصلاة والزكاة وان لم تكن ذات النصب لم يكن كانوا مأمورين بعواسة الفقراء منهم وكانوا مأمورين بالصفيح والعنق عن المشركين والصبر الى حين وكانوا يتحرقون ويودون لو أمروا بالقتال ليشفوا من أعدائهم ولم يكن الحال اذذاك مناسباً لاسباب كثيرة منها قوله عددهم بالنسبة

ولو كنتم في بروج مشيدة أي حصينة منيعة عالية رفيعة وقيل هي بروج في السماء قاله السدي وهو ضعيف والصحيح
 انها المنيعة أي لا يغني حذرو تحصن من الموت كما قال زهير بن ابى سلمى
 ومن هاهنا اسباب المنايا ينمى * ولورام اسباب السما بسلم ثم قيل المشيدة هي المشيدة كما قال وقصر مشيد وقيل بل بينهما فارق
 وهو أن المشيدة بالتشديد هي المطولة والتخفيف هي المزيينة بالشيد وهو الحصص وقد ذكر ابن جرير وابن ابى جاتم ههنا حكاية
 مطولة عن مجاهد ان ذكر أن امرأة فيمن كان (١٤٤) قبلنا أخذها الطلق فامرت أجيرها أن يأتيها بان يخرج فاذا هو برجل

واقف على الباب فقال ما ولدت
 المرأة فقال جارية فقال أمانها
 ستزني بمائة رجل ثم تزوجها أجيرها
 ويكون موتها بالعنكبوت قال
 فكر راجعا فبعج بطن الجارية
 بسكين فشقته ثم ذهب هاربا وظن
 انها قد ماتت فخاطت امها بطنها
 فبرأت وثبت وترعرت ونشأت
 احسن امرأة يلدتها فذهب ذلك
 مذهب ودخل الجور فاقنتي
 أموالا جزيلة ثم رجع الى بلده واراد
 التزوج فبقال الجوزا ريدان أتزوج
 باحسن امرأة بهذه البلدة فقالت
 له ليس ههنا احسن من فلانة
 فقال اخطيها على فذهبت اليها
 فأجابته فدخل بها فاعجبته اعجابا
 شديدا فسأله عن أمره ومن ابن
 مقدمه فاخبرها خبره وما كان من
 أمره في الجارية فقالت اناهي
 وأرته مكان السكين فحقق ذلك
 فقال ان كنت اياها فلقد أخبرني
 بانهين لابلد منهما احدهما انك
 قد زنت بمائة رجل فقالت لقد
 كان شيء من ذلك ولكن لا ادري
 ما عدهم فقال هم مائة والثاني
 انك تعوين بالعنكبوت فاتخذها

بالعقاب ولكنه (كتب على نفسه الرحمة) أي وعدهم افضل لانه وتكرما لانه مستحق
 عليه وذكر النفس هنا عبارة عن تأكد وعده وارتفاع الوسائط دونه وفي الكلام ترغيب
 للمتولين عنه الى الاقبال اليه وتسكين خواطرهم بانه رحيم بعباده لا يعاجلهم بالعقوبة
 وانه يقبل منهم الانابة والتوبة ومن رحمته لهم ارسال الرسل وانزال الكتب ونصب الادلة
 وقد أخرج مسلم وأحمد وغيرهم ما عن سلمان عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خلق الله
 يوم خلق السموات والارض مائة رحمة من رحمة يترحمهم الخلق وتسعة وتسعون ليوم
 القيامة فاذا كان يوم القيامة اكملها بهم هذه الرحمة وثبت في الصحيحين وغيرهما عن أبي
 هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قضى الله الخلق كتب كتابا فوضعه عنده
 فوق العرش ان رحمتي سبقت غضبي وقدرى من طرق أخرى بنحوه مذا قيل معنى الجملة
 القسم وعلى هذا فقول (ليجمعنكم) جوابه لما تضمنه معنى القسم وقال الزجاج انها
 بدل من الرحمة لانه فسر به انه أمهلككم وأمد لكم في العمر والزرق مع كفركم فهو نفسير
 للرحمة وقد ذكره الفراء أيضا ورد ابن عطية وقال هو جواب قسم محذوف أي والله
 ليجمعنكم وقيل المعنى ليجمعنكم في القبور ببعوثين أو محشورين وقيل اللام بمعنى
 ان أي ان يجمعنكم كما في قوله تعالى ليس يجننه أي ان يجنونه وقيل زائدة وقيل ان جملة
 ليجمعنكم مسوقة للترهيب بعد الترغيب وللوعيد بعد الوعد أي ان أمهلككم برحمته فهو
 مجازيكم بجمعهم ثم يعاقب من يستحق عقوبته من العصاة (اليوم القيامة) الى بمعنى في
 وقيل المعنى في قبوركم الى اليوم الذي أنكر غوه وهو يوم القيامة (لا ريب فيه) أي لا شك
 في اليوم أو في الجمع (الذين خسروا أنفسهم) أي ليجمعن المشركين الذين غبنوا أنفسهم
 باتخاذهم الاصنام فعرضوا أنفسهم لخط الله وأليم عقابه فكانوا كمن خسرا شيئا وأصل
 الخسران الغبن يقال خسر الرجل اذا غبن في بيعه (فهم لا يؤمنون) لما سبق عليهم القضاء
 بالخسران فهو الذي حملهم على الامتناع من الايمان بحيث لا سبيل لهم اليه أصلا (وله)
 أي الله (ماسكن في الليل والنهار) خص الماسكن بالذكر لان ما يصف بالسكون
 أكثر مما يصف بالحركة وقيل المعنى ماسكن فيهما أو تحركا فاكفي باحد الضدين عن
 الآخر وهذا من جملة الاحتجاج على الكفرة قال السدي ماسكن أي استقر وثبت ولم

يذكر
 قصر امنية عاشق الجور زها من ذلك فيمنعهاهم يوما فاذا العنكبوت في السقف فارها اياها فتالت هذه التي يذكر
 تحذرهما على والله لا يقتلها الا انافاز لوهما من السقف فعمدت اليها فوطئتها بابها من رجلها فقتلتها فطار من سمها شيء فوق بين ظنرها
 ولجها واسودت رجلها فكان في ذلك أجلاها فباتت وبذكرها فقصه صاحب الحضر وهو الساطرون لما صال عليه ساطرون حتى
 حصره فيه وقتل من فيه بعد محاصرة سنتين وقالت العرب في ذلك اشعار منها وأخو الحضر اذ بناه واذا دجست له تنجي اليه الخابور
 شاده مرمر اوجلاه كما سافل الطير في ذراه وكور لم تهبه أيدي المنون فباد الشملك عنه فبابه مهجور ولم يدخل على عثمان

جعل يقول اللهم اجمع أمة محمد ثم غلب يقول الشاعر أرى الموت لا يبق عزيراً ولم يدع * لعادم لا ذافي البلاد ومربعا
بيت أهل الحصن والحصن مغلق * ويأتى الجبال فى شماريخها العـلا قال ابن هشام وكان كسرى سابور ذو الالكاف قتل
الساطرون ملك الحضرة وقال ابن هشام الذى قتل صاحب الحضرة سابور بن أردشير بن بابك أول ملوك بنى ساسان وأهل ملوك
الطوائف ورد الملك الى الالكامرة فاما سابور ذو الالكاف فهو من بعد ذلك بمن طويل والله أعلم ذكره السهيلي قال ابن هشام فخره
سنتين وذلك لانه كان أغار على بلاد سابور فى غيبته وهو فى العراق (١٤٥) وأشرفت بنت الساطرون وكان اسمها النصيرة فنظرت

الى سابور وعليه ثياب ديباج وعلى
رأسه تاج من ذهب مكمل بالزبرجد
والياقوت والاولو فدرست اليه ان
تتزوجنى إن فتحت لك باب الحصن
فقال نعم فلما أمسى ساطرون شرب
حتى سكر وكان لا يبيت الا سكران
فاخذت مفتاح باب الحصن من
تحت رأسه فبعثت بهامع مولى لها
فتفتح الباب ويقال دلتهم على طلسم
كان فى الحصن لا يفتح حتى تؤخذ
حمامة ورقاء فتخضب رجلاها
بجيش جارية بكر زرقاء ثم ترسل فاذا
وقعت على سور الحصن سقط ذلك
فتفتح الباب ففعل ذلك فدخل سابور
فقتل ساطرون واستباح الحصن
وخر به وسار بهامعه وتزوجها
فبينما هى نائمة على فراشها بالاذ
جعلت غلام لا تنام فدعاها بالشمع
فدنست فراشها فوجد فيه ورقة
آس فقال لها يا بـور هذا الذى
أسهرتك قال فما كان أبوك يصنع
بك قالت كان يفرش لى الديساج
ويلبسى الحرير ويطعمه منى المنخ
ويسقىنى الخمر قال الطـبرى كان
يطعمه منى المنخ والزبد وشهد أبكار
الخل وصنو الخمر وذكر أنه كان يرى

يذكر الزمخشري غيره وقال تعديته بغير كافي قوله وسكنتم فى مساكن الذين ظلموا ورجع هذا
التفسير ابن عطية قال ابن جرير كل ما طلعت عليه الشمس وغربت فهو من ساكن الليل
والنهار فيكون المراد منه جميع ما حصل فى الارض من الدواب والحيوانات والطيور وغير
ذلك مما فى البر والبحر وهذا يفيده الحصر والمعنى ان جميع الموجودات ملك لله تعالى
لا لغيره (وهو السميع) لا قوا لهم وأصواتهم (العليم) يسر أمرهم وأحوالهم (قل أعير الله
اتخذ وليا) الاستفهام للانكار قال لهم ذلك لما دعوه الى عبادة الاصنام ولما كان
الانكار لا يتخذ غير الله وليا لا يتخذ الولي مطلقا دخلت الهمة على المذموم لا على الفعل
والمراد بالولي هنا المعبود أى كيف اتخذ غير الله معبودا بطريق الاستقلال أو الاشتراك
(فاطر السموات والارض) أى خالقهم أو مبدعهم أو مبتدئهم (وهو يطعم ولا يطعم)
أى يرزق ولا يرزق وخص الاطعام دون غيره من ضرور الانعام لان الحاجة اليه أمس
(قل انى أمرت أن أكون أول من أسلم) أمره سبحانه بعدما تقدم من نفي اتخذ غير الله وليا
ان يقول لهم ثانيا انه بأمر بان يكون أول من أسلم وجهه لله من قومه وأخلص من أمته
فهو من جملة أمته من حيث انه مرسل لنفسه يعنى يجب عليه الايمان برسالة نفسه
وبما جاء من الشريعة والاحكام كما انه مرسل لغيره وهو أول من انقاد لهذا الدين أو المعنى
أول فريق أسلم وأفرد الضمير فى أسلم باعتبار لفظ من وقيل معنى أسلم استسلم لأمر الله
ثم نهاه عز وجل أن يكون من المشركين فقال (ولا تكونن) أى وقيل لى ولا تكونن (من
المشركين) أى فى أمر من أمور الدين ومعناه أمرت بالاسلام ونهيت عن الشرك وقد
جوز عطفه على الأمر (قل) أى جوابا ثالثا (انى أخاف ان عصيت ربى) أى ان عصيته
بعبادة غيره أو مخالفة أمره أو نهيه والخوف توقع المكروه وقيل هو هنا بمعنى العلم أى انى
أعلم ان عصيت ربى (عذاب يوم عظيم) وهو عذاب يوم القيامة (من يصرف عنه) قرأ أهل
الحرمين يصرف على البناء المفعول أى من يصرف عنه العذاب وقرأ الكوفيون على
البناء للفاعل فيكون الضمير لله ومعنى (يومئذ) يوم العذاب العظيم (فقد رجه) أى نجاه
الله وأنعم عليه وأدخله الجنة (وذلك) أى فذلك يعنى صرف العذاب أو الرحمة كل منهما
(الفوز المبين) أى الظاهر الواضح (وان عسى الله بغفر) أى ينزل الله بك ضرر من فقر
أو مرض أو شدة وبلية (فلا تكشفه الأهو) أى فلا قادر على كشفه سواء (وان

(١٩ فتح البيان ثالث) مخساقها قال فكان جزاء أليك ما صنعت به أنت الى تبدل الأسرع ثم أمر بهما فربطت قرون رأسها بذهب
فرس فركض الفرس حتى قتلها وفيه يقول عدى بن زيد أياته المشهورة السائرة أيها الشامات المعيب بالدهر * رأيت المبرأ الموفور
أم لديك العهد الوثيق من الايام بل انت جاهل مغرور من رأيت المنون خدام من * ذاعليه من أن يضام خفير
ابن كسرى كسرى الملوك أنوش * وان ام ابن قيس له سابور وبنوا الاصفر الكرام ملوك الروم لم يبق منهم منذ كور
وأخوه الحضرة اذنباه واذبح * له تجي اليه والخابور شاده من مراه وحله ك * سا فلطير فى ذراه و * كور

لم يهجر ريب المنون قبادال ملك عنه فبابه مهجور وتذ كرب الخورنق اذ شتر في يوم اولهذي تفكير
سره ماله وكمرة مائه لما نوا البحر معرضا والسدير فارعوى قلبه وقال فغاب* طة حتى الى الممات بصير
ثم افضحوا كانهم ورق جف فالتوت به الصبا والدبور ثم بعد الفلاح والملك والامة وارثهم هناك القبور
وقوله وان تصبهم حسنة اى خصب ورزق من ثمار وزروع وأولاد ونحو ذلك هذا معنى قول ابن عباس وأبي العالية والسدى يقولوا
هذه من عند الله وان تصبهم سيئة اى قحط وجذب (١٤٦) ونقص في الثمار والزروع أو موت أولاد أو تاج أو غير ذلك كما يقوله

أبو العالية والسدى يقولوا هذه
من عند الله اى من قبلك وبسبب
اتباعك واقتداءك بدينك كما
قال تعالى عن قوم فرعون فاذا
جاءتهم الحسنة قالوا لنا هذه وان
تصبهم سيئة بطير وابوسى ومن معه
وكما قال تعالى ومن الناس من بعد
الله على حرف الآية وهكذا قال
هؤلاء المنافقون الذين دخلوا في
الاسلام ظاهرا وهم كارهون له في
نفس الامر ولهذا اذا أصابهم شر
انما يندون الى اتباعهم للنبي صلى
الله عليه وسلم وقال السدى وان
تصبهم حسنة قالوا الحسنة
الخصب تنتج مواشيهم وخيولهم
ويحسن حالهم وتلد نسائهم
العلمان قالوا هذه من عند الله وان
تصبهم سيئة والسيئة الجذب والضرر
في أموالهم تشاء مواجعه صلى
الله عليه وسلم قالوا هذه من عندك
يقولون بتركنا ديننا واتباعنا محمدا
اصابنا هذا البلاء وأنزل الله
عز وجل قل كل من عند الله فقلوه
قل كل من عند الله اى الجميع
بقضاء الله وقدره وهو نافذ في البر
والفساجر والمؤمن والكافر قال
علي بن ابي طلحة عن ابن عباس

بمسند بخير) من رضاء أو عافية ونعمة والخير اسم جامع لكل ما ينال الانسان من لذة وفرح
وسرور ونحو ذلك (فهو على كل شئ قدير) ومن جملة ذلك المس بالخير والشر وهذا الخطاب
وان كان للنبي صلى الله عليه وآله وسلم فهو عام لكل واحد وعن ابن عباس قال كنت خلف
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوما فقال لي يا غلام انى أعلمك كلمات احفظ الله يحفظك
احفظ الله تجده تجاهك اذا سألت فاسأل الله واذا استعنت فاستعن بالله واعلم ان الامة
لواجمعت على ان ينفعوك بشئ لم ينفعوك الا بشئ قد كتبه الله لك وان اجتمعت على ان
يضروك بشئ لم يضروك الا بشئ قد كتبه الله عليك رفعت الاقلام وجفت الصحف
أخرجه الترمذى وزاد فيه رزين تعرف الله في الرضاء يعرفك في الشدة قال ابن الاثير وقد
جاء نحو هذا ومنه بطوله في مسند أحمد (وهو القاهر فوق عباده) القاهر الغلبة والقاهر
الغالب وأقهر الرجل اذا صار مقهورا ذليلا ومن الاول قوله وانافوقهم قاهرون ومن
الثانى فاما اليتيم فلا تقهر قيل معنى فوق فوقيمة الاستعلاء بالقهر والغلبة عليهم لا فوقيمة
المكان كما تقول السلطان فوق رعيته اى بالمنزلة والرفعة وقيل هو صفة الاستعلاء الذى
تفرد به سبحانه فهو على الذات وسمى الصفات وقال ابن جرير الطبرى معنى القاهر المتعبد
خلقه العالى عليهم وانما قال فوق عباده لانه تعالى وصف نفسه بقهره اياهم ومن صفة
كل قاهر شيا أن يكون مستعليا عليه انتهى اى استعلاء يليق به وقيل هو القاهر
مستعليا أو غالبا ذكره أبو البقاء والمهدوى وفى القهر معنى زائد ليس فى القدرة وهو منع
غيره عن بلوغ المراد (وهو الحكيم) فى أمره (الخبير) بافعال عباده (قل اى شئ) كبر شهادة
قل الله شهيد بيني وبينكم) الشئ يطلق على القديم والحادث والمحال والممكن والمعنى
اى شهيدا كبر شهادة فوضع شئ موضع شهيد وقيل ان شئ هنام موضع موضع اسم الله
تعالى والمعنى الله كبر شهادة اى انفراد به بالربوبية وقيام البراهين على توحيده كبر
شهادة وأعظم فهو شهيد بيني وبينكم وقيل هو الجواب لانه اذا كان الشهيد بينه وبينهم
كان كبر شهادة له صلى الله عليه وآله وسلم وقيل انه قد تم الجواب عند قوله قل الله يعنى
الله كبر شهادة ثم ابتدأ فقال شهيدا أى هو شهيد بيني وبينكم والمراد بشهادة الله اظهار
المعجزة على يد النبي صلى الله عليه وآله وسلم فان حقيقة الشهادة ما بين به المدعى وهو
كما يكون بالقول يكون بالفعل ولا شك ان دلالة الفعل أقوى من دلالة القول لعروض

قل كل من عند الله اى الحسنة والسيئة وكذا قال الحسن البصرى ثم قال تعالى منكر اعلى هؤلاء القائلين هذه الاحتمالات
المقالة الصادرة عن شئ وريب وقلة فهم وعلم وكثرة جهل وظلم فالهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثنا (ذكر حديث غريب
يتعلق بقوله تعالى قل كل من عند الله) قال الحافظ أبو بكر البزار حدثنا السكن بن سعيد حدثنا عمر بن يونس حدثنا اسمعيل بن حماد
عن مقاتل بن حبان عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال كُتِبَ جُلُوساً عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقبل أبو بكر وعمر في قبيلتين
من الناس وقد ارتفعت أصواتهما فجلس أبو بكر قريبا من النبي صلى الله عليه وسلم وجلس عمر قريرا فقال رسول الله صلى الله

باتفاق أهل المعرفة ثم قال تعالى
مخاطبا لرسوله صلى الله عليه وسلم
والمراد جنس الانسان ليحصل
الجواب ما أصابك من حسنة فمن الله
أي من فضل الله ومنه واطنه ورحمته
وما أصابك من سيئة فمن نفسك
أي من قبلك ومن عملك أنت كما قال
تعالى وما أصابكم من مصيبة فبما
كسبت أيديكم ويعذرو عن كثير
قال السدي والحسن البصري
وابن جرير وابن زيد فمن نفسك
أي بذنبك وقال قتادة في الآية فمن
نفسك عقوبة للتيان آدم بذنبك
قال وزكرنا ان النبي صلى الله
عليه وسلم قال لا يصيب رجلا
خداش عود ولا عثرة قدم ولا
اختلاج عرق الا بذنب وما يعذرو الله
أكثر وهذا الذي أرسله قتادة قد
روى متصلا في الصحيح والذي نفسي
بيده لا يصيب المؤمن هم ولا حزن
ولا نصب حتى الشوكة يشاكها
الا ف قال الله عنه هم اخطايا
وقال أبو صالح وما أصابك من سيئة
فمن نفسك أي بذنبك وأنا الذي
قدرت عليك رواه ابن جرير وقال
ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن عمار

حدثنا سهل بن بكار حدثنا الاسود بن شيبان حدثني عقبه بن واصل بن أخى مطرف عن مطرف بن عبد الله قال ما تريدون من القدر
أما تكفيكم الآية التي في سورة النساء وان تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وان تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك أي من
نفسك وأقبح ما وكلوا إلى القدر وقد أمروا وألهم بصيرون وهذا كلام متين قوى في الرد على القدرية والخبرية أيضا وابسطه موضع
آخر وقوله تعالى وأرسلناك للناس رسولا أي بلغهم شرائع الله وعيابه الله ويرضاه وما يكرهه وما يأبأ وكفى بالله شهيدا أي على
أنه أرسلاك وهو شهيد أيضا بينك وبينهم وعالم بما بلغهم آياه وما يردون عليه من الحق كثر أعناد (من يطع الرسول فقد أطاع الله

ومن تولى فما أرسلناك عليهم حفنًا. ويقولون طاعة فإذا برزوا من عندك بيت طائفة منهم غير الذي تقول والله يكتب ما يبيتون فأعرض عنهم وتوكل على الله وكفى بالله وكيلاً) يخبر تعالى عن عبده ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم بأن من أطاعه فقد أطاع الله ومن عصاه فقد عصى الله وما ذاك إلا لأنه ما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى قال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن سنان حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أطاعني فقد أطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله ومن أطاع الأمير فقد أطاعني ومن (١٤٨) عصى الأمير فقد عصاني وهذا الحديث ثابت في الصحيحين عن الأعمش به

وقوله ومن تولى فما أرسلناك عليهم حفظًا أي ما عليك منه إن عليك الإبلاغ في اتباعك سعد ونجباء وكان لك من الأجر نظير ما حصل له ومن تولى عنك خاب وخسر وليس عليك من أمره شيء كما جاء في الحديث من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعص الله ورسوله فإنه لا يضره إلا نفسه وقوله ويقولون طاعة يخبر تعالى عن المنافقين بأنهم يظهرون الموافقة والطاعة فإذا برزوا من عندك أي خرجوا وناروا عندك بيت طائفة منهم غير الذي تقول أي استسروا إليه لا فيما بينهم بغير ما أظهره لك فقال تعالى والله يكتب ما يبيتون أي يعلمه ويكتبه عليهم بما يأمر به حفظته الكتابين الذين هم موكلون بالعباد والمعنى في هذا التهديد أنه تعالى يخبر بأنه عالم بما يضمرونه ويسرونه فيما بينهم وما يفتنون عليه أئلامن مخالفة الرسول صلى الله عليه وسلم وعصيانهم وإن كانوا قد أظهروا له الطاعة والموافقة وسيجزئهم على ذلك كما قال تعالى ويقولون آمنا بالله وبالرسول وأطعنا الآية وقوله فأعرض

على الخبر فقد حقق عليهم شركهم وإنما قال آلهة أخرى لأن الآلهة جمع والجمع يقع عليه التأنيت كذا قال الفراء ومثله قوله تعالى ولله الأسماء الحسنى وقال فابال القرون الأولى ولم يقل الأولى ولا الأولى (قل) فانا (لأشهد) بما تشهدون به إن معه آلهة أخرى بل أجد ذلك وأنكره وذلك لكون هذه الشهادة باطلة ومثله فإن شهدوا فلا تشهد معهم (قل إنما هو الله واحد) لا شريك له وبذلك أشهد في ما وجهان أظهرهما أنها كافة والثاني أنها موصولة قال أبو البقاء وهذا الوجه أليق بما قبله قال السمين ولا أدري ما وجه ذلك يعني الأولى هو الوجه الأول (وانني برى مما تشركون) به وما موصولة أو مصدرية أي من الأصنام التي تجعلونها آلهة أو من أشرككم بالله (الذين آتيناهم الكتاب) وهم علماء اليهود والنصارى الذين كانوا في زمن النبي صلى الله عليه وآله وسلم والتعريف للجنس فيشمئ التوراة والإنجيل وغيرهما (يعرفونه) أي يعرفونه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال به جماعة من السلف واليه ذهب الزجاج وقيل يعرفون القرآن معرفة شقيقة بحيث لا يلتبس عليهم منه شيء وقيل يعود الضمير على التوحيد لدلالة قوله إنما هو الله واحد على كتابهم أو على جميع ذلك وأفرد الضمير اعتباراً بالمعنى كأنه قيل يعرفون ما ذكرنا وقصصنا (كما يعرفون أبناءهم) بيان لتحقيق تلك المعرفة وكما لها وعدم وجود شك فيها فإن معرفة الآباء للأبناء هي البالغة إلى غاية الإيقان إجمالاً وتفصيلاً (الذين خسروا أنفسهم) أي أهل كوها وغبنوها وأوبقوها في نار جهنم بأنكارهم نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وقيل المعنى أن أولئك الذين آتاهم الله الكتاب هم الذين خسروا أنفسهم بسبب ما وقعوا فيه من البعد عن الحق وعدم العمل بالمعرفة التي ثبتت لهم ومعنى هذا الخسران كما قاله جمهور المفسرين إن الله جعل لكل إنسان منزلاً في الجنة ومنزلاً في النار فإذا كان يوم القيامة جعل الله للؤمنين منازل أهل النار في الجنة ولأهل النار منازل أهل الجنة في النار ذكره الكرخي (فهم) بعنادهم ووردتهم (لا يؤمنون) بما جاء به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال البيضاوي الفاء للدلالة على أن عدم إيمانهم مسبب عن خسرتهم فإن إبطال العقل باتباع الخواص والوهم والأنهم في التقليد واغفال النظر أدى بهم إلى الإصرار على الكفر والامتناع عن الإيمان (ومن) أي لا أحد (أظلم من أفتري) أي اختلق في جمع بين أمرين لا يجتمعان عند عاقل أفترأوه إلى الله بما هو باطل غير ثابت وتكذيبه ما هو ثابت

عنهم أي اصفح عنهم واحلم عليهم ولا تؤاخذهم ولا تبكشف أمورهم للناس ولا تحف عنهم أيضاً وتوكل بالجنة على الله وكفى بالله وكيلاً أي كفى به ولياً وناصراً ومعيناً لمن توكل عليه وأتاب إليه (أفلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً) وإذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف أذاعوا به ولوردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلهم يعلموا الذين يستنبطونه منهم ولولا فضل الله عليكم ورحمته لاستعنتم الشيطان الأقبيلاً) يقول تعالى أمر الله بتدبر القرآن ونهايها لهم عن الأعراس عنه وعن تفهم معانيه المحكمة وألفاظه البليغة ومخبرهم أنهم لا اختلاف فيه ولا اضطراب ولا تعارض لأنه تنزيل

من حكيم جيد فهو حق من حق ولهذا قال تعالى أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقنابلها ثم قال ولو كان من عند غير الله
 أي لو كان مقبلاً لا كما يقوله من يقوله من جهلة المشركين والمنافقين في بواطنهم لوجدوا فيه اختلافاً أي اضطراباً وتضاداً
 كثيراً وهذا سالم من الاختلاف فهو من عند الله كما قال تعالى مخبراً عن الراسخين في العلم حيث قالوا آمنابه كل من عند ربنا أي
 محكمه ومتشابهة حق فلهذا ردوا المتشابهة إلى المحكم فاهتدوا والذين في قلوبهم زيغ ردوا المحكم إلى المتشابهة فغووا ولهذا
 مدح تعالى الراسخين وذم الزائغين قال الامام أحمد - حدثنا (١٤٩) أنس بن عياض حدثنا أبو معاوية حدثنا أبو حازم

حدثنا عمرو بن شعيب عن أبيه
 عن جده قال لقد جلست أنا وأخي
 مجلساً ما أحب أن لي به حجر النسم
 أقبلت أنا وأخي وأدامت بيخة من
 أصحاب رسول الله صلى الله عليه
 وسلم على باب من أبواب فكرهنا
 أن نفرق بينهم فجلسنا بحجرة إذ
 ذكروا آية من القرآن فتعاروا فيها
 حتى ارتفعت أصواتهم فخرج
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 مغضباً حتى أخرجوه به رمية
 بالتراب ويقولون مهلاً يا قوم بهذا
 أهلكت الأمم من قبلكم باختلافهم
 على أنبيائهم وضربهم المكاتب
 بعضهم ببعض ان القرآن لم ينزل
 يكذب بعضهم بعضاً إنما نزل يصدق
 بعضهم بعضاً فاعرفتم منه فاعلموا به
 وما جهلتم منه فردوه إلى عالمه
 وهكذا رواه أيضاً عن أبي معاوية عن
 داود بن أبي هند عن عمرو بن شعيب
 عن أبيه عن جده قال قال خرج
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات
 يوم والناس يتكلمون في القدر
 فكانت يفتأ في وجهه حب الرمان
 من الغضب فقال لهم ما لكم
 تضربون كتاب الله ببعضه ببعض
 بهذاهلك من كان قبلكم قال فما

بالجدة هذا ما جرى عليه الكشاف وغيره من جمعه بين الأمرين أولان المعنى لا أحد أظلم
 من ذهب إلى أحد الأمرين فكيف بين جمع بينهما (على الله كذباً) فزعم أن له شريكاً من
 خلقه والها بعدونه كما قال المشركون من عباد الأصنام أو قال في التوراة أو الأنجيل
 ما لم يكن فيهم ما كما قالت اليهود أن عزيراً ابن الله وقالت النصارى أن له صاحبة وولداً
 (أو كذب بآياته) التي يلزمه الإتيان بها من المعجزة الواضحة البينة قال عكرمة قال النضر
 ابن عبد الدار إذا كان يوم القيامة شفعت لي اللات والعزى فأنزل الله هذه الآية (أنه)
 الضمير للسان لا يفلح الظالمون) القائلون على الله الكذب والمفترون عليه الباطل (ويوم
 نحشرهم جميعاً) منصوب بفعل مضمر بعده أي ويوم نحشرهم كان كيت وكيت وحذف
 ليكون أبلغ في التخويف أو التقدير أنه لا يفلح الظالمون اليوم في الدنيا ويوم نحشرهم قاله
 محمد بن جرير وقيل التقدير انظر كيف كذبوا وفيه بعد وقيل انتقوا يوم نحشرهم والاول
 أولى والضمير يعود على المنكرين الكذب وقيل على الناس كلهم فيندرج هؤلاء فيهم
 والتوبيخ مخصص بهم وقيل يعود على المشركين وأصنامهم (ثم نقول للذين أشركوا أين
 شركاؤكم) لاستفهامهم للتقريب والتوبيخ للمشركين وأضاف الشركاء إليهم لأنهم لم تكن
 شركاء لله في الحقيقة بل لما سموها شركاء أضيفت إليهم وهي ما كانوا يعبدونه من دون الله
 أو مع الله (الذين كنتم ترعون) أي تزعمونها شركاء ووجه التوبيخ أن معبوداتهم غابت
 عنهم في تلك الحال أو كانت حاضرة ولكن لا يتفنعون بها بوجه من الوجوه فكان
 وجودها كعدمها (ثم لم تكن فتنتهم) أي معذرتهم قاله ابن عباس أي التي يتوهمون أن
 يتخلصوا بها أو حجتهم والفتنة التجربة من فتنت الذهب إذا خلصته قال الزجاج فيه معنى
 لطيف وذلك أن الرجل يفتن بمحبوب ثم تصيبه فيه مخنة فيسترأسف فيقال لم تكن فتنته إلا
 بذلك المحبوب فكذلك الكفار قسوا عجة الأصنام ثم لما رأوا العذاب تبرأ منها وقيل المراد
 بالفتنة هنا جواهرهم وسماهم فتنة لأنه لم يكن جوابهم إلا الجود والتبري فكان هذا الجواب
 فتنة لكونه كذباً (الأن قالوا) يعني المنافقين والمشركين قالوا وهم في النار هل فلتنكذب
 فلعن الله أن ينفعنا والاستثناء مفرغ (والله ربنا ما كنا مشركين) قال القاضي يكذبون
 ويحلفون عليه مع علمهم بأنه لا ينفع من فرط الحيرة والدهشة قال الزجاج تأويل هذه الآية
 أن الله عز وجل أخبر بتقصير المشركين وافتنانهم ثم أخبر أن فتنتهم لم تكن حين رأوا

غبطت نفسي بمجلس فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم أشهد ما غبطت نفسي بذلك المجلس أني لم أشهد دوراً وأهلاً من
 حديث داود بن أبي هند بنحوه وقال أحمد حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا جاد بن زيد عن أبي عمران الجوني قال كتب إلى
 عبد الله بن رباح يحدث عن عبد الله بن عمرو قال هجرت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً فانا بالجلوس إذا اختلف اثنين في آية
 فارتفعت أصواتهما فقال إنما هلكت الأمم قبلكم في اختلافهم في الكتاب ورواه مسلم والنسائي من حديث جاد بن زيد وقوله وإذا
 جاءهم أمر من الأمن أو الخوف إذا عوا به انكار على من يبادر إلى الأمور قبل التحقق فيخبرهم أو ينفسها أو ينشرها وقد لا يكون

لها بجة وقد قال مسلم في مقدمة صحيحه حديثنا ابو بكر بن أبي شيبة حدثنا علي بن حفص حدثنا شعبة عن حبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كفى بالمرء كذبا ان يتحدث بكل ما سمع وكذا رواه ابو داود في كتاب الادب من سننه عن محمد بن الحسين بن اشكاب عن علي بن حفص عن شعبة مسندا ورواه مسلم ايضا من حديث معاذ بن هشام العنبري وعبد الرحمن بن مهدي وأخرجه ابو داود ايضا من حديث حفص بن عمرو الخري ثلاثتهم عن شعبة عن حبيب عن حفص بن عاصم به مرسل (١٥٠) وفي الصحيحين عن المغيرة بن شعبة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

نهي عن قيل وقال اي الذي يكثر من الحديث عما يقول الناس من غير ثبوت ولا تدبر ولا تبين وفي سنن ابي داود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بش مطية الرجل عليه وسلم قال بش مطية الرجل زعوا وفي الصحيح من حديث جديث وهو يرى انه كذب فهو أحد الكاذبين ولقد كرهنا حديث عمر ابن الخطاب المتفق على صحته حين بلغه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طاق نساءه فجاء من منزله حتى دخل المسجد فوجد الناس يقولون ذلك فلم يصبر حتى استأذن على النبي صلى الله عليه وسلم فاستنهمه أطاقت نساءه فتسال لافقت الله أكبروذ كرا الحديث بطوله وعند مسلم فقلت أطلتتهن فقال لافقت على باب المسجد فناديت بأعلى صوتي لم يطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه ونزلت هذه الآية وإذا جاءهم أمر من الامن أو الخوف أذاعوا به ولوردوه الى الرسول وإلى أولى الامر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم فكنت أنا استنبطت ذلك الامر ومعنى استنبطونه اي يستخرجونه من

الحقائق الا ان اتفوا من الشرك وتظير هذا في اللغة ان ترى انسانا يحب غاويافاذا وقع في هلكة تبرأ منه فتمت قول ما كانت محبة لك اياه الا ان تبرأت منه انتهى فالمراد بالقسنة على هذا كفرهم اي لم تكن عاقبة كفرهم الذي افتخروا به وقاتلوا عليه الا ما وقع منهم من الجود والخلف على نفيه بقولهم والله الخ (انظر) يا محمد بعين البصيرة والتأمل الى حال هؤلاء المشركين (كيف كذبوا على أنفسهم) بانكار ما وقع منهم في الدين من الشرك واعتذارهم بالباطل وفي البيضاوي وحده على كفرهم في الدنيا تعسف يحل بالنظم (وضل عنهم) اي زال وذهب وتلاشى وبطل (ما كانوا يفترون) اي ما يظنونونه من ان الشركاء يقرّبونهم الى الله هذا على ان ما صدريه وهو قول ابن عطية اي ضل عنهم اقتراؤهم وقيل هي موصولة عبارة عن الآلهة اي فارقهم ما كانوا يعبدون من دون الله فلم يغن عنهم شيئا وهذا تعجب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من حالهم المختلفة ودعواهم المتناقضة وقيل لا يجوز أن يقع منهم كذب في الآخرة لانها ادار لا يجري فيها غير الصدق فالمعنى نفي شركهم عند أنفسهم وفي اعتقادهم ويؤيد هذا قوله تعالى ولا يأتون الله حديثا (ومنها من) هذا كلام مبتدئ البيان ما كان يصنعه بعض المشركين في الدنيا والضمير عائد الى الذين أشركوا اي وبعض الذين أشركوا (يسمع اليك) حين تتلو القرآن قال مجاهد وهم قرّيش وقال هنا يستمع وفي يونس يستمعون بالجمع لان ما هنا في قوم قليلين فنزلوا منزلة الواحد وما في يونس في جميع الكفار فناسب الجمع فأعيد الضمير على معنى من وفي الاول على لفظها وانما لم يجمع ثم في قوله ومنهم من ينظر اليك لان الناظرين الى المعجزات أقل من المستمعين للقرآن (وجعلنا على قلوبهم أكنة) اي فعلنا ذلك بهم -هم مجازاة على كفرهم والا كنة الاغطية جمع كان وهو الوعاء الجامع والغطاء الساتر كالاسنة والسنة ان كنت الشيء في كنة اذا جعلته فيها أو كفته أخفسته قال مجاهد في أكنة كالجعبة للنبل وجعل هنا للتصيير أو بمعنى خلق أو ألقى والجملة مستأنفة للاخبار بمضمونها أو حالية اي وقد جعلنا على قلوبهم أكنة أعطية كراهة (ان يفقهوه) اي القرآن أو تلا يفقهوه (وفي آذانهم وقرا) اي صمما وثقلا بقل وقرت أذنه تقرأ أي صمت وقرئ وقر بكسر الواو أي جعل في آذانهم -هم ماسدها عن استماع القول على التشبيه بقر البعير والحمار وهو مقدر ما يطيق أن يحمله والحاصل ان المادة تدل على الثقل والرأنة ومنه الوفا للثؤدة والسكنية وذ كرا الوفر والا كنة تمثيل لفرط

بعدهم يعادنه يقال استنبط الرجل العين اذا حفرها واستخرجها من قعرها وقوله لا تتبعتم الشيطان الا قليلا قال علي بن ابي طلحة عن ابن عباس يعني المؤمنين وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة لا تتبعتم الشيطان الا قليلا يعني كما كنتم واستشهد من نصر هذا القول بقول الظرماني بن حكيم في مدح يزيد بن المهلب أشتم ندي كثير النوادي قليل المثالب والقادحة يعني لا مثالب له ولا قاذحة فيه (فقاتل في سبيل الله لا تكلف الانفس) ومرض المؤمنين عسي الله أن يكف بأس الذين كفروا والله أشد بأسا وأشد تنكيلا من يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب منها

ومن يشفع شناعة سيئة يكن له كفل منها وكان الله على كل شيء مقبلاً وإذا حيمتم ببيعة هيوا بأحسن منها أو ردوها إن الله كان على كل شيء حسيباً الله لا اله الا هو ليجمعنكم الى يوم القيامة لا ريب فيه ومن أصدق من الله حديثاً) يأمر تعالى عبده ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم لم يباشر القتال بنفسه ومن نكل عنه فلا عليه منه وهذا قال لا تكلف الانفس قال ابن أبي حاتم حدثنا ابي حدثنا محمد بن عمرو بن نبيج حدثنا احكام حدثنا الجراح الكندي عن ابي اسحق قال سألت البراء بن عازب عن الرجل يلقى المائة من العدو فيقاتل فيكون ممن قال الله فيه ولا تلتقوا بأيديكم (١٥١) الى التماسكة قال قد قال الله تعالى لنبيه فقاتل في سبيل الله لا تكلف الانفس

وحرص المؤمنين ورواه الامام أحمد عن سليمان بن داود عن ابي بكر بن عياش عن ابي اسحق قال قلت للبراء الرجل يحمل على المشركين أغبر ممن ألقى بيده الى التماسكة قال لان الله بعث رسوله صلى الله عليه وسلم فقاتل في سبيل الله لا تكلف الانفس انما ذلك في النفقة وكذا رواه ابن مردويه من طريق ابي بكر بن عياش وعلى بن صالح عن ابي اسحق عن البراء ثم قال ابن مردويه حدثنا سليمان ابن أحمد حدثنا أحمد بن النضر العسكري حدثنا مسلم بن عبد الرحمن الحرثي حدثنا محمد بن جابر حدثنا سليمان الثوري عن ابي اسحق عن البراء قال لما نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم فقاتل في سبيل الله لا تكلف الانفس وحرص المؤمنين الآية قال لا تكلفه قد أمرني ربي بالقتال فقاتلوا حديث غريب وقوله وحرص المؤمنين أي على القتال ورغبهم فيه وشجعهم عليه كما قال لهم صلى الله عليه وسلم يوم بدر هو

بعدهم عن فهم الحق وسماعه كأن قلوبهم لا تعقل وأسماعهم لا تدرك قال قتادة يسمعونهم بأذانهم ولا يعون منه شيئاً كمثل البهيمة التي لا تستمع النداء ولا تدري ما يقال لها (وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها) أي بشيء من الآيات التي يرونها من المعجزات ونحوها العنادهم وتردهم (حتى) هي الابتداء التي تقع بعدها الجمل والمعنى انهم بلغوا من الكفر والعناد الى انهم (اذ جاؤكم يجادلونكم) أي مجادلين مختاصين لا مؤمنين بها ولم يكتفوا بمجرد عدم الايمان بل (يقول الذين كفروا ان هذا القرآن الأساطير الاولين) وقيل هي الجارة والمعنى حتى وقت مجيئهم مجادلين يقولون ذلك وهذا غاية التكذيب ونهاية العناد والأساطير قال الزجاج واحدها اسطار وقال الاخفش اسطورة وقال أبو عبيدة اسطورة وقال النحاس اسطور وقال القشيري اسطير وقيل هو جمع لا واحد له كعباديد وأبائيل وظاهر كلام الراغب انه جمع سطر والمعنى ما سطره الاولون في الكتب من القصص والاحاديث قال الجوهري الأساطير الأباطيل والترهات وقال السدي أساجيع الاولين وقال ابن عباس أحاديث الاولين وقال قتادة كذب الاولين وباطلهم (وهم ينفون عنه وينأون عنه) أي ينهى المشركون الناس عن الايمان بالقرآن أو بحمد صلى الله عليه وآله وسلم ويعدونهم في أنفسهم عنه وقال ابن عباس لا يلقونه ولا يدعون أحداً يأتيه وعن محمد بن الحنفية قال كنا رمكة كانوا يدفعون الناس عنه ولا يجيبونه وعن سعيد بن هلال قال نزلت في عومة النبي صلى الله عليه وآله وسلم وكانوا عشرة فكانوا أشد الناس معه في العلانية وأشد الناس عليه في السر وعن ابن عباس قال ينفون عنه الناس ان يؤمنوا به وينأون عنه أي يتباعدون بأنفسهم فلا يؤمنون وعنه قال نزلت في أبي طالب كان ينهى المشركين ان يؤذوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ويتباعده عما جاء به وعن القاسم بن الخيمرة وعطاء مخرمه والاول أولى (وان) أي ما (يملكون) بما يقع منهم من النهي والنأي (الأنفسهم) بتعريضها للعذاب الله وسخطه (والحال انهم) ما يشعرون بهذا البلاء الذي جلبوه على أنفسهم (ولو ترى) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أولكل من تتأني منه الرؤية وعبر عن المسببة قبل أي يوم القيامة بلفظ الماضي تنبيهاً على تحقق وقوعه كما ذكره علماء المعاني (اذ وقفوا على النار) معناه حسبوا عليها يقال وقفته وقفاً ووقف وقفاً وقيل معناه ادخلوها فيكون على بمعنى في وقيل هي بمعنى الباء أي وقفوا بالنار

يسرى الصنوف قوموا الى الجنة عرضها السموات والارض وقد وردت أحاديث كثيرة في التمتع في ذلك فمن ذلك ما رواه البخاري عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من آمن بالله ورسوله وأقام الصلاة وآتى الزكاة وصام رمضان كان حقاً على الله ان يدخله الجنة هاجر في سبيل الله أو جلس في أرضه التي ولد فيها قالوا يا رسول الله أفلا نبشرك الناس بذلك فقال ان في الجنة مائة درجة أعدها الله للمجاهدين في سبيل الله بين كل درجتين كما بين السماء والارض فإذا سألتم الله فاسألوه الدرجات من الجنة وأعلى الجنة فوق عرش الرحمن ومنه تنجز انهار الجنة وروى من حديث عبادة ومعاذ والبراء انهم أخذوا ذلك وعن أبي سعيد

الجدي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا ابا سعيد من رضى بالله ربا وبالإسلام ديناً وبمحمد صلى الله عليه وسلم رسولا وبنيها وجبت له الجنة قال فمجب لها أبو سعيد فقال أعد لها على يا رسول الله ففعل ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخرى يرفع الله العبد بها مائة درجة في الجنة ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض قال وما هي يا رسول الله قال الجهاد في سبيل الله رواه مسلم وقوله عسى الله ان يكف بأس الذين كفروا اى يحجزك اياهم على القتال تبعث همهم على مناجرة الأعداء وقد افعتهم عن حوزة الاسلام وأهله ومقاومتهم ومصابرتهم (١٥٢) وقوله تعالى والله أشد بأساً وأشد تنكيلاً اى هو قادر عليهم فى الدنيا

والآخرة كما قال تعالى ذلك ولو يشاء الله لانتصر منهم ولو يكن ايسر لوبعضكم ببعض الآية وقوله من يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب منها اى من يسعى فى أمر فيرتب عليه خير كان له نصيب من ذلك ومن يشفع شفاعة سيئة يكن له كفل منها اى يكون عليه وزر من ذلك الامر الذى ترتب على سعيه ونيته كما ثبت فى الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اشفعوا تؤجروا ويقضى الله على لسان نبيه ما شاء وقال مجاهد بن جبر نزلت هذه الآيات فى شفاعات الناس بعضهم لبعض وقال الحسن البصرى قال الله تعالى من يشفع ولم يقل من يشفع وقوله وكان الله على كل شئ مقبلاً قال ابن عباس وعطاء وعطية وقادة ومطار الوراق مقبلاً اى حنيظاً وقال مجاهد شهيد اوفى رواية عنه حسيباً وقال سعيد بن جبيرة والسدى وابن زيد قد راوا وقال عيسى بن دنا الله من كثير المقيت المواظب وقال الضمك المقيت الرزاق وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حنيفة عن عبد الرحيم بن مطرف عن دنا عيسى بن يوسف عن اسمعيل عن رجل عن عبد الله بن رواحة وسأله رجل عن قول الله تعالى وكان الله على كل شئ مقبلاً قال مقيت وبين لكل انسان بقدر عمله وقوله واذا حييتم بتحية فحيوا باحسن منها اوردوها اى اذا سلم عليكم المسلم فردوا عليه أفضل مما سلم اوردوا عليه بمثل ما سلم فالزيادة مندوبة والمماثلة مفروضة قال ابن جرير حدثنا موسى بن سهل الرملى حدثنا عبد الله بن السري الانطاكى حدثنا هشام بن لاحق عن عامر الاحول عن ابي عثمان النهدي عن سلمان الفارسي قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال السلام عليك يا رسول الله فقال وعليك السلام عليك يا رسول الله ورجعة الله ثم جاء آخر فقال السلام عليك يا رسول الله فقال له

أى بقرهم معاينين لها ومفعول ترى وجواب لو محذوف ليهذه السامع كل مذهب والتقدير لو تراهم اذ وقفوا على النار لرأيت منظرها ثللاً وحالاً فظيعاً وأمر اعييباً (فقلوا باليتنازدة) الى الدنيا (ولا تكذب بآيات ربنا) اى الناطقة باحوال النار وأهوالها الآمرة باتقائهم اذ هى التى تخطر حينئذ بآياتهم ويتحسرون على ما فرطوا فى حقها أو يجمع مع آياته المستظمة لتلك الآيات انتظاماً أولياً (ونكون من المؤمنين) بها والعاملين بما فيها والافعال الثلاثة داخله تحت التنى أى تمنوا الردوان لا يكذبوا وان يكونوا من المؤمنين برفع الافعال الثلاثة كلها قراءة الكسائي وأهل المدينة وقرئ بنصب نكذب ونكون باضمماران بعد الواو على جواب التنى واختار سيديويه القطع فى ولا نكذب فيكون غير داخل فى التنى والتقدير ونحن لا نكذب على معنى الثبات على ترك الكذب أى لا نكذب رددنا أى لم نرد قال وهو مثل دعنى ولا أعود أى لا أعود عني كل حال تركتني أى لم تتركني واستدل أبو عمرو بن العلاء على خروجه من التنى بقوله وانهم لكاذبون لان الكذب فى التنى لا يكون وقرأ ابن عامر ونكون بالنصب وأدخل النعيلين الاولين فى التنى وقرأ أبي ولا نكذب بآيات ربنا أبداً وقرأ هو وابن مسعود فلا نكذب بالفاء والنصب والفاء ينصب بها فى جواب التنى كما ينصب بالواو كما قال الزجاج وقال أكثر البصريين لا يجوز الجواب الا بالفاء (بل بداهم ما كانوا يخفون من قبل) هذا اضرب اى يدل عليه التنى من الوعد بالايان والتصديق أى لم يكن ذلك التنى منهم عن صدقية وخلوص اعتقاد بل هو بسبب آخر وهو انه بداهم ما كانوا يجمعون من الشرك وعرفوا انهم هم هالكون بشرهم فعدلوا الى التنى والمواعيد الكاذبة وقيل ما كانوا يخفون من الشناق والكفر بشهادة جوارحهم عليهم وقيل ما كانوا يكتفون من أعمالهم القبيحة كما قال تعالى وبداهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون وقال المبرد بداهم حياء كفرهم الذى كانوا يخفونه وهو مثل القول الاول وقيل المعنى انه ظهر للذين اتبعوا الغواة ما كانوا يخفونه عنهم من أمر البعث والقيامة (ولوردوا) الى الدنيا حسباً تمنوا (لعادوا المانها وعنه) من القبائح التى رأسها الشرك كما عاين ابلدس ما عاين من آيات الله ثم عاند عن قتادة قال لو وصل الله لهم دنيا كدنياهم التى كانوا فيها العادوا الى أعمالهم السوء التى كانوا وعانها وقال ابن عباس أخبر الله سبحانه انهم لو ردوا لم يقدر واعلى الهدى أى لو وردوا الى الدنيا لخليل بينهم

عن اسمعيل عن رجل عن عبد الله بن رواحة وسأله رجل عن قول الله تعالى وكان الله على كل شئ مقبلاً قال مقيت وبين لكل انسان بقدر عمله وقوله واذا حييتم بتحية فحيوا باحسن منها اوردوها اى اذا سلم عليكم المسلم فردوا عليه أفضل مما سلم اوردوا عليه بمثل ما سلم فالزيادة مندوبة والمماثلة مفروضة قال ابن جرير حدثنا موسى بن سهل الرملى حدثنا عبد الله بن السري الانطاكى حدثنا هشام بن لاحق عن عامر الاحول عن ابي عثمان النهدي عن سلمان الفارسي قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال السلام عليك يا رسول الله فقال وعليك السلام عليك يا رسول الله ورجعة الله ثم جاء آخر فقال السلام عليك يا رسول الله فقال له

رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليك السلام ورحمة الله وبركاته ثم جاء آخر فقال السلام عليك ورحمة الله وبركاته فقال له وعليك فقال له الرجل يا نبي الله بأبي أنت وأمي أتألفون وفلان فسلم عليك فرددت عليهم ما أكثر مما رددت على فقال انك لم تدع لنا شيئا قال الله تعالى واذا جئتم بخيمة فخيوا باحس منها اوردوها فرددناها عليك وهكذا رواه ابن ابي حاتم معلقا فقال ذكر عن أحمد بن الحسن الترمذي حدثنا عبد الله بن السري أبو محمد الانطاكي قال قال أبو الحسن وكان رجلا صالحا حدثنا هشام بن لاحق فذكر ما سنده مثله ورواه أبو بكر بن مردويه حدثنا عبد الباقي بن قانع حدثنا (١٥٣) عبد الله بن أحمد بن حنبل حدثنا ابي حدثنا هشام بن لاحق أبو عثمان فذكره مثله

ولم أره في المسند والله أعلم وفي هذا الحديث دلالة على انه لازيادة في السلام على هذه الصفة السلام عليك ورحمة الله وبركاته اذ لو شرع أكثر من ذلك لزاده رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن كثير أخبرنا سفيان بن عوف عن أبي رجاء العطاردي عن عمران بن حصين ان رجلا جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال السلام عليكم يا رسول الله فرد عليه ثم جلس فقال عشر ثم جاء آخر فقال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ثم جلس فقال ثلاثون وكذا رواه أبو داود عن محمد بن كثير وأخرجه الترمذي والنسائي والبخاري من حديثه ثم قال الترمذي حسن غريب من هذا الوجه وفي الباب عن أبي سعيد وعلى وسهل بن حنيف وقال البخاري قد روى هذا عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجوه هذا الحسن اسنادا وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن حرب

وبن الهدي كما حيل بينهم وبينه أول مرة وهم في الدنيا (وانهم لكاذبون) أي متصنون بهذه الصفة لا ينفكون عنها اجمال من الاحوال ولو شاهدوا ما شاهدوا وقيل كاذبون فيما أخبروا به عن أنفسهم من الصدق والايان (وقالوا ان) ما (هي الاحياء الدنيا) أي ليس لنا غير هذه التي نحن فيها (وما نحن بمبعوثين) بعد الموت ولم يكنوا بمعجز الاخبار بذلك حتى أبرزوها بصورة في نفق واثبات وهي ضميرهم ينسره خبره أي لا يعلم ما يرايه الا بدكر خبره وهو من الضمائر التي يفسرها ما بعدها لفظا ورتبة قال السمين وهذا من شدة تمردهم وعنادهم حيث يقولون هذه المقالة على تقدير انهم رجعوا الى الدنيا بعد مشاهدتهم للبعث (ولو ترى اذ وقفوا على ربهم) قد تقدم تنسيه أي حبسوا على ما يكون من أمر ربهم فيهم وقيل على معنى عند وقال مقاتل عرضوا على ربهم وجواب لو محذوف أي لشاهدت أمر أعظما وقيل انه من باب المجاز لانه كناية عن الحبس للتوبيخ كما يوقف العبد بين يدي سيده ليعاتبه ذلك الزمخشري والاستنهام في (قال أليس هذا بالحق) للتقرير والتوبيخ أي أليس هذا البعث الذي تذكرونه كأننا موجودا وهذا الجزء الذي تجحدونه حاضر والجملة مستأنفة أو حالية كأنه قيل وقفوا عليه فأنزلهم أليس الخ (قالوا ابي وربنا) اعترفوا بما أنكروا وأكذوا اعترفوا بهم بالقسم (قال فذوقوا العذاب) الذي تشاهدونه وهو عذاب النار وانما خص لفظ الذوق لانهم في كل حال يجحدون ألم العذاب وجدان الذائق في شدة الاحساس (بما كنتم تكفرون) أي بسبب جحدكم وكنركم بالبعث بعد الموت أو بكل شيء مما أمرتم بالايمان به في دار الدنيا (قد خسر الذين كذبوا بلقاء الله) هم الذين تقدم ذكرهم وحكيته أحوالهم والمراد كذبهم بالبعث وقيل تكذيبهم بالجزاء الاول أو لاني لانهم الذين قالوا قريبا ان هي الاحياء الدنيا وما نحن بمبعوثين وهذا الخسران هو فوت الثواب العظيم في دار النعيم المقيم وحصول العذاب الاليم في دركات الجحيم (حتى) غاية للتكذيب لا للخسران فانه لا غاية لها (اذا جاءتهم الساعة) القيامة وسميت ساعة لسرعة الحساب فيها أولانم اتفجأ الناس (بغمة) أي فجأة في ساعة لا يعلمها أحد الا الله تعالى بغتهم هم الامر يغتهم بغتاهم بغتة قال سيبويه وهي مصدر ولا يجوز أن يقام عليه فلا يقال جاء فلان سرعة والبغت والغمة مناجاة الشيء بسرعة من غير اعتداله ولا جعل بال منه حتى لو استشعر الانسان به ثم جاء بسرعة لا يقال فيه بغمة

(٢٠ فتح البيان ثالث) الموصلى حدثنا جريد بن عبد الرحمن الرواسي عن الحسن بن صالح عن سماعة عن عكرمة

عن ابن عباس قال قال من سلم عليك من خلق الله فاردد عليه وان كان مجوسا ذلك بان الله يقول فخيوا باحس منها اوردوها وقال قتادة فخيوا باحس منها يعني للمسلمين اوردوها يعني لأهل الذمة وهذا التزييل فيه نظر كما تقدم في الحديث من أن المراد أن يرد باحسن مما حباه به فان بلغ المسلم غاية ما شرع في السلام رد عليه مثل ما قال فاما أهل الذمة فلا يبدؤن بالسلام ولا يردون بل يرد عليهم بما ثبت في الصحيحين عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا سلم عليكم اليهود فأنتم يقولون اهدم السام عليك

فقل وعليك وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا بدوا اليهود والنصارى بالسلام وإذا القيتهم في طريق فاضطربهم وهم إلى أضيقه وقال سفيان الثوري عن رجل عن الحسن البصري قال السلام تطوع والرد فريضة وهذا الذي قاله هو قول العلماء فاطبة أن الرد واجب على من سلم عليه فإثم أن لم يفعل لانه خالف أمر الله في قوله فخيروا أحسن منها أو ردوها وقد جاء في الحديث الذي رواه (١)

وقوله لا اله الا هو اخبار بتوحيده وتفرد بالالهية لجميع المخلوقات وتضمن قسمًا لقوله ليجمعنكم إلى يوم القيامة لا ريب (١٥٤) فيه وهذه اللام وطئة للقسم فقوله لا اله الا هو خبر وقسم انه سيجمع

الاولين والآخرين في صعيد واحد فيجازي كل عامل بعمله وقوله تعالى ومن أصدق من الله حديثاً لا أحد أصدق منه في حديثه وخبره ووعدته ووعدته فلا اله الا هو ولا رب سواه (فما لكم في المنافقين فئتين والله أركسهم بما كسبوا تريدون أن تنسبوا من أضل الله ومن يضل الله فان تبدله سبيلاً ودولوا كفرون كما كذبوا فتنكونون سواهم فلا تتخذوا منهم أولياء حتى يهاجروا في سبيل الله فان تولوا فخذوهم واقتلوهم حيث وجدتموهم ولا تتخذوا منهم ولياً ولا نصيراً الا الذين يصلون إلى قوم بينكم وبينهم ميثاق أو جاوركم حصرت صدورهم ان يقاتلوكم أو يقاتلوا قومهم ولو شاء الله لسلطهم عليكم فلقاتلوكم فان اعتزلوكم فلم يقاتلوكم وألقوا اليكم السلم فما جعل الله اليكم عليهم سبيلاً ستجدون آخرين يريدون أن يأمنوكم ويأمنوا قومهم كلما ردوا إلى الفتنة أركسوا فيها فان لم يعزّلواكم وبلغوا اليكم السلم ويكنفوا أيديهم فخذوهم واقتلوهم

والا لله واللام في الساعة لاغلبة كالنجم والثرى بالانها غلبت على يوم القيامة وقيل المراد بالساعة وقت مقدمات الموت فالكلام على حذف المضاف أي جاءتهم مقدمات الساعة وهي الموت وما فيه من الأحوال وقيل وهذا التحسر وان كان يعتريهم عند الموت لكن لما كان الموت من مبادئ الساعة سمي باسمها ولذلك قال صلى الله عليه وآله وسلم من مات فقد قامت قيامته والاول أظهر (قالوا) أي منكرو البعث وهم كفار قریش ومن سلك سبيلهم في الكفر والاعتقاد (يا حسرتنا) أو وقعوا النداء على الحسرة وليست بنادى في الحقيقة ليدل ذلك على كثرة تحسرهم والمعنى يا حسرتنا احضري فهدأ أو انك كذا قال سيبيويه في هذا النداء وأمثاله كقولهم يا للعجب وباللحج وبالرجال وقيل هو تنبيه للناس على عظم ما يحل بهم من الحسرة كأنهم قالوا يا أيها الناس تنبهوا على ما نزل بنام الحسرة والحسرة الندم الشديد والتلف والتحسر على الشيء القاتل والمراد تنبيه المخاطبين على وقوع الحسرة بهم (على ما فرطنا فيها) أي على فرطنا في الساعة أي في الاعتداد لها والاحتفال بشأنها والتصديق بها ومعنى فرطنا ضيعنا وأصله التقدم يقال فرط فلان أي تقدم وسبق إلى الماء ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم وأنا فرطكم على الحوض ومنه النارط أي المتقدم فكأنهم أرادوا بقولهم على ما قدمنا من عجزنا عن التصديق بالساعة والاعتداد لها وقيل التشریط التصغير في الشيء مع القدرة على فعله وقال ابن جرير الطبري ان الضمير في فرطنا فيها يرجع إلى الصفة وذلك انهم ماتين لهم خسرة ان صفتهم ببيعهم الايمان بالكفر والدين بالآخرة قالوا يا حسرتنا على ما فرطنا في صفتنا وان لم تذكري الكلام فهو دال عليها لان الخسران لا يكون الا فيها وقيل الضمير راجع إلى الحماة أي على ما فرطنا في حياتنا وقيل إلى الدنيا لانها موضع التفریط في الاعمال الصالحة وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني وأبو الشيخ وابن مردويه والخطيب بسند صحيح عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في قوله يا حسرتنا قال الحسرة ان يرى أهل النار منازلهم من الجنة قتلت الحسرة (وهم يحملون أوزارهم) أي يقولون تلك المقالة والحال انهم يحملون ذنوبهم وأقال خطاياهم والاوزار جمع وزر يقال وزر زرعاً وزر وزر زرعاً وزر وزر وزر وأصله من الوزر قال أبو عبيدة يقال للرجل اذا بظن به فجعل فيها المتاع اجل وزرك أي ثقلا ومنه الوزر لانه يحمل اثقال ما يسند اليه من تدبير الولاية والحاصل ان

حيث ثقة قومه وأولئك جعلنا اليكم عليهم سلطاً ما ميئنا يقول تعالى متكرراً على المؤمنين في اختلافهم في المنافقين هذه على قوائن واختلف في سبب ذلك فقال الامام أحمد حدثنا به زحيد شعبة قال عدى بن ثابت أخبرني عن عبد الله بن يزيد عن زيد بن ثابت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج إلى أحد فرجع ناس خرجوا معه فكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم فرقتين فرقة تقول نعلمهم وفرقة تقول لا هم المؤمنون فانزل الله فيكم في المنافقين فقتل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انها طيبة وانها تنفي الخبيث كما ينفي الكبر خبيث الحديد أخرجاه في الصحيحين من حديث شعبة وقد ذكر محمد بن اسحق بن يسار في وقعة

أخذنا عبد الله بن أبي ابن سلول رجوع يومئذ بثلاث الجيوش رجوع بثلاثمائة وبقي النبي صلى الله عليه وسلم في سبع مائة وقال العوفي عن ابن عباس نزلت في قوم كانوا عكة قذرتكم وأبالا سلام وكانوا يظاهرون المشركين فخرجوا من مكة يطلبون حاجة لهم فقالوا ان لقينا أصحاب محمد فليس علينا منهم بأس وان المؤمنين لما أخبروا أنهم قد خرجوا من مكة قالت فئمة من المؤمنين اركبوا الى الحبشة فاقتلوهم فانهم يظاهرون عليكم عدوكم وقالت فئمة أخرى من المؤمنين سبحان الله أو كما قالوا أقتلون قوما قد تكلموا بأعمال ما تكلمتم به من أجل أنهم لم يهاجروا ولم يتركوا ديارهم نستحل دماءهم وأموالهم (١٥٥) فكانوا كذلك فئمة من الرسول عندهم

لا ينهي واحدا من الفريقين عن شيء فبرزت فبالكم في المناقفة فئمة رواه ابن أبي حاتم وقد روى عن أبي سلمة بن عبد الرحمن وعكرمة ومجاهدوا الضحاك وغيرهم قريب من هذا وقال زيد بن أسلم عن ابن السعد ابن معاذ أنها نزلت في تقاويل الأوس والخزرج في شأن عبد الله بن أبي حين استعذرنه رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر في قضية الإفك وهذا غريب وقيل غير ذلك وقوله تعالى والله أركسهم بما كسبوا أي ردهم وأوقعهم في الخطأ قال ابن عباس أركسهم أي أوقعهم وقال السدي أذلهم وقوله بما كسبوا أي بسبب عصيانهم ومخالفتهم الرسول واتباعهم الباطل أتريدون ان تهمدوا من أضل الله ومن يضل الله قل تجده سبلا أي لا طريق له الى الهدى ولا مخلص له اليه وقوله ودوا لوتكفرون كما كفروا فتكونون سواء أي هم يودون لكم الضلالة لتسوءوا أنتم وأياهم فيها وما ذاك الا لشدة عداوتهم وبغضهم لكم ولهذا قال

هذه المادة تدل على الرزاة والعظمة والمعنى انها الرزاة المعنى الاثم فصاروا مثقلين بها (على ظهورهم) جعلها محمولة على الظهور غثيل ومجاز عما يتأسونه من شدة العذاب وقيل المعنى أوزارهم لاتزالهم وقيل خص الظهور لانه يطبق من الحمل ما لا يطبقه من سائر الاعضاء كالرأس والكاهل (الأساء ما يزون) أي بئس ما يحملون وقال قتادة يعملون وقال ابن عباس بئس الحمل حملوا (وما الحياة الدنيا الا لعب ولهو) أي وما متاع الدنيا على حذف مضاف أو ما الدنيا من حيث هي الا باطل وغرور لا بقاء لها والقصد بالآية تكذيب الكفار في قولهم ان هي الا حياتنا الدنيا واللعب معروف وكذلك اللهو وكل ما يشغل فقد أهلك وقيل أصله الصرف عن الشيء ورد بان اللهو بمعنى الصرف لانه ياء يقال لهيت عنه ولأم اللهو واو يقال لهوت بكذا قال ابن عباس يريد حياة أهل الشرك والنفاق وقيل هذا عام في حياة المؤمن والكافر وقيل ان أمر الدنيا والعمل لها لعب ولهو فاما فعل الخير والعمل الصالح فهو من فعل الآخرة وان كان وقوعه في الدنيا وقيل غير ذلك والاول أولى وقيل اللعب ما يشغل النفس عما تنفع به واللهو صرفها عن الجد الى الهزل (وللدار الآخرة) يعني الجنة التي هي محل الحياة الآخرة وقرئ ولدار الآخرة بالاضافة وفيه تاويلان ذكرهما السمين واللام فيه لام القسم وميت آخرة لآخرها عن الدنيا أي هي (خير) من الحياة الدنيا لان منافعتها خاصة عن المضار ولذا انها غير متعبة للآلام بل مستقرة على الدوام (للذين يتقون) الشرك واللعب واللهو والمعاصي وفيه دليل على ان ماسوى أعمال المتقين لعب ولهو (أفلا تعقلون) ان الآخرة خير من الدنيا فاعملوا لها (قد نعلم انه ليحزنك الذي تقولون) هذا الكلام مبتدأ موقوف لتسمية رسول الله صلى الله عليه وسلم عماناله من الغم والحزن بتكذيب الكفار له ودخول قذلة كثير فانها قد تأتي لفادته كما تأتي رب والضمير في انه للشان (فانهم) الفاء للتعليل (لا يكذبونك) في السر لعلمهم انك صادق قرئ مشددا ومخففا ومعنى المشددا لا ينسبونك الى الكذب ولا يردون عليك ما قلته في السر لانهم عرفوا انك صادق ومعنى المخفف انهم لا يجدونك كذابا يقال أ كذبه وجدته كذابا وبخلته وجدته بخيلا وحكي الكسائي عن العرب أ كذبت الرجل أخبرت انه جاء بالكذب وكذبه أخبرت انه كاذب وقال الزجاج كذبه اذا قلت له كذبت وأ كذبه اذا أردت ان ما جاء به كذب والمعنى ان تكذيبهم ليس يرجع اليك فانهم

فلا تتخذوا منهم أولياء حتى يهاجروا في سبيل الله فان تولوا أي تترددوا والهمزة قاله العوفي عن ابن عباس وقال السدي أظهروا كفرهم فخذوهم واقتلوهم حيث وجدتموهم ولا تتخذوا منهم وليا ولا نصيرا أي لا تولوهم ولا تستنصروا بهم على اعداء الله ماداموا كذلك ثم استثنى الله من هؤلاء فقال الا الذين يصلون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق أي الا الذين لجؤا وتحصنوا الى قوم بينكم وبينهم مهادنة أو عداوة فاجعلوا حكمهم حكمكمهم وهذا قول السدي وابن زيد وابن جرير وقد روى ابن أبي حاتم حدثنا أي حدثنا أبو سلمة حدثنا حماد بن سلمة عن علي بن زيد بن جدعان عن الحسن أن سرافة

ابن مالك المذبحي حدثهم قال لما ظهر النبي صلى الله عليه وسلم على أهل بدر وأحد واستلم من حولهم قال سرقة بلغني انه يريد ان يبعث خالد بن الوليد الى قومي بني مدلج فأتيت به فقلت أنشدك النعمة ففعلوا صه فقال النبي صلى الله عليه وسلم دعوه مما تريد قال بلغني انك تريد ان تبعث الى قومي وأنا أريد ان توادعهم فان أسلم قومك أسلموا ودخلوا في الاسلام وان لم يسلموا لم تجز بقلوب قومك عليهم فآخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيد خالد بن الوليد فقال اذهب معي فافعل ما يريد ففعلهم خالد على ان لا يعينوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم (١٥٦) وسلم وان أسلمت قريش أسلموا معهم فانزل الله ودوا لولا تكفرون

كما كفروا فأتكفونون سواء فلا تتخذوا منهم أولياء ورواه ابن مردويه من طريق حماد بن سلمة وقال فانزل الله الا الذين يصلون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق فكان من وصل اليهم كان معهم على عهدهم وهذا انسب لسباق الكلام وفي صحيح البخاري في قصة صلح الحديبية فكان من أحب ان يدخل في صلح قريش وعهدهم ومن أحب ان يدخل في صلح محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه وعهدهم وقد روى عن ابن عباس انه قال نسخها قوله فاذا انسلك الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم الآية وقوله أوجأوكم حصرت صدورهم الآية هؤلاء قوم آخرون من المستثنين من الامر بقتالهم وهم الذين يجيئون الى المصاف وهم حصرة صدورهم أي ضيقة صدورهم متقبضين ان يقتلواكم ولا يهون عليهم ايضا ان يقتلوا قومهم معكم بل هم لالكم ولا عليكم ولو شاء الله لسلطهم عليكم فلقا تلوكم أي من لطفه بكم ان كفهم عنكم فان اعتزلوكم فلم يقتلواكم وألقوا اليكم السلم أي

يعترفون لك بالصدق ولكن تكذيبهم راجع الى ما جئت به ولهذا قال (ولكن الظالمين) وضع الظاهر موضع المضمرة لزيادة التوبيخ لهم والازراء عليهم ووصفهم بالظلم لبيان ان هذا الذي وقع منهم ظلم بين (بآيات الله) أي القرآن (يجحدون) في العلانية كما قال تعالى ويجحدوا بها وাসبققنمتها أنفسهم ظلموا علوا قال قتادة يعلمون انك رسول الله ويجحدون وعن أبي يزيد المدني ان أبا جهل قال والله اني لاعلم انه صادق ولكن متى كنا تبعالني عبد مناف والجحد والجحدوني ما في القلب اثباته أو اثبات ما في القلب نفيه وقيل الجحد انكار المعرفة فليس مراد قال النبي من كل وجه (واقعد كذبت رسل من قبلك) هذا من جملة التسليمة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وذلك لان عموم البلوى بما يهون أمرها بعض تهوين وتصدير الكرامة بالقسم لتأكيده التسليمة أي ان هذا الذي وقع من هؤلاء اليك ليس هو باول ما صنعه الكفار مع من أرسله الله اليهم بل قد وقع التكذيب لكثير من الرسل المرسلين من قبلك (فصبروا على ما كذبوا به) أي على تكذيب قومهم اياهم (وأوذوا) أي وصبروا على اذاهم (حتى أتاهم نصرنا) باهلاك من كذبهم والظاهر ان هذه الغاية متعلقة بقوله فصبروا أي كان غاية صبرهم نصر الله اياهم وفيه التفات من ضمير الغيبة الى التكميم اذ قبله بآيات الله فلو جاء على ذلك لقليل نصره وفائدة الالتفات اسناد النصر الى التكميم المشعر بالعظمة أي فاقتديهم ولا تحزن واصبر كما صبروا حتى يأتيتكم نصرنا كما أتاهم فانالنا تخلف الميعاد واكمل أجل كتاب انان نصر رسلنا والذين آمنوا لقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون وان جندنا لهم الغالبون كتب الله لاغلبنا أنا ورسلنا (ولامبدل لكلمات الله) بل وعده كائن وأنت منصور على المكذبين ظاهر عليهم وقد كان ذلك والله الحمد (ولقد جاءكم من بنا المرسلين) ما جاءكم من تجرئ قومهم عليهم في الابتداء وتكذيبهم لهم ثم نصرهم عليهم في الانتهاء وأنت ستكون عاقبة هؤلاء المكذبين لك كعاقبة المكذبين للرسول فيرجعون اليك ويدخلون في الدين الذي تدعوهم اليه طوعا أو كرها وهذه جملة قسمية تجي بها التحقيق ما منحوا من النصر وقا كيد ما في ضمنه من الوعد لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أول تقرير بجمع ما ذكر من تكذيب الامم وما ترتب عليه من الامور قال الاخفش من هنا صلة أي زائدة وقال غيره بل هي للتبعية لان الواصل الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قصص بعض الانبياء وأخبارهم وشيئوبه لا يجوز

المسألة فما جعل الله لكم عليهم سبيلا أي فليس لكم ان تقتلواهم مادامت حالهم كذلك وهؤلاء كالجماة الذين زيادتها خرجوا يوم بدر من بني هاشم مع المشركين فحضر والقتال وهم كارهون كالعباس ونحوه ولهذا نهي النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ عن قتل العباس وأمر بأسره وقوله سيجدون آخر ينريدون ان يأمنواكم ويأمنوا قومهم الآية هؤلاء في البصرة الظاهرة من تقدمهم ولكن نية هؤلاء غيرنية أولئك فان هؤلاء قوم منافقون يظهرن للنبي صلى الله عليه وسلم ولاصحابه الاسلام يأمنوا بذلك عندهم على دماهم وأموالهم وذراريهم ومن الكفار في الباطن فيعبدون معهم ما يعبدون لما آمنوا بذلك عندهم

وهم في الباطن مع أولئك كما قال تعالى وإذا دخلوا إلى شياطينهم قالوا انا معكم الآية وقال ههنا كل ما ودوا إلى الفتنة أركسوا فيها أي أنهم كواقيها وقال السدي الفتنة ههنا الشرك وحتى ابن جرير عن مجاهد أنها نزلت في قوم من أهل مكة كانوا يأتون النبي صلى الله عليه وسلم فيسلمون رياء ثم يرجعون إلى قريش فيرتكسون في الأوثان يتغنون بذلك أن يأمنوا ههنا وههنا فامر بقتلهم أن لم يعتزلوا ويصلحوا ولهذا قال تعالى فإن لم يعتزلوكم ويلقوا اليكم السلم والمهادنة والصلح ويكنوا أيديهم - م أي عن القتال فخذوهم - م اسرا - م وقتلوهم - م حيث تقتلوه - م (١٥٧) أي أين لقيتموه - م وأولئك جعلنا لكم

عليهم سلطانا مبينا أي بينا واضحا (وما كان المؤمن أن يقتل مؤمنا الا خطأ ومن قتل مؤمنا خطأ فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة إلى أهله الا أن يصدقوا فإن كان من قوم عدو لكم وهم مؤمن فتحرير رقبة مؤمنة وإن كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة إلى أهله وتحرير رقبة مؤمنة فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين توبة من الله وكان الله عليا حكيما ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذابا عظيما) يقول تعالى ليس لمؤمن أن يقتل أخاه المؤمن بوجه من الوجوه كما ثبت في الصحيحين عن ابن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يحمل دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله الا الله والى رسول الله الا باحد ذي ثلاث النفس بالنفس والنيب الزاني والتارك لدينه المفارق للجماعة ثم اذا وقع شيء من هذه الثلاث فليس لاحد من آحاد الرعية أن يقتله وانما ذلك إلى الامام أو نائبه وقوله الاخطأ قالوا هو استغناء منتطع كقول الشاعر

زيادتها في الواجب (وان كان كبر عليك اعراضهم) كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يكبر عليه اعراض قومه ويتعاطاه ويحزن له فينبئ له الله سبحانه ان هذا الذي وقع منهم من تواليهم عن الاجابة له والاعراض عمادعاليه هو كائن لا محالة لما سبق في علم الله عز وجل وليس في استطاعته وقدرته اصلاحهم واجابتهم قبل ان يأذن الله بذلك ثم علق ذلك بما هو محال فقال (فان استطعت ان تبغني نفقا في الارض) فماتت بهم بآية منه (أو سلما في السماء) فماتت بهم بآية (منها فافعل وانك لا تستطيع ذلك) فدفع الحزن ولا تذهب نفسك عليهم حسرات وما أنت عليهم بصيطر والنفق السرب والمنف ذومنه النافق الجراير بوع ومنه المنافق وقد تقدم في البقرة ما يغني عن الاعادة والسلم الدرج الذي يرتقي عليه وهو مذكر لا يؤنث وقال النراء انه يؤنث قال الزجاج وهو مشتق من السلامة لانه يسلك به إلى موضع الامن وقيل المصعد وقيل السبب ثم قيل ان الخطاب وان كان لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فالمراد به أمته لانها كانت تضيق صدورهم بترد الكفرة وتصميمهم على كفرهم ولا يشعرون ان الله سبحانه في ذلك حكمة لا تبلغها العقول ولا تدركها الافهام فان الله سبحانه لو جاء لرسوله صلى الله عليه وآله وسلم بآية تضطرهم إلى الايمان لم يبق للتكليف الذي هو الابتلاء والامتحان معنى ولهذا قال (ولو شاء الله لجمعهم على الهدى) ولكنه لم يشاء ذلك والله الحكمة البالغة (فلا تكونون من الجاهلين) فان شدة الحرص والحزن لا عرض الكفار عن الاجابة قبل ان يأذن الله بذلك هو ضيق أهل الجهل ولست تمنهم فدع الامر منقوضه إلى عالم الغيب والشهادة فهو أعلم بما فيه المصلحة ولا تحزن لعدم حصول ما يطلبونه من الآيات التي لو بداهم بعضها لكانت إيمانهم بها اضطرارا لظروجه عن الحكمة التشرعية المؤسسة على الاختيار وانما شاء الله عن هذه وعظ له الخطاب بعيدا عن هذه الحالة (انما يستجيب) لك إلى ما تدعو اليه (الذين يسمعون) سماع تفهم بما تقتضيه العقول وتوجبه الافهام وهو لا يسوا كذلك بل هم غفلة الموتى لا يسمعون ولا يعقلون لما جعلنا على قلوبهم من الاكنة وفي آذانهم من القرو ولهذا قال (والموتى) شبههم بالاموات بجماع انهم جميعا لا يفهمون الصواب ولا يعقلون الحق (يبعثهم الله) يوم القيامة أي ان هؤلاء لا يلجئهم الله إلى الايمان وان كان قادر على ذلك كما يتدر على بعثة الموتى للحساب (ثم اليه يرجعون) فيجازي كل بما يليق به كما تقتضيه حكمته البالغة (وقالوا لولا أنزل عليه آية

من البيض لم يظن بعيدا ولم يظن * على الارض الاريط بر درمرجل ولهذا شواهد كثيرة واختلاف في سبب نزول هذه فقال مجاهد وغير واحد نزلت في عياش بن أبي ربيعة أخى أبي جهل لأمه وهي أسماء بنت مخزوم وذلك انه قتل رجلا يعذبه مع أخيه على الاسلام وهو الحرب بن يزيد الغامدي فاضمر له عياش السوء فاسلم ذلك الرجل وهاجر وعياش لا يشعر فلما كان يوم الفتح رآه فظن انه على دينه فحمل عليه فقتله فانزل الله هذه الآية قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم نزلت في أبي الدرداء لانه قتل رجلا وقد قال كلمة لايمان من دفع عليه السيف فاهوى به اليه فقال كلمته فلما ذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم قال انما قالها منه وهذا

فقال له هل شققت عن قلبه وهذه القصة في الصحيح لغير أبي الدرداء وقوله ومن قتل مؤمنا خطأ فحرير رقبته مؤمنة ودية مسلمة إلى أهله هذان واجبان في قتل الخطأ أحدهما الكفارة لما ارتكبه من الذنب العظيم وإن كان خطأ ومن شرطها أن تكون عتق رقبته مؤمنة فلا تجزئ الكفارة وحكي ابن جرير عن ابن عباس والشعبي وإبراهيم النخعي والحسن البصري أنهم قالوا لا يجزئ الصغير حتى يكون قاصدا للايمان وروى من طريق عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال في حرف أبي فحرير رقبته مؤمنة لا يجزئ فيها صبي واختار ابن جرير أنه كان موجودا (١٥٨) بين أبيين مسلمين أجزأوا الأفلأ والذي عليه الجمهور أنه متى كان مسلما

دفع عتقه عن الكفارة سواء كان صغيرا أو كبيرا قال الامام أحمد أنبأنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن رجل من الانصار انه جاء ثامنة سوداء فقال يا رسول الله ان على عتق رقبته مؤمنة فان كنت ترى هذه مؤمنة أعتقتها فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم أنت شهيدين أن لا اله الا الله قالت نعم قال أنت شهيدتين أنى رسول الله قالت نعم قال أنتومنين بالبعث بعد الموت قالت نعم قال أعتقها وهذا اسناد صحيح وجهالة الصحابي لا تضره وفي موطأ مالك ومسنند الشافعي وأحمد وصحيح مسلم وسنن أبي داود والنسائي من طريق هلال ابن أبي ميمونة عن عطاء بن يسار عن معاوية بن الحكم انه لما جاء بثلث الجارية السوداء قال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم أين الله قالت في السماء قال من أنا قالت انت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أعتقها فانها مؤمنة وقوله ودية مسلمة الى أهله هو الواجب الثاني فيما بين القتال وأهل القبيل عوضا لهم عما فاتهم من قتيالهم وهذه الدية انما تجب اخساسا كما رواه الامام

من ربه) هذا كان منهم تغنى ومكارة حيث لم يمتدوا بما قد أنزل الله على رسوله من الآيات البينات التي من جملتها القرآن وقد علموا أنهم قد عجزوا عن ان يأثروا بسورة مثله ومراهم بالآية هنا هي التي تضطرهم الى الايمان كنزول الملائكة بمرأى منهم ومسمع أوتق الجبل كما وقع لبنى اسرائيل فامرهم الله سبحانه ان يجيبهم فقال (قل ان الله قادر على ان ينزل) على رسوله (آية) تضطرهم الى الايمان ولكنه ما نزل ذلك لتظهر فائدة التكليف الذي هو الابتلاء والامتحان وأيضا لأنزل آية كما طلبوا لم يعيها لهم بعد نزولها بل سيعاجلهم -م بالعقوبة اذ لم يؤمنوا قال الزجاج طلبوا ان يجمعهم على الهدى (ولكن أكثرهم لا يعلمون) ان الله قادر على ذلك وأنه تركه لحكمة بالغة لا تبلغها عقولهم وان نزولها بلاه عليهم لعدم نفعهم ووجوب هلاكهم ان جحدوا كما هو سنة الله (وما من دابة) تقع على المذكروا الموت من دب يدب فهو داب اذا مشى مشيا فيه تقارب خطو وقد تقدم بيان ذلك في البقرة وهذا كلام مستأنف مسوق لبيان كمال قدرته وشمول علمه وسعة تدبيره ليكون كالدليل على انه قادر على تنزيل الآيات وانما لم ينزلها محافظة على الحكم البالغة (في الارض) انما خص ما في الارض بالذكر دون ما في السماء وان كان ما في السماء محذورا لانه لا احتياج بالمشاهد اظهر وأولى مما لا يشاهد (ولا طائر يطير) يقال طار اذا أسرع قال أهل العلم جميع ما خلق الله لا يخرج عن هاتين الحالتين اما ان يدب على الارض أو يطير في الهواء حتى ألتحقوا حيوان الماء بالطير لان الحيتان تسبح في الماء كما ان الطير يسبح في الهواء وذكر (بجناحيه) لدفع الابهام لان العرب تسعمل الطيران لغير الطير كقولهم طرفي حاجتي أى أسرع وقيل ان اعتدال جسد الطائر بين الجناحين يعينه على الطيران ومع عدم الاعتدال يميل فاعلمنا سبحانه ان الطيران بالجناحين وقيل ذكر الجناحين للتأكيد كضرب يده وأبصر بعينه ونحو ذلك والجناح أحد ناحيتي الطير الذي يتمكن به من الطيران في الهواء وأصله الميل الى ناحية من النواحي والمعنى ما من دابة من الدواب التي تدب في أى مكان من أمكنة الارض ولا طائر يطير في أى ناحية من نواحيها (الآثم امثالكم) أى طوائف متخالفة وجماعات كل أمة منها مثلكم خالقهم الله كما خلقكم ورزقهم كما رزقكم داخل تحت علمه وتقديره واحاطته بكل شئ وقيل أمثالكم في ذكر الله والدلالة عليه وقيل أمثالكم في كونهم محشورين روى ذلك عن أبي هريرة وقال سهيلان

أحمد وأهل السنن من حديث الجراح بن أرطاة عن زيد بن جبير عن خشف بن مالك عن ابن مسعود قال قضى رسول الله ابن صلى الله عليه وسلم في دية الخطا عشرين بنت مخاض وعشرين بنى مخاض ذكورا وعشرين بنت لبون وعشرين جذعة وعشرين حقة لفظ النسائي قال الترمذي لا نعرفه مرفوعا الا من هذا الوجه وقد روى عن عبد الله موقوفا كما روى عن علي وطائفة وقيل يجب ارباعا وهذه الدية انما تجب على عاقلة القاتل لافي ماله قال الشافعي رحمه الله لم أعلم مخالفا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى بالدية على العاقلة وهو أكثر من حديث الخاصة وهذا الذي أشار اليه رحمه الله قد ثبت في غيره ما حديث فن ذلك ما ثبت

في الصحيحين عن أبي هريرة قال اقتلت امرأتان من هذيل فرمت احدهما الاخرى بحجر فقتلتها وما في بطنها فاختصموا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقضى ان دية جنينها غرة عبد أو أمة وقضى بدية المرأة على عاقلتها وهذا يقتضي ان حكم عدم الخطأ حكم الخطأ المحض في وجوب الدية لكن هذا يجب فيه الدية اثلاثا شبهة العمدة في صحيح البخاري عن عبد الله بن عمر قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد الى بني جذيمة فدعاهم الى الاسلام فلم يحسنوا ان يقولوا أسلمنا فعملوا يقولون صبا لنا صبا لنا فجعل خالد يقتلهم ثم فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فرفع يديه (١٥٩) وقال اللهم اني أبرأ إليك مما صنع خالد

وبعث عليا فودى قتلاهم وما أتلف من أسوأ لهم حتى مباحة الكلاب وهذا الحديث يؤخذ منه ان خطأ الامام أو نائبه يكون في بيت المال وقوله الا ان يصدقوا أي فوجب فيه الدية مسلمة الى أهل الا ان يصدقوا بهم فلا تجب وقوله فان كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن فقتل بر رقبة مؤمنة أي اذا كان القتل مؤمنا ولكن أوليائه من الكفار أهل حرب فلا دية لهم وعلى القاتل تحرير رقبة مؤمنة لا غير وقوله وان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق الآية أي فان كان القتل أوليائه أهل ذمة أو هدنة فلهم دية قتلهم فان كان مؤمنا فدية كاملة وكذا ان كان كافرا أئسا عند طائفة من العلماء وقيل يجب في الكافر نصف دية المسلم وقيل ثلثها كما هو مفصل في كتاب الاحكام ويجب أيضا على القاتل تحرير رقبة مؤمنة فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين أي لا افطار بينهما بل يسردصومهما الى آخرهما فان أفطر من غير عذر من مرض أو حية أو نفاس استأنف واختلفوا في السفر هل يقطع أم لا على قولين وقوله توبة

ابن عيينة أي ما من صنف من الدواب والطيور الا في الناس شبه منه فمنهم من يعدو كالاسد ومنهم من يشبه كالحنزير ومنهم من يعوى كالكلب ومنهم من يزهو كالطاوس وقيل أمثالكم في ان لها أسماء تعرف بها قاله مجاهد وقال الزجاج أمثالكم في الخلق والرزق والموت والبعث والاقتصاص والاولى ان تحمل المماثلة على كل ما يمكن وجود شبهة فيه كائنما كان وعن قتادة قال الطير أمة والانسان أمة والجن أمة وعن السدي قال خلق أمثالكم وعن ابن جريج قال الذرة قافوقها من ألوان ما خلق الله من الدواب ويدل على ان كل جنس من الدواب أمة ما روى عبد الله بن مغفل عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم قال لولا ان الكلاب أمة من الامم لا مرت يقتلها فاقتلوا منها كل أسود بهيم أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي (ما فطرنا) أي ما غنمنا ولا أهملنا ولا ضيعنا (في الكتاب من) مزيدة لا تغرق (شيئ) والجملة اعتراضية مقررة لمضمون ما قبلها والمراد بالكتاب المألوف المحفوظ فان الله أثبت فيه جميع الحوادث وعلى هذا فالعموم ظاهر وقيل المراد به القرآن أي ما ترك في القرآن من شيء من أمر الدين امانتة لا أو اجالا ومثله قوله تعالى ونزلنا عليك الكتاب تبينا بالكل شيء وقال وأنزلنا اليك الذر كرتين للناس ما نزل اليهم ومن جملة ما أجله في الكتاب العزيز قوله وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا فامر في هذه الآية بتابع ما سنه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وكل حكم سنه الرسول لامتته قد ذكره الله سبحانه في كتابه العزيز بهذه الآية وبخوف قوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني وبقوله لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة (ثم الى ربهم يحشرون) يعني الامم المذكورة من الدواب والطيور وضميرها بصيغة جمع العقلاء لاجرائها مجراهم في وجوه المماثلة السابقة وفيه دلالة على انها تحشر كما يحشر بنو آدم وقد ذهب الى هذا جمع من العلماء ومنهم أبو ذر وأبو هريرة والحسن وغيرهم وذهب ابن عباس الى ان حشرها موتها وبه قال الخليل والاول ارجح للآية ولما صح في السنة المطهرة من انه يقاديم القيامة للشاة الجلحاء من الشاة القرناء وقول الله تعالى واذا الوحوش حشرت وذهبت طائفة من العلماء الى ان المراد بالخشع المذكور في الآية حشر الكفار وما تحلل كلام معترض قالوا وأما الحديث فالمتصو به التمثيل على جهة تعظيم أمر الحساب والقصاص واستدلوا أيضا بان في هذا الحديث خارج الصحيح عن بعض الرواة زيادة ولنظمه حتى يقاد للشاة

من الله وكان الله عليا حكيم أي هذه توبة القاتل خطأ اذ لم يجد العتق مما شهرين متتابعين واختلفوا في ان لا يستطيع الصيام هل يجب عليه اطعام ستين مسكينا كافي كفارة الظهار على قولين أحدهما نعم كما هو منصوص عليه في كفارة الظهار وانما لم يذكر ههنا لان هذا مقام تهديد وتخويف وتحذير فلا يناسب ان يذكر فيه الاطعام بل في التمسك بالترخيص والقول الثاني لا يمدل الى الطعام لانه لو كان واجبا لما أخرجه عن وقت الحاجة وكان الله عليا حكيم اذ قد تقدم تفسيره غير مرة ثم لما بين تعالى حكم القتل الخطأ شرع في بيان حكم القتل العمدة فقال ومن يقتل مؤمنا متعمدا الآية وهذا تهديد شديد وعيداً كبذل

تعالى هذا الذنب العظيم الذي هو مة قرون بالشرك بالله في غير ما آتت في كتاب الله حيث يقول سبحانه في سورة الفرقان والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق الآية وقال تعالى قل تعالوا ائمل ما حرم ربكم عليكم ان لا تشركوا به شيئا الآية ولا تأتوا الا حاديت في تحريم القتل كثيرة جدا فمن ذلك ما ثبت في الصحيحين عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اول ما يقضى بين الناس يوم القيامة في الدماء وفي الحديث الآخر الذي رواه أبو داود وسنن ربيعة عمرو بن الوليد بن عبد المصطفى عن عباد بن الصامت قال قال رسول الله (١٦٠) صلى الله عليه وسلم لا يزال المؤمن معنقا صالحا ما لم يصب دما حراما فاذا أصاب دما

حراما بلغ وفي حديث آخر لزوال الدنيا أهون عند الله من قتل رجل مسلم وفي الحديث الآخر لوجه أهل السموات وأهل الأرض على قتل رجل مسلم لا كبهم الله في النار وفي الحديث الآخر من أعان على قتل مسلم ولو بسطه كلمة جاء يوم القيامة مكتوبا بين يديه آيس من رحمة الله وقد كان ابن عباس يرى له لاوبة لقاتل المؤمن عمدا وقال البخاري حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا المغيرة بن النعمان قال سمعت ابن جبير قال اختلف فيها أهل الكوفة فرحلت الى ابن عباس فسألته عنها فقال نزلت هذه الآية ومن يقتل مؤمنا متعمدا جزاؤه جهنم هي آخر ما نزل وما نسخها شيء وكذا رواه هو أيضا ومسلم والنسائي من طرق عن شعبة به ورواه أبو داود عن أحمد بن حنبل عن ابن مهدي عن سفيان الثوري عن مغيرة بن النعمان عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله ومن يقتل مؤمنا متعمدا جزاؤه جهنم فقال ما نسخها شيء وقال ابن جرير حدثنا ابن بشار حدثنا ابن عون حدثنا شعبة عن سعيد بن جبير قال قال عبد الرحمن بن

الجلعاء من القرناء وللجبر لما ركب على الحجر وللعود لما خدش العود قالوا والجلعاءات لا يهقل خطاها ولا ثوابها ولا عقابها عن أبي هريرة قال ما من دابة ولا طائر الا سيحشر الى يوم القيامة ثم يقتص لبعضها من بعض حتى يقتص للجلعاء من ذات القرن ثم يقال لها كوني ترابا فعند ذلك يقول الكافر يا ليتني كنت ترابا وان شئت فاقروا ما من دابة في الأرض الا آتت وفي صحيح مسلم ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال اتودن الحقوق الى أهلها يوم القيامة حتى يقاد للشاة للجلعاء من الشاة القرناء (والذين كذبوا بآياتنا) أي القرآن (صم وبكم) أي لا يسمعون باسمعهم ولا ينطقون بالسمعهم نزلهم من غير نعمة من لا يسمع ولا ينطق لعدم قبولهم لما ينبغي قبوله من الحجج الواضحة والدلائل الصريحة وقال أبو علي يجوز أن يكون صمهم وبكمهم في الآخرة (في الظلمات) أي في ظلمات الكفر والجهل والحيرة والعماد والتقليد لا يمتدون شي بمافيهم صلاحهم والمعنى كائنين في الظلمات التي تمنع من أبصار المبصرات فضموا الى الصمهم وبكمهم عدم الاستماع بالابصار لثرا كم الظلمة عليهم فكانت حواصمهم كالمسوبة التي لا ينفع بها الجبال وقد تقدم في البقرة تحقيق المقام بما يغني عن الاعادة ثم بين الله سبحانه ان الامر بيده ما شاء ففعل فقال (من يشا الله يضلله) أي أضله عن الايمان (ومن يشا) ان يهديه (يجعله على صراط مستقيم) أي على دين الاسلام لا يذهب به الى غير الحق ولا يعش في فيه الا الى صوب الاستقامة وفيه دليل على ان الهادي والمضل هو الله تعالى وهذا عدل منه لا يستل عما يقبل وهم يسألون (قل أرأيتمكم) التاء هي الفاعل والكاف والميم عند البصريين للخطاب ولا حظا لهم في الاعراب وهو اختيار الزجاج وقال الكسائي ان الفاعل هو التاء وان اداة الخطاب الملاحقة في موضع المنعول الاول وقال الفرابي في موضع الفاعل والجملة استنهامية والمعنى عند الكسائي أرأيتم أنفسكم ورجح صاحب الكشف المذهب الاول والمعنى أخبروني عن حالكم العجيبة واستعمال رأيتم في الاخبار مجازا ووجه المجاز ان كان العلم بالشئ سببا للاخبار عنه أو الاصابة بطريقه يقال الاطاعة به علما والى صحة الاخبار عنه استعمال الصيغة التي لطلب العلم أو لطلب الابصار في طلب الخبر لا شترأ كما هي في الطلب ففيه مجازان استعمال رأيتم التي بمعنى علم أو أبصر في الاخبار واستعمال الهمزة التي هي لطلب الرؤية في طلب الاخبار قاله النهاب وقد أطل السمين في بيان تركيب هذه الكلمة ومذاهب النهاب فيها

أبرزى سئل ابن عباس عن قوله ومن يقتل مؤمنا متعمدا الآية قال لم ينسخها شيء وقال في هذه الآية والذين لا يدعون اطاعة مع الله الها آخر الى آخرها قال نزلت في أهل الذمرك وقال ابن جرير أبضا حدثنا ابن جبرير عن منصور حدثني سعيد بن جبير أو حدثني الحكم عن سعيد بن جبير قال سألت ابن عباس عن قوله ومن يقتل مؤمنا متعمدا جزاؤه جهنم قال ان الرجل اذا عرف الاسلام وشرائع الاسلام ثم قتل مؤمنا متعمدا جزاؤه جهنم ولاوبة له فذكر ذلك لجاهد فقال الامن ندم حدثنا ابن جبرير قال قال جبرير عن يحيى الجابري عن سالم بن ابي الجعد قال كنا عند ابن عباس بعد ما كف بصره فأتنا رجلا

فناداه يا عبد الله بن عباس ما ترى في رجل قتل مؤمنا متعمدا فقال جزاؤه جهنم خالدا فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذابا عظيما قال أفرأيت أن تاب وعمل صالحا ثم اهتدى قال ابن عباس نكته أمه وأنى له التوبة والهدى والذي نفسي بيده لقد سمعت نبيكم صلى الله عليه وسلم يقول نكته أمه قاتل مؤمن متعمدا جاء يوم القيامة أخذه بيمنه أو بشماله تشخب أوداجه في قبل عرش الرحمن يلزم قاتله بشماله يده الأخرى يقول يا رب سل عبدك فيم قلني وإيم الذي نفس عبد الله بيده لقد أنزلت هذه الآية فمنا سخطهم من آية حتى قبض نبيكم صلى الله عليه وسلم (١٦١)

عليه وسلم وما نزل بعد هامرا برهان وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة سمعت يحيى بن الجيزي يحدث عن سالم بن أبي الجعد عن ابن عباس ان رجلا أتى الى فقال رأيت رجلا قتل رجلا عدا فقتل جزاؤه جهنم خالدا فيها الآية قال القدرت من آخر ما نزل ما نسخها شيء حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وما نزل وحى بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أفرأيت أن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى قال وأنى له بالتوبة وقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول نكته أمه رجل قتل رجلا متعمدا يحيى يوم القيامة أخذ قاتله بيمنه أو بيساره وأخذ رأسه بيمنه أو بشماله تشخب أوداجه دما قبل العرش يقول يا رب سل عبدك فيم قلني وقد رواه النسائي عن قتيبة وابن ماجه عن محمد بن الصبح عن سفيان بن عيينة عن عمار الدهبي ويحيى الجابري وثابت الثمالي عن سالم ابن أبي الجعد عن ابن عباس فذكره وقد روى هذا عن ابن

اطالة كثيرة لافائدة في ذكره ههنا (ان أنا كم) كما أتى غيركم من الامم (عذاب الله) من الفرق والخسف والمسخ والصواعق ونحو ذلك من العذاب قبل الموت (وأنت كم الساعة) أى القيامة وقد ذكر سليمان الجمل في جواب هذا الشرط خمسة أوجه منها انه محذوف تقديره من تدعون أو فاجبروني عنه أو فادعوه أو دعوتهم الله ودل عليه قوله (أغير الله تدعون) هذا على طريقة التبكيت والتوبيخ أى اتدعون غير الله في هذه الحالة من الاصنام التي تعبدونها أم تدعون الله سبحانه لكشف ما حل بكم قال أبو حيان (ان كنتم صادقين) في دعواكم ان الاصنام تضر وتنفع وانما آلهة كما تزعمون وهذا كيد لذلك التوبيخ (بل اياه تدعون) أى لا تدعون غيره بل اياه تخصون بالدعاء في كشف ما نزل بكم (فيكشف) عنكم (ما تدعون اليه) أى الى كشفه من الضر ونحوه (ان شاء) ان يكشفه عنكم لا اذا لم يشأ ذلك (وتنسون) عند ان يأتىكم العذاب (ما تشركون) به تعالى أى ما تجعلونه شريكا له من الاصنام ونحوها فلا تدعونها ولا ترجون كشف ما بكم منها بل تعرضون عنها اعراض الناسى قاله الحسن وقال الزجاج يجوز ان يكون المعنى رتروكون ما تشركون (ولقد أرسلنا) كلام مبتدأ مسوق لتسليمه النبي صلى الله عليه وسلم (الى أمم كائنة (من قبلك) رسلا فكذبوهم (فأخذناهم) أى عاقبناهم (بالأساء والضراء) أى البؤس والضرر قال سعيد بن جبيرة خوف الساطان وغلاء السعر وقيل شدة الجوع وقيل المكر وهوقيل الفقر الشديد وأصل من البؤس وهو الشدة وقيل الأساء المصائب في الاموال والضرراء المصائب في الابدان من الامراض والوجع والزمانة وبه قال الأكثر وعما صيغمتا نأيت لا مذكر لها على أفعل كما هو القياس فانه لم يقل أضرروا أباس صفة بل للتفضيل قاله الشهاب (لعلهم يضرعون) أى يدعون الله بضراعة وهى الال يقال ضرع فهو ضارع وهذا التبرجى بحسب عقول البشر (فلولا) أى فهلا (اذ جاءهم بأسنا تضرعوا) لكنهم لم يضرعوا مع قيام المقتضى له وهو البأساء والضراء وهذا اعتبار لهم على ترك الدعاء في كل الاحوال حتى عند نزول العذاب بهم لشدة فقردهم وغلوهم في الكفر ويجوز ان يكون المعنى انهم تضرعوا عند ان نزل بهم العذاب وذلك تضرع ضرورى لم يصدر عن اخلاص فهو غير نافع لصاحبه والاول أولى كما يدل عليه (ولكن قست) أى

(٢١ - فتح البيان ثالث) عباس من طرق كثيرة وعن ذهب الى انه لا توبة له من السلف زيد بن ثابت وأبو هريرة وعبد الله بن عمرو وأبو سلمة بن عبد الرحمن وعبيد بن عمير والحسن وقتادة والزهالك بن مزاحم نقله ابن أبي حاتم وفي الباب أحاديث كثيرة فمن ذلك ما رواه أبو بكر بن مردويه الحافظ في نفسه - حدثنا علي بن أحمد حدثنا محمد بن ابراهيم بن سعيد أبو شيخي ح وحدثنا عبد الله بن جعفر حدثنا ابراهيم بن فهد قال حدثنا عبيد بن عبيدة حدثنا معمر بن سليمان عن ابيه عن الأعمش عن أبي عمرو بن شريحيل باسناده عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يحيى المتتول متعلقا بقاتله يوم

القيامة أخذ رأسه بيده الأخرى فيقول يا رب سل هذا فيم قتلني قال فيقول قتلته لتكون العزة لك قال فأنه إلى قال ويحيى فآخر
 متعلقا بقاتله فيقول رب سل هذا فيم قتلني قال فيقول قتلته لتكون العزة لفلان قال فأنه ليست له بوابته قال فيموى به في النار
 سبعين خريفا وقد رواه عن النسائي عن إبراهيم بن المستر العروفي عن عمرو بن عاصم عن معمر بن سليمان به حديث آخر قال
 الإمام أحمد حدثنا صفوان بن عيسى حدثنا ثور بن يزيد عن أبي عون عن أبي إدريس قال سمعت معاوية رضي الله عنه يقول
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم (١٦٢) يقول كل ذنب عصى الله به غنره إلا الرجل يموت كافرا أو الرجل يقتل

مؤمنًا متعمدا وكذا رواه النسائي
 عن محمد بن المثنى عن صفوان بن
 عيسى به وقال ابن مردويه حدثنا
 عبد الله بن جعفر حدثنا سمويه
 حدثنا عبد الأعلى بن مسهر حدثنا
 صدقة بن خالد حدثنا خالد بن دهقان
 حدثنا ابن زكريا قال سمعت أم
 الدرداء تقول سمعت أبا الدرداء يقول
 سمعت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول كل ذنب عصى الله أن
 يغفره إلا من مات مشركا أو من
 قتل مؤمنا متعمدا وهذا غريب
 جدا من هذا الوجه والمحموظ
 حديث معاوية المتقدم قاله أعلم
 ثم روى ابن مردويه من طريق
 بقية بن الوليد عن نافع بن يزيد
 حدثني ابن جبير الأنصاري عن
 داود بن الحصين عن نافع عن ابن
 عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 من قتل مؤمنا متعمدا فقد كفر
 بالله عز وجل وهذا حديث منكر
 أيضا فاسأله تكلم فيه جدا قال
 الإمام أحمد حدثنا النضر حدثنا
 سليمان بن المغيرة حدثنا حميد قال
 أتاني أبو العالصة أنا وصاحب لي
 فقال لنا هيا فافتمأ شرب سنامي

صابت وغلظت فلم تضرع ولم تخشع (قلوبهم) واستمرت على ما هي عليه من القساوة ولم
 تلن للإيمان وهذا استدراك وقع بين الضدين قال أبو السعد وهذا من أحسن مواقع
 الاستدراك (وزين لهم الشيطان ما كانوا يعملون) أي أغواهم بالتصميم على الكفر
 والاستمرار على المعاصي والجلالة استغنا فيه أخبر تعالى عنهم بذلك أو داخله في حيز
 الاستدراك وهو الظاهر وهذا رأى الرخصي فانه قال لم يكن لهم عذر في ترك التضرع
 الاقنونة فلو بهم واجبا بهم بأعمالهم (فلما نسوا ما ذكروا به) أي تركوا ما وعظوا به
 وأعرضوا عنه لأن النسيان لو كان على حقيقة لم يؤخذوا به إذ ليس هو من فعلهم وبه
 قال ابن عباس وأبو علي الفارسي قال ابن جرير ما دعاهم الله اليه ورسلاؤه وردوه عليهم
 والمعنى أنهم لما تركوا الاعتناء بما ذكروا به من البأساء والضراء وأعرضوا عن ذلك
 (فتخنا) بالتخفيف والتشديد سبعين (عليهم أبواب كل شيء) أي استدرجناهم بفتح
 أبواب كل نوع من أنواع الخير عليهم وبدلنا مكان البأساء الرخاء والسعة في الرزق والعيش
 ومكان الضراء الصحة والسلامة في الأبدان والأجسام قال مجاهد يدعي رضاء الدنيا
 ويسرها ونحوه عن قتادة (حتى إذا فرحوا بما أوتوا) من الخير والرزق على أنواعه والسعة
 والرخاء والمعيشة والصحة وأعجبوا بذلك وظنوا أنهم إنما أعطوه ليكون كفرهم الذي هم
 عليه حقا وصوابا وهذا فرح بطر وأشر كافر فرح فأروا أوتوا من الدنيا (أخذناهم بغتة)
 وهم غفلة متفرقين لذلك والبغطة الأخذ على غرة من غير مقدمة أمارة وهي مصدر في موضع
 الحال لا يقاس عليه غيره عند سيبويه قال محمد بن النصر الحارثي أمهلوا عشرين سنة ولا
 يخفى أن هذا محذوف للمعنى البغطة لغة ومحتاج إلى نقل عن الشارع والافهوكلام لا طائل
 تحته قال الحسن مكر بالقوم ورب الكعبة وقال أهل المعاني إنما أخذوا في حال الرخاء
 والسلامة ليكون أشد لتجسرهم على ما فاتهم من حال العافية والتصرف في ضروب
 اللذة فأخذناهم في آمن ما كانوا وأعجب ما كانت الدنيا اليهم (فإذا) هي النجائية قال
 سيبويه إنما ظرف مكان وقال جماعة منهم الرازي إنما ظرف زمان ومذهب
 الكوفيين إنما ظرف (هم مبلسون) أي مهلكون في مكان أقامتهم أو في زمانها قاله
 السدي والمبلس الحزين الأيس من الخير لشدة ما نزل به من سوء الحال ومن ذلك اشتق
 اسم إبليس يقال إبليس الرجل إذا سكت وأبلس التماقة إذا لم ترع والمعنى فإذا هم

محزونون

وأوحى للحديث مني فانطلق بنا إلى بشر بن عاصم فقال له أبو العالصة حدث هؤلاء حديثك فقال

حدثنا عقبة بن مالك الليثي قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم سرية فاغار على قوم فشد مع القوم رجل فاتبه رجل من السرية
 شاهر سيفه فقال الشاذ من القوم اني مسلم فلم ينظر فيما قال فضربه فقتله ففنى الحديث الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
 فيه قول شديدا فبلغ القاتل فيينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فخطب إذ قال القاتل والله ما قال الذي قال الا تعوذ من القتل قال
 فاعرض رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه وعن قبله من الناس وأخذ في خطبته ثم قال أيضا يا رسول الله ما قال الذي قال

الاتعوذ من القتل فاعرض عنه وعن قلبه من النار وأخذ في خطبته ثم لم يصبر حتى قال الثالثة والله يا رسول الله ما قال الذي قال
الاتعوذ من القتل فاقبل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم تعرف المسألة في وجهه فقال ان الله أبى على من قتل مؤمناً ثلاثاً
ورواه النسائي من حديث سليمان بن المغيرة والذي عليه الجمهور من سلف الأمة وخلفائها ان القتال له توبة فيما بينه وبين الله عز
وجل فان تاب وأتأب وخشع وخضع وعمل عملاً صالحاً بديل الله سيئاته حسنات وعوض المقتول من ظلامته وأرضاه عن ظلامته
قال الله تعالى والذين لا يدعون مع الله الهاً آخراً الى قوله الامن تاب وآمن (١٦٣) وعمل صالحاً الآية وهذه الخبر لا يجوز نسخه

وحمله على المشركين وحمل هذه الآية على المؤمنين خلاف الظاهر
ويحتاج حمله الى دليل والله أعلم
وقال تعالى قل يا عبادي الذين
اعرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من
رحمة الله الآية وهذه عام في
جميع الذنوب من كفر وشرك
وشك ونفاق وقتل وفسق وغير
ذلك كل من تاب من أي ذلك تاب
الله عليه قال الله تعالى ان الله
لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون
ذلك لمن يشاء فهذه الآية عام في
جميع الذنوب ما عدا الشرك وهي
مذكورة في هذه السورة الكريمة
بعد هذه الآية وقبلها التقوية
الرجاء والله أعلم وثبت في الصحيحين
خبر الاسرائيلي الذي قتل مائة
نفس ثم سأل عما سهل لي من توبة
فقال ومن يحول بينك وبين
التوبة ثم أُرشدته الى بلدي عبد الله
فيه فهاجر اليه ففات في الطريق
فتقبضته ملائكة الرحمة كما ذكرناه
غير مرة واذا كان هذا في بني
اسرائيل فلان يكون في هذه
الامة التوبة مقبولة بطريق الاولى
والاخرى لان الله وضع عملاً الا صار
والاغلال التي كانت عليهم وبعث

محزونون متحIRON آيسون من الفرح قال ابن زيد الملبس المجهود المكروب الذي قد نزل به
النار الذي لا يدفعه والملبس أشد من المستكين وقال الفراء هو اليأس المنتقطع رجاءه
وقال أبو عبيدة هو النادم الحزين والابلاس هو الاطراق من الخزن والندم وعن عقبه بن
عامر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا رأيت الله يعطي العبد ما يحب وهو مقيم على
معصيته فاما ذلك استدراج ثم تلا يعني هذه الآية ذكره المغوي بلا سند وأسند الطبري
وغیره (فقط) بالبناء للمفعول وللنعال وهو الله سبحانه وفيه التفات الى غيبة (دابر
القوم الذين ظلموا) الدابر الاخر يقال دبر التوم يدبرهم دابر اذا كان آخرهم في المجيء قاله
أبو عبيد ومنه التدبير لانه احكام عواقب الامور والمعنى انه قطع آخرهم أي استؤصلوا
جميعاً حتى آخرهم فلم يبق منهم اقية قال قطرب يعني أنهم استؤصلوا وأهلكوا وقيل الدابر
الاصل يقال قطع الله دابره أي أصله قاله الاصمعي (والحمد لله رب العالمين) على نصر الرسل
واهلاك الكافرين قال الزجاج حمد نفسه على ان قطع دابرهم واستأصل شأنتهم وفيه
تعلم للمؤمنين كيف يحمدونه عند نزول النعم التي من أجلها هلك الظلمة الذين يفسدون
في الارض ولا يصلحون فانهم أشد على عباد الله من كل شديد اللهم ارح عبادك المؤمنين
من ظلم الظالمين واقطع دابرهم وأبدلهم بالعدل الشامل لهم آمين (قل أرايتم ان أخذ الله
سمعكم وأبصاركم وختم على قلوبكم) هذا تكرير للتوبيخ لقصدنا كيدا للجنة عليهم ووجد
السمع لانه مصدر يدل على الجمع بخلاف البصر فلهذا جمعه والختم الطبع وقد تقدم
تحقيقه في البقرة والمراد أخذ المعاني القائمة بهذه الجوارح أو أخذ الجوارح أنفسها
(من غير الله يا أيكم به) الاستفهام للتوبيخ ووجد الضمير في به مع أن المرجع متعدد على
معنى فن يا أيكم بذلك المأخوذ وقيل الضمير راجع الى أحد هذه المذكورة وقيل ان الضمير
بنزلة اسم الإشارة أي من يا أيكم بذلك المذكور (انظر كيف انصرف الآيات) أمر رسول
الله صلى الله عليه وسلم بالنظر في تصرف الآيات الباهرات وعدم قبولهم لها تعجباً به من
ذلك ويدخل معه غيره والتصرف الجبى بهم على جهات مختلفة من أسلوب الى أسلوب تارة
انذار وتارة اعذار وتارة ترغيب وتارة تهيب (ثم هم يصدفون) أي يعرضون قاله مجاهد
يقال صدف عن الشيء اذا عرض عنه صدفاً وصدفوا وقال ابن عباس يعبدون عنها
مكذبين لها وهو محط التعجب والعمدة فيه (قل أرايتكم) أي أخبروني (ان اتاكم

فيمنا بالحنيفية السحرة فاما الآية الكريمة وهي قوله تعالى ومن يقتل مؤمناً متعمداً الآية فقد قال أبو هريرة وجماعة من السلف
هذا جزاؤه ان جازاه وقد رواه ابن مردويه بإسناده مرفوعاً من طريق محمد بن جامع العطار عن العلام بن ميمون العبدي عن حجاج
الاسود عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة مرفوعاً ولكن لا يصح ومعنى هذه الصيغة ان هذا جزاؤه ان جوزى عليه وكذا كل وعيد
على ذنب لكن قد يكون كذلك معارض من اعمال صالحة تمنع وصول ذلك الجزاء اليه على قول اصحاب الموازنة والاحباط وهذا
أحسن ما يسلك في باب الوعد والله أعلم بالصواب وتقدير دخول القتال في النار اما على قول ابن عباس ومن وافقه انه لا توبة له

وعلى قول الجمهور راجح لا عـ لـ له ما الحائض به فليس بمختلف فيها ابدال الخلود وهو المكث الطويل وقد تواترت الاحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه يخرج من النار من كان في قلبه أدنى مثقال ذرة من ايمان وأما حديث معاوية كل ذنب عسى الله ان يغيره الا الرجل يموت كافراً والرجل يقتل مؤمناً ممدداً فمضى لتبرجى فاذا اتقى التبرجى في هاتين الصورتين لا تنفي وقوع ذلك في أحدهما وهو القتل اذا كرنا من الادلة وأما من مات كافراً فالنصر ان الله لا يغفر له البتة وأما مطالبة المقتول للقاتل يوم القيامة فانه حق من حقوق الآدميين وهي لا تستقط (١٦٤) بالتوبة ولكن لا بد من ردها اليهم ولا فرق بين المقتول والمسرورق منه

والمغصوب منه والمقدوف وسائر حقوق الآدميين فان الاجماع منعقد على انها لا تستقط بالتوبة ولكنه لا بد من ردها اليهم في صحة التوبة فان تعد ذلك فلا بد من المطالبة يوم القيامة لكن لا يلزم من وقوع المطالبة وقوع المجازاة اذ قد يكون للقاتل أعمال الصالحة تصرف الى المقتول أو بعضها ثم يفضل له أجر يدخل بها الجنة أو يعرض الله المقتول بما يشاء من فضله من قصور الجنة ونعيمها ورفع درجته فيها ونحو ذلك والله أعلم ثم لقاتل العمد أدحكام في الدنيا وأحكام في الآخرة فاما في الدنيا فتسلط أولياء المقتول عليه قال الله تعالى ومن قتل مظالم فسد جعلنا وليه سلطانا الآية ثم هم مخبرون بين ان يقتلوا أو يعفوا أو يأخذوا بديلة مغلفة ثلاثا ثلاثون حقة وثلاثون جذعة وأربعون خلفة كما هو مقرر في كتاب الاحكام واختلاف الأئمة هل يجب عليه كفارة عتق رقبة أو صيام شهرين متتابعين أو اطعام على أحد القولين كما تقدم في كفارة الخطأ على قولين فالشافعي وأصحابه وطائفة من

عذاب الله بعتة أو جهرة) تنازع أرايت وانا كم في عذاب الله فاعلمنا الثاني واخبرنا في الاول والمذعول الثاني جملة الاستفهام وقد تقدم تفسير البتة قريبا انها الفجاءة قال الكسائي بغتهم يغتهم بغما وبغتة اذا أناهم فجأة أي من دون تقديم مقدمات تدل على العذاب والجهرة ان يأتي العذاب بعد ظهور مقدمات تدل عليه هذا ما جرى عليه القاضى وقيل البتة اتيان العذاب ليلا والجهرة اتيان العذاب نهارا كما في قوله تعالى يا انا أنهر اربعة قال الحسن والاول أولى (هل لك الا القوم الظالمون) الاستفهام للنفي أى ما لك هلاك تعذيب وغضب وخط الا المشركون وقال الزجاج معناه هل لك الا أنهم ومن أشبهكم اهـ والاستثناء مفرغ (وما نرسل المرسلين) كلام مبتدأ البيان الغرض من ارسال الرسل (الامبشرين) لمن اطاعهم بما أعد الله له من الجزاء العظيم (ومنذرين) لمن عصاهم بما له عند الله من العذاب الويل وقيل مبشرين في الدنيا ببعثة الرزق وفي الآخرة بالنواب ومنذرين مخوفين بالعقاب وهما حالان مقدمتان أى ما نرسلهم الامم مدرين تبشيرهم وانذارهم (فمن آمن) بما جاء به الرسل (وأصلح) حال نفسه بفعل ما يدعونه اليه (فلا خوف عليهم) بوجه من الوجوه بلحوق العذاب (ولا هم يحزنون) بحال من الاحوال بنوات النواب وهذا حل من آمن وأصلح وأما المالكين فيمنه بقوله (والذين كذبوا بآياتنا يسهم العذاب) أى يصيبهم (بما كانوا يفعلون) أى بسبب فسقهم وخروجهم عن التصديق والطاعة قال ابن زيد كل فسق في القرآن فعنناه الكذب (قل لأقول لكم عندي خزائن الله) أمره الله سبحانه بان يخبرهم لما كثرت اقتراحهم عليه وتعتنتهم بازال الآيات التى تضطرهم الى الايمان انه لم يكن عنده خزائن الله حتى يأقهم بما اقترحوه من الآيات والمراد خزائن قدرته التى تشمل على كل شئ من الاشياء والخزائن جمع خزانة وهى اسم المكان الذى يحزن فيه الشئ وحزن الشئ أحرز بحيث لا تناله الايدى (و) أمره ان يقول لهم أيضا (لا) ادعى انى (أعلم الغيب) من افعاله حتى أخبركم به وأعرفكم بما سيكون فى مستقبل الدهر (ولا أقول لىكم انى ملك) من الملائكة حتى تكفونى من الافعال الخارقة للعادة ما لا يطيقه البشر كالرقى فى السماء أو حتى تعدوا عدم اتصافى ببناتهم قاذفى أمرى والمعنى انى لا ادعى شيأ من هذه الاشياء الثلاثة حتى تقترحوا على

العلماء ولون نعم يجب عليه لانه اذا وجبت عليه الكفارات فى الخطا فلان يجب عليه فى العمد اولى فطردوا ما هو هذا فى كفارة اليمين الغموس واعتذروا بقضاء الصلاة المتروكة عمدا كما أجمعوا على ذلك فى الخطا وقال أصحاب الامام أحمد وآخرون قتل العمد أعظم من ان يكفر فلا كفارة فيه وكذا اليمين الغموس ولا سبيل لهم الى الفرق بين هاتين الصورتين وبين الصلاة المتروكة عمدا فانهم يقولون بوجوب قضائها اذا تركت عمدا وقد احتج من ذهب الى وجوب الكفارة فى قتل العمد بما رواه الامام أحمد حيث قال حدثنا عامر بن الفضل حدثنا عبد الله بن المبارك عن ابراهيم بن أبي عبلة عن العريف بن عياش عن واثلة

ابن الاسقع قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم لم نقر من بني سليم فقالوا ان صاحبنا قد أوجب قال فليعتق رقبة فيفدى الله بكل عضو منها عضواً منه من النار وقال حدثنا ابراهيم بن اسحق حدثنا ابن ضمرة بن ربيعة عن ابراهيم بن أبي عبله عن العريف الديلمي قال أتينا واثله بن الاسقع الابن فقلنا حدثنا حديثاً سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قال أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في صاحب لنا قد أوجب قال اعتقوا عنه يعتق الله بكل عضو منه عضواً من النار وهذا رواه أبو داود والنسائي من حديث ابراهيم بن أبي عبله به ولفظ أبي داود عن العريف الديلمي قال أتينا واثله بن (١٦٥) الاسقع فقلنا حدثنا حديثاً ليس فيه زيادة ولا نقصان فغضب فقال ان أحدكم

ليقرأ في مصحفه فيزيد وينقص قلنا انما أردنا حديثاً سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في صاحب لنا قد أوجب يعتق الله بكل عضو منه عضواً من النار بالقتل فقال اعتقوا عنه يعتق الله بكل عضو منه عضواً من النار (يا أيها الذين آمنوا اذا ضربتم في سبيل الله فتبينوا ولا تقولوا لمن ألقى اليكم السلام است مؤمناً بنبأه عن عرض الحياة الدنيا فعند الله مغانم كثيرة كذلك كنتم من قبل فن الله عليكم فتبينوا ان الله كان بما تعملون خبيراً) قال الامام أحمد حدثنا يحيى بن أبي بكر وخلف ابن الوليد وحسين بن محمد قالوا حدثنا اسرائيل عن سمك عن عكرمة عن ابن عباس قال مر رجل من بني سليم ينفق من احباب النبي صلى الله عليه وسلم يرعى غنماً له فسلم عليهم فقالوا لا يسلم علينا الا لمتعوا منافعهم مدوا اليه فقتلوه وأتوا بغنمه النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية يا أيها الذين آمنوا الى آخره ورواه الترمذي في التفسير عن عبد بن حميد عن عبد العزيز بن

ما هو من آثارها واحكامها وتجعلوا عدم اجابتي الى ذلك دليلاً على عدم صحة ما أذع به من الرسالة التي لاتعلق لها بشئ مما ذكر قطعاً بل انما هي عبارة عن تلقى الوحي من جهة الله تعالى والعمل بمقتضاه فحسب كما سيأتي وليس في هذا ما يدل على أن الملائكة أفضل من الانبياء وقد اشتغل بهم هذه المفاضلة قوم من أهل العلم ولا يترتب على ذلك فائدة دينية ولا دينوية بل الكلام في مثل هذا من الاشتغال بما لا يعنى ومن حسن اسلام المرتزكة ما لا يعنيه (ان أتبع الامايوحى الى) وقد تمسك بذلك من لم يثبت اجتماع الانبياء اعلاماً يفيد القصر في هذه الآية والمسئلة مدونة في الاصول والادلة عليها معروفة وقد صح عنه صلى الله عليه وسلم انه قد أوتيت القرآن ومثله معه (قل هل يستوى الاعشى والبصير) هذا الاستتاهام للاندكار والمراد انه لا يستوى الضال والمهتدى أو المسلم والكافر أو العالم والجاهل أو من اتبع ما أوحى اليه ومن لم يتبعه والكلام تمثيل قال قتادة الاعشى الكافر الذي عمى عن حق الله وأمره ونعمه عليه والبصير العبد المؤمن الذي أبصر بصر انافعا فوجد الله وحده وعمل بطاعته وابتغى آتاه الله (أفلا تتذكرون) في ذلك الكلام الحق حتى تعرفوا عدم الاستواء بينهم ما قاله بين لا يلتبس على من له أدنى عقل وأقل تفكير (وأندر) الانذار الاعلام مع تخويف والضمير في (به) راجع الى ما يوحى وقيل الى الله وقيل الى اليوم الآخر وخص (الذين يخافون ان يحشروا الى ربهم) لان الانذار يؤثر فيهم لما حل بهم من الخوف بخلاف من لا يخاف الحشر من طوائف الكفر لحدوده وانكاره فانه لا يؤثر فيه ذلك قيل ومعنى يخافون يعلمون ويقيمون انهم محشورون فيشمل كل من آمن بالبعث من المسلمين وأهل الذمة وبعض المشركين وقيل معنى الخوف على حقيقة والمعنى انه يذره بمن يظهر عليه الخوف من الحشر عند ان يسمع النبي صلى الله عليه وسلم يذكره وان لم يكن مصداقه في الاصل لكنه يخاف ان يصح ما أخبر به النبي صلى الله عليه وسلم لم فان من كان كذلك يكون الموعظة فيه انجح والتذكير له أنفع (ليس لهم من دونه ولى) أى حال كونهم لا ولى لهم يواليهم ولا نصير ينصرونهم (ولاشفيع) يشفع لهم من دون الله وفيه رد على من زعم من الكفار المعترفين بالحشر ان آبائهم يشفعون لهم وهم أهل الكتاب أو ان اصنادهم تشفع لهم وهم المشركون أو ان المشايخ يشفعون لمريدتهم وهم المتصوفة لان الشفاعة لا تكون الا باذن الله لقوله عز وجل من ذا الذى يشفع عنده الا باذنه

أبى رزمة عن اسرائيل به ثم قال هذا حديث حسن صحيح وفي الباب عن أسامة بن زيد ورواه الحاكم من طريق عبيد الله بن موسى عن اسرائيل به ثم قال صحيح الاسناد ولم يخرجاه ورواه ابن جرير من حديث عبيد الله بن موسى وعبد الرحيم بن سليمان كلاهما عن اسرائيل به وقال في بعض كتبه غير التفسير وقد رواه من طريق عبد الرحمن فقط وهذا خبر عندنا صحيح مسنده وقد يجب أن يكون على مذهب الآخرين سقيم العمل منها انه لا يعرف له مخرج عن سمك الا من هذا الوجه ومنها ان عكرمة في روايته عندهم نظر ومنها ان الذى نزلت فيه هذه الآية عندهم مختلف فيه فقال بعضهم نزلت في محكم بن جثامة وقال بعضهم اسامة بن زيد وقيل غير ذلك قلت وهذا كلام غريب وهو مردود من وجوه أحدها انه ثابت عن سمك حدث به عنه غيره واحدهم الاثمة الكار الثاني

ان عكرمة محتج به في الصحيح الثالث انه مروى من غير هذا الوجه عن ابن عباس كما قال البخاري حدثنا علي بن عبد الله حدثنا
سفيان عن عمرو بن دينار عن عطاء عن ابن عباس ولا تقولوا لمن أتى اليكم السلام لست مؤمنا قال قال ابن عباس كان رجلا في
غنية له فلققه المسلمون فقال السلام عليكم فقتلوه وأخذوا غنمه فانزل الله في ذلك لا تقولوا لمن أتى اليكم السلام لست مؤمنا
قال ابن عباس عرض الدنيا تلك الغنية وقرأ ابن عباس السلام وقال سعيد بن منصور حدثنا منصور عن عمرو بن دينار عن عطاء
ابن يسار عن ابن عباس قال لحق المسلمون رجلا (١٦٦) في غنيمة له فقال السلام عليكم فقتلوه وأخذوا غنيمة فزلات ولا تقولوا

لمن أتى اليكم السلام لست مؤمنا
وقد رواه ابن جرير وابن أبي حاتم
من طريق سفيان بن عيينة وقد
(١) في ترجمة أن أخاه فزار
هاجر إلى رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن أمر أبيه باسلامهم
واسلام قومهم فلقية سرية
لرسول الله صلى الله عليه وسلم
في عاية الليل وكان قد قال لهم انه
مسلم فلم يقبلوا منه فقتلوه فقال أبوه
فقتلتم على رسول الله صلى الله
عليه وسلم فاعطاني ألف دينار ودية
أخرى وسيرني فنزل قوله تعالى
يا أيها الذين آمنوا إذا ضربتم في
سبيل الله الآية وما قصة محكم بن
جثامة فقال الامام أحمد رحمه الله
حدثنا يعقوب حدثني أبي عن
محمد بن اسحق حدثنا يزيد بن
عبد الله بن قيس عن القعقاع
ابن عبد الله بن أبي حدر
رضي الله عنه قال بعثنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى
اضم فخرجت في نفر من المسلمين
فيهم أبو قتادة الخارث بن ربيعي
ومحكم بن جثامة بن قيس فخرجنا
حتى إذا كنا بطن اضم مر بنا عامر

عن ابن مسعود قال مر الملائكة من قريش على النبي صلى الله عليه وسلم وعنده صهيب
وعمار وبلال وخباب ونحوهم من ضعفاء المسلمين فقالوا يا محمد أرضيت بهؤلاء من قومك
أهؤلاء من الله عليهم من بيننا نحن نكفونهم بما هم أهولاء اطردهم عنا فلعنك ان طردتهم ان
تبعك فانزل الله فيهم وانذر به الذين يخافون ان يحشروا إلى قوله من الظالمين وقد أخرج
هذا السبب مطولا ابن جرير وابن المنذر عن عكرمة (اعلمهم بتقوى) ما نهيتهم عنه فيدخلون
في زمرة أهل التقوى (ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي) الدعاء العباد مطلقا
وقيل المحافظة على صلاة الجماعة وقال ابن عباس الصلاة المكتوبة وقال مجاهد هي
الصبح والعصر وقال سفيان أي أهل الفقه وقيل الذكروا قراءة القرآن وقيل المراد الدعاء
لله بحب النفع ودفع الضرر وقيل المراد بكرا الغداة والعشي الدوام على ذلك والاستمرار
وقيل الصلوات الخمس وقيل هو على ظاهره أي لا تبعدهم عن محاسنك لاجل ضعفهم
وفقرهم (يريدون وجهه) أي يتوجهون بذلك اليه لا إلى غيره والوجه يعبر به عن ذات
الشيء وحقيقته وتقييده به لتأكيده عليه انتهى فان الاخلاص من أقوى موجبات
الاکرام المضاد للطرد (ما عليك من حسابهم من شيء وما من حسابك عليهم من شيء) هذا
كلام معترض بين النهي وجوابه متضمن لنفي الحامل على الطرد أي حساب هؤلاء الذين
أردت أن تطردهم موافقة لمن طلب ذلك منذ هو على أنفسهم ما عليك منه شيء وحسابك
على نفسك ما عليهم منه شيء فعلام تطردهم هذا على فرض صحة وصفهم وصفهم بقوله
ما نزلك اتبعك الا الذين هم أرادنا وطعن عندك في دينهم وحسبهم فكيف وقدر كلهم
الله عز وجل بالعبادة والاخلاص وهذا هو مثل قوله تعالى ولا تزروا زرة وزر أخرى وقوله
وان ليس للانسان الا ما سعى وقوله ان حسابهم الا على ربي (فتطردهم) هو من تمام
الاعتراض أي اذا كان الامر كذلك فاقبل عليهم وحالهم ولا تطردهم مراعاة لحق من
ليس على مثل حالهم في الدين والفضل (فتمكون) جواب للنهي أي فان فعلت ذلك كنت
(من الظالمين) وحاشاه عن وقوع ذلك وانما هو من باب التعريض لئلا يفعل ذلك غيره
صلى الله عليه وسلم من أهل الاسلام كقوله تعالى لئن اشركت ليحبطن عملك أخرج مسلم
والنسائي وابن ماجه وغيرهم عن سعد بن أبي وقاص قال لقد نزلت هذه الآية في ستة
أنا وعبد الله بن مسعود وبلال ورجل من هذيل ورجلين لست اسميهما فاقال المشركون

ابن الاضبط الاشجعي على قعوده معه متبع له ووطب من ابن فلما سئل عنهم فامسك عنه وحمل عليه محكم للنبي
ابن جثامة فقتله لشيء كان بينه وبينه وأخذ به يروى متبعه فلما قدمنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبرناه الخبر نزل فينا آياتها
الذين آمنوا إذا ضربتم في سبيل الله إلى قوله تعالى خير انفراد به أحمد وقال ابن جرير حدثنا ابن وكيع حدثنا جرير عن أبي اسحق عن
نافع عن ابن عمر قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم محكم بن جثامة مبعوثا فلقى عامر بن الاضبط فحياهم بحمية الاسلام وكانت
بينهم جنانية في الجاهلية فرماه محكم بن جثامة فقتله فجاء الخبر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام فيه عيينة (١) بياض باضه

والاقرع فقال الاقرع يا رسول الله (١) تشير اليوم وغير هذا فقال عينة لا والله حتى ينوق نساؤه من الشكّل ماذا نساؤى جاء
محكم في بردين جالس بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس تغفر له فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تغفر الله لك فقام وهو
يتلقى دموعه ببرديه فامضت له سابعة حتى مات ودفنوه في الارض فلنظته الارض فجاءوا الى النبي صلى الله عليه وسلم فذكروا
ذلك له فقال ان الارض تقبل من هوأثر من صاحبكم ولكن الله أراد ان يعظكم من حرمتمكم ثم طرحوه في جبل فالقراء عليه
الحجارة فترأت يا أيها الذين آمنوا اذا ضرب بتم في سبيل الله فتمينوا الآية (١٦٧) وقال البخاري قال حبيب بن أبي عمرة

عن سعد بن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
للمقداد اذا كان رجل مؤمن يخفى
ايمانه مع قوم كذا فاطهه رايما
فقلتمه فكذلك كنت تخفى ايمانك
بكم من قبل هكذا ذكره البخاري
معلقة مختصرة او قد روى مطولا
موصولا فبقال الحافظ أبو بكر
البراز حدثنا جاد بن علي البغدادي
حدثنا جعفر بن سلمة حدثنا أبو بكر
ابن علي بن مقدم حدثنا حبيب بن
أبي عمرة عن سعيد بن جبير عن ابن
عباس قال بعث رسول الله صلى
الله عليه وسلم سرية في المقداد بن
الاسود فلما أتوا القوم وجدوهم
قد تفرقوا وبقي رجل له مال كثير
لم يبرح فقال أنشدان لا اله الا الله
وأخوى اليه المقداد فقتله فقال له
رجل من أصحابه أقتلت رجلا
شهدان لا اله الا الله والله لا ذكرك
ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فلما
قدموا على رسول الله صلى الله
عليه وسلم قالوا يا رسول الله ان
رجلا شهدان لا اله الا الله فقتله
المقداد فقال ادعوا الى المقداد
بامه اداد أقتلت رجلا يقول لا اله
الا الله فكيف لك بلا اله الا الله

للنبي صلى الله عليه وسلم اطرد هؤلاء عنك لا يجتروا علينا فوقع في نفس رسول الله صلى
الله عليه وسلم ما شاء الله ان يقع فحدث نفسه فانزل الله هذه الآية وقد روى في بيان
السبب روايات موافقة لما ذكرنا في المعنى (وكذلك) أي مثل تلك الذنن العظيمة (فتنا
بعضهم ببعض) أي بعض الناس وابتلينا الغنى بالفقر والفقر بالغنى والشريف بالوضيع
فكل أحد مبتلي بضده والفتنة الاختبار أي عاملناهم معاملة المختبرين (ايقولوا) اللام
للتصيرة كقوله لا اله الا الله وانما الخبر رقبته ليكون لهم عدوا وحزنا وقيل انهم الامم
وهو اظهر وعليه أكثر المعربين والتقدير ومثل ذلك الذنن فتنا ليقول البعض الاول
مشيرا الى البعض الثاني (أهؤلاء) الذين (من الله عليهم من بيننا) أي اكرمهم باصابة
الحق دوننا قال النحاس وهذا من المشكل لانه يقال كيف فتنا ليقولوا هذا القول وهو ان
كان على طريقة الانكار فهو كفر واجاب بجوابين الاول ان ذلك واقع منهم على طريقة
الاستفهام لا على سبيل الانكار والثاني انهم لما اختبروا بهذا كان عاقبة هذا القول
منهم كقوله فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا قال ابن عباس قالوا ذلك استهزاء
وسخرية وقال ابن جرير لو كان لهم كرامة على الله ما أصابهم هذا الجهد (أليس الله باعلم
هذا الاستفهام للتقرير والمعنى ان مرجع الاستحقاق لنعم الله سبحانه هو الشكر وهو أعلم
(بالشكرين) له فبالكم تعترضون بالجهل وتذكرون الفضل (واذا جاءك الذين يؤمنون
بآياتنا) هم الذين نهى الله عن طردهم وهم المستضعفون من المؤمنين (فقل سلام عليكم)
أمره الله بان يقول لهم هذا القول تطييبا لخواطرهم وكراماتهم والسلام والسلامة بمعنى
واحد فالعنى سلمكم الله وبارك الله بآياته وان كان نكرة لانه دعاء والدعاء من المسوعات
قاله السمين وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم لم بعد نزول هذه الآية اذا رآهم بدأهم
بالسلام وقيل ان هذا السلام هو من جهة الله أي أبلغهم منا السلام عن هاما قال أقي
قوم النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا اننا صبننا ذنوبا عظيما فارد عليهم شيئا فانصرفوا فانزل
الله هذه الآية فدعاهم فقرأها عليهم وقيل ان الآية على اطلاقها في كل مؤمن لان
الاعتبار بعدم اللفظ لا بخصوص السبب (كبر بكم على نفسه الرحمة) أي أوجب
ذلك ايجاب فضل واحسان وقيل كتب ذلك في اللوح المحفوظ قيل هذا من جملة ما أمره

عندما قال فانزل الله يا أيها الذين آمنوا اذا ضرب بتم في سبيل الله فتمينوا ولا تتولوا من أتى اليكم السلام لست مؤمنا فتبغون عرض
الحياة الدنيا فعند الله مغايم كثيرة كذلك كنتم من قبل فن الله عليكم فتمينوا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم للمقداد كان رجل
مؤمن يخفى ايمانه مع قوم كذا فاطهه رايما فقتله فكذلك كنت تخفى ايمانك بكم من قبل هكذا ذكره البخاري
معلقة مختصرة او قد روى مطولا موصولا فبقال الحافظ أبو بكر
البراز حدثنا جاد بن علي البغدادي
حدثنا جعفر بن سلمة حدثنا أبو بكر
ابن علي بن مقدم حدثنا حبيب بن
أبي عمرة عن سعيد بن جبير عن ابن
عباس قال بعث رسول الله صلى
الله عليه وسلم سرية في المقداد بن
الاسود فلما أتوا القوم وجدوهم
قد تفرقوا وبقي رجل له مال كثير
لم يبرح فقال أنشدان لا اله الا الله
وأخوى اليه المقداد فقتله فقال له
رجل من أصحابه أقتلت رجلا
شهدان لا اله الا الله والله لا ذكرك
ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فلما
قدموا على رسول الله صلى الله
عليه وسلم قالوا يا رسول الله ان
رجلا شهدان لا اله الا الله فقتله
المقداد فقال ادعوا الى المقداد
بامه اداد أقتلت رجلا يقول لا اله
الا الله فكيف لك بلا اله الا الله

(١) قوله تشير الخ كذا في التسم التي بايدينا وفيه تحريف فليحذر اهـ

وإنهم مقومو بالصناعة والبقية لتبتغوا عرض الحياة الدنيا فاعند الله من الرزق الخلال خير لكم من مال هذا وقوله كذلك كنتم من قبل فن الله عليكم أي قد كنتم من قبل هذه الحال كهذا الذي يسر آيانه ويحقه من قوم كما تقدم في الحديث المرفوع أنفا وكما قال تعالى واذكروا أنتم قليل مستضعفون في الأرض الآية وهذا مذهب سعيد بن جبيل لما رواه الثوري عن حبيب بن أبي عمرة عن سعيد بن جبيل في قوله كذلك كنتم من قبل تخفون بآيائكم في المشركين ورواه عبد الرزاق عن ابن جريج أخبرني عبد الله بن كثير عن سعيد بن جبيل في قوله كذلك كنتم (١٦٨) من قبل تستخفون بآيائكم كما استخفى هذا الراعي بآيانه وهذا اختيار ابن جرير وقال ابن أبي حاتم وذكر عن

قيس عن سالم عن سعيد بن جبيل قوله كذلك كنتم من قبل لم تكونوا مؤمنين فن الله عليكم أي تاب عليكم خلف أسامة لا يقتل رجلا يقول لا اله الا الله بعد ذلك الرجل وما في من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه وقوله فتبينوا أنا كيد لما تقدم وقوله ان الله كان بما تعملون خبير ا قال سعيد بن جبيل هذا تهديد ووعيد (لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر والمجاهدون في سبيل الله باموالهم وأنفسهم فضل الله المجاهدين باموالهم وأنفسهم على القاعدین درجة وكلا وعد الله الحسنى وفضل الله المجاهدين على القاعدین أجر أعظم ما درجات منه ومغذره ورحمة وكان الله غفوراً رحيماً) قال البخاري حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن أبي إسحق عن البراء قال لما نزلت لا يستوى القاعدون من المؤمنين دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم زيدا فكتبها فجاء ابن أم مكتوم فمشكا ذكره فارتد فارتد الله غير أولى الضرر

الله سبحانه ببلاغه الى أولئك الذين أمره بالبلاغ السلام اليهم تبشيراً بسعة مغفرة الله وعظم رحمته لانه كرم الاكرمين وارحم الراحمين (انه) اي الشأن (من عمل منكم سوءاً بجهالة) قيل المعنى انه فعل فعل الجاهلين لان من عمل ما يؤدي الى الضرر في العاقبة مع عمله بذلك او ظنه فقد فعل فعل اهل الجهل والسفه لافعل اهل الحكمة والتدبير وقيل المعنى انه عمل ذلك وهو جاهل لما يتعلق به من المضرة والعقاب وما فاتته من الثواب فتكون فائدة التقييد بالجهالة الايدان بان المؤمن لا يباشر ما يعلم انه يؤدي الى الضرر قال مجاهد كل من عمل ذنباً أو خطيئة فهو بها جاهل (ثم تاب من بعده) أي من بعد عمله وارتكابه ذلك السوء (واصلح) ما أفسده بالمعصية في المستقبل فراجع بالصواب واخلص الثوبة وعمل الطاعة (قانه) أي فامره أو فله ان الله (غفور رحيم) واختار الاول سيدييه والثاني أبو حاتم (وكذلك) أي مثل ذلك التفصيل (تفصل الآيات) أي أدلة حججنا وبراهيننا في تقرير كل حق ينكره أهل الباطل والتفصيل التبيين وقيل ان الله فصل اهلهم ما يحتاجون اليه من أمر الدين وبين اهلهم حكم كل طائفة (ولتستبين) الخطاب على الفوقية للنبي صلى الله عليه وسلم أي لتستبين يا محمد (سبيل المجرمين) واما على التحسية فالفعل مستند الى سبيل واذا استبان سبيل المجرمين فقد استبان سبيل المؤمنين قال ابن زيد هم الذين يأمرونك بطرده هؤلاء (قل اني نهيت ان اعبد الذين تدعون) أمره سبحانه ان يعود الى مخاطبة الكفار ويخبرهم بانه نهى عن عبادة ما يدعون ويعبدونه (من دون الله قل لا تتبع أهواءكم) أمره سبحانه بان يقول لهم لا أسلك المسلك الذي سلكتموه في دينكم من اتباع الأهواء والمشي على ما توجه به المقاصد الفاسدة التي يتسبب عنها الوقوع في الضلال كرا لا امر مع قرب العهد اعتناء بالمأمور به وايدانا باختلاف القوانين من حيث ان الاول حكاية لما هو من جهته تعالى وهو النهي والثاني حكاية لما هو من جهته عليه السلام وهو الانتهاء عما ذكر من عبادة ما يعبدونه (قد ضللت اذا) أي ان اتبعت أهواءكم فيما طلبتموه من عبادة معبوداتكم وطردتم من أردتم طرده قال الجوهرى الضلال والضلالة ضد الرشاد وقد ضللت أضل قال الله تعالى قل ان ضللت فأنما أضل على نفسي قال فهذه يعني المفتوحة لغة فتجدها في النصيحة وأهل العالمة تقول ضللت بالكسر أضل انتهت (وما أنا من المهتدين) ان فعلت ذلك وهذه الجملة الاسمية معطوفة على الجملة التي قبلها والجمعي بها السمية عقب تلك الفعلية للدلالة على الدوام

والنبات

حدثنا محمد بن يوسف عن اسراييل عن أبي إسحق عن البراء قال لما نزلت لا يستوى القاعدون من

المؤمنين قال النبي صلى الله عليه وسلم ادع فلا نجاء ودمع الدواة واللوح والكتف فقال اكتب لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله وخلف النبي صلى الله عليه وسلم ابن أم مكتوم فقال يا رسول الله أنا ضير فترزات بكناهم لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر والمجاهدون في سبيل الله قال البخاري أيضاً حدثنا اسمعيل بن عبد الله حدثني ابراهيم بن سعد عن صالح ابن كيسان عن ابن شهاب حدثني سهل بن سعد الساعدي انه رأى مروان بن الحكم في المسجد قال فاقبلت حتى جلست الى جنبه

فأخبرنا أن زيد بن ثابت أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أُملي على لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله فجاءه ابن أم مكتوم وهو عليها على قال يا رسول الله والله لو أستطيع الجهاد لجاهدت وكان أعمى فأُنزل الله على رسوله صلى الله عليه وسلم وكان نخذه على نخذي فنقلت على حتى خفت أن ترض نخذي ثم سرى عنه فأُنزل الله غير أولي الضرر تفرد به البخاري دون مسلم وقد روى من وجه آخر عند الإمام أحمد عن زيد فقال حدثنا سليمان بن داود أنبأنا عبد الرحمن عن أبي الزناد عن خارجة بن زيد قال قال زيد بن ثابت أني قاعد إلى جنب النبي صلى الله عليه وسلم إذا وحى إليه (١٦٩) وغشيت السكينة قال فرفع نخذه على فخذي

حين غشيت السكينة قال زيد فلا والله ما وجدت شيئا قط أثقل من نخذي رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم سرى عنه فقال اكتب يا زيد فأخذت كتفا فقال اكتب لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون إلى قوله أجزاعظيما فكتبت ذلك في كتف فقال حين سمعها ابن أم مكتوم وكان رجلا أعمى فقال حين سمع فضيلة المجاهدين وقال يا رسول الله وكيف يمكن لا يستطيع الجهاد ومن هو أعمى واشباه ذلك قال زيد فوالله ما قضى كلامه أو ما هو إلا أن قضى كلامه غشيت النبي صلى الله عليه وسلم السكينة فوقع نخذه على نخذي من ثقلها كما وجدت في المرة الأولى ثم سرى عنه فقال اقرأ فقرأت عليه لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون فقال النبي صلى الله عليه وسلم غير أولي الضرر قال زيد فالحق ما قال الله كأنني أنظر إلى ملهقتها عند صدع كان في الكتف

ورواه أبو داود وعن سعيد بن منصور عن عبد الرحمن بن أبي الزناد عن أبيه عن خارجة بن زيد بن ثابت

والثبات (قل أني على بينة) هي الحجج والبرهان أي أني على برهان (من ربّي) وبقين لأعلى هوى وشك وقال أبو عمران الجوني على ثقة وقيل على بيان وبصيرة وهذا تحقيق للحق الذي هو عليه ارتباط الباطل الذي هم عليه أمره الله سبحانه بان يبين لهم أن ما هو عليه من عبادة ربه هو عن حجة برهانية يقينية لا كما هم عليه من اتباع الشبهة الداحضة والشكوك الفاسدة التي لا مستند لها إلا مجرد الأهوية الباطلة (وكذبتم به) أي بالرب أو بالعذاب أو بالقرآن أو بالبينات وتذكير الضمير باعتبار المعنى وهذا الجمله أما لية بتقدير قد أي والحال أن قد كذبتم به أو جله مستأنفة مبينة لما هم عليه من التكذيب بما جاء به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من الحجج الواضحة والبراهين البينة (ما عندي ما تستعجلون به) أخبرهم بأنه لم يكن عنده ما يستعجلون به من العذاب فانهم كانوا انطرب تكذيبهم يستعجلون نزوله استهزاء فحوقولهم ثم أوتيت السماء كما رعت علينا كسفا وقولهم اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء وقولهم متى هذا الوعد إن كنتم صاقين وقيل كانوا يستعجلون بالآيات التي افتروا حوها وطلبوها وقبل كانوا يستعجلون بقيام الساعة ومنه قوله تعالى يستعجل بها الذين لا يؤمنون بها (إن) أي ما (الحكم) في شيء (الآله) سبحانه وحده ليس معه حاكم ومن ذلك ما تستعجلون به من العذاب أو الآيات المقترحة والمراد الحكم الفاصل بين الحق والباطل (يقص) هو من القص أي يقص القصص (الحق) أو من قص أثره أي يتبع الحق فيما يحكم به وقرئ يتقصي بالضاد المعجمة والياء من التضي أي يتقصي القضاء الحق بين عباده (وهو خير الناصلين) بين الحق والباطل بما يقضي به بين عباده ويفصله الله في كتابه ثم أمره الله سبحانه أن يقول لهم (قل لو أن عندي ما تستعجلون به) الاستعجال المطالبة بالشيء قبل وقته فلذلك كانت العجلة مذمومة والاسراع تقديم الشيء في رقبته فلذلك كانت السرعة محمودة والمعنى ما تطلبون تعجيله بأن يكون أنزله بكم مقدورا وفي وسعي (لقضي الأمر بيني وبينكم) أي لقضي الله الأمر بيننا بأن ينزل الله سبحانه بكم يسؤالي له وطايب ذلك أو لو كان العذاب عندي وفي قبضتي لا أنزلته بكم وعنه وذلك يقضي الأمر بيني وبينكم (والله أعلم بالظالمين) وبالوقت الذي ينزل فيه عذابهم وبما يقضيه مشيئته من تأخيرهم استدراجا لهم واعذارا إليهم (وعنده مفاتيح الغيب) جمع مفتاح بالفتح وهو الخزن أي عنده مخازن

(٢٢ فتح البیان ثالث) عن أبيه به نحوه وقال عبد الرزاق أنبأنا عمر أنبأنا الزهري عن قبيصة بن ذؤيب عن زيد بن ثابت قال كنت أكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اكتب لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله فجاءه عبد الله بن أم مكتوم فقال يا رسول الله أني أحب الجهاد في سبيل الله ولكنني من الزمانة ما قدرني ذهب بصري قال زيد فنقلت نخذي رسول الله صلى الله عليه وسلم على نخذي حتى خشيت أن تربضها ثم سرى عنه ثم قال اكتب لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولي الضرر والمجاهدون في سبيل الله رواه ابن حاتم وابن جرير وقال عبد الرزاق أخبرني ابن جرير أخبرني عبد

الكريم هو ابن مالك البخاري ان مقسمه صلى الله عليه وسلم قد رواه الترمذي عن طريق حجاج عن ابن حريج عن عبد الكريم عن مقسم عن بدر والخارجون الى بدر انفرد به البخاري دون مسلم وقد رواه الترمذي عن طريق حجاج عن ابن حريج عن عبد الكريم عن مقسم عن ابن عباس قال لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولي الضرر عن بدر والخارجون الى بدر لما زلت غزوة بدر قال عبد الله بن جحش وابن أم مكتوم أنا عيمان يا رسول الله فهل لنا رخصة فزالت لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولي الضرر وفضل الله المجاهدين على القاعدین درجة فهو لاه (١٧٠) القاعدون غير أولي الضرر وفضل الله المجاهدين على القاعدین أجرا

عظما درجات منه على القاعدین من المؤمنين غير أولي الضرر هذا لفظ الترمذي ثم قال هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه فتدوله لا يستوى القاعدون من المؤمنين كان مطلقا فلما نزل بوجي سريع غير أولي الضرر صار ذلك مخرجا لدوى الاعتذار المبيحة لترك الجهاد من العمى والعرج والمرضى عن مساواتهم للمجاهدين في سبيل الله باموالهم وانفسهم ثم أخبر تعالى بفضيلة المجاهدين على القاعدین قال ابن عباس غير أولي الضرر وكذا ينبغي أن يكون كما ثبت في صحيح البخاري عن طريق زهير بن معاوية عن حميد عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان بالمدينة أقواما ما سرتهم من مسير ولا قطعتم من واد الا وهم معكم فيه قالوا وهم بالمدينة يا رسول الله قال نعم حبسهم العذرو هكذا رواه أحد عن محمد بن عدي عن حميد عن أنس به وعلقه البخاري بـ زو ماورود أبو داود عن حماد بن سلمة عن حميد عن موسى بن أنس بن مالك عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال

الغيب جعل للامور الغيبية مخازن يخزن فيها على طريق الاستعارة وأجمع مفتاح بكسر الميم وهو المفتاح جعل للامور الغيبية مفتاح يتوصل به الى ما في المخازن منها على طريق الاستعارة أيضا ويؤيد أنها جاع مفتاح بالكسر قراءة ابن السمينع وعنده مفاتيح الغيب فانها جاع مفتاح والمعنى ان عنده خاصة مخازن الغيب أو المفاتيح التي يتوصل بها الى المخازن (لا يعلمها الا هو) جله مؤكدة لمضمون الجملة الأولى وأنه لا علم لاحد من خلقه بشئ من الامور الغيبية التي استأثر الله بعلمها وهذا بيان لاختصاص المقدرات الغيبية به تعالى من حيث العلم اثر بيان اختصاص كلها من حيث القدرة ويندرج تحت هذه الآية علم ما يستعمله الكفار من العذاب كما يرشد اليه السياق اندراجا أوليا وفي هذه الآية الشريفة ما يدفع أباطل الكهان والمنجمين والرمليين وغيرهم من المدعين ما ليس من شأنهم ولا يدخل تحت قدرتهم ولا يحيط به علمهم ولقد ابتلى الأسلام وأهله بقوم سوء من هذه الاجناس الضالة والانواع الخدولة ولم يرجعوا من أكاذيبهم وأباطيلهم بغير خطة السوء المذكورة في قول الصادق المصدوق صلى الله عليه وآله وسلم من أتى كاهنا أو منجما فقد كفر بما أنزل على محمد قال ابن مسعود أوتي نبيكم كل شئ الامفاتح الغيب وقال ابن عباس انما الافقار والارزاق وقال الضحالك خزان الارض وعلم نزول العذاب وقال عطاء هو ما غاب عنكم من الثواب والعقاب وقيل هو انقضاء الاجال وعلم أحوال العباد من السعادة والشقاوة وخواتيم أعمالهم وقيل هو علم ما لم يكن بعد ان يكون اذ يكون كيف يكون وما لا يكون ان لو كان كيف يكون واللفظ أوسع من ذلك ويدخل فيه ما ذكره دخولا أوليا وعن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها الا الله تعالى لا يعلم أحد ما يكون في غدا الا الله ولا يعلم أحد ما يكون في الارحام الا الله ولا تعلم نفس ماذا تكسب غدا ولا تدرى نفس بأى أرض تموت ولا يدري أحد متى يجي المطر أخرجه البخاري وله أنذاظ وفي رواية لا يعلم أحد متى تقوم الساعة الا الله (ويعلم ما في البر والبحر) خصه ما بالذكر لانهم ما من أعظم مخلوقات الله أى يعلم ما فيه ما من حيوان وجماد علم منفصلا لا يخفى عليه منه شئ أو خصه ما لا يكونها أكثر ما يشاهده الناس ويتطالعون لعلم ما فيه ما وعلى هذا هو بيان لتعلق علمه بالمشاهدات اثر بيان تعلقه بالمغيبات قال مجاهد البر الفاووز والقنار والبحر القري والامصار لا يحدث فيه ما شئ

الا

لقد تركتم بالمدينة أقواما ما سرتهم من نفقة ولا قطعتم من واد الا وهم معكم فيه قالوا وكيف يكونون معنا فيه يا رسول الله قال نعم حبسهم العذر لفظ أبي داود وفي هذا المعنى قال الشاعر

ياراحلين الى البيت العميق لقد سرتهم حسم ماوسرنا نحن أرواحا انا ألقنا على عذرو عن قدر * ومن أقام على عذره فقد راحا وقوله وكلا وهذا الله الحسنى أى الجنة والجزء الجزيل وفيه دلالة على أن الجهاد ليس بفرض عين بل هو فرض على الكفاية قال تعالى وفضل الله المجاهدين على القاعدین أجر اعظيما ثم أخبر سبحانه بما فضلهم به من الدرجات في غرف الجنان العاليات

ومغفرة الخنوب والزلات وأحوال الرحمة والبركات احسانا منه وتكريما ولهذا قال درجات منه ومغفرة ورحمة وكان الله غفورا رحيما وقد ثبت في الصحيحين عن أبي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة مائة درجة أعدتها الله للمجاهدين في سبيله ما بين كل درجتين كما بين السماء والارض وقال الاشمع عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من رمى بسهم فله اجره درجة فقال رجل يا رسول الله وما الدرجة فقال أما انها ليست بعقبة أمك ما بين الدرجتين مائة عام (ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم (١٧١) قالوا فيم كنتم قالوا كنا مستضعفين في الارض قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها قالوا نكنا

أولاهم جهنم وساءت مصيرا الا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا قالوا تلك عسى الله ان يعفو عنهم وكان الله عفوا غفورا ومن يهاجر في سبيل الله يجهدي في الارض مراغما كثيرا أو سعيا ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله فيدرك الموت فقد وقع أجره على الله وكان الله غفورا رحيما قال البخاري حدثنا عبد الله بن زيد المقرئ حدثنا حيوة وغيره قال حدثنا محمد بن عبد الرحمن ابوالاسود قال قطع على أهل المدينة بعث فاكتمت فيه فلقبت عكرمة مولى ابن عباس فأكبرته فنهاني عن ذلك أشد النهي قال أخو برني ابن عباس ان ناسا من المسلمين كانوا مع المشركين يكثر سوادهم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي السهم يرمي به فيصيب أحدهم فيقتله أو يضرب عقه فيقتل فانزل الله ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم وراهم الله عن أبي الاسود وقال ابن أبي حاتم

الاول هو بعلمه وقال الجمهور هو البر والبحر المعروفان لان جميع الارض امابر وامابحر وفي كل واحد منهما من عجائب وغرائب ما يدل على عظيم قدرته وسعة علمه (وما تسقط من ورقة) أي من ورق الشجر وما يبق عليه وهو تخصيص بعد التعميم (الا يعلمها) ويعلم زمان سقوطها ومكانه وقيل المراد بالورقة ما يكتب فيه الآجال والارزاق وحكي الناس عن جعفر بن محمد ان الورقة يراد بها غشا السقط من أولاد بني آدم قال ابن عطية هذا قول جار على طريقة الرموز ولا يصح عن جعفر بن محمد ولا ينبغي ان يلتفت اليه (ولاحبة) كائنة (في ظلمات الارض) أي في الامكنة المظلمة وقيل في بطن الارض قبل ان ينبت وقيل هي الحبة في الصخرة التي في أسفل الارضين (ولارطب ولا يابس) وقد شمل وصف الرطوبة واليبوسة جميع الموجودات فلا وجه لتخصيصها بنوع دون نوع (الافى كتاب مبين) هو اللوح المحفوظ فتكون هذه الجملة بدل اشتمال من الايعلمها وقيل هو عبارة عن علمه فيكون هذه الجملة بدل كل من تلك الجملة قاله الخطيب وقال النخشي هو كالتكرير لقوله الا يعلمها لان معناهما واحد قال الشيخ وانكته لما طال الكلام أعيد الاستثناء عن سبيل التوكيد وحسن كونه فاصلا (وهو الذي يتوفاكم) ينهيكم (بالليل) فيقبض فيه نفوسكم التي بها تميزون وليس ذلك موتا حقيقة فهو مثل قوله الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها والتوفى استيفاء الشيء وتوفيت الشيء واستوفيته اذا أخذته أجمع قيل ان في الجسد روحا حيا وهي لا تخرج الا بالموت وروح التميز وهي تخرج بالنوم فتفارق الجسد فتطوف بالعالم وترى المنامات ثم ترجع الى الجسد عند تيقظه وقيل غير ذلك والاولى ان هذا الامر لا يعرفه الا الله سبحانه وقد أخرج أبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مع كل انسان ملك اذا نام يأخذ نفسه فاذا أذن الله في قبض روحه قبضها والاردها اليه فذلك قوله تعالى يتوفاكم بالليل (ويعلم ما جرحتم بالنهار) أي ما كسبتم بجوارحكم من الخير والشر والتقبيد بالطرفين جرى على الغالب اذا الغلب ان النوم في الليل والكسب في النهار (ثم يبعثكم فيه) أي في النهار يعني اليقظة برأواحكم قال القاضي أطلق البعث ترشيحا للتوفي وقيل يبعثكم من القبور فيه أي في شأن ذلك الذي قطعتم فيه أعماركم من النوم بالليل والكسب بالنهار وقيل في الكلام تقديرا وتأخير والتقدير هو

حدثنا أحمد بن منصور الرمادي حدثنا أبو أحمد يعني الزبيري حدثنا محمد بن شريك المكي حدثنا عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس قال كان قوم من أهل مكة أسلموا وكانوا يستخفون بالاسلام فاخرجهم المشركون يوم بدر معهم فاصيب بعضهم قال المسلمون كان أصحابنا هؤلاء مسلمين وأكرهوا فاستغفروا لهم فنزلت ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم الآية قال فكتب الى من بقى من المسلمين بهذه الآية لا عذر لهم (٢) قال خرجوا فخلقهم المشركون فاعطوهم التقية فنزلت هذه الآية ومن الناس من يقول آتانا الله الآية قال عكرمة نزلت هذه الآية في شباب من قريش كانوا تكلموا بالاسلام مكة منهم علي بن أمية بن (٢) قوله فكتب الى من بقى من المسلمين بهذه الآية لا عذر لهم الخ كذا في النسخ وحرر اه معصمه

خلف وأبوقيس بن الوليد بن المغيرة وأبومصور بن الحجاج والحارث بن زعمرة قال الضحاك نزلت في ناس من المنافقين يخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة وخرجوا مع المشركين يوم بدر فاصيبوا فبين أصيب فنزلت هذه الآية الكريمة عامة في كل من أقام بين ظهراني المشركين وهو قادر على الهجرة وليس متمكناً إقامة الدين فهو ظالم لنفسه من تكب حراماً بالاجماع وببص هذه الآية حيث يقول تعالى ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم أى بترك الهجرة قالوا فبينكم أى لم يكنتم هنا وتركتم الهجرة قالوا كلاً تضعفين في الارض أى (١٧٢) لا تقدر على الخروج من البلد ولا الذهاب في الارض قالوا ألم تكن أرض

الله واسعة الآية وقال أبوداود حدثنا محمد بن داود بن سفيان حدثني يحيى بن حسان أخبرنا سليمان بن موسى أبوداود حدثنا جعفر بن سعد بن سمرة بن زيد حدثني حبيب بن سليمان عن أبيه سليمان بن سمرة عن سمرة بن جندب أمابعد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جامع المشرك لم يكن معه فانه مثله وقال السدي لما أسير العباس وعقيل ونوفل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للعباس افند نفسك وابن أخيك فقال يا رسول الله ألم نصل قبلك ونشهدك ثم احدثك قال يا عباس انكم خاسمتم خصمتم ثم نال عليه هذه الآية ألم تكن أرض الله واسعة الآية رواه ابن أبي حاتم وقوله الاستضعفين الى آخر الآية هذا عذر من الله لهؤلاء في ترك الهجرة وذلك انهم لا يقدرون على التخلص من أيدي المشركين ولو قدروا ما عرفوا يسلكون الطريق ولهذا قال لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلاً قال مجاهد وعكرمة والسدي

الذي يتوفاكم بالليل ثم يبعثكم بالنهار ويعلم ما جرحتم فيه وقيل ثم يبعثكم فيه أى في المنام ومعنى الآية ان امهاله تعالى للكفار ليس للغنلة عن كفرهم فانه عالم بذلك ولكن (ليقضى أجل مسمى) أى معين لكل فرد من افراد العباد من حياة ورزق وقال مجاهد هو الموت (ثم اليه مرجعكم) أى رجوعكم بعد الموت (ثم ينشئكم بما كنتم تعملون) فيجازى المحسن باحسانه والمسي باسائه (وهو القاهر فوق عباده) قيل المراد فوقية القدرة والرتبة كما يقال السلطان فوق الرعية أى العلى عليهم بقدرته لان كل من قهر شيئاً وغلبه فهو مستعمل عليه بالقهر والمعنى انه هو الغالب المتصرف في أمورهم لا غيره يفعل بهم ما يشاء ايجاداً واعداً واحياءً وامانةً واثابةً وتعذيباً الى غير ذلك وقيل هو صفة لله تعالى وهذا هو مذهب سلف الامة وأئمتها يرونها كما جاءت من غير تكييف ولا تأويل ولا تعطيل أى فوقية تليق بحاله وهو الحق وقد تقدم بيانه في أول السورة (ويرسل عليكم حنظلة) أى ملائكة جعلهم الله حافظين لكم ومنه قوله تعالى ولن عليكم لحافظين والمعنى انه يرسل عليكم من يحفظكم من الآفات ويحفظ أعمالكم قال السدي هم المعقبات من الملائكة يحفظون ويحفظون عملهم والحنظلة جمع حفظ مثل كنية جمع كاتب وعابكم متملق يرسل لمافيهم من معنى الاستعلاء وتقديسه على حفظه ليفيد العناية بشأنه وانه أمر حقيق بذلك وقيل هو متعلق بحفظه (حتى اذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا) يحتمل أن تكون حتى للغاية ويحتمل أن تكون للإبتداء والمراد بجى الموت مجئ علامته والرسول هم أعوان ملك الموت من الملائكة قاله ابن عباس ومعنى توفته استوفت روحه وقيل المراد ملك الموت وحده وانما ذكر بالفظ الجمع تعظيماً له (وهم لا يفرطون) أى لا يتصرون ولا يضيعون وأصله من التقدم وقال أبو عبيدة لا يتوانون وقرئ لا يفرطون بالتخفيف أى لا يجاوزون الحد فيما أمروا به من الاكرام والاهانة (ثم ردوا) الضمير راجع الى أحدلانه فى معنى الالتفات من الخطاب الى الغيبة والسرفى الافراد أولاً والجمع ثانياً وقوع التوفى على الانفراد والرد على الاجتماع أى ردوا بعد الحشر (الى الله) أى الى حكمه وجزائه وبه قال جمهور المفسرين ويحتمل أن يكون هذا الرد الى الله بعد الموت فقد ورد في السنة المطهرة ما يفيد أن الملائكة يصعدون بأرواح الموتى من سماء الى سماء حتى تنتهي بها الى السماء السابعة وفي رواية الى السماء التي فيها الله ثم ترد الى علمين

او

بمعنى طريقاً وقوله تعالى فاولئك عسى الله ان يعفو عنهم اى يتجاوز عنهم بترك الهجرة وعسى

من الله موجبة وكان الله عفواً غفوراً قال البخاري حدثنا أبو نعيم حدثنا شيبان عن يحيى عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال سئنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى العشاء الا قال سمع الله لمن حده ثم قال قبل ان يسجد اللهم أئج عيش بن أبي ربيعة اللهم أئج سلمة بن هشام اللهم أئج الوليد بن الوليد اللهم أئج المستضعفين من المؤمنين اللهم اشد وطأتك على مضر اللهم اجعلها سنين كسنى به سف وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو معمر المقرئ حدثني عبد الوارث حدثنا علي بن زيد عن سعيد بن المسيب عن أبي

هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رفع يده بعد ما سلم وهو مستقبل القبلة فقال اللهم خلص الوليد بن الوليد وعياش بن أبي ربيعة وسلمة بن هشلم وضعة المسلمين الذين لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا من أيدي الكفار وقال ابن جرير حدثنا المثنى حدثنا حجاج حدثنا حماد عن علي بن زيد عن عبد الله أو إبراهيم بن عبد الله القرشي عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كلن يدعو في دبر صلاة الظهر اللهم خلص الوليد وسلمة بن هشام وعياش بن أبي ربيعة وضعة المسلمين من أيدي المشركين الذين لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا ولهذا الحديث شاهد في الصحيح من غير هذا الوجه كما (١٧٣) تقدم وقال عبد الرزاق أنبأنا ابن عيينة عن

عبد الله بن أبي يزيد قال سمعت ابن عباس يقول كنت أنا وأمي من المستضعفين من النساء والولدان وقال البخاري أنبأنا أبو النعمان حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس الاستضعفين قال كنت أنا وأمي من عبد الله عز وجل وقوله ومن يهاجر في سبيل الله يجد في الأرض مراعما كثيرا وسعة وهذا تحريض على الهجرة وترغيب في منارقة المشركين وان المؤمن حينما ذهب وجد عنهم مندوحة ولجأ يتحصن فيه والمرغم مصدر تقول العرب راغم فلان قومه مرغما ومرغمة قال النابغة بن جعدة كطول بلاد باركانه

عزيز المرغم والمهرب وقال ابن عباس المرغم التحول من أرض إلى أرض وكذا روى عن الضحاك والريبع بن أنس والنوري وقال مجاهد مرغما كثيرا يعني متزعزعا يكره وقال سفيان بن عيينة مرغما كثيرا يعني بروجها والظاهر والله أعلم انه المنع الذي يتخلص به ويرغم به الأعداء قوله وسعة يعني الرزق قاله غيره واحد

أوسجين وفي الآية دليل على علوه تعالى من خلقه والله أعلم وقيل ردوا أي الخلق أو الملائكة قال الكلبي يقبض ملك الموت الروح من الجسد ثم يسلمها إلى ملائكة الرحمة أو العذاب ويضعون بها إلى السماء حكاه القرطبي (مولاهم) ما لكم من الذي يلي أمورهم أو خالقهم ومعبودهم (الحق) صفة لا سم الله وقرئ الحق بالنصب على انه مفعول فعل أي أعنى أو أمدح أو على المصدر وانما قال ذلك لانهم كانوا في الدنيا تحت أيدي موال بالباطل والله مولاهم وسيدهم بالحق (ألا اله الا الله) أي لا حكم الا له لا غيره لا بحسب الظاهر ولا بحسب الحقيقة (وهو أسرع الحاسبين) لكونه لا يحتاج إلى ما يحتاجون إليه من الفكر والروية والتدبر (قل) توبخا وتقرر الهم بالخطا شر كائهم عن رتبة الالهية (من ينجيكم من ظلمات البر والبحر) المراد بظلماتهما ما شادهما الهالة التي تبطل الحواس وتدهش العقول ولذلك استعير لهما الظلمات المبطلة للبصر قال الخاس والعرب تقول يوم مظلم اذا كان شديدا فاذا عظمت ذلك قالت يوم ذكوك أي اشتدت ظلمته حتى صار كالليل في ظلمته وفي ظهور الكواكب فيه لانها لا تظهر الا في الظلمة وقبل حمله على الحقيقة أولى فظلمة البر هي ما اجتمع فيه من ظلمة الليل وظلمة السحاب فيحصل من ذلك الخوف الشديد لعدم الاهتداء إلى طريق الصواب وظلمة البحر ما اجتمع فيه من ظلمة الليل وظلمة السحاب وظلمة الرياح العاصفة والامواج الهائلة فيحصل من ذلك أيضا الخوف الشديد من الوقوع في الهلاك فالتمصوداته عند اجتماع هذه الاسباب الموجبة للخوف الشديد لا يرجع الا إلى الله تعالى لانه هو القادر على كشف الكروب وإزالة الشدائد وهو المراد من قوله (تدعونه تضرعا وخفية) أي حاد دعائكم له دعاء تضرع وخفية أو متضرعين ومخفين والمراد بالتضرع هنا دعاء الجهر قائلين (لئن أنجانا من هذه الشدة التي نزلت بنا وهي الظلمات المذكورة) لستكون من الشاكرين له على ما أنعم به علينا من تخليصنا من هذه الشدائد قال ابن عباس أي من كرب البر والبحر واذن الرجل الطريق دعا الله لئن أنجانا الآية (قل الله ينجيكم) قرئ شدا ومخفنا وقراءة الشدايد تفيد الكثير وقيل معناها واحد والضمير في (منها) راجع إلى الظلمات (ومن كل كرب) بإعادة الجار وهو واجب عند البصريين والكرب الغم الشديدي أخذ النفس ومنه رجل مكروب (ثم أنتم) بعد أن أحسن الله إليكم بالخلاص من الشدائد وذهاب الكروب

منهم قتادة حيث قال في قوله يجدي الأرض مرغما كثيرا وسعة أي من الضلالة إلى الهدى ومن القلة إلى الغنى وقوله ومن يخرج من بيته مهاجرا إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله أي ومن يخرج من منزلة بنعمة الهجرة فبات في أثناء الطريق فقد حصل له عند الله ثواب من هاجر كما ثبت في الصحيحين وغيرهما من الصحاح والمسانيد والسنن من طريق يحيى بن سعيد الانصاري عن محمد بن إبراهيم التيمي عن علقمة بن أبي وقاص اللبني عن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم انما الاعمال بالنيات وانما لكل أمرى ما نوى فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو امرأة

ملائكة الرحمة وفي رواية انه لما جاءه الموت باه بصدره الى الارض التي هاجر اليها وقال الامام اجد حدثنا يزيد بن هرون حدثنا محمد بن اسحق عن محمد بن ابراهيم عن محمد بن عبد الله بن عتيق قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) يقول من خرج من بيته مهاجرا في سبيل الله ثم قال باصابه هو لانا ثلاث السبابة والوسطى والايهام فجاءه عهن ثم قال أين المجاهدون فخرج عن دابته فبات فقد وقع أجره على الله وأولدغته دابة فبات فقد وقع أجره على الله أو مات خنفا انه فقد وقع أجره على الله والله انه الكلمة مائة عهنا من أحد من العرب قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن قتل مغضبا فقد استوجب المآب وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا عبد الرحمن بن عبد الملك بن شعبة الخزاعي حدثني عبد الرحمن بن المغيرة الخزاعي عن المنذر بن عبد الله عن هشام ابن عروة عن أبيه ان الزبير بن العوام قال هاجر خالد بن حزام الى أرض الحبشة فمشتته حبة في الطريق فبات فترت فيه ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه

ملأ تلك الرحمة وفي رواية أنه لما جاءه الموت باه بصدره الى الارض التي هاجر اليها وقال الامام أحمد حدثنا يزيد بن هرون حدثنا محمد بن إسحاق عن محمد بن ابراهيم عن محمد بن عبد الله بن عتيك قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) يقول من خرج من بيته مهاجرا في سبيل الله ثم قال باصابعه هؤلاء الثلاثة السبابة والوسطى والاهتمام فجاءهم ثم قال أين المجاهدون فخرج عن دابته فبات فوقع أجره على الله أولدغته دابة فبات فوقع أجره على الله أو مات حنفاً فإنه فوقع أجره على الله والله أنهما الكلمة مائة عتامن أحد من العرب قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن قتل مغضبا فقد استوجب المآب وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا عبد الرحمن بن عبد الملك بن شعبة الخزاعي حدثني عبد الرحمن بن المغيرة الخزاعي عن المنذر بن عبد الله عن هشام بن عروة عن أبيه أن الزبير بن العوام قال هاجر خالد بن حزام الى أرض الحبشة فمشت حية في الطريق فبات فمات فيه ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه

الموت فقد وقع أجره على الله وكان الله
أحزنى شيء حزن وفاته حين بلغتني لا
عبد العزى ولا أربج وغيره وهذا الاثر غر
ذلك سبب النزول والله أعلم وقال ابن
سأشعث هو ابن سوان عن عكرمة
(٣) قوله يقول من خرج من

قبل أن يصل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فزات ومن يخرج من بيته مهاجراً إلى الله ورسوله الآية وحدثننا أبي حدثنا عبد الله بن ربيعة أنبأنا سراً بيل عن سالم عن سعد بن أبي حمزة عن أبي العيص الزرقى الذي كان مصاباً بالبصر وكان بمكة فلما نزلت الآية المستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة فقلت انى لغنى وانى لذو حيلة فتجهز بريد النبي صلى الله عليه وسلم فادركه الموت بالنعيم فزات هذه الآية ومن يخرج من بيته مهاجراً إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت الآية وقال الطبراني حدثنا الحسن بن عروبة البصري حدثنا حيوة بن شريح الحمصي حدثنا بقة بن الوليد حدثنا ابن ثوبان (١٧٥) عن أبيه حدثنا مكحول عن عبد الرحمن بن عثم الأشعرى أنبأنا أبو مالك قال

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله قال من اتدب خارجاً في سبيلى غازياً بتغاه وجهى وتصدىق وعدى وإيماناً برسلى فهو في ضمان على الله اما ان يتوفاه بالجيش فيدخله الجنة واما ان يرجع في ضمان الله وان طالب عبد افغصه حتى يرداه إلى أهله مع ما نال من أجر أو غنمة ومال من فضل الله فوات أو قتل أو رفضته فرسه أو بعيره أو ولدغته هامة أو مات على فراشه باى حنن شاء الله فهو شهيد وروى أبو دارم عن حديث بقة من فضل الله إلى آخره وزاد بعد قوله فهو شهيد وان له الجنة وقال الحافظ أبو يعلى حدثنا ابراهيم بن زياد حدثنا أبو معاوية حدثنا محمد بن اسحق عن حميد بن أبي حميد عن عطاء بن يزيد الليثى عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من خرج حاجاً فكتب له أجر الحاج إلى يوم القيامة ومن خرج معمر فكتب له أجر المعمر إلى يوم القيامة ومن خرج غازياً في سبيل الله فكتب له أجر الغازى إلى يوم القيامة

وأخرج مسلم وغيره من حديث سعد بن أبي وقاص ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم أقبل ذات يوم من المدينة حتى اذا مر بمسجد بنى معاوية دخل فركع فيدركه ركعتين وصلين معه ودعا ربه طويلاً ثم انصرف إلى المنافق قال سألت ربي ثلاثاً فاعطانى اثنتين ومنعنى واحدة سألته ان لا يهلك أمتى بالغرق فأعطانيها وسألته ان لا يهلك أمتى بالسنة فأعطانيها وسألته ان لا يجعل بأسهم بينهم فمنعنيها وأخرج أحمد والترمذى وحسنه وابن أبى حاتم وابن مردويه عن سعد بن أبي وقاص عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في هذه الآية فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم أما انها كائنة ولم يأت تأويلها بعد والاحاديث في هذا الباب كثيرة وفيما ذكرناه كفاية (وكذب به) الضمير راجع إلى القرآن أو إلى الوعيد المتضمن في هذه الآيات المتقدمة أو إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وفيه بعد لانه خوطب بالكاف عقيبها ودعاء الالتهات فيه أبعد أو إلى العذاب قاله الزمخشري (قومك) المكذبون هم قريش وقيل كل معاند أى كذبوا به (وهو الحق) أى فى كونه كتاباً منزلاً من عند الله وألانه واقع لا محالة (قل لست عليكم بوكيل) أى يحفظ على أعمالكم حتى أجازيكم عليها قيل وهذه الآية منسوخة بآية القتال وقيل ليست بمنسوخة اذ لم يكن إيمانهم فى وسعهم (لكل نبأ مستقر) أى لكل شئ وقت يقع فيه والنسأ الشئ الذى ينبأ عنه وقيل المعنى لكل عمل جزاء وقال ابن عباس لكل نبأ حقيقة قال الزجاج يجوز أن يكون وعيد الله بهم بما ينزل بهم فى الدنيا وقال الحسن هذا وعيد من الله للكفار لانهم كانوا لا يقرون بالبعث قال السدى فكان نبأ القوم استقر يوم بدر بما كان يعدهم من العذاب (وسوف تعلمون) ذلك فى الدنيا بحصوله ونزوله بكم وقد علموا يوم بدر بحصول ما كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يتوعدهم به وفى الآخرة أو فيها ما عاينوا من كيد كفى قوله تعالى وتعلمن نبأ بعد حين (واذا رأيت الذين يخوضون فى آبائنا) الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم أو لكل من يصلح له والخوض أصله فى اللغة هو الشروع فى الماء والعبور فيه ثم استعمل فى غمرات الاشياء التى هى مجاهل شبهها بغمرات الماء فاستعير من المحسوس للمعقول وقيل هو مأخوذ من الخلط وكل شئ خضته فقد خلطته ومنه خاض الماء بالعسل خاطه والمعنى واذا رأيت الذين يخوضون فى القرآن بالكذب والرد والاستنزاع (فأعرض عنهم) أى فدعهم ولا تنقم معهم اسماع مثل هذا المنكر العظيم (حتى يخوضوا فى حديث غيره)

وهذا حديث غريب من هذا الوجه (واذا ضربتم فى الارض فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة ان خفتم ان يفتنكم الذين كفروا ان الكافرين كانوا لكم عدوا مبيناً) يقول تعالى واذا ضربتم فى الارض اى سافرتم فى البلاد كما قال تعالى علم أن سيكون منكم مرضى وآخرون يضربون فى الارض يبتغون من فضل الله الآية وقوله فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة اى تخففوا فيها امامن كيتها بان تجعل الرباعية ثنائية كما فهمه الجمهور من هذه الآية واستدلوا بها على قصر الصلاة فى السفر على اختلافهم فى ذلك فمن قائل لا بد أن يكون سفر طاعة من جهاد أو حج أو عمرة أو طلب علم أو زيارة أو غير ذلك كما هو مروي عن ابن عمر وعطاء ويحيى

عن مالك في رواية علمه نحوه لظاهر قوله ان خفتهم ان يفتنكم الذين كفروا ومن قائل لا يشترط سفر القربة بل لابد ان يكون مباحا لقوله فمن اضطر في مخصة غير متجانف لاثم الآية كما أباح له تناول الميتة مع الاضطرار بشرط أن لا يكون عاصيا بسفره وهذا قول الشافعي وأحمد وغيرهما عن الأئمة وقال ابن أبي شيبة حدثنا وكيع عن الأعمش عن إبراهيم قال جاء رجل فقال يا رسول الله اني رجل تاجر اختلف الى البحرين فامرته أن يصلي ركعتين فهذا امر سهل ومن قائل يكفي مطلق السفر سواء كان مباحا أو محظورا حتى لو خرج لقطع الطريق واخافة السبيل (١٧٦) ترخص لوجود مطلق السفر وهذا قول أبي حنيفة والثوري وداود وعموم الآية وخالفهم الجمهور وما قوله

أي مغاير له الضمير للآيات والتذكير باعتبار كونها قرآنا أو باعتبار كونها حديثا فان وصف الحديث بغيرتها يشير الى اعتبارها بعنوان الحديثية أمره الله سبحانه بالاعراض عن أهل المجالس التي يستهان فيها بآيات الله الى غاية هي الخوض في غير ذلك وفي هذه الآية موعظة عظيمة لمن يتسبح بمجالسة المبتدعة الذين يحرفون كلام الله ويتلاعبون به كتابه وسنة رسوله ويردون ذلك الى أهوائهم المضلة وتقليداتهم الفاسدة وبدعهم الكاسدة فإنه اذا لم يشكر عليهم وغيّر ما هم فيه فأقل الاحوال ان يترك مجالستهم وذلك يسير عليه غير عسير وقد يجعلون حضوره معهم مع تنزهه عما يتلبسون به شبهة يشبهون بها على العامة فيكون في حضوره مفسدة زائدة على مجرد سماع المنكر وقد شاهدنا من هذه المجالس المعونة ما لا يأتي عليه الحصر وقتنا في نصرة الحق ودفع الباطل بما قدرنا عليه وبلغت اليه طاقتنا ومن عرف هذه الشريعة المطهرة حق معرفتها علم ان مجالسة أهل البدع المضلة فيها من المفسدة أضعاف اضعاف ما في مجالسة من يعصى الله بفعل شيء من المحرمات ولا سيما لمن كان غير راسخ في علم الكتاب والسنة فإنه ربما ينفق عليه من كذباتهم وهذيانهم ما هو من البطلان بأوضح مكان فينقدح في قلبه ما يصعب علاجه ويعسر دفعه فيعمل بذلك مدة عمره ويلقى الله به معتقدا انه من الحق وهو من أبطل الباطل وأنكر المنكر قال ابن عباس أمر الله المؤمنين بالجماعة ونهاهم عن الاختلاف والفرقة وأخبرهم انما أهلك من كان قبلهم بالمرء والخصومات في دين الله وعن أبي جعفر قال لا تجالسوا أهل الخصومات فانهم الذين يخوضون في آيات الله وعن محمد بن علي قال ان أصحاب الأهواء من الذين يخوضون في آيات الله وقال مقاتل كان المشركون بمكة اذا سمعوا القرآن من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم خاضوا واستزوا فقال المسلمون لا يصلح لنا مجالستهم تخاف ان يخرج حين نسمع قولهم ونجالسهم فأمر الله هذه الآية وقال السدي ان هذه الآية منسوخة بآية السيف ولا يصح (واما نسيته الشيطان) فقعدت معهم (فلا تقعد بعد الذكري) أي اذا ذكرت فقم عنهم ولا تقعد (مع القوم الظالمين) أي المشركين وفيه وضع الظاهر موضع المضمر فعيا عليهم انهم بذلك الخوض واضعون للتكذيب والاستهزاء موضع التصديق والتعظيم راخذون في ذلك قال مجاهد نهى محمد صلى الله عليه وآله وسلم أن يقعد معهم الا ان ينسئ فاذا ذكر فليقم وذلك قول

الآية وخالفهم الجمهور وما قوله تعالى ان خفتهم ان يفتنكم الذين كفروا فقد يكون هذا خرج مخرج الغالب حال نزول هذه الآية فان في مبدء الاسلام بعد الهجرة كان غالب اسفارهم مخوفة بل ما كانوا ينهضون إلا الى غزو عام أو في سرية خاصة وسائر الاحيان حرب للاسلام وأهله والمنطوق اذا خرج مخرج الغالب فلا مضموم له كقوله تعالى ولا تذكروا اقتياتكم على البغاء ان اردن تحصنا وكقوله تعالى وربا بكم اللاتي في جواركم من نسائكم الآية وقال الامام أحمد حدثنا ابن ادريس حدثنا ابن جريج عن أبي عمار عن عبد الله بن ربيعة عن يولي بن أمية قال سألت عمر بن الخطاب قلت له قوله ليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة ان خفتهم ان يفتنكم الذين كفروا وقد آمن الناس فقال لي عمر رضي الله عنه عجبت مما عجبت منه فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته وهكذا رواه مسلم وأهل السنن من حديث ابن

جرير عن عبد الرحمن بن عبد الله بن أبي عماره وقال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وقال علي بن المديني هذا حديث الله حسن صحيح من حديث عمر ولا يحفظ الا من هذا الوجه ورجاله معروفون وقال أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو نعيم حدثنا مالك بن مغول عن أبي حنظلة الخذاء قال سألت ابن عمر عن صلاة السفر فقال ركعتان فقلت أين قوله ان خفتهم ان يفتنكم الذين كفروا ونحن آمنون فقال سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابن مردويه حدثنا عبد الله بن محمد بن عيسى حدثنا علي بن محمد بن سعيد حدثنا مجاب حدثنا ثوري عن قيس بن وهب عن أبي الوالد (٣) قال سألت ابن عمر عن ركعتين في السفر فقال هي رخصة نزلت من قوله عن أبي الوالد كذا في الاصول وحرر اه

السما فان شتم فردوها وقال أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا يزيد بن هرون حدثنا ابن عون عن ابن سيرين عن ابي عباس قال صلى الله عليه وسلم بين مكة والمدينة ونحن آمنون لا نخاف بينهم ركعتين ركعتين وهكذا رواه النسائي عن محمد بن عبد الاعلى عن خالد الخذاء عن عبد الله بن عون به قال أبو عمر بن عبد البر وهكذا رواه أيوب وهشام ويزيد بن ابراهيم التستري عن محمد بن سيرين عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله قلت وهكذا رواه الترمذي والنسائي جميعا عن قتيبة عن هشيم عن منصور عن زاذان عن محمد بن سيرين عن ابن عباس (١٧٧) ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج من المدينة الى مكة لا يخاف الا الله رب

العالمين فصلى ركعتين ثم قال الترمذي صحيح وقال البخاري حدثنا أبو معمر حدثنا عبد الوارث حدثنا يحيى بن أبي اسحق قال سمعت انس بن مالك يقول خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة الى مكة فكان يصلي ركعتين ركعتين حتى رجعنا الى المدينة قلت أقم بمكة شيئا قال أقمنا بعشرة وهكذا أخرجه بقية الجماعة من طرق عن يحيى بن أبي اسحق الحضرمي به وقال الامام أحمد حدثنا وكيع حدثنا سفيان عن أبي اسحق عن حارثة ابن وهب الخزاعي قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم الظهر والعصر يعني أكثر ما كان الناس وآمنه ركعتين ورواه الجماعة سوى ابن ماجه من طرق عن ابن أبي اسحق السيبعي عنه به ولفظ البخاري حدثنا أبو الوليد حدثنا شعبة أنبأنا أبو اسحق سمعت حارثة بن وهب قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم آمن ما كان يعني ركعتين وقال البخاري حدثنا مسدد حدثنا يحيى حدثنا عبيد الله أخبرني نافع عن

الله يعني هذه الآية وعن ابن سيرين انه كان يرى ان هذه الآية نزات في أهل الاوهاء وقرئ بتشديد السين والمعنى ان أنسك الشيطان ان تقوم عنهم فلا تقعد اذا ذكرت مع الذين ظلموا أنفسهم بالاستزأ بالآيات والتكذيب بها قيل وهذا الخطاب وان كان ظاهره للنبي صلى الله عليه وآله وسلم فالمراد التعريض لامته لتزهره عن ان ينسبه الشيطان وقيل لا وجه لهذا فالنسيان جائز عليه كما نطق بذلك الاحاديث الصحيحة انما أبشر أنسى كما تنسون فاذا نسيت فذكروني ونحو ذلك (وما على الذين يتقون) مجالسة الكفار عند خوضهم في آيات الله (من حسابهم) أي الكفار (من شيء) وقيل المعنى ما على الذين يتقون ما يقع منهم من الخوض في آيات الله في محاسنهم لهم من شيء وعلى هذا التفسير في الآية الترخيص للمتعقين في مجالسة الكفار اذا اضطروا الى ذلك قيل وهذا الترخيص كان في أول الاسلام وكان الوقت وقت تقيته ثم زل قوله تعالى وقد نزل عليكم في الكتاب ان اذا سمعتم آيات الله يكتمن بها ويسترزأ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره فنسخ ذلك والحق انها محكمة باجماع أهل العلم خلافا للكلبي كما تقدم في سورة النساء عن عمر بن عبد العزيز انه أتى يقوم قعدوا على شراب معهم رجل صائم نضر به وقال لا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره وقيل مجالستهم مباحة بشرط الوعظ والنهي عن المنكر (ولكن ذكرى) قال الكسائي المعنى ولكن هذه ذكرى والمعنى على الاستدراك من النبي السابق أي ولكن عليهم الذكري للكافرين بالموعة والبيان لهم بان ذلك لا يجوز أما على التفسير الاول فلان مجرد اتقاء مجالس هؤلاء الذين يخوضون في آيات الله لا يسقط وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وأما على التفسير الثاني فالترخيص في المجالسة لا يسقط التدكير وفيه وجوه أخرى (عليهم يتقون) الخوض في آيات الله اذا وقعت منكم الذكري لهم وأما جعل الضمير للمتقين فبعيد جدا (وذرا الذين اتخذوا دينهم) أي اترك هؤلاء الذين اتخذوا الدين الذي كان يحق عليهم العمل به والدخول فيه ودعوا اليه وهو دين الاسلام (اعبا ولها) حيث سخر ربه واستزأ فيه فلا تعلق قلبك بهم فانهم أهل تعذت وان كنت مأمورا ببلاغهم الحق وقيل هذه الآية منسوخة بآية القتال وقيل المعنى انهم اتخذوا دينهم الذي هم عليه اعبا ولها كما في فعلهم بالانعام من تلك الجهالات والضلالات المتقدم ذكرها وقيل المراد بالذين هنا العيد أي اتخذوا عيدهم اعبا ولها وقال

(٢٣ فتح البيان ثالث) عبد الله بن عمر قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين وأبي بكر وعمر وعثمان صدرا من امارته ثم أتمها وكذا رواه مسلم من حديث يحيى بن سعيد القطان به وقال البخاري حدثنا قتيبة حدثنا عبد الواحد عن الاعمش حدثنا ابراهيم سمعت عبد الرحمن بن يزيد يقول صلى بنا عثمان بن عفان رضي الله عنه يعني أربع ركعات فقبل في ذلك لعبد الله بن مسعود رضي الله عنه فاسترجع ثم قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني ركعتين وصليت مع عمر ابن الخطاب يعني ركعتين فليت خطي من أربع ركعات ركعتان متقبلتان ورواه البخاري أيضا من حديث الثوري عن الاعمش به

وأخرجهم مسلم من طريق عنه منها عن قتيبة كما تقدم فهذه الأحاديث الصريحة على أن القصر ليس من شرطه وجود الخوف ولهذا قال من قال من العلماء أن المراد من القصر ههنا إنما هو قصر الكيفية لا الكمية وهو قول مجاهد والسخاوي والسدي كما سأتى بيانه واعتضدوا أيضا بما رواه الإمام مالك عن صالح بن كيسان عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت فرضت الصلاة ركعتين في السفر والحضر فأقرت صلاة السفر وزيد في صلاة الحضر وقد روى هذا الحديث البخاري عن عبد الله بن يوسف التميمي ومسلم عن يحيى بن يحيى وأبو داود عن القعنبى (١٧٨) والنسائي عن قتيبة أربعين - م عن مالك به قالوا فإذا كان أصل الصلاة

في السفر هي التنتين فكيف يكون المراد بالقصر ههنا قصر الكمية لأن ما هو الأصل لا يقال فيه فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة وأصرح من ذلك دلالة على هذا ما رواه الإمام أحمد حدثنا وكيع وسفيان وعبد الرحمن عن زيد اليامي عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن عمر رضي الله عنه قال صلاة السفر ركعتان وصلاة الأضحية ركعتان وصلاة الفطر ركعتان وصلاة الجمعة ركعتان تمام غير قصر على لسان محمد صلى الله عليه وسلم وهكذا رواه النسائي وابن ماجه وابن حبان في صحيحه من طرق عن زيد اليامي به وهذا السناد على شرط مسلم وقد حكم مسلم في مقدمة كتابه بسماع ابن أبي ليلى عن عمر وقد جاء مصرحا به في هذا الحديث وفي غيره وهو الصواب إن شاء الله وإن كان يحيى بن معين وأبو حاتم والنسائي قد قالوا أنه لم يسمع منه وعلى هذا أيضا فقال وقع في بعض طرق أبي يعلى الموصلي من طريق الثوري عن زيد عن عبد الرحمن بن أبي

قتادة أي أكلا وشربا وكذا من جعل طريقته الخمر والزهر والرقص ونحوه وفي البيضاوي بنوا أمر دينهم على التشهي وتدينوا بما لا يعود عليهم بنفع عاجلا وآجلا كعبادة الصنم وتحريم البحار والسواكب والمعنى أعرض عنهم ولا تبال بأفعالهم وأقوالهم وقال مجاهد هو مثل قوله ذرني ومن خلقت وحيدا يعني أنه للهدى وعلى هذا أن يكون الآية محكمة (وعرهم الحياة الدنيا) حتى آثرها على الآخرة وأنكروا البعث وقالوا إن هي إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما نحن بمبعوثين (وذكربه) أي بالقرآن أو بالحساب (أن) أي لئلا (تبسل نفس) الإبسال تسليم المرء نفسه للهلاك ومنه أبسلت ولدي أي رهنته في الدم لأن عاقبته ذلك الهلاك وأصل الإبسال والبسل في اللغة التحريم والمنع يقال هذا عليك بسل أي حرام ممنوع ومنه أسد بسل لأن فريسته لا تنفك منه أولانه تمتنع والباسل الشجاع لا تمتناعه من قرنه وهذا بسل عليك أي ممنوع قال أبو عبيد المتبسل الذي يسلم نفسه على الموت أو الضرب وإن استبسل أي إن يطرح نفسه في الحرب ويريد أن يقتل فالمعنى وذكربه خشية أو مخافة أو كراهة أن تهلك نفس (بما كسبت) أي ترتهن وتسلم للهلاكه وتحبس في جهنم وتحرم من الثواب بسبب ما كسبت من الآثام وعن ابن عباس أن تبسل أن تفضح وأبسلوا فضحوا وقال قتادة تحبس في جهنم وقال الضحاك تحرق بالنار وقال ابن زيد تؤخذ به (ليس لها) أي لتلك النفس التي هلكت (من دون الله) من لا بداء الغاية وقيل إنها زائدة نقله ابن عطية وليس بشئ والاول أظهر (ولى) قريب ناصر يلى أمرها (ولا شفيع) يشفع في الآخرة ويمنع عنها العذاب (وان تعدل كل عدل) العدل هنا الفدية والمعنى وإن بذلت تلك النفس التي سلمت للهلاك كل فدية (لا يؤخذ منها) ذلك العدل حتى تنجوه من الهلاك (أو أثك) أي المتخذون دينهم لعبادته وهو مبتدأ وخبره (الذين أبسلوا) أي أسلموا للهلاك (بما كسبوا) أي بجرائرهم وجملة (لهم شراب من حميم) مستأنفة كأنه قيل كيف هو لا فقيل لهم شراب الآفة وهو الماء الحار البالغ نهاية الحرارة ومثله قوله تعالى يصب من فوق رؤسهم الحميم وهو هنا شراب بشر بونه فيقطع أمعاءهم (وعذاب ألیم) مؤلم (بما كانوا يكفرون) أي بسبب كفرهم (قل أندعو من دون الله ما لا ينفعنا ولا يضرنا) أمره الله سبحانه بأن يقول لهم هذه المقالة والاستفهام للتوبيخ أي كيف ندعو من دون الله أصناما لا تنفعنا بوجه من الوجوه إن أردنا منها نفعاً ولا نخشى

ليلى عن الثقة عن عمر فذكره وعند ابن ماجه من طريق يزيد بن أبي زياد بن أبي الجعد عن زيد عن ضرها عبد الرحمن عن كعب بن عجرة عن عمر فأنه أعلم وقد روى مسلم في صحيحه وأبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث أبي عوانة الوضاح بن عبد الله الشكري زاد مسلم والنسائي وأيوب بن عائذ كلاهما عن بكير بن الأخنس عن مجاهد عن عبد الله بن عباس قال فرض الله الصلاة على أسان نبيكم محمد صلى الله عليه وسلم في الحضر أربعين ركعة وفي السفر ركعتين وفي الخوف ركعة فكلما يصلي في الحضر قبلها وبعدا فكذلك يصلي في السفر ورواه ابن ماجه من حديث أسامة بن زيد عن طاوس نفسه فهذا ثابت عن

ابن عباس رضى الله عنهما ولا ينافى ما تقدم عن عائشة رضى الله عنها لانها اخبرت ان اصل الصلوة ركعتان ولكن زيد في صلاة
الحضر فلما استقر ذلك صح ان يقال ان فرض صلاة الحضر أربع كما قاله ابن عباس والله أعلم لكن اتفق حديث ابن عباس
وعائشة على ان صلاة السفر ركعتان وانها تامة غير مقصورة كما هو مصرح به في حديث عمر رضى الله عنه واذا كان كذلك فيكون
المراد بقوله تعالى فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة قصر الكيفية كما في صلاة الخوف ولهذا قال ان خفتن ان يقتلكم
الذين كفروا الآية ولهذا قال بعدها واذا كنت فيهم فاقت لهم الصلاة الآية (١٧٩) فبين المقصود من القصر ههنا وذكر
صفته وكيفية له ولهذا لما عقد

ضرها بوجه من الوجوه ومن كان هكذا فلا يستحق للعبادة (وزد على اعقابنا) جمع
عقب أى كيف ندعو من كان كذلك ورجع الى الضلالة التى أخرجننا الله منها قال
أبو عبيدة بن الجراح لما ردد عن حاجته ولم يظفر بها قدر دعى عقبه وقال المبرد تعقب بالشرب بعد
الخمر وأصله من المعاقبة والعقبى وهما ما كان تالبا للشيء وأجبا ان يتبعه ومنه والعاقبة
للمتقين ومنه عقب الرجل ومنه العقوبة لانها تالفة للذنب (بعد اذ هدانا الله) الى دين
الاسلام والتوحيد (كالذى استهوته الشياطين فى الارض) هو يهوى الى الشيء
أسرع اليه قال الزجاج هو من هوى النفس أى زين له الشيطان هواه واستهوته
الشياطين هوت به أى نرد حال كونه مشبهين للذى استهوته الشياطين أى ذهبت به مرده
الجن فألقته فى هوية من الارض بعد ان كان بين الانس وعلى هذا أصله من الهوى وهو
النزول من أعلى الى أسفل (حيران) أى حال كونه متحيرا تائها لا يدري كيف يصنع
والحيران هو الذى لا يمتدى لجهته وقد يقال حار يحار حيرة وحيرة اذا تردد وبه سمي
الماء المتنقع الذى لا منفذ له حائرا (له أصحاب يدعونه الى الهدى) صفة لحيران أو حال
أى له رفقة يقولون له (اتنبا) فلا يجيبهم ولا يمتدى بهم يدىهم وبقي حيران لا يدري أين
يذهب (قل) أمره سبحانه بان يقول لهم (ان هدى الله) أى دينه الذى ارتضاه لعباده
(هو الهدى) وما عداه باطل ومن يتبع غير الاسلام دينا فلن يقبل منه (وأمرنا ناسلم)
هى لام العلة والمعمل هو الأمر أى أمرنا لا اجل ان نسلم قاله الزمخشري وقال النراء أمرنا
بان نسلم لان العرب تقول أمرتك اتذهب وبان تذهب بمعنى وقال النحاس سمعت ابن
كيسان يقول هى لام الخفض وقيل زائدة (لرب العالمين) لانه هو الذى يستحق العبادة
لا غيره (و) أمرنا (أن أقموا الصلاة) ويجوز أن يكون عطفا على يدعونه أى يدعونه الى
الهدى ويدعونه ان أقموا (وأتقوه) لان فيه ما يقرب اليه (وهو الذى اليه تحشرون)
يوم القيامة فكيف تحالون أمرهم مستأنفة موجبة لامتثال ما أمر به من الأمور الثلاثة
(وهو الذى خلق السموات والارض) خلقا (بالحق) أو حال كون الخلق بالحق فكيف
تعبدون الاصنام المخلوقة أو اظهار الحق وعلى هذا الباء بمعنى اللام وقيل كل ذلك بالحق
وقيل خلقهما بكلامه الحق وهو قوله كن وقيل بالحكمة أو محقا لا هازلا ولا عابثا (و) اذكروا
أو اتقوا (يوم يقول) للسموات والارض (كن) والمراد بالقول المذكور حقيقة أو المراد

الخيارى كتاب صلاة الخوف صدره
بقوله تعالى واذا ضربتم فى الارض
فليس عليكم جناح أن تقصروا
من الصلاة الى قوله ان الله أعز
للكافرين عذابا مهينا وهكذا قال
جويرى عن المضحالك فى قوله فليس
عليكم جناح أن تقصروا من
الصلاة قال ذوالعند القتال يصلى
الرجل الراكب تكبيرتين حيث كان
وجهه وقال أسباط عن السدى فى
قوله واذا ضربتم فى الارض فليس
عليكم جناح أن تقصروا من
الصلاة ان خفتن الآية ان الصلاة
اذا صليت ركعتين فى السفر
فهى تمام التقصير لا يحمل الا أن
يخاف من الذين كفروا أن يقتلوه
عن الصلاة فالتقصير ركعة وقال
ابن أبى نجيب عن مجاهد فليس
عليكم جناح أن تقصروا من
الصلاة يوم كان النبی صلى الله عليه
وسلم وأصحابه بعثان والمشركون
بضجنان فتوافقوا فصلى النبی
صلى الله عليه وسلم بأصحابه صلاة
الظهر أربع ركعات بركوعهم
وسجودهم وقيامهم معاجيها فهم

بهم المشركون ان يغیروا على أمتهم وأتقوا لهم روى ذلك ابن أبى حاتم ورواه بن جرير عن مجاهد والسدى وعن جابر وابن عمر واختار
ذلك أيضا فإنه قال بعدما حكاها من الأقوال فى ذلك وهو الصواب وقال ابن جرير حدثني محمد بن عبد الله بن عبد الحكم حدثنا ابن أبي
فديك حدثنا ابن أبي ذئب عن ابن شهاب عن أمية بن عبد الله بن خالد بن أسيد أنه قال لعبد الله بن عمر ان نجد فى كتاب الله قصر صلاة
الخوف ولا نجد قصر صلاة المسافر فقال عبد الله انا وجدنا نبينا صلى الله عليه وسلم يعمل علما علمناه فقد سمي صلاة الخوف مقصورة
وحل الآية عليها لا على قصر صلاة المسافر وأقره ابن عمر على ذلك واحتج على قصر الصلاة فى السفر بفعل الشارع لا بنص القرآن

وأصرح من هذا ما رواه ابن جرير أيضاً حدثنا أحمد بن الوليد القرشي حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شاذبية عن سماعة الحنفي قال سألت ابن عمر عن صلاة السحر فقال ركعتان تمام غير قصر انما القصر في صلاة الخفاة فقلت وما صلاة الخفاة فقال يصلي الامام بطائفة ركعة ثم يجي هؤلاء الى مكان هؤلاء ويجي هؤلاء الى مكان هؤلاء فيصلي بهم ركعة فيكون للامام ركعتان ولكل طائفة ركعة (واذا كنت فيهم فاقت لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك وليأخذوا أسلحتهم فاذا سجدوا فليكونوا من وراءكم ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا فليصلوا معك وليأخذوا أحذرهم وأسلحتهم (١٨٠) وذالذين كذروا الوعد فليكونوا من أسلحتكم وامتعتكم فيمليون عليكم مسلحة

واحدة ولا جناح عليكم ان كان
يكنم أذى من مطر أو كنتم مرضى أن
تضعوا أسلحتكم وخذوا حذركم
ان الله أعد للكافرين عذاباً مهيناً
صلاة الخوف أنواع كثيرة فان العدو
تارة يكون تجاه القبلة وتارة يكون
في غير صوبها والصلاة تارة تكون
رباعية وتارة تكون ثلاثة كالغروب
وتارة ثنائية كالصبح وصلاة السحر
ثم تارة يصلون جماعة وتارة يلتحم
الحرب فلا يتقدرون على الجماعة
بل يصلون فرادى مستقبلي القبلة
وغير مستقبليها أو رجالاً ورجالاً أو لهم
ان يمشوا والحالة هذه ويضربوا
الضرب المتتابع في متن الصلاة ومن
العلماء من قال يصلون والحالة هذه
ركعة واحدة لحديث ابن عباس
المتقدم وبه قال أحمد بن حنبل قال
المنذري في الحواشي وبه قال عطاء
وجابر والحسن ومجاهد والحكم
وقتادة وحامد واليه ذهب طاووس
والفخام وقد حكى أبو عاصم العبادي
عن محمد بن نسر المروزي انه يرى رد
الصبح الى ركعة في الخوف واليه
ذهب ابن حزم أيضاً وقال اسحق بن
راهويه أما عند المسابقة فيجزيك
ركعة واحدة تؤتي بها ايماء فان لم

به التشبيل والتشبيه تقرى بالعقول لان سرعة قدرته تعالى أقل زمناً من زمن النطق بكن
والاول أولى (فيكون) تام وفي فاعله أوجه أحدها انه خبر جميع ما يخلق الله تعالى يوم
القيامة الثاني انه خبر الصور المنفوخ فيه ودل عليه يوم ينفخ في الصور والثالث انه
خبر اليوم أي فيكون ذلك اليوم العظيم الرابع ان الفاعل هو (قوله) و (الحق) صفته
أي فيوجد قوله الحق ويكون الكلام على هذا قد تم على الحق والمعنى قوله للشيء اذا أَرَادَهُ
كن فيكون حق وصدق وقيل المعنى لا يكون شيء من السموات والارض وسائر المكنونات
الا عن حكمة ورواب وقيل المعنى وأمره المتعلق بالاشياء الحق أي المشهود له بأنه حق
وقيل المعنى قوله المتصف بالحق كائن يوم يقول الآية وقرئ فكنكون بالنون وهو إشارة الى
سرعة الحساب وقرئ بالتحسية وهو الصواب (وله الملك يوم ينفخ في الصور) أي له الملك
في هذا اليوم وقيل هو بدل من اليوم الاول أخبر عن ملكه يومئذ وان كان الملك له خالصا
في كل وقت في الدنيا والآخرة لانه لا منازع له يومئذ يدعى الملك والصور قرن ينفخ فيه النفخة
الاولى للفناء والثانية للانشاء وهو لغة أهل اليمن وكذا قال الجوهري ان الصور القرن
أي المستطيل وفيه جميع الارواح وفيه ثقب بعددها فاذا نفخ خرجت كل روح من ثقبها
ووصلت لجسد سدا فتحله الحياة قال مجاهد الصور كهشة البوق وقرئ الصور جمع صورة
والمراد خلق وبه قال الحسن ومقاتل قال أبو عبيدة وهذا وان كان محتملاً لا يرد على الكتاب
والسنة قال الله تعالى ثم نفخ فيه أخرى وأخرج أبو داود والترمذي وحسنه والنسائي
وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن حبان والحاكم وصححه والبيهقي وعبد بن حديد وابن المبارك
عن عبد الله بن عمر وقال سئل النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن الصور فقال قرن ينفخ فيه
وأجمع عليه أهل السنة والاحاديث الواردة في كيفية النفخ ثابتة في كتب الحديث
لا حاجة لنا الى ايرادها هنا (عالم الغيب والشهادة) صفة للذي خلق السموات والارض
أوهو يعلم ما غاب من عبادهم وما يشاهدونه فلا يغيب عن علمه شيء (وهو الحكيم) في جميع
ما يصدر عنه (الخبير) بكل شيء (واذا قال ابراهيم لآبيه آزر) اختلف أهل العلم في
لفظة آزر قال الجوهري آزر اسم أعجمي وهو مشتق من آزر فلان فلانا اذا عاوناه فهو
موازر قومه على عبادة الاصنام وقال ابن فارس انه مشتق من القوة قال الجويني في
النكت من التفسير انه ليس بين الناس اختلاف في ان اسم والد ابراهيم تاريخ ضبطه

تقدر فسجدة واحدة لانما ذكر الله وقال آخرون يكفي تكبيرة واحدة فلهذا أورد ركعة واحدة كما قاله الامام بعضهم
أحمد بن حنبل وأصحابه وبه قال جابر بن عبد الله وعبد الله بن عمر وكعب وغير واحد من الصحابة والسدي ورواه ابن جرير وابن
مكة انما حكموه على ظاهره في الاجتزاء بتكبيرة واحدة كما هو ذهب اسحق بن راهويه واليه ذهب الامير عبد الرهاب بن بخت
المكي حتى قال فان لم يقدّر على التكبيرة فلا يتركها في نفسه يعني بالنية رواه سعيد بن منصور في سننه عن اسمعيل بن عياش عن
شعيب بن دينار عنه قاله أعلم ومن العلماء من أباح تأخير الصلاة لعذر القتال والمناجرة كما أخر النبي صلى الله عليه وسلم يوم الاحزاب

الظهر والعصر فصلاهما بعد الغروب ثم صلى بعدهما المغرب ثم العشاء وكما قال بعدهما يوم بنى قريظة حين جهز إليهم الجيش لا يصلين أحد منكم العصر الا في بنى قريظة فادركتهم الصلاة في أثناء الطريق فقال منهم قائلون لم يرد منا رسول الله صلى الله عليه وسلم الا تعجيل المسير ولم يرد منا تأخير الصلاة عن وقتها فاصلوا الصلاة لوقتها في الطريق وأخر آخرون منهم صلاة العصر فاصلوها في بنى قريظة بعد الغروب ولم يعنف رسول الله صلى الله عليه وسلم احدا من الفريقين وقد تكلمنا على هذا في كتاب السيرة وبيننا ان الذين صلوا العصر لوقتهم أقرب الى اصابة الحق في نفس الامر وان كان الآخرون معذورين (١٨١) أيضا والحجة ههنا في عذرهم في تأخير الصلاة

لاجل الجهاد والمبادرة الى حصار الناصبيين للعهد من الطائفة الملعونة اليهود وأما الجمهور فقالوا هذا كله منسوخ بصلاة الخوف فانهم لم يكن نزول بعد فلما نزلت نسخ تأخير الصلاة لذلك وهذا أبين في حديث أبي سعيد الخدري الذي رواه الشافعي رحمه الله وأهل السنن ولكن يشكك عليه ما حكاه البخاري في صحيحه حيث قال باب الصلاة عند مناهضة الحصون ولقاء العدو وقال الاوزاعي ان كان تهميا الفتح ولم يتقدروا على الصلاة صلوا اياها كل امرئ لنفسه فان لم يتقدروا على الائمة أخرها الصلاة حتى ينكشفت القتال أو يأمنوا فاصلوا ركعتين فان لم يأمنوا صلوا ركعة وسجدة فان لم يتقدروا فلا يجزيهم التكبير ويؤخرونها حتى يأمنوا وبه قال مكحول وقال أنس بن مالك حضرت عند مناهضة حصن تستر عند اضاءة الفجر واشتد اشتعال القتال فلم يتقدروا على الصلاة فلم نصل الا بعد ارتفاع النهار فصليناها ونحن مع أبي موسى ففتح لنا قال أنس وما يسرني تلك الصلاة الدنيا وما فيها

بعضهم بالخاء المعجمة وبعضهم بالخاء الموحدة والذي في القرآن يدل على ان اسمه آزر وقد تعقب في دعوى الاتفاق بما روى عن ابن اسحق والضحاك والكشي انه كان له اسمان آزر وتارخ وقال مقاتل آزر لقب وتارخ اسم وقال البخاري في تاريخه الكبير ابراهيم بن آزر وهو في التوراة تارخ والله سمى آزر وان كان عند النسابين والمؤرخين اسمه تارخ ايعرف بذلك وكان من كوثي وهي قرية من سواد الكوفة وقال سليمان التيمي ان آزر سب وعتب ومعناه في كلامهم المعوج وقال الضحاك معني آزر الشيخ الهرم بالفارسية وهذا على مذهب من يجوز ان في القرآن ألفاظا قديمة فارسية وقال الفراء هي صفة ذم بلغتهم كأنه قال يا مخطئ وروى مثله عن الزجاج وعن السدي قال اسمه آية تارخ واسم الصنم آزر وقال ابن عباس الآزر الصنم وأبو ابراهيم اسمه يازر وأمه اسمها سملى وامرأته اسمها سارة وسريته أم اسمعيل اسمها هاجر وقال سعيد بن المسيب ومجاهد آزر اسم صنم كان والد ابراهيم يعبده وعلى هذا فاطلاق اسم الصنم على آية اما للتعبير له ليكون معبوده أو على حذف مضاف أي قال لآية عابد آزر أو تعبد آزر على حذف الفعل والصحيح ان آزر اسم لآبي ابراهيم لان الله سمى به وعليه جرى جمهور المفسرين وما نقل عن النسابين والمؤرخين ان اسمه تارخ ففيه نظر لانهم انما نقلوه من أهل الكتاب ولا عبرة بقولهم وقد أخرج البخاري في افراذه من حديث أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال يلقي ابراهيم عليه السلام أباه آزر يوم القيامة وعلى وجه آزر قتره وغبرة الحديث وسماه النبي صلى الله عليه وآله وسلم آزر أيضا ولا قول لاحد مع قول الله تعالى ورسوله كأنهم من كان والمعنى اذكر اذ قال ابراهيم لا آزر (أنتخذ أصناما) جمع صنم وهو التمثال ولون بمعنى وهو الذي يتخذ من خشب أو حجارة أو حديد أو ذهب أو فضة على صورة انسان أي أعجبها (آلهة) لك تعبدون من دون الله الذي خلقكم ورزقكم (انني أراكم) الرؤية اما علمية واما بصرية والجملة تعاليل للانكار والتوبيخ (وقومكم) المتبعين لك في عبادة الاصنام (في ضلال) عن طريق الحق (سين) واضح بين لان هذه الاصنام لا تضر ولا تنفع (وكذلك) أي مثل تلك الاراء (نرى ابراهيم) والجملة معترضة قيل كانت هذه الرؤية بعين البصر وقيل بعين البصيرة ومعنى نرى آزرناه حكاية حال ماضية أي آزرنا بذلك وقد كان آزر وقومه يعبدون الاصنام والكواكب والشمس والقمر فأراد أن ينهمهم على الخطأ وقيل انه ولد في سرب

انتهى ما ذكره ثم اتبعه بحديث تأخير الصلاة يوم الاحزاب ثم بحديث أمرهم اياهم أن لا يصلوا العصر الا في بنى قريظة وكأنه كالتحذير لذلك والله أعلم ولما جئنا ان يحتج بضمع أبي موسى وأصحابه يوم فتح تسترفانه يشترعوا بالاولى لكن كان ذلك في اشارة عمر بن الخطاب ولم ينقل انه أمرهم ولا أجدهم العجاية والله أعلم قول هؤلاء فقد كانت صلاة الخوف مشروعة في الخندق لان غزوة ذات الرقاع كانت قبل الخندق في قول جمهور علماء السير والمغازي ومن نص على ذلك محمد بن اسحق وموسى بن عقبة والواقدي ومحمد بن سعد كاتبه وخليفة بن الخياط وغيرهم وقال البخاري وغيره كانت ذات الرقاع بعد الخندق لحديث أبي موسى وما قدم الا في خير والله أعلم

والعجب كل العجب ان المترني وأبا يوسف القاضي و ابراهيم بن اسمعيل بن عليهما ذهبوا الى ان صلاة الخوف منسوخة بتأخيرها عليه الصلاة
والعلام الصلاة يوم الخندق وهذا غريب جدا وقد ثبتت الاحاديث بعد الخندق بصلاة الخوف وحل تأخير الصلاة يومئذ على ما قاله
مكحول والاوزاعي أقوى وأقرب والله أعلم بقوله تعالى واذا كنت فيهم فاقت لهم الصلاة أي اذا صليت بهم اماما في صلاة الخوف وهذه
مالة غير الاولى فان تلك قصرها الى ركعة كمال عليه الحديث فراد اورجالا وركبانا مستقبلي القبلة وغير مستقبليها ثم ذكر حال الاجتماع
والانتماء امام واحد وما أحسن ما استدله به (١٨٢) من ذهب الى وجوب الجماعة من هذه الآية الكريمة حيث اغتفرت

افعال كثيرة لاجل الجماعة فلولا
انها واجبة ما ساغ ذلك وأما من
استدل بهذه الآية على ان صلاة
الخوف منسوخة بعد النبي صلى الله
عليه وسلم لقوله واذا كنت فيهم
فبعده تقوت هذه الصفة فانه
استدلال ضعيف ويرد عليه مثل
قول مانعي الزكاة الذين احتجوا
بقوله خذ من أموالهم صدقة
تظهرهم وتر كهم بها وصل عليهم
ان صلاتك سكن لهم قالوا فنعن
لاندفعز كائنابعده صلى الله عليه
وسلم الى أحد بل نخرجها نحن من
أيدينا على من نراه ولا ندفعها الا
الى من صلاته أي دعاؤه سكن لنا
ومع هذا رد عليهم الصحابة وأبو
عليهم هذا الاستدلال وأجروهم
على أداء الزكاة وقالوا من منعها
منهم ولتذ كرسب نزول هذه الآية
الكريمة أولا قبل ذكر صفتها قال
ابن جرير حدثني ابن المثنى حدثني
اسحق حدثنا عبد الله بن هاشم
أبنا يوسف عن أبي روق عن أبي
أيوب عن علي رضي الله عنه قال
سأل قوم من بني النجار رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول
الله اننا نضرب في الارض فكيف

وجعل رزقه في أطراف أصابعه فكان يصعبها وسبب جعله في السرب ان النمرود رأى رؤيا
أن ملكه يذهب على يدمولود فامر بقتل كل مولود (ملكوت السموات والارض) أي
ملكهما وزيدت التاء والواو للمبالغة في الصفة ومثله الرغبة والرغبة مبالغة في
الرغبة والرغبة قيل أراد بملكوتهم ما فيهم مما من الخلق وقيل بجنائهم ما وبدائعهم ما وقيل
آياتهم ما وقيل كشف الله عن ذلك حتى رأى الى العرش والى أسفل الارضين وقيل رأى
من ملكوتهم ما مقصده الله في هذه الآية قال ابن عباس كشف ما بين السموات حتى نظر
اليهن على صخرة والصخرة على حوت وهو الحوت الذي منه طعام الناس والحوت في
سلسلة والسلسلة في خاتم العرة وقال مجاهد سلطانهم ما وقيل المراد بملكوتهم ما الربوبية
والالهية أي نريه ذلك ونوفقه لمعرفة بطريق الاستدلال التي سلكها قال قتادة ملكوت
السموات الشمس والقمر والنجوم وملكوت الارض الجبال والشجر والبحار وهذه
الاقوال لا تقتضي أن تكون الاراء بصريه اذ ليس المراد باراءة ما ذكر من الامور الحسية
مجردة ككنهه عليه السلام من ابصارها ومشاهدتها في أنفسهم ابل اطلعه على حقائقها
وتعريفها من حيث دلالتها على شئونه عز وجل ولا ريب في ان ذلك ليس مما يدرك حسا
كما ينبغي عنده اسم الاشارة المقصوح عن كون المشار اليه أمرا بديعا فان الاراء البصرية
المعتادة بمعزل من تلك المثابة (وليكون من الموقنين) اي ليس تدل به ويكون من أهل
اليقين عيانا كما يبين بآنا واليقين عبارة عن علم يحصل بسبب التأمل بعد زوال الشبهة
قال ابن عباس جلالة الامر سر او علانية فلم يخف عليه شيء من أعمال الخلائق أو المعنى
أريانه ذلك ليكون من يوقن علم كل شيء حسا وخبرا (فلما جن عليه) اي ستره (الليل)
بظلمته ومنه الجنة والجن والجن كله من الستر أي واذا كرا من الليل يقال جن الليل
وأجن اذا ظلم وغطى كل شيء وهذه قصة أخرى غير قصة عرض الملكوت عليه (رأى كوكبا)
قبل رأى من شق الصخرة الموضوعه على رأس السرب الذي كان فيه وفيه رأى كوكبا
أبوه من السرب وكان وقت غيوبة الشمس قيل رأى المشتري وقيل الزهرة (قال هذا ربي)
جمله مستأنفة كانه قيل فهاذا قال عند رؤية الكوكب قيل وكان هذا منه عند قصور
النظر لانه في زمن الطفولة وقيل كان بعد بلوغ ابراهيم وعليه جمهور المحققين ثم اختلف
في تأويل هذه الآية فقيل أراد قيام الحجة على قومه كالحاكمي لما هو عندهم وما يعتقدهونه

نصلي فأنزل الله عز وجل واذا ضربتم في الارض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة ثم انقطع الوحي فلما
كان بعد ذلك بحول غزا النبي صلى الله عليه وسلم فصلى الظهر فقال المشركون لقد أمكنكم محمد وأصحابه من ظهورهم هلا شددتم
عليهم فقال قائل منهم ان لهم أخرى مثلها في اثرها قال فأنزل الله عز وجل بين الصلاتين ان خفتم أن يفتنكم الذين كفروا
اليتين فترات صلاة الخوف وهذا سياق غريب جدا ولا يمكن ابعاضه شاهد من رواية أبي عياش الزرقى واسمه زيد بن الصامت
رضي الله عنه عند الامام احمد وأهل السنن فقال الامام احمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا الثوري عن منصور عن مجاهد عن ابي عياش

الزنى قال بكاء النبي صلى الله عليه وسلم بعسفان فاستقبلنا المشركون عليهم خالد بن الوليد ولهم بين القبلة
فصلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر فقالوا القد كما على حال لو أصدنا غرتهم ثم قالوا يا نبي الله صلى الله عليه وسلم أنت صلاة هي أحب إليهم
من أنبأهم وأنفسهم قال فتزل جبريل بهذه الآيات بين الظهر والعصر وإذا كنت فيهم فأقت لهم الصلاة قال فحضرت فلعنهم
رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخذوا السلاح قال فصفا خلفه صفين قال ثم ركع فركعنا جميعا ثم رفع فرفعنا جميعا ثم سجد
النبي صلى الله عليه وسلم بالصف الذي يليه والآخرون قيام يحرسونهم فلما (١٨٣) سجدوا وقاموا جلس الآخرون فسجدوا

في مكانهم ثم تقدم هؤلاء إلى مصاف
هؤلاء ثم هؤلاء إلى مصاف هؤلاء
ثم ركع فركعوا جميعا ثم رفع فرفعوا
جميعا ثم سجد النبي صلى الله عليه
وسلم والصف الذي يليه والآخرون
قيام يحرسونهم فلما جلسوا وجلس
الآخرون فسجدوا ثم سلم عليهم ثم
انصرف قال فصلاها رسول الله صلى
الله عليه وسلم مرتين مرة بعسفان
ومرة بارض تى سليم ثم رواه أحمد
عن غندر عن شعبة عن منصور بن
نحوه وهكذا رواه أبو داود عن سعيد
ابن منصور عن جرير بن عبد الحميد
والنسائي من حديث شعبة وعبد
العزیز بن عبد الصمد كلاهما عن
منصور بن وهب وهذا إسناد صحيح وله
شواهد كثيرة فمن ذلك ما رواه
البخاري حيث قال حدثنا حيوة بن
شريح حدثنا محمد بن حرب عن
الزيدي عن الزهري عن عبيد الله
ابن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس
رضي الله عنهم ما قال قام النبي صلى
الله عليه وسلم وقام الناس معه
فكبروا وكبروا معه وركعوا وركعوا
منهم ثم سجدوا وسجدوا معه ثم قام
للثانية فقام الذين سجدوا وحرسوا
أخوانهم وأتت الطائفة الأخرى

لأجل الزامهم - وقيل معناه أهدأ ربي أن ذكر أن يكون مثل هذا ربا ومثله قوله تعالى أفان
مت فهم الخالدون أي أفهم الخالدون وقيل المعنى وأنتم تقولون هذا ربي فاضم القول
وقيل المعنى على حذف مضاف أي هذا دليل ربي (فلما أفل) أي غرب وغاب والافول
غيبه النيرات (قال) إبراهيم (لأحب الآفلين) يعني لأحب ربا يغيب ويطلع
فان الغروب تغير من حال إلى حال وهو دليل الحدوث فلم يجمع فيهم ذلك (فلما رأى القمر
بازغا) أي طالعا منتشرا الضوء يقال بزغ القمر إذا ابتدأ في الطلوع والبزغ الشق كانه
يشق بنوره الظلمة (قال) لهم (هذا ربي) بزعمكم وقد تقدم الكلام فيه (فلما أفل) أي
غاب (قال) لئن لم يهدي ربي أي لئن لم يثبتني على الهداية ويوفقني للعجة وليس المراد أنه
لم يكن مهتديا لأن الأنبياء لم ير الواعلي الهداية من أول الفطرة وفي الآية دليل على أن
الهداية من الله تعالى لأن إبراهيم أضاف الهداية إليه سبحانه وتعالى (لا) كون من
القوم الضالين الذين لا يهتدون للعق فيظلمون أنفسهم ويحرمون ما أحاطها من الخير
(فلما رأى الشمس بازغة) الرؤية بصرية (قال هذا ربي) وإنما قال هذا مع كون
الشمس مؤنثة لأن مراده هذا الطالع قاله الكسائي والاختصاص وقيل هذا الضوء وقيل
الشخص وقيل لأن تأنيث الشمس غير حقيقي (هذا أكبر) أي مما تقدمه من الكوكب
والقمر وقيل أكبر بحر ما وضوا ونفعا فسعة جرم الشمس مائة وعشرون سنة كما قاله
الغزالي (فلما أفلت) أي غابت الشمس وقويت عليهم الحجة ولم يرجعوا (قال) يا قوم اني
بري مما أشركون أي من الأشياء التي تعبدهم لونها أشرك الله وتعبدونها من الأصنام
والأجرام المحدثه المحتاجة إلى محدث قال بهذا لما ظهر له أن هذه الأشياء مخلوقة لا تنفع
ولا تضر مستدلا على ذلك بأقوالها الذي هو دليل حدوثها (اني وجهت وجهي) أي
قصدت بعبادتي وتوحيدي الله عز وجل وذكر الوجه لانه العضو الذي يعرف به الشخص
أولاً لأنه يطلق على الشخص كله كإتقادم (لذي فطر السموات والأرض) أي خلقهما
وابتدعهما (حنيفا) أي مائلا إلى الدين الحق (وما أنا من المشركين) به تبرأ من الشرك
الذي كان عليه قومه (وحاجه قومه) أي وقعت منهم الحاجة له في توحيده بما يدل على
ما يدعونه من أن ما يشركون به ويعبدونه من الأصنام آلهة فاجاب إبراهيم عليه الصلاة

فركعوا وسجدوا معه والناس كلهم في الصلاة ولكن يحرس بعضهم بعضا وقال ابن جرير حدثنا ابن بشار حدثنا معاذ بن هشام حدثني
أبي عن قتادة عن سليمان بن قيس اليشكري انه سأل جابر بن عبد الله عن إقصاء الصلاة أي يوم أنزل أو أي يوم هو فقال جابر
انطلقنا لملقي عبد القريش أقيمه من الشام حتى إذا كنا بنخل جابر من القوم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد هل
تخافني قال لا قال فمن يمنعك مني قال الله يمنعني منك قال فسل السيف ثم تهده وأوغده ثم نادى بالترحل وأخذ السلاح ثم نادى
بالصلاة فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بطائفة من القوم وطائفة أخرى يحرسهم فضلى بالذين يلونه ركعتين ثم تأخر الذين يلونه

على أعقابهم فقاموا في مصاف محابهم ثم جاء الآخرون فصل في بهم ركعتين والآخرون يحرسونهم ثم سلم فكانت للنبي صلى الله عليه وسلم أربع ركعات وللقوم ركعتين ركعتين فيومئذ أنزل الله في أقصار الصلاة وأمر المؤمنين بأخذ السلاح ورواه الامام أحمد فقال حدثنا شريح حدثنا أبو عوانة عن أبي بشر عن سليمان بن قيس اليشكري عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلم محارب حفصة فجاء رجل منهم يقال له غورث بن الحرث حتى قام على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسيف فقال من يمنعك مني قال الله فاستطاع السيف من يده فأخذه (١٨٤) رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ومن يمنعك مني قال كن خيراً أخذ قال

أشهد أن لا إله الا الله وأني رسول الله قال لا ولكن أعاهدك أن لا أقاتلك ولا أكون مع قوم يقتلونك في سبيله فقال جئتكم من عند خير الناس فلما حصرتم الصلاة صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف فكان الناس طائفتين طائفة بازاء العدو وطائفة صلوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى بالطائفة الذين معه ركعتين وانصرفوا فكانوا مكان الطائفة الذين كانوا بازاء العدو ثم انصرف الذين كانوا بازاء العدو فصلوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين فكان لرسول الله صلى الله عليه وسلم أربع ركعات وللقوم ركعتين ركعتين تشرده من هذا الوجه وقال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن سنان حدثنا أبو قطن عمرو بن الهيثم حدثنا المسعودي عن يزيد الفقير قال سألت جابر بن عبد الله عن الركعتين في السفر أقصرهما فقال الركعتان في السفر تمام انما القصر واحدة عند القتال بينما نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في قتال اذا بقيت الصلاة فقام

والسلام بما حكام الله عنه انه (قال أمتحاجوني في الله) أي في كونه لا شريك له ولا ندولا ضد (وقد هذان) الى توحيدهم وأنتم تريدون أن تكون مثلكم في الضلالة والجهالة وعدم الهداية (ولا أخاف ما تشركون به) قال هذا لما خوفوه من آلهتهم بانهم استغضب عليه وتصبه بكمروه أي اني لا أخاف ما هو مخلوق من مخلوقات الله لا يضر ولا ينفع وانما يكون الخوف ممن يقدر على النفع والضرر والضمير في به يجوز رجوعه الى الله والى معبوداتهم المدلول عليه بما في ما تشركون به (الا أن يشاء ربي شيئاً) أي الا وقت مشيئة ربي بان يلحقني شيئاً من الضر بدين علمته فالامر اليه وذلك منه لامن معبوداتكم الباطلة التي لا تضر ولا تنفع والمعنى على نفي حصول ضرر من معبوداتهم على كل حال وإثبات الضرر والنفع لله سبحانه وصدورهما حسب مشيئته والاستثناء على هذا متصل لانه من جنس الاول والمستثنى منه الزمان كما أشار الى ذلك في الكشف وقيل منقطع بمعنى لكن وعليه جرى ابن عطية والخوف وهو أحد قولي أبي البقاء والكواشي واليه نحو السيوطي قال الخوف تقديره لكن مشيئة الله اياي بضر أخافها ثم علل ذلك بقوله (وسع ربي كل شيء علماً) يعني ان علمه محيط بكل شيء فلا يخرج شيء عن علمه قال أبو البقاء لان ما يسع الشيء فقد أحاط به والعالم بالشيء محيط بعلمه فاذ اشاء الخير كان حسب مشيئته واذ اشاء انزال شر بي كان حسب مشيئته ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ثم قال لهم كمكم للعبعة عليهم ودافعوا لما خوفوه (أفلات تدرون) أي تعبرون ان هذه الاصنام جادات لا تضر ولا تنفع وان النافع الضار هو الذي خلق السموات والارض ومن فيهما (وكيف أخاف ما أشركتم) أي كيف أخاف ما لا يضر ولا ينفع ولا يخلق ولا يرزق ولا يصبر ولا يسمع ولا يقدر شيئاً استئناف مسوق لنفي الخوف عنه بالطريق الالزامي بعد نفيه عنه بحسب الواقع ونفس الامر بقوله سابقاً ولا أخاف ما تشركون به (ولا تخافون انكم أشركتم بالله) أي والحال انكم لا تخافون ما صدر منكم من الشرك بالله وهو الضار النافع الخالق الرزاق وأورد عليهم هذا الكلام الالزامي الذي لا يجردون عنه مخلصاً ولا متحولاً والاستفهام للانكار عليهم والتقريع لهم (ما لم ينزل به عليكم سلطاناً) أي ما ليس لكم فيه حجة وبرهان يعني لا تخافون انكم جعلتم الاشياء التي لم ينزل بها عليكم سلطاناً شركاً لله والمعنى ان الله سبحانه لم يأذن بجعلها شركاً له ولا ينزل عليهم بشراً كما حجة يحتجون بهم فكيف عبدوها واتخذوها آلهة

رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى بطائفة وطائفة وجهاً قبل العدو فصل في بهم ركعة وسجد بهم سجدتين وجعلوها

ثم الذين خلفوا انطلقوا الى أولئك فقاموا بمقامهم ومكانهم نحوذا وجاء أولئك فقاموا خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فصل في بهم ركعة وسجد بهم سجدتين ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جلس وسلم الذين خلفوه وسلم أولئك فكانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين وللقوم ركعة ركعة ثم قرأوا اذا كنت فيهم فاقت لهم الصلاة الآية وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن الحكم عن يزيد الفقير عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى بهم صلاة الخوف فقام

صفين يديه وصف خلفه فصلى بالذين خلفه ركعة وسجدتين ثم تقدم هو لا حتى قاموا في مقامهم وأولئك حتى قاموا في مقام هؤلاء فصلى بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعة وسجدتين ثم سلم فكانت للنبي صلى الله عليه وسلم ركعتين ولهم ركعة ورواه النسائي من حديث شعبة ولهذا الحديث طرق عن جابر وهو في صحيح مسلم من وجه آخر يلفظ آخر وقد رواه عن جابر جماعة كثيرون في الصحيح والسنن والمسند وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا نعيم بن حماد حدثنا عبد الله بن المبارك أنبا نامة ممر عن الزهري عن سالم عن أبيه قال وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة قال هي صلاة (١٨٥) الخوف صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم

بأحدى الطائفتين ركعة والطائفة الأخرى مقبلة على العدو وأقبلت الطائفة الأخرى التي كانت مقبلة على العدو فصلى بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعة أخرى ثم سلم بهم ثم قامت كل طائفة منهم فصلت ركعة ركعة وهذه الحديث رواه الجماعة في كتبهم من طريق معمر به ولهذا الحديث طرق كثيرة عن الجماعة من الصحابة وقد أجاد الحافظ أبو بكر بن مردويه في سرد طرقه وألفاظه وكذا ابن جرير ولتحرره في كتاب الأحكام الكبير إن شاء الله وبه الثقة وأما الأمر بحمل السلاح في صلاة الخوف فعمول عند طائفة من العلماء على الوجوب لظاهر الآية وهو أحد قولي الشافعي ويدل عليه قول الله تعالى ولا جناح عليكم إن كان بكم أذى من مطر أو كنتم مرضى أن تضعوا أسلحتكم وخذوا حذركم أي بحيث تكونون على أهبة إذا احتجتم إليها لستموها بلا كلفة إن الله أعد للكافرين عذابا مهينا (فاذا قضيت الصلاة فاذكروا الله قيساما وعودا وعلى جنوبكم فإذا

وجعلوا شركاء لله سبحانه (فأى الفريقين أحق بالأمن) المراد فريق المؤمنين وفريق المشركين أي إذا كان الأمر على ما تقدم من أن معبودي هو الله المتصف بتلك الصفات ومعبودكم هي تلك المخلوقات والجادات فكيف تخوفوني بها وكيف أخافها وهي بهم هذه المنزلة ولا تخافون من أشراككم بالله سبحانه وبعد هذا فآخر بر وني أي الفريقين أحق بالأمن من العذاب وعدم الخوف في يوم القيامة الموحداً المشرك ولم يقل أنا أحق أنا أم أنتم احتراز عن تركية نفسه والمراد من الأحق الحقيقي (إن كنتم تعلمون) بحقيقة الحال وتعرفون البراهين الصحيحة وتميزونها عن الشبه الباطلة ثم قال الله سبحانه قاضياً بينهم وبيننا لهم (الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم) أي هم الأحق بالأمن من الذين أشركوا وقيل من تمام قول إبراهيم وقيل هو من قول قوم إبراهيم أقوال للعلماء وعليها اتقرب الأعراب التي ذكرها السمين في هذا المقام لان طول ذكرها والمعنى لم يخلطوه بظلم والمراد بالظلم الشرك وقد فسر به أبو بكر الصديق وعمر بن الخطاب وحذيفة بن اليمان وسلمان الفارسي وأبي ابن كعب وابن عباس وقد روى عن جماعة من التابعين مثل ذلك ويعني عن الجميع في تفسير الآية ما ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث ابن مسعود قال لما نزلت هذه الآية شق ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقالوا أي نالم يظلم نفسه فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليس هو كما تظنون إنما هو كما قال لتمام ما نزلت لا تشرك بالله إن الشرك لظلم عظيم والعجب من صاحب الكشاف حيث يقول في تفسير هذه الآية وأبى تفسير الظلم بالكفر لفظ اللبس وهو لا يدري إن الصادق المصدق قد فسر هاهنا وإذا جاء نهر الله بطل نهر معقل وفي زاده على البيضاوي وذهب المعتزلة إلى أن المراد بالظلم في الآية المعصية لا الشرك بناء على أن خلط أحد الشيئين بالآخر يقتضي اجتماعهما ولا يتصور خلط الإيمان بالشرك لأنهما ضدان لا يجتمعان وهذه الشبهة ترد عليهم بأن يقال كما أن الإيمان لا يجتمع الكفر فكذلك المعصية لا تجتمع الإيمان عندكم لكونه اسماً للفعل والطاعات واجتناب المعاصي فلا يكون مرتكب الكبيرة مؤمناً عندكم انتهى والاشارة بقوله (أولئك) إلى الموصول المتصف بما ذكر (لهم الأمن) يوم القيامة من عذاب النار وفي الآية دليل على أن من مات لا يشرك بالله شيئاً كانت عاقبته الأمن من عذاب النار والجملة وقعت خبراً عن اسم الإشارة هذا وأضح ما قيل مع احتمال

(٢٤ فتح البيان ثالث) اطمأنتم فاقموا الصلاة إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً ولا تنهوا في ابتغاء القوم إن تكونوا تأمنون فإنهم يأمنون بآمنون وترجون من الله ما لا يرجون وكان الله عليماً حكيماً) يأمر الله تعالى بكثرة الذكرك عقيب صلاة الخوف وإن كان مشرعاً عامراً غبافيه أيضاً بعد غيرها ولكن هنا كدما وقع فيها من التخفيف في أركانها ومن الرخصة في الذهاد فيها والاياب وغير ذلك مما ليس يوجد في غيرها كما قال تعالى في الأشهر الحرم فلا تظلموا فيها أنفسكم وإن كان هذا منهم باعنه في غيرها ولكن فيها أكد لشدة حرمتها وعظمها ولهذا قال تعالى فاذا قضيت الصلاة فاذكروا الله قيساماً وعودا وعل جنوبكم أي في سائر

أنحوالكهم ثم قال تعالى فاذا اطمأنتم فاقموا الصلاة أي فاذا أمنتم وذهب الخوف وحصلت اطمأنينة فاقموا الصلاة أي فاقموا وأقيموها كما أمرتم بجدودها وخشوعها وركوعها وسجودها وجميع شئونها وقوله تعالى ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا قال ابن عباس أي مقر وضو وقال أيضا ان الصلاة وقتا كوقت الحج وكذا روى عن مجاهد وسالم بن عبد الله وعلي بن الحسين ومحمد ابن علي والحسن ومقاتل والسدي وعطية العوفي قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا قال ابن مسعود ان للصلاة وقتا كوقت (١٨٦) الحج وقال زيد بن أسلم ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا

قال منكما كلما مضى فجمع جاء نجم يعنى كلما مضى وقت جاء وقت وقوله تعالى ولا تنهوا في ابتغاء القوم أي لا تضغنوا في طلب عبدوكم بل جدوا فيهم وقاتلوهم واقعدوا لهم كل مرصد ان تكونوا تأملون فانهم يأملون كما تأملون أي كما يصيبكم الجراح والقتل كذلك يحصل لهم كما قال تعالى ان يمسبكم فرح فقد مس القوم فرح مثله ثم قال تعالى وترجون من الله ما لا يرجون أي أنتم واياهم سواء فيما يصيبكم واياهم من الجراح والآلام ولكن أنتم ترجون من الله المثوبة والنصر والتأييد كما وعدكم آياته في كتابه وعلى لسان رسوله صلى الله عليه وسلم وهو وعد حق وخبر صدق وهم لا يرجون شيئا من ذلك فانتم أولى بالجهاد منهم وأشد رغبة فيه وإقامة كلمة الله وإعلانها وكان الله عليما حكما أي هو أعلم وأحكم فيما يقدره ويقضيه وينفذه وينصيه من أحكامه الكونية والشرعية وهو المجود على كل حال (انا أنزلنا إليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله ولا تكن للغائبين خصما

غيره من الوجوه (وهم مهتدون) الى الحق ثابتون عليه وغيرهم على ضلال وجهل والاشارة بقوله (وقلنا حجتنا) الى ما تقدم من الحج التي أوردها ابراهيم عليهم أي ذلك البراهين التي جرت بين ابراهيم وبين قومه من قوله فلما حجت عليه الليل أومن قوله أمتنا جوفى الى قوله وهم مهتدون وقال السمين من قوله وكذلك نرى ابراهيم الى قوله وما أنا من المشركين (آتيناهم ابراهيم) أي أعطيناهم آياته وأرشدناه اليها حجة (على قومه نرفع درجات من نشاء) بالهداية والعلم والفهم والعقل والفضيلة والارشاد الى الحق وتلقين الحجة أو بما هو أعم من ذلك وفيه نقض قول المعتزلة في الاصلح قال الضعفاء ان العلماء درجات كدرجات الشهداء (ان ربك حكيم) في كل ما يصدر عنه (عليم) بحال عبادته ان منهم من يستحق الرفع ومنهم من لا يستحقه خطاب لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم على ما قاله السمين رأبوحيان (روهناله اسحق) ابنا صلبه (ويعقوب) ولد الولد أي وهبنا له ذلك جزاء على الاحتجاج في الدين وبذل النفس فيه والمقصود من تلاوة هذه النعم على محمد صلى الله عليه وآله وسلم تسريته لأن شرف الوالد يسرى الى الولد وجملة ما ذكر في هذه الآية ثمانية عشر رسولا ربي سبعة وهم آدم وادريس وشعيب وصالح وهود وذوالكفل ومحمد فهؤلاء الخمسة والعشرون رسولا هم الذين يجب الايمان بهم تفصيلا (كلا) أي كل واحد منهم (هدينا) الى سبيل الرشاد وطريق الحق والصواب الذي أوتيته ابراهيم فانهما مقتديان به (ونوحا هدينا) بين آدم ونوح ألف ومائة سنة وعاش آدم تسعمائة وستين سنة ونوح ابن نوح وكان بين ادريس ونوح ألف سنة رابراهيم ولد على رأس ألفي سنة من آدم وبينه وبين نوح عشرة قرون وعاش ابراهيم مائة وخمسة وسبعين سنة وولده اسمعيل عاش مائة وثلاثين سنة وكان له حين مات أبوه تسع مائة وخمسة وستين سنة وولد بعده بأربع عشرة سنة وعاش مائة وعشرين سنة ويعقوب بن اسحق عاش مائة وسبع وأربعين ويوسف ابن يعقوب عاش مائة وعشرين سنة وبينه وبين موسى أربع مائة سنة وبين موسى وابراهيم خمسمائة وخمسة وستون سنة وعاش موسى مائة وعشرين سنة وبين موسى وداود خمسمائة وتسع وستون سنة وعاش مائة سنة وولده سليمان عاش ثمان وخمسين سنة وبينه وبين مولد النبي صلى الله عليه وآله وسلم نحو ألف وسبع مائة سنة وأيوب عاش ثلاثا وستين سنة وكانت مدة بلائه سبع سنين ويونس هو ابن متى وهي أمه ذكره السيوطي

واستغفر الله ان الله كان عفورا رحيم ولا تجادل عن الذين يخفون أنفسهم ان الله لا يحب من كان خوانا أثميا في يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله وهو معهم اذ يبيتون ما لا يرضى من القول وكان الله بما يعملون محيطا ها أنتم هؤلاء جادلتم عنهم في الحياة الدنيا فمن يجادل الله عنهم يوم القيامة أم من يكون عليهم وكبلا يقول تعالى مخاطبا لرسوله محمد صلى الله عليه وسلم انا أنزلنا إليك الكتاب بالحق أي هو حق من الله وهو يتضمن الحق في خبره وطلبه وقوله لتحكم بين الناس بما أراك الله احتج به من ذهب من علماء الاصول الى انه كان صلى الله عليه وسلم له ان يحكم بالاجتهاد بهذه الآية وبما ثبت في الصحيحين عن هشام بن عروة عن أبيه عن

زينب بنت أم سلمة عن أم سلمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع جليلة خصم ياب حجرته فخرج اليهم فقال ألا انما أنا بشر وانما ألقى بنحو مما أسمع ولعل أحدكم أن يكون ألحن بحجته من بعض فأقضى له فن قضيت له بحق مسلم فانما هي قطعة من النار فليحملها أوليذرها وقال الامام أحمد حدثنا وكيع حدثنا أسامة بن زيد عن عبد الله بن رافع عن أم سلمة قالت جاء رجلان من الانصار يختصمان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في مواريث بينهما ما قد درست ليس عندهما بيعة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم **لنكم تحتكم** ثم صموا الى وانما أنا بشر ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من (١٨٧) بعض وانما ألقى بينكم على نحو مما

أسمع فن قضيت له من حق أخيه شأ فلا يأخذه فانما أقطع له قطعة من النار يأتي بها انتظاما في عنقه يوم القيامة فبكي الرجلان وقال **صكك** منهما حق لا نختي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما اذا قلته فاذا بها فاقسم ما تم توخيا الحق بينكما ثم اسهما ثم ليحل كل منهما صاحبه وقدرواه أبو داود من حديث أسامة بن زيد بن زياد اني انما ألقى بينكما برأى فيما لم ينزل على فيه وقدروى ابن مردويه من طريق العوفي عن ابن عباس ان نقرام ان الانصار غزو امع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض عزوانه فسرقت درع لا حدهم فأظن بها رجل من الانصار فأنى صاحب الدرع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان طعمة بن أبيرق سرق درعي فلما رأى السارق ذلك عمد اليها فألقاها في بيت رجل برى وقال لنفري من عشرينه انى غيبت الدرع وألقيتها في بيت فلان وستوجد عنده فانظروا الى نبي الله صلى الله عليه وسلم ليلا فقالوا يا نبي الله ان صاحبنا يرى وان صاحب الدرع فلان وقد أحطنا بذلك علما فاعذر صاحبنا على رؤس الناس

في التعبير في علم التفسير (من قبل) اى من قبل ابراهيم بعشرة قرون وأرشدناه للحق والصواب ومننا عليه بالهداية (ومن ذريته) اى من ذرية ابراهيم لان مساق النظم الكريم لبيان شؤنه العظيمة من اتياء الحجج ورفع الدرجات وهبة الاولاد الانبياء وابقاء هذه الكرامة في نسله الى يوم القيامة كل ذلك لازام من ينتمى الى ملته عليه السلام من المشركين واليهود وقال الفرع من ذرية نوح واختاره ابن جرير والطبري والتشيري وابن عسمة وجهه والمنسرين لانه أقرب ولا ن يونس ولو طال الياس من ذرية ابراهيم فلو كان الضمير له لاختص بالعدودين في هذه الآية والتي بعدها وأما المذكورون في الآية الثالثة فعطف على نوح وقال الزجاج كلا القولين جائز لان ذكرهما جميعا قد جرى (داود) هو ابن ميثا وكان ممن آتاه الله الملك والنسوة (وسليمان) كذلك وهو ابن داود (وأيوب) هو ابن اموص بن رازخ بن روم بن عيص بن اسحق بن ابراهيم (ويوسف) هو ابن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم (وموسى) هو ابن عمران بن يصر بن قاهث بن لاوى بن يعقوب (وهرون) هو اخو موسى وكان أكبر منه بسنة وانما عدا الله سبحانه هداية هؤلاء الانبياء من النعم الى عددها ابراهيم لان شرف الانبياء متصل بالآباء (وكذلك) الحزام (نجرى) الحسين وزكريا هو ابن آدن بن بريكا (ويحيى) هو ابن زكريا (وعيسى) هو ابن مريم بنت عمران (والياس) هو ادريس قاله ابن مسعود وقال محمد بن اسحق هو الياس بن سنان فخاص ابن العيزار بن هرون بن عمران وهذا هو الصحيح لان أهل الانساب قالوا ان ادريس جد نوح ولان الله نسب الياس في هذه الآية الى نوح وجعله من ذريته وقال النخاع الياس من ولد اسمعيل وقال القتيبي هو من سبط يوشع بن نون قال محمد بن كعب الخال والد الواعى والد نسب الله عيسى الى أخواله فقال ومن ذريته حتى بلغ الى قوادز كراويحيى وعيسى أخرج أبو الشيخ والحاكم والبيهقي عن عبد الملك بن عمير قال دخل يحيى بن يعمر على الخجاج فذكر الحسين رضى الله عنه فقتال الخجاج لم يكن من ذرية النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال يحيى كذبت فقال لتأتيني على ما قلت بيعة فتلا ومن ذريته الى قوله وعيسى فاخبر الله ان عيسى من ذرية آدم بأمة فقال صدق وقدرويت هذه القضية بألفاظ وطرق وفيه دليل على ان النسب يثبت من قبل الأم أيضا لانه جعله من ذرية نوح وهو لا يتصل به الابالأم (كل من الصالحين) اى كل من ذكرنا وصيغنا من أهل الصلاح (واسمعيل)

وجادل عنه فانه ان لم يعصمه الله بلك فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فبرأه وعذره على رؤس الناس فانزل الله انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله ولا تكن للخصمين خصيما واسم مغفر الله ان الله كان غفورا رحيم ولا تجادل عن الذين يخافون أنفسهم الآية ثم قال تعالى للذين أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم مستخفين بالكذب يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله الآية يعنى الذين أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم مستخفين يجادلون عن الخائنين ثم قال عز وجل ومن يعمل سوا أو ينظم نفسه الآية يعنى الذين أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم مستخفين بالكذب ثم قال ومن يكسب خطيئة أو

انما ثم يرم به بريثا فقد احق بمتاونا واما مينا يعني السارق والذين جادلوا عن السارق وهذا سياق غريب وقد ذكر مجاهد وعكرمة وقتادة والسدي وابن زيد وغيرهم في هذه الآية انهم انزات في سارق بنى ابريق على اختلاف سياقاتهم وهي متقاربة وقد روى هذه القصة محمد بن اسحق مطولة فقال ابو عيسى الترمذي عند تفسير هذه الآية من جامعه وابن جرير في تفسيره حدثنا الحسن بن احمد ابن ابي شعيب ابومسلم الحارثي حدثنا محمد بن سلمة الحارثي حدثنا محمد بن اسحق عن عاصم بن عمر بن قتادة عن ابي عبد الله عن جده قتادة بن النعمان رضي الله عنه قال كان اهل (١٨٨) بيت من اهلهم بنوا بريق بشرو وبشرو ومبشرو وكان بشير رجلا منافقا

يقول الشعر بن جويه أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يتخلله بعض العرب ثم يقول قال فلان كذا وكذا وقال فلان كذا وكذا فاذا سمع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك الشعر قالوا والله ما يقول هذا الشعر الا هذا الخبيث او كما قال الرجل وقالوا ابن الابريق قالها قالوا وكانوا اهل بيت حاجة وفاقه في الجاهلية والاسلام وكان الناس انما طعامهم بالمدينة التمر والشعير وكان الرجل اذا كان له يسار فقد تمت ضافطة من الشام من الدرمل اتباع الرجل منها فخص بها نفسه واما العمال فانما طعامهم التمر والشعير فقد تمت ضافطة من الشام فاتباع عي رفاعه بن زيد حلا من الدرمل فجعله في مشربة له وفي المشربة سلاح ودرع وسيف فعدى عليه من تحت البيت فنقبت المشربة وأخذ الطعام والسلاح فلما أصبح أتاني عي رفاعه فقال يا ابن أخي انه قد عدى علينا في ليلتنا هذه فنقبت مشربتنا فذهب بطعامنا وسلاحنا قال فقم معنا في الدار وسألنا

هو ابن ابراهيم وانما أخذ كره الى هنا لانه ذكر اسحق وذ كرا ولاده من بعده على نسق واحد (واليسع) هو ابن اخطوب بن العجوز وقد توهم قوم ان اليسع هو الياس وهو هوهم فان الله أفرد كل واحد منهما وقال وهب اليسع صاحب الياس وكان اقبل يحيى وعيسى وزكريا وقيل اليسع هو الخضر (ويونس) هو ابن متى (ولوطا) هو ابن هارن أخي ابراهيم (وكلا فضلنا على العالمين) اي وكل واحد فضلناه بالنسبة على عالمي زمانه والجملة معترضة وبس تدل به هذه الآية من يقول ان الانبياء افضل من الملائكة لان العالم اسم لكل موجود سوى الله فيدخل فيه الملك وقد ذكر سبحانه هنا ثمانية عشر نبيا من غير ترتيب لاجب الزمان ولا بحسب الفضل لان الواو لا تقتضي الترتيب (ومن آباءهم) من لتبع بعض لان من آباء بعضهم من لم يكن مسلما (وذرياتهم) أي بعضهم لان عيسى ويحيى لم يكن لهما ولد وكان في ذرية بعضهم من هو كافر كابن نوح (واخوانهم واجتبيناهم) اي اخترناهم الاجتباء الاصطفاء أو التخليص أو الاختيار مشتبك من جيت الماء في الحوض أي جمعه فالاجتباء ضم الذي تجتبيه الى خاصته والجاية الحوض (وهديناهم) اي أرشدناهم (الى صراط مستقيم) اي الى دين الحق (ذلك) الهداية والتفضيل والاجتباء المنهومة من الافعال السابقة (هدى الله يهدي به) الله (من يشاء من عباده) وهم الذين وفقهم للخير واتباع الحق (ولو أشركوا) اي هؤلاء المذكورون بعبادة غير الله (لحبط عنهم) الحبوط البطلان والذهاب وقد تقدم تحقيقه في البقرة (ما كانوا يعملون) من الطاعات قبل ذلك لان الله لا يقبل مع الشرك من الاعمال شيئا (أولئك) اي الانبياء المذكورون سابقا (الذين آتيناهم الكتاب) اي جنس الكتاب ليصدق على كل ما أنزل على هؤلاء المذكورين وليس لكل منهم كتاب فالمراد بآيات الكتاب لكل منهم تفهيم ما فيه أعم من أن يكون ذلك بالانزال عليه ابتداء أو بوراثته من قبله (والحكم) العلم (والنبوة) الرسالة أو ما هو أعم من ذلك (فان يكفربها) الضمير راجع الى الحكم والنبوة والكتاب أو للنبوة فقط و(هؤلاء) إشارة الى كفار قريش عكة المعادين لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (فقدو كتابها قوما) اي أرصدنا لها وأعدنا وألزمنا بالايان بها قوما (ليسوا بها بكافرين) وهم المهاجرون والانصار والباء زائدة قال ابن عباس فان يكفر أهل مكة بالقرآن فقد وكذباه أهل المدينة والانصار وقال قتادة هم

فقيل لنا قدر يا بني ابريق استوقدوا في هذه الليلة ولا تروى فيما تروى الاعلى بعض طع امكم قال وكان بنى ابريق قالوا ونحن الانبياء نسأل في الدار والله ما تروى صاحبكم الا لبيد بن ربه لاملنا له صلاح واسلام فلما سمع لبيد اخترط سيفه وقال أنا سارق والله ليخاظنكم هذا السيف أو تبين هذه السرقة قالوا اليك عن أيها الرجل فما أنت بصاحبها فتألفنا في الدار حتى لم نشتك انهم أصحابها فقال لي عي يا ابن أخي لو أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له قال قتادة فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت ان أهل بيت من أهل جفاء عمدوا الى عي رفاعه بن زيد فقبوا مشربة له وأخذوا سلاحه وطعامه فلبسوا علينا سلاحنا فاما الطعام

فلا حاجة لنا فيه فقال النبي صلى الله عليه وسلم سأمر في ذلك فلما سمع بذلك بنو أبيرق أتوا رجلا منهم يقال له أسيد بن عمرو فكأموه في ذلك فاجتمع في ذلك أناس من أهل الدار فقالوا يا رسول الله ان قتادة بن النعمان وعمه عمدا الى أهل بيت منا أهل اسلام وصلاح يرمونهم بالسرقه من غير بينة ولا ثبت قال قتادة فأثبت النبي صلى الله عليه وسلم فكأمتهم فقال عمدت الى أهل بيت ذكرهم اسلام وصلاح يرميهم بالسرقه على غير ثبت ولا بينة قال فرجعت ولوددت اني خرجت من بعض مالي ولم أكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك فأتاني عمي رفاعه فقال (١٨٩) يا ابن أخي ما صنعت فاخبرته بما قال لي رسول الله

صلى الله عليه وسلم فقال الله المستعان فلم نلبث ان نزل القرآن انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله ولا تكن للخائنين خصيما يعني بني أبيرق واستغفر الله أي مما قلت لقتادة ان الله كان غفورا رحيمًا ولا يجادل عن الذين يختفون أنفسهم الى قوله رحيمًا أي لو استغفروا الله لغفر لهم ومن يكسب انما فانما يكسبه على نفسه الى قوله انما مينا قوله للبيد ولو لا فضل الله عليك ورحمته الى قوله فسوف نؤتيه اجرا عظيما فلما نزل القرآن أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسلاح فرده الى رفاعه فقال قتادة لما أتيت عمي بالسلاح وكان شيخا قد عمى أو عشى الشك من أبي عيسى في الجاهلية وكنت أرى اسلامه مدخولا فلما أتته بالسلاح قال يا ابن أخي هي في سبيل الله فعرفت ان اسلامه كان صحيحا فلما نزل القرآن لحق بشير بالمشركين فبذل على سلافة بنت سعد بن سمية فأنزل الله تعالى ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سميل

الانبياء الثمانية عشر وقال أبو رجاء العطاردي هم الملائكة وفيه بعد لان اسم القوم لا ينطبق الا على بنى آدم وقيل هم الفرس قال ابن زيد كل من لم يكفر فهو منهم سواء كان ملكا أو نبيا أو من الصحابة أو التابعين والاولى ان المراد بهم الانبياء المذكورون سابقا لقوله فيما بعد (أولئك الذين هدى الله) فان الإشارة الى الانبياء المذكورين لا الى المهاجرين والانصار اذ لا يصح ان يؤمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم بالاقتداء بهم اذ هم وتقديم (فبهادهم) على الفعل أي (اقتده) يشهد تخصيص هداهم بالاقتداء قرئ اقتده بهاء السكت وقفوا ووصلا وهي حرف تجلب للاستراحة عند الوقف فنبوتها وقفنا لا اشكال فيه وأما نبوتها ووصلا فاجراءه مجرى الوقف وفي قراءة مجذوها ووصلا الحجرة والكسائي والاقتداء طلب موافقة الغير في فعله وقيل المعنى اصبر كما صبروا وقيل اقتد بهم في التوحيد وان كانت جزئيات الشرائع مختلفة وقيل في جميع الاخلاق الحميدة والافعال المرضية والصفات الرفيعة الكاملة وفيها دلالة على انه صلى الله عليه وآله وسلم مأمور بالاقتداء بهم قبله من الانبياء فيما لم يرد عليه فيه نص أخرج البخاري والنسائي وغيرهما عن ابن عباس قال أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان يقتدى به هداهم وكان يسجد في ص ولنظ ابن أبي حاتم عن مجاهد سألت ابن عباس عن السجدة التي في ص فقرأ هذه الآية وقال أمر نبيكم أن يقتدى بآداب عليه السلام وقد احتج أهل العلم بهذه الآية على ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أفضل من جميع الانبياء لما اجتمع فيه من هذه الخصال التي كانت متفرقة في جميعهم (قل لأسألكم عليه) أي على القرآن أو على التبليغ فان سياق الكلام يدل عليه ما وان لم يجز لها ذكر (أجرا) عوضا من جهتهم قال ابن عباس قل لهم يا محمد لأسألكم على ما أدعوكم اليه عرضا من عروض الدنيا وكان ذلك من جملة هداهم (ان هو) أي ما القرآن (الاذ كرى للعالمين) أي وعظمة وتذكير للخلق كافة الموجودين عند نزوله ومن سيوجد من بعده وفيه دليل على انه صلى الله عليه وآله وسلم كان مبعوثا الى جميع الخلق من الجن والانس وان دعوته عمت جميع الخلائق (وما قدروا الله حق قدره) قدرته الشيء وقدرته عرفته مقداره وأصله السعة ثم استعمل في معرفة الشيء أي لم يعرفوه حق معرفته حيث أنكروا ارساله للرسول وانزاله للكتب قاله الاخفش وقيل المعنى وما قدروا نعم الله حق تقديرها قال ابن عباس هم

المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصير ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد ضل ابدا لا يعيد فلما نزل على سلافة بنت سعد هجاها حسان بن ثابت بأبيات من شعرها أخذت رحله فوضعتها على رأسها ثم خرجت به فرمته في الابطح ثم قال أهديت لي شعر حسان ما كنت تأتيني بخير لنظ الترمذي هذا حديث غريب لا نعلم أحدا أسنده غير محمد بن سلمة الحراني ورواه يونس بن بكير وغير واحد عن محمد بن اسحق عن عاصم بن عمر بن قتادة مرسل لا يذكروا فيه عن أبيه عن جده ورواه ابن أبي حاتم عن هاشم بن القاسم الحراني عن محمد بن سلمة به يعضه ورواه ابن المنذر في تفسيره حدثنا محمد بن اسمعيل يعنى الصائغ

حدثنا أحمد بن أبي شعيب الحراني حدثنا محمد بن سلمة فذكر بطوله ورواه أبو الشيخ الأصماني في تفسيره عن محمد بن عياش بن أيوب
والحسن بن يعقوب كلاهما عن الحسن بن أحمد بن أبي شعيب الحراني عن محمد بن سلمة به ثم قال في آخرة قال محمد بن سلمة سمع مني هذا
الحديث يحيى بن معين وأحمد بن حنبل واسحق بن إسرائيل وقد روي هذا الحديث الحاكم أبو عبد الله النيسابوري في كتابه المستدرک
عن ابن العباس الأصم عن أحمد بن عبد الجبار العطاردی عن يونس بن بكير عن محمد بن اسحق بمعناه أتم منه وفيه الشعر ثم قال وهذا
حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه وقوله تعالى (١٩٠) يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله الآية هذا انكار على

المنافقين في كونهم يستخفون
بتبائهم من الناس لئلا ينكروا
عليهم ويجاهرون الله به لانه مطلع
على سرائرهم وعالم بما في ضمائرهم
ولهذا قال وهو معهم اذ يبيتون
ملا يرضى من القول وكاف الله بما
يعملون محيطاتهم يد لهم ووعد
ثم قال تعالى ها أنتم هؤلاء عبادتم
عنهم في الحياة الدنيا الآية أي هب
ان هؤلاء اتصروا في الدنيا بما أبدوه
أو أبدى لهم عند الحكماء الذين
يحكمون بالظاهر وهم متعبدون
بذلك فماذا يكون صنعهم يوم
القيامة بين يدي الله تعالى الذي يعلم
السر وأخفى ومن ذا الذي يتوكل
لهم يومئذ يوم القيامة في ترويح
دعواهم أي لا أحد يومئذ يكون
لهم وكيل ولهذا قال أم من يكون
عليهم وكيل (ومن يعلم سوا أو يظلم
نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا
رحيما ومن يكسب اثما فانما يكسبه
على نفسه وكان الله عليما حكما
ومن يكسب خطيئة أو اثما ثم يرم
به بر ينافقه ادحتل بهتانا واثما
مبيناولو لا فضل الله عليك ورحمته
لهمت طائفة منهم ان يضلوك
وما يضلون الا أنفسهم وما يضرونك

الكفار لم يؤمنوا بقدره الله في آمن ان الله على كل شيء قدير قد قدر الله حق قدره ومن لم
يؤمن بذلك فلم يقدر الله حق قدره وقال مجاهد قالها مشركو العرب وعنه قال ما عظموا
الله حق عظمتهم وقال أبو العالمة ما وصفوا الله حق صفته ويصح جميع ذلك في معناه
(اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء) قال ابن عباس قالت اليهود يا محمد أنزل الله عليك
كتابا قال نعم قالوا والله ما أنزل الله من السماء كتابا وعن السدي قاله فنخاص اليهودى
فنزلت وعن عكرمة قال نزلت في مالك بن الصيف وعن سعيد بن جبيرة نحوه ولكن بأطول
منه والمعنى الذين قالوا ذلك ما قدروا الله حق قدره ولا عرفوه حق معرفته اذ لو عرفوه لما
قالوا هذه المقالة ولما وقع منهم هذا الانكار وهم من اليهود أمر الله بنبيه صلى الله عليه وآله
وسلم ان يورد عليهم حجة لا يطيقون دفعها فقال (قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى)
وهم يعترفون بذلك ويذعنون له وكان في هذا من التبيكيت لهم والتقريع ما لا يقدر قدره
مع الجائهم الى الاعتراف بما أنكروا من وقوع انزال الله على البشر وهم الانبياء عليهم
السلام فبطل بحديثهم وتبين فساد انكارهم وقيل ان القائدين بهذه المقالة هم كفار قریش
فيكون الزامهم بانزال الله الكتاب على موسى من جهة أنهم يعترفون بذلك ويعلمونه
بالاخبار من اليهود وقد كانوا يصدقونهم (ورواهدى للناس) اى التوراة ضياء من ظلمة
الضلالة وبيان يفرق بين الحق والباطل من دينهم وذلك قبل أن تغير وتبدل (تجعلونه)
بالتاء والياء أى الكتاب الذي جاء به موسى (قراطيس) اوذا قراطيس أو نزله منزلة
القراطيس وقد تقدم تفسير القراطيس أى يضعونه فيها ويكتبونه مقطعا وورقات منفردة
ليتم لهم ما يريدونه من التحريف والتبديل والابداء والاختفاء وكنتم صفة النبي صلى الله
عليه وآله وسلم المذكورة فيه وهذا ذم لهم قال مجاهد هم اليهود (تبدونها) اى القراطيس
المكتوبة (وتخفون كثيرا) مما كتبوه فى القراطيس ومما أخذوه أيضا آية الرجم وكانت
مكتوبة عندهم فى التوراة (وعلمتم ما لم تعلموا انتم ولا آباؤكم) الخطاب لليهود ويحتمل أن
تكون هذه الجملة استئنافية مقررة لما قبلها والذي علموه هو الذى أخبرهم به نبينا صلى الله
عليه وآله وسلم من الامور التى أوحى الله اليه بها فانها اشتملت على ما لم يعلموه من كتبهم
ولا على لسان أنبيائهم ولا علمه أنبياءهم ويجوز أن تكون ما فى ما لم تعلموا عبارة عما علموه
من التوراة فيكون ذلك على وجه المنع عليهم بانزال التوراة وقيل الخطاب للمشركين من

من شئ وأنزل الله عليك الكتاب والحكمة وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما) يخبر تعالى عن كرمه وجوده قریش
ان كل من تاب اليه تاب عليه من أى ذنب كان فقال تعالى ومن يعمل سوا أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيمًا قال على
ابن أبي طلحة عن ابن عباس انه قال فى هذه الآية أخبر الله عبادا بعفوه وحلمه وكرمه وسعة رحمة وغفرته فى اذنب ذنبا صغيرا كان
أو كبيرا ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيمًا ولو كانت ذنوبه أعظم من السموات والارض والجبال رواه ابن جرير وقال ابن جرير
أيضا حدثنا محمد بن مشني حدثنا محمد بن أبي عدي حدثنا شعبة عن عاصم عن أبي وائل قال قال عبد الله كل بنو اسرائيل اذا أصاب

أحدهم ذنباً أصبح قد كتب كفارة ذلك الذنب على يابه واذا أصاب المول منه شيئاً فرضه بالمقرض فقال رجل لقد أتى الله بنى إسرائيل خيراً فقال عبد الله رضى الله عنه ما أتاكم الله خيراً ما أتاكم الله خيراً جعل الماء لكم طهوراً وقال تعالى والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا الذنوب وهم وقال ومن يعمل سوءاً أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفوراً رحيماً وقال أيضاً حدثني يعقوب بن عبد شاش عن ابن عون عن حبيب بن أبي ثابت قال جاءت امرأة إلى عبد الله بن مغفل فسألته عن امرأة ففرت فحبلك فلما

ولدت قتلت ولدها قال عبد الله بن مغفل لها النار فانصرفت وهي تبكي فدعاها (١٩١) ثم قال ما أرى أمرك إلا أحد أمرين من يعمل سوءاً أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفوراً رحيماً قال فسحقت عنيها ثم مضت وقال الإمام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا عبد شاش عن ابن مهدي حدثنا شعبة عن عثمان بن المغيرة قال سمعت علي بن ربيعة من بنى أسد يحدث عن أسماء أو ابن أسماء من بنى فزارة قال قال علي رضى الله عنه كنت إذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً فنفعتني الله فيه بما شاء أن ينفعني منه وحدثني أبو بكر وصدق أبو بكر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مسلم يذنب ذنباً ثم يتوضأ ثم يصلي ركعتين ثم يستغفر الله لذلك الذنب إلا غفر له وقرأها تين الآيتين ومن يعلم سوءاً أو يظلم نفسه الآية والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم الآية وقد تكلمنا على هذا الحديث وعزناه إلى من رواه من أصحاب السنن وذكرنا ما في سند من مقال في مسند أبي بكر الصديق رضى الله عنه وقد تقدم بعض ذلك في سورة آل عمران أيضاً وقد رواه ابن مردويه في تفسيره من وجه آخر عن علي فقال حدثنا محمد بن أحمد بن زياد حدثنا إبراهيم بن اسحق الحراني حدثنا داود بن

قريش وغيرهم فتكون ما عبارة عما علموه من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال الحسن جعل لهم عم ما جاء به محمد صلى الله عليه وآله وسلم فضيعوه ولم ينتفعوا به وقال مجاهد هذا خطاب للمسلمين يذكرهم النعمة فيما علمهم على إسان محمد صلى الله عليه وآله وسلم والاول أولى وقال قتادة هم اليهود آتاهم علماً فلم يتقوا به ولم يأخذوا به ولم يعملوا فدمهم الله في علمهم ذلك ثم أمر الله رسوله بأن يحجب عن ذلك الإلزام الذي ألزمهم به حيث قال من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى فقال (قل) أنزله (الله) فانهم لا يقدر أن ينزلوا كركوك وقيل قل أنت الله الذي أنزله والاول أولى (ثم ذرهم في خونهم) أي في باطلهم وكثرهم بالله حال كونهم (يلعبون) أي يصنعون صنع الصبيان الذين يلعبون وقيل معناه يستخرون ويستهنون وفيه وعيد وتهديد بالشر كين وقيل هذا منسوخ بآية السيف وفيه بعد ظاهر (وهذا كتاب أنزلناه) هذا من جملة الرد عليهم في قولهم ما أنزل الله على بشر من شيء أخبرهم بأن الله أنزل التوراة وعقبه بقوله وهذا كتاب أنزل الله من عنده على محمد صلى الله عليه وآله وسلم فكيف تقولون ما أنزل الله على بشر من شيء (مبارك) كثير البركة والخير دائم النفع وأصل البركة الفاء والزيادة (مصدق) أي كثير التصديق (الذي بين يديه) أي ما أنزله الله من الكتب من السماء على الأنبياء من قبله كالتوراة والإنجيل فانه يوافقها في الدعوى إلى الله وإلى توحيده وان خالفها في بعض الأحكام (ولتذرا أم القرى) خصها وهي مكة لكونها أعظم القرى شأنها وكونها أول بيت وضع للناس ولكونها قبله هذه الأمة ومحل جهم قال قتادة بلغني أن الأرض دحيت من مكة ولهذا سميت بأمر القرى وقيل لأنها سرة الأرض والمراد بآذارها أذار أهلها وهو مستبجع لآذار ساكني الأرض فهو على تقدير مضاف محذوف (ومن حولها) يعني جميع البلاد والقرى شرقاً وغرباً وفيه دليل على عموم رسالته صلى الله عليه وآله وسلم إلى أهل الأرض كافة (والذين يؤمنون بالآخرة يؤمنون به) أي أن من حق من صدق بالدار الآخرة أن يؤمن به وهذا الكتاب ويصدقو يعمل بما فيه لأن التصديق بالآخرة يوجب قبول من دعا الناس إلى ما ينال به خيرها ويندفع بها ضررها (وهم على صلاتهم يخافون) خص المحافظة على الصلاة من بين سائر الواجبات لكونها عمادها وبمنزلة الرأس لها وكونها أشرف العبادات بعد الإيمان بالله تعالى فإذا كان العبد محافظاً عليها حافظاً على جميع العبادات والطاعات والمعنى يدومون

مهران الدباغ حدثنا عمر بن يزيد عن أبي اسحق عن عبد خير عن علي قال سمعت أبا بكر هو الصديق يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من عبد أذنب فقام فتوضأ فأحسن الوضوء ثم قام فصلى واستغفر من ذنبه إلا كان حتماً على الله أن يغفر له لأن الله يقول ومن يعمل سوءاً أو يظلم نفسه الآية ثم رواه من طريق أبيان بن أبي عياش عن أبي اسحق السبيعي عن الحرث عن علي عن الصديق بنحوه وهذا اسناد لا يصح وقال ابن مردويه حدثنا محمد بن علي بن دحيم حدثنا أحمد بن حازم حدثنا موسى بن مروان الرقي حدثنا مبشر بن اسمعيل الحلبي عن تمام بن نجيح حدثني كعب بن ذهل الأزدي قال سمعت أبا الدرداء يحدث قال كان

رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جلسنا حوله وكانت له حاجة فقام اليها واراد الرجوع ترك نعليه في مجلسه أو بعض ما عليه وانه قام فترك نعليه قال ابو الدرداء فاخذ ركوة من ماء فاتبعته فغضى ساعة ثم رجع ولم يقض حاجته فقال انه أتاني آت من ربي فقال انه من يعمل سوا أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجده الله غفورا رحيمًا فارتدت ان أبشر أصحابي قال ابو الدرداء وكانت قد شقت على الناس الآية التي قبلها من يعمل سوا يجزيه فقلت يا رسول الله وان زني وان سرق ثم استغفر ربه غفر له قال نعم ثم قلت الثانية قال نعم قلت للثالثة قال نعم وان زني وان سرق ثم استغفر (١٩٢) الله غفر الله له على رغم أنف ابى الدرداء قال فرأيت أبا الدرداء يضرب أنف

نفسه بأصبعه هذا حديث غريب جدا من هذا الوجه بهذا السياق وفي اسناده ضعف وقوله ومن يكسب اثما فانما يكسبه على نفسه الآية كقولہ تعالى ولا تزوروا زورا غير الآية يعني انه لا يغني أحد عن أحد وانما على كل نفس ما عملت لا يحمل عنها غيرها ولهذا قال تعالى وكان الله عليا حكيمًا أي من علمه وحكمته وعدله ورحمته كان ذلك ثم قال ومن يكسب خطيئة أو اثما ثم يرم به بريئا الآية يعني كما أنهم بنو ابرق يصنعهم القبيح بذلك الرجل الصالح وهو ابيد بن سهل كما تقدم في الحديث أوزيد بن السمين اليهودي على ما قاله الآخرون وقد كان بريئا وهم الظلمة الخونة كما أطلع الله على ذلك رسوله صلى الله عليه وسلم ثم هذا التقرير وهذا التوبيخ عام فيهم وفي غيرهم من اتصف بصفتهم فارتكب مثل خطيئتهم فعليه مثل عقوبتهم وقوله ولولا فضل الله عليكم ورحمته لمهت طائفة منهم أن يضلوك وما يضلون الا أنفسهم وما يضرونك من شيء وقال الامام ابن أبي حاتم أنا هاشم

عليه في أوقاتها والحاصل ان الايمان بالآخرة يحمل على الايمان بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وذلك يحمل على المحافظة على الصلاة (ومن أظلم) هذه الجملة مقررة لمضمون ما تقدم من الاحتجاج عليهم بان الله أنزل الكتب على رسله أي كيف تقولون ما أنزل الله على بشر من شيء وذلك يستلزم تكذيب الانبياء عليهم السلام ولا أحد أظلم وأعظم خطأ وأجهل فعلا (من افترى على الله كذبا) فزعم انه نبي وليس بنبي (أو قال أوحى الى ولم يوح اليه شيء) عطف خاص على عام فانه أبو حيان أو عطف تفسير والاحسن انه من عطف المغاير باعتبار العنوان وتكون أول التنويع وقده ان الله أنبياءه عما يزعمون عليهم وانما هذا شأن الكذاب بين رؤس الضلال كسليمة الكذاب ادعى النبوة باليمامة من اليمن والاسود العنسي صاحب صنعاء وسجاح قال شرحبيل بن سعد تزلت في عبد الله بن أبي سرح لما دخل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مكة فرأى عثمان أخيه من الرضاغة فغيبه عنده حتى اطمأن أهل مكة ثم استأمن له وقال ابن جريج نزات في مسليمة الكذاب من غمامة ونحوه من دعا الى مثل ما دعا اليه وقيل في مسليمة بن حبيب من بني خنيفة وكان صاحب نيرنجات وكهانة وسجع ادعى النبوة في اليمن وعن عكرمة قال لما نزات والمرسلات عرفا قال انضر وهو من بني عبد الدار والطاحنات طحنا والعاجنات عجنا قولا كثيرا فانزل الله هذه الآية (ومن قال سأنزل) معطوف على من افترى أي ومن أظلم من افترى أو من قال أوحى الى ومن قال سأنزل أي سأتى وأقظم وأجمع وأتكلم (مثل ما أنزل الله) وهم القائلون لو نشاء لقلنا مثل هذا وقيل هو عبد الله بن أبي سرح فانه كان يكتب الوحي لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأمل عليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم أنشأناه خلقا آخر فقال عبد الله فتبارك الله أحسن الخالقين فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هكذا أنزلت فشك عبد الله حينئذ وقال لئن كان محمد صادقا لقد أوحى الى كما أوحى اليه ولئن كان كاذبا لقد قلت كما قال ثم ارتد عن الاسلام ولحق بالمشركين ثم أسلم يوم الفتح كما هو معروف قال أهل العلم وقد دخل في حكم هذه الآية كل من افترى على الله كذبا في ذلك الزمان وبعده لانه لا يمنع خصوص السبب من عموم الحكم (ولو ترى اذ الظالمون في غمرات الموت) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أولسلك من يصلح له والمراد كل ظالم ويدخل فيه الجاحدون لما أنزل الله والمدعون للنبوات افتراء على الله دخولا أوليا

وجواب

ابن القاسم الحراني فيما كتب الى حدثنا محمد بن سلمة عن محمد بن اسحق عن عاصم بن عمر بن قتادة

الانصارى عن أبيه عن جده قتادة بن النعمان وذكر قصة بني ابرق فأنزل الله لهم طائفة منهم ان يضلوك وما يضلون الا أنفسهم وما يضرونك من شيء يعني اسيد بن عروة وأصحابه يعني بذلك لما أشنوا على بني ابرق ولا مواقتادة بن النعمان في كونه اثمهم وهم صلحاء برآء ولم يكن الامر كما أنهموه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم واهذا انزل الله فصل القضية وجلاء هال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم امتن عليه بتأييده اياه في جميع الاحوال وعصمته له وما أنزل عليه من الكتاب وهو القرآن والحكمة وهي السنة وعلمك ما لم

نمكن نعلم اي قبل نزول ذلك عليكم كقوله وكذلك أوحينا اليك روحا من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب الى آخر السورة وقال تعالى وما كنت ترجوان يلقى اليك الكتاب الا رحمة من ربك ولهذا قال وكان فضل الله عليكم عظيما (لاخبر في كثير من نجواهم الامن أمر بصدقة أو معروف أو اصلاح بين الناس ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضات الله فسوف نؤتيه أجرا عظيما ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين فوله ما تولى ونصله جهنم وشاءت مصيرا) يقول تعالى لاخبر في كثير من نجواهم يعني كلام الناس الامن أمر بصدقة أو معروف أو اصلاح (١٩٢) بين الناس أي الانجوى من قال ذلك كما جاء في الحديث الذي رواه ابن مردويه

حدثنا محمد بن عبد الله بن ابراهيم
حدثنا محمد بن سليمان بن الحرث
حدثنا محمد بن يزيد بن حنيس قال
دخلنا على سفیان الثوري نعوذ
فدخل علينا سفيان بن حسان فقال
له الثوري الحديث الذي كنت
حدثتني عن أم صالح اردده على
فقال حدثني أم صالح عن صبية
بنت شيبه عن أم حبيبة قالت قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم كلام
ابن آدم كله عليه لاله الا ذكر الله
عز وجل أو أمر معروف أو نهي
عن منكر فقال سفيان أو ما سمعت
الله في كتابه يقول لاخبر في كثير
من نجواهم الامن أمر بصدقة أو
معروف أو اصلاح بين الناس فهو
هذا بعينه أو ما سمعت الله يقول
يوم يقوم الروح والملائكة صفا
لا يتكلمون الا من أذن له الرحمن
وقال صوابا فهو هذا بعينه أو
ما سمعت الله يقول في كتابه والعصر
ان الانسان لفي خسر الخ فهو هذا
بعينه وقد روى هذا الحديث
الترمذي وابن ماجه من حديث
محمد بن يزيد بن حنيس عن سعيد

وجواب لو محذوف أي لرأيت أمر اعظيما والغمرات جمع غمرة وهي الشدة وأصلها الشيء الذي يغمر الاشياء فيغطيها ومنه غمرة الماء ثم استعملت في الشدائد ومنه غمرة الحرب قال الجوهري والغمرة الشدة والجمع غمر مثل نوبة ونوب قال ابن عباس غمرات الموت سكراته (والملائكة باسطوا أيديهم) بقبض أرواح الكفار كلمة قاضي المظالم الخبيث طيده الى من عليه الحق ويعنف عليه في المطالبة من غير افعال وتنيس قال ابن عباس هذا ملك الموت عليه السلام وقيل باسطوا أيديهم للعذاب وفي أيديهم مطارق الحديد فاله الضمك ومنه قوله تعالى ولوترى الذين كفروا الملائكة يضربون وجوههم وأدبارهم (أخرجوا أنفسهم) أي قائمين لهم تعنيفا أخرجوا أنفسهم من هذه الغمرات التي وقعت فيها أو أخرجوا أنفسهم من الدنيا وخلصوها من العذاب أو أخرجوا أنفسهم من أجسادكم وساموها بالبنات قبضها (اليوم) أي اليوم الذي تقبض فيه أرواحكم أو أرادوا باليوم الوقت الذي يعذبون فيه الذي مبدؤ عذاب القبر (تجزون عذاب الهون) أي الهوان الذي تصيرون به في اهانة وذلة بعدما كنتم فيه من الكبر والتعظيم (عما كنتم تقولون على الله غير الحق) أي بسبب قولكم هذا من انكار انزال الله كتبه على رسله والاشراك به (وكنتم عن آياته تستكبرون) أي عن التصديق لها والعمل بها فكان ما جوزيتهم به من عذاب الهون جزاء وفاقا (و) يقال لهم اذا بعثوا والقائلون هم الملائكة وقيل هو قول الله تعالى (لقد جئنا فرادى) قرى بالتسوين وهي لغة بني تميم وبالف التأيث للجمع وهو جمع فرد وفريد قاله النراء وقال ابن قتيبة هو جمع فردان كسكران وسكاري وقال الراغب جمع فريد كآسير وأسارى وقيل هو اسم جمع لان فرد لا يجمع على فرادى والمعنى جئتمونا منفردين واحدا واحدا كل واحد منفرد عن أهله وماله وولده وما كان يعبد من دون الله فلم ينتفع بشيء من ذلك قال سعيد بن جبير كيوم ولد يرد عليه كل شيء تنقص منه يوم ولد وعن عكرمة قال قال النضر بن الحرث سوف تشفع لي اللات والعزى فنزلت هذه الآية (كما خلقناكم أول مرة) أي على الصفة التي كنتم عليها عند خروجكم من بطون أمهاتكم حنافة غر لا يعني فلما كمل ولدتكم أمهاتكم في أول مرة في الدنيا ولا شيء عليكم ولا معكم (وتركتم ما خولناكم) أي ما أعطيناكم من المال والولد والخدم في الدنيا والخول ما أعطاه الله للانسان من متاع الدنيا (وراء ظهوركم) أي تركتم

(٢٥ فتح البيان ثالث) ابن حسان به ولم يذكر أقوال الثوري الى آخرها ثم قال الترمذي حديث غريب لا يعرف الامن حديث ابن حنيس قال الامام أحمد حدثنا يعقوب حدثنا أبي حدثنا صالح بن كيسان حدثنا محمد بن مسلم بن عبيد الله ابن شهاب ان حميد بن عبد الرحمن بن عوف أخبره ان أمه ام كلثوم بنت عقبة أخبرته انها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقول ليس الكذاب الذي يصلح بين الناس فيمنى خيرا أو يقول خيرا وقالت لم أسمع به يرخص في شيء مما يقوله الناس الا في ثلاث في الحرب والاصلاح بين الناس وحديث الرجل امرأته وحديث المرأة زوجها قال وكانت أم كلثوم بنت عقبة من المهاجرات

وهذا التفسير شبهه بقول الله تعالى أفرايتم اللات والعزى الآيات وقال تعالى وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن آتاتاً له
وقال وجعلوا آياته وبين الجنة نسباً الآيتين وقال علي بن أبي طلحة والفضالة عن ابن عباس ان يدعون من دونه الا انا قال يعني
موتى وقال مبارك يعني ابن فضالة عن الحسن ان يدعون من دونه الا انا قال الحسن الا ناث كل شئ ميت ليس فيه روح اما خشبة
يابسة واما حجر يابس ورواه ابن أبي حاتم وابن جرير وهو غريب وقوله وان يدعون الا شيطانا مريداً أى هو الذى أمرهم بذلك
وحسنه وزينه لهم وهم انما يعبدون ابليس (١٩٦) فى نفس الامر كما قال تعالى ألم أعهد اليكم يا بني آدم ألا تعبدوا الشيطان

الآية وقال تعالى اخبر اعرن
الملائكة انهم يقولون يوم القيامة
عن المشركين الذين ادعوا عبادتهم
فى الدنيا بل كانوا يعبدون الجن
أكثرهم بهم مؤمنون وقوله نعمه
الله أى طرده وأبعده من رحمة
وأخرجه من جواره وقال لا تخذن
من عبادك نصيباً مفروضاً أى معينا
مقدراً معلوماً قال قتادة من كل ألف
تسعمائة وتسعة وتسعون الى
النار وواحد الى الجنة ولا ضلنهم
أى عن الحق ولا مئنينهم أى أزين
لهم ترك التوبة وأعدهم الامانى
وأمرهم بالتسوية والتأخير
وأغروهم من انفسهم ولا أمرهم
فليبتكن آذان الانعام قال قتادة
والسدى وغيرهما يعنى تشقيقتها
وجعلها سامة وعامة للبحيرة
والسامة والوصيلة ولا أمرهم
فليغيرن خلق الله قال ابن عباس
يعنى بذلك خصى الدواب وكذا
روى عن ابن عمر وأنس وسعيد
ابن المسيب وعكرمة وأبى عياض
وقتادة وأبى صالح والثورى وقد
ورد فى حديث النهى عن ذلك
وقال الحسن بن الحسن البصرى
يعنى بذلك الوشم وفى صحيح مسلم

وسيرهما (ذلك) الجعل المدلول عليه بجعل (تقدير العزيز) القاهرة الغالب (العليم)
كثير العلم ومن جملة معلوماته تسييرهما على هذا التدبير المحكم (وهو الذى جعل لكم
النجوم لتتدوا بها فى ظلمات البر والبحر) أى خلقها للاهتداء بها فى ظلمات الليل عند
المسير فى البر والبحر وازافة الظلمات الى البر والبحر لكونها ملازمة لهما والمراد بالظلمات
اشتباه طرقهما التى لا يهتدى فيها الا بالنجوم وهذه احدى منافع النجوم التى خلقها الله لها
ومنهما ما ذكره الله فى قوله وحفظنا من كل شيطان مارد ولقد زيننا السماء الدنيا بمصابيح
وجعلناها رجوماً للشياطين ومن زعم غير هذه الفوائد فقد أعظم على الله الفرية وقيل
يستدلون بها أيضاً على القبلة على ما يريدون فى النهار بحركة الشمس وفى الليل بحركة
الكواكب وعن ابن عربى الخطاب قال تعلموا من النجوم ما تهتدون به فى بركم وبحركم
ثم أمسكوا فانها والله ما خلقت الا زينة للسماء ورجوماً للشياطين وعلامات يهتدى بها
وعن قتادة نحوه وأخرج ابن مردويه والخطيب عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم تعلموا من النجوم ما تهتدون به فى ظلمات البر والبحر ثم انتهوا وقد ورد
فى استحباب مراعات الشمس والقمر لذكر الله سبحانه لا لغير ذلك أحاديث منها عند الحاكم
وصححه عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أحب عباد الله الى الله
الذين يراعون الشمس والقمر لذكر الله وعند ابن شهاب والطبرانى والخطيب وأحمد
عن ابن أبى أوفى وأبى الدرداء وأبى هريرة نحوه وأخرج الحاكم فى تاريخه والديلمى بسند
ضعيف عن أبى هريرة أيضاً قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثلاثة يظلمهم الله
فى ظله يوم لا ظل الا ظله التاجر الامين والامام المقتصد وراعى الشمس بالنهار وأخرج
عبد الله بن أحمد فى زوائد الزهد عن سلمان الفارسي قال سبعة فى ظل الله يوم لا ظل الا ظله
فذكر منهم الرجل الذى يراعى الشمس لمواقيت الصلاة فهذه الاحاديث مقيدة بكون
المراعاة لذكر الله والصلاة لا لغير ذلك وقد جعل الله انقضاء وقت صلاة الفجر طلوع الشمس
وأول صلاة الظهر زوالها ووقت العصر ما دامت الشمس بيضاء نقية ووقت المغرب غروب
الشمس وورد فى صلاة العشاء أن النبى صلى الله عليه وآله وسلم كان يوقت مغيب القمر
ليلة ثلاث عشر وبه ما يعرف أوائل الشهور وأواسطها وأواخرها فمن راعى الشمس
والقمر لهذه الامور فهو الذى أراد صلى الله عليه وآله وسلم ومن راعاهما لغير ذلك فهو غير

النهى عن الوشم فى الوجه وفى لفظ لعن الله من فعل ذلك وفى الصحيح عن ابن مسعود انه قال لعن الله الوشحات مراد
والمستوشحات والنامصات والمتنصصات والمتنلجات للحسن المغيرات خلق الله عز وجل ثم قال الا لعن من لعن رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهو فى كتاب الله عز وجل يعنى قوله وما أنا كم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وقال ابن عباس فى رواية عنه ومجاهد
وعكرمة وابراهيم النخعي والحسن وقتادة والحكم والسدى والبخاري وعطاء الخراساني فى قوله ولا أمرهم فليغيرن خلق الله يعنى
دين الله عز وجل وهذا كقوله فأقم وجهك للدين حنيفاً فطرة الله التى فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله على قول من جعل ذلك

أمر أي لا تبدلوا فطرة الله ودعوا الناس على فطرتهم كما ثبت في الصحيحين عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة فابواهيم يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه كما تولد البهيمة بهيمة جعاه هل تجدون بهما من جدعاء وفي صحيح مسلم عن عياض بن حماد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل اني خلقت عبادي حنفاء فجاءتهم الفياطين فاجتالهم عن دينهم وحرمت عليهم ما أحللت لهم ثم قال تعالى ومن يتخذ الشيطان وليا من دون الله فقد خسر خسرانا كبيرا أي فقد خسر الدنيا والآخرة وتلك خسارة لا جبر لها ولا استدرال لثانيتها (١٩٧) وقوله تعالى يعدهم ويمنهم وما يعدهم الشيطان الا غرورا وهذا الخبر

عن الواقعي فان الشيطان يعد أوليائه ويمنهم بانهم هم الفائزون في الدنيا والآخرة وقد كذب واقتري في ذلك ولهذا قال الله تعالى وما يعدهم الشيطان الا غرورا كما قال تعالى مخبر اعن ابليس يوم المعاد وقال الشيطان لما قضي الامر ان الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فاخلفتكم وما كان لي عليكم من سلطان الى قوله وان الظالمين لهم عذاب أليم وقوله أولئك أي المستحسنون له فيما وعدهم ومنهم ما واهم جهنم أي مصيرهم وما آلهم يوم القيامة ولا يجدون عنها محيصا أي ليس لهم عنها مندوحة ولا مصرف ولا خلاص ولا مناص ثم ذكر تعالى حال السعداء والأتقياء وما لهم من الكرامة الثابتة فقال تعالى والذين آمنوا وعملوا الصالحات أي صدقت قلوبهم هم وعملت جوارحهم بما أمروا به من الخيرات وتركوا ما نهوا عنه من المنكرات سندخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار أي بصرفونهم حيث شاؤوا وأين شاؤا خالدون فيها أي بأي بلا زوال ولا انقار وعده الله

مراد بما ورد وهكذا التجوم ورد النهي عن النظر فيها كما أخرجه ابن مردويه والخطيب عن علي قال نهاني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن النظر في التجوم وعن أبي هريرة عندهما وعند المرهبي مثله مرفوعا وأخرج الخطيب عن عائشة مرفوعا مثله وأخرج الطبراني والخطيب عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا ذكر أصحابي فامسكوا واذا ذكر القدر فامسكوا واذا ذكرت التجوم فامسكوا وأخرج ابن أبي شيبة وأبو داود وابن مردويه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من اقتبس علما من التجوم اقتبس شعبة من السحر زاد ما زاد فهذه الاحاديث مجمولة على النظر فيها الماعدا الاهتداء والتفكير والاعتبار وما ورد في جواز النظر في التجوم فهو مقيد بالاهتداء والتفكير والاعتبار كما يدل عليه حديث ابن عمر السابق وعليه يحمل ما روى عن عكرمة انه سأل رجلا عن حساب التجوم فجعل الرجل يتحرج ان يجنبه فقال سمعت ابن عباس يقول علم يحجز الناس عنه ووعدت أني علمته وقد أخرج أبو داود والخطيب عن سمرة بن جندب انه خطب فذكر حديثا عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه قال أما بعد فان ناسا يزعمون ان كسوف هذه الشمس وكسوف هذا القمر وزوال هذه التجوم عن مواضع الموت رجال عظماء من أهل الارض وانهم قد كذبوا ولكنها آيات من آيات الله يعبر بها عباد الله لينظروا في حثرتهم من توبة وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما في كسوف الشمس والقمر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال لا ينكسفن موت أحد ولا لحية واحدة ولكن يخوف الله بهما عباد الله (قد فصلنا الآيات) أي بيناها بيانا مفصلا ليكون أبلغ في الاعتبار (لقوم يعلمون) ان ذلك مما يستدل به على وجود الصانع المختار وكمال قدرته وعظمته وبديع صنعته وعلمه وحكمته (وهو الذي أنشأكم من نفس واحدة) أي آدم عليه السلام كما تقدم وهذا نوع آخر من بديع خلقه الدال على كمال قدرته أخرجه ابن مردويه عن أبي أمامة مرفوعا ان الله نصب آدم بين يديه ثم ضرب كتفه اليسرى فخرجت ذريته من صلبه حتى ملأ الارض فهذا الحديث هو بمعنى ما في هذه الآية (فستقر) قرئ بكسر القاف وبفتحها أي فستقر قاري اذا رحم أو فلكم مقرر التقدير الاول على القراءة الاولى والثاني على الثانية وقيل أي فستقر على الارض أو فلكم مستقر على ظهرها (و) منكم (مستودع) في الرحم أي باطن الارض أو في أصلاب الرجال والدواب قال

حقا أي هذا وعد من الله ووعد الله معلوم حقيقة انه واقع لا محالة ولهذا كده بالمصداق الدال على تحقيق الخبر وهو قوله حقا ثم قال تعالى ومن أصدق من الله قيلا أي لا أحد اصدق منه قولا أي خبر الا اله الا هو ولا رب سواه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في خطبته ان أصدق الحديث كلام الله وخير الهدي هدي محمد صلى الله عليه وسلم وشرا الامور محدثاتها وكل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار (ليس بآمانيتكم ولا أمانتي أهل الكتاب من يعمل سوءا يجز به ولا يجذله من دون الله وليا ولا نصيرا ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون شيئا ومن أحسن ديننا من أسلم

وجهه لله وهو محسن وأتبع ملة إبراهيم حنيفاً واتخذ الله إبراهيم خليلاً ولله ما في السموات وما في الأرض وكان الله بكل شيء محيطاً قال قتادة ذكرنا أن المسلمين وأهل الكتاب افتخروا فقال أهل الكتاب نبينا قبل نبينا وقبل كتابنا قبل كتابكم فأنشأهم الله وقال المسلمون نحن أولى بالله منكم ونبينا خاتم النبيين وكتابنا يقضى على الكتب التي كانت قبله فانزل الله ليس بآمانيكم ولا آمانى أهل الكتاب من يعمل سوءاً يجزيه ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله وهو محسن الآية ثم أفلج الله حجة المسلمين على من ناواهم من أهل الأديان وكذا روى (١٩٨) عن السدي ومسروق والفخال وأبي صالح وغيرهم وكذا روى العوفي

عن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال في هذه الآية تخاضع أهل الأديان فقال أهل التوراة كتابنا خير الكتب ونبينا خير الأنبياء وقال أهل الانجيل مثل ذلك وقال أهل الإسلام لأدين إلا الإسلام وكتابنا نسخ كل كتاب ونبينا خاتم النبيين وأمرتم وأمرنا أن نؤمن بكتابكم ونعمل بكتابنا فقطضى الله بينهم وقال ليس بآمانيكم ولا آمانى أهل الكتاب من يعمل سوءاً يجزيه الآية وخير بين الأديان فقال ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله وهو محسن إلى قوله واتخذ الله إبراهيم خليلاً وقال مجاهد قالت العرب إن نبعث ولن نعدب وقالت اليهود والنصارى إن يدخل الجنة الأمن كان هوداً أو نصارى وقالوا إن عسنا النار إلا أياماً معدودات والمعنى في هذه الآية أن الدين ليس بالتخلي ولا بالنسب ولكن ما وقر في القلوب وصدقته الأعمال وليس كل من ادعى شيئاً حصل له بمجرد دعواه ولا كل من قال أنه هو على الحق سمع قوله بمجرد ذلك حتى يكون له من الله برهان ولهذا قال تعالى ليس بآمانيكم ولا آمانى أهل الكتاب من

ابن عباس المستقر في أرحام الأمهات والمستودع في أصلاب الآباء ثم قرأ ونقر في الأرحام ما نشاء وروى عنه أنه قال بالعكس يعني أن المستقر صلب الأب والمستودع رحم الأم وقال ابن مسعود المستقر في الرحم إلى أن يولد والمستودع في القبر إلى أن يبعث وقال مجاهد المستقر على ظهر الأرض في الدنيا والمستودع عند الله في الآخرة وقال الحسن المستقر في القبر والمستودع في الدنيا وقيل المستقر في الرحم والمستودع في الأرض قال القرطبي وأكثراً أهل التفسير يقولون المستقر ما كان في الرحم والمستودع ما كان في الصلب والفرق بينهما أن المستقر أقرب إلى الثبات من المستودع لأن المستقر من القرار والمستودع معرض للرد وجعل الحصول في الرحم استقراً وفي الصلب استبعاداً لأن النطفة تبقى في صلب الآباء زماناً قصيراً والجنين يبقى في بطن الأم زماناً طويلاً فكلما كان المكث في بطن الأم أكثر من المكث في صلب الأب حمل المستقر على الرحم والمستودع على الصلب وقيل المستقر من خلق والمستودع من لم يخلق وقيل المستودع في القبر والمستقر ما في الجنة أو النار لأن المقام فيه ما يقتضى الخلود والتأيد وقيل الاستبعاد إشارة إلى كونهم في القبور إلى المبعث وما يدل على تنسيب المستقر بالكون على الأرض قول الله تعالى ولكم في الأرض مستقر ومتاع إلى حين (قد فصلنا الآيات) أي بينا الدلائل الدالة على التوحيد والبراهين الواضحة والحجج النيرة (لقوم يفقهون) غوامض الدقائق ذكر سبحانه ههنا يفقهون وفيما قبله يعلمون لأن في إنشاء النفس من نفس واحدة وجعل بعضهم مستقراً وبعضهم مستودعاً من الغموض والدقة ما ليس في خلق النجوم للاهتمام فتناسبه ذكر الفقه لاشعاره بزيادة تحقيق وإمعان فذكر وتدقيق نظر (وهو الذي أنزل من السماء ماء) هـ ذانوع آخر من عجائب مخلوقاته والماء هو ماء المطر قيل ينزل المطر من السماء إلى السحاب ومن السحاب إلى الأرض (فاخرجنا به) فيه التفات من الغيبة إلى التكلم اظهار العناية بشأن هذا المخلوق وما ترتب عليه والضمير في به عائداً إلى الماء أي بسببه فالسبب واحد والمسببات كثيرة (نبات كل شيء) يعني كل صنف من أصناف النباتات المختلفة وقيل المعنى رزق كل شيء من الأنعام والبهائم والطيور والوحوش وبنى آدم وأقواتهم والاولى أولى ثم فصل هذا الأجل فقال (فاخرجنا منه خضراً) قال الأخفش أي أخضر والخضر رطب البقول وهو ما ينشعب من الأغصان الخارجة من الحبة وقيل

يعمل سوءاً يجزيه أي ليس لكم ولا هم الخلة بمجرد التخلي بل العبرة بطاعة الله سبحانه وإتباع ما شرعه على ألسنة الرسل الكرام ولهذا قال بعده من يعمل سوءاً يجزيه كقوله فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره وقد روى أن هذه الآية لما نزلت شق ذلك على كثير من الصحابة قال الإمام أحمد حدثنا عبد الله بن عمر حدثنا سمعيل عن أبي بكر بن أبي زهير قال أخبرني أن أبا بكر رضي الله عنه قال يا رسول الله كيف الفلاح بعد هذه الآية ليس بآمانيكم ولا آمانى أهل الكتاب من يعمل سوءاً يجزيه فكل سوء عملناه جزينا به فقال النبي صلى الله عليه وسلم غفر الله لنا يا أبا بكر ألسنتي تعرض ألسنتي تنصب ألسنتي تحزن

ألمست نصيبك إلا وأ قال بلى قال هو مما تجزون به ورواه سعيد بن منصور عن خلف بن خليفة عن اسمعيل بن أبي خالد به ورواه الحاكم من طريق سفيان الثوري عن اسمعيل به وقال الامام أحمد حدثنا عبد الوهاب بن عطاء عن زياد الجصاص عن علي بن زيد عن مجاهد عن ابن عمر قال سمعت أبا بكر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يعمل سواء يجزبه في الدنيا وقال أبو بكر بن مردويه حدثنا محمد بن هشام بن جهمية حدثنا يحيى بن أبي طالب حدثنا عبد الوهاب بن عطاء حدثنا زياد الجصاص عن علي بن زيد عن مجاهد قال قال عبد الله بن عمر انظروا المكان الذي فيه (١٩٩) عبد الله بن الزبير مصلوبا فلا تمرن عليه قال فسمعا

الغلام فاذا عبد الله بن عمر ينظر الى ابن الزبير فقال يغفر الله لك ثلاثا أما والله ما علمت لك الا صواما قواما وصالا للرحم أما والله اني لارجو مع مساوي ما أصبت ان لا يعذبك الله بعد ما قال ثم التفت الى فقال سمعت أبا بكر الصديق يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يعمل سواء في الدنيا يجز به ورواه أبو بكر البرزخي مسنده عن الفضل بن سهل عن عبد الوهاب بن عطاء به مختصرا وقال في مسند ابن الزبير حدثنا ابراهيم بن المستر العروقي حدثنا عبد الرحمن بن سليم بن حبان حدثني أبي عن جدي حبان بن بسطام قال كنت مع ابن عمر فر بعبد الله بن الزبير وهو مصلوب فتال رجلة الله عليه ذلك أبا حبيب سمعت أبا ليلى عن الزبير يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يعمل سواء يجز به في الدنيا والآخرة ثم قال لا أعلمه يروي عن الزبير الا من هذا الوجه وقال أبو بكر بن مردويه حدثنا أحمد بن كامل حدثنا محمد بن سعد العوفي حدثنا روح بن عبادة حدثنا موسى بن عبيدة حدثني مولى بن سباع قال

يريد القمح والشعير والذرة والارز وسائر الحبوب وجميع الزروع والبقول (تخرج منه حباتها كذا) أي تخرج من تلك الاغصان الخضر حباتها كباعضه على بعض السمايل قال السدي أي سنبل القمح والشعير والارز والذرة وسائر الحبوب وفي تقديم الزرع على النخل دليل على الأفضلية ولان حاجة الناس اليه أكثر لانه القوت المألوف والتعبير بالمصارع مع ان المقام للماضى لاستحضار الصورة الغريبة (ومن النخل) اسم جنس جمع يذ كرويت قال تعالى كأنهم أعجاز نخل خاوية وقال تعالى كأنهم أعجاز نخل منقعر (من طلعهاتقنوان) قرئ بكسر القاف وفتحها باعتبار اختلاف اللغتين لغة قيس ولغة أهل الحجاز والطلع الكثير قبل ان ينشق عن الاغريض والاغريض يسمى طلعا أيضا وهو ما يكون في قلب الطلع والطلع أول ما يبدو ويخرج من ثمر النخل كالسكران يكون فيه العذق فاذا شق عنه كثرانه يسمى عذقا وهو القنوع ووجهه قنوع مثل صنوع وقنوعان والفرق بين جمعه وتثنيته أن المثني مكسور النون والجمع على ما يقتضيه الاعراب والقنوع العذق والمعنى ان القنوع أصله من الطلع والعذق هو عنتود النخل وقيل القنوعان الجمار أو العراجين (دانية) قريبة ينالها القائم والقاعد وقال مجاهد متدائمة وقال الضحاك قصار ملتصقة بالارض أي دانية من المجتنى لا يفجئها ما يشقى لجلها أو لقصر ساقها قال الزجاج المعنى منها دانية ومنها بعيدة خذف ومثله سراويل تقيكم الحروق خص الدانية بتالذ كر لان الغرض من الآية بيان القدر والامتنان وذلك فيما يقرب تناوله أكثر وقال ابن عباس قصار النخل الملاصقة عذوقها بالارض وعنه قنوعان الكائن والدانية المنصوبة وقال أيضا تهل العذوق من الطلع وذ كر الطلع مع النخل لانه طعام وادام دون سائر الاكمام وتقديم النبات لتقدم القوت على الفاكهة (وجنات) أي ولهم جنات قاله النحاس وأجازه سيبويه والكسائي والفراء وأما على النصب فالتقدير وأخر جنات جنات أي بساكن كائنة (من أعصاب والزيتون والرمان) أي وأخر جنات شجرهما (متشابه وغير متشابه) أي كل واحد منهما ما يشبه بعضه بعضا في بعض أوصافه ولا يشبهه في البعض الآخر وقيل ان أحدهما ما يشبه الآخر في الورق باعتبار اشتغاله على جميع الغصن وباعتبار حجمه ولا يشبه أحدهما الآخر في الطعم قال قتادة متشابه ورقه مثل ثماره لان ورق الزيتون يشبهه ورق الرمان يقال مشتبه ومتشابه معنى كما يقال اشتبهه وتشابه كذلك

سمعت ابن عمر يحدث عن أبي بكر الصديق قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية من يعمل سواء يجز به في الدنيا والآخرة فقال قلت بلى يا رسول الله فقرأتها فلأعلم الى قد وجدت انفسا ما في ظهري حتى تطيت لها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لك يا أبا بكر قلت يا بني أنت وأمي يا رسول الله وأينما لم يعمل السواء وأنا لنجزون بكل سوء عملناه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما أنت يا أبا بكر وأصحابك المؤمنون فانكم تجزون بذلك في الدنيا حتى تلقوا الله ليس لكم ذنوب واما الآخرون فيجمع ذلك لهم حتى يجزوا به يوم القيامة وكذا رواه

الترمذي عن يحيى بن موسى وعبد بن حميد عن روح بن عباد بن عتبة ثم قال وموسى بن عبيدة يضعف ومولى بن سباع مجهول وقال ابن جرير حدثنا القاسم حدثنا الحسين عن ابن جريج أخبرني عطاء بن أبي رباح قال لما نزلت هذه الآية قال أبو بكر يا رسول الله جاءت قاصمة الظهر (١) إنما هو المصيبة في الدنيا * طريق أخرى عن الصديق قال ابن مردويه حدثنا محمد بن أحمد بن إسحاق العسكري حدثنا محمد بن عامر السعدي حدثنا يحيى بن يحيى حدثنا فضيل بن عياض عن سليمان بن مهران عن مسلم بن سبيع عن مسروق قال قال أبو بكر الصديق يا رسول الله (٢٠٠) ما أشد هذه الآية من يعمل سواء يجزبه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

المصائب والأمراض والأحزان في الدنيا جزاء * طريق أخرى قال ابن جرير حدثني عبد الله بن أبي زياد وأحمد بن منصور قال أنبأنا زيد بن الحباب حدثنا عبد الملك بن الحسن الحماري حدثنا محمد بن زيد بن منقذ عن عائشة عن أبي بكر قال لما نزلت من يعمل سواء يجزبه قال أبو بكر يا رسول الله كل ما نعمل نؤاخذ به فقال يا أبا بكر أليس يصيبك كذا وكذا فهو وكفارة * حديث آخر قال سعيد بن منصور أنبأنا عبد الله بن وهب أخبرني عمرو بن الحارث أن بكر ابن سواد حدثه أن يزيد بن أبي يزيد حدثه عن عبيد بن عمر عن عائشة أن رجلا تلا هذه الآية من يعمل سواء يجزبه فقال أنا لجزى بكل ما عملنا هلكا إذا فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال نعم يحزى به المؤمن في الدنيا في نفسه في جسده فيما يؤذيه * طريق أخرى قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا سلمة بن بشير حدثنا هشيم عن أبي عامر عن ابن أبي مليكة عن عائشة قالت قلت يا رسول الله اني لاعلم أشد آية في القرآن فقال ما هي يا عائشة قلت من يعمل سواء يجزبه فقال هو ما يصيب العبد المؤمن

وذ كرسجانه في هذه الآية أربعة أنواع من الشجر بعدد كرز الزرع لان الزرع غذاء وثمار الاشجار فواكه والغذاء مقدم على الثواكه وانما قدم النخلة على غيرها لان ثمرتها تجري مجرى الغذاء وفيها من المنافع والخواص ما ليس في غيرها من الاشجار وانما ذكر العنب عقب النخلة لانها من أشرف أنواع الفواكه ثم ذكر عقبه الزيتون لما فيه من البركة والمنافع الكثيرة في الاكل وسائر وجوه الاستعمال ثم ذكر عقبه الرمان لما فيه من الفوائد العظيمة لانه فاكهة ودواء وقيل خص الزيتون والرمان لقرب منابتهما من العرب كما في قول الله تعالى أفلا ينظرون الى الابل كيف خلقت (انظروا الى ثمره) أي ثمر كل واحد مما ذكر يعني رطبها وعنبها قاله محمد بن كعب القرظي قرئ ثمره بفتح التاء والميم وبضمه ما وهو جمع ثمرة كشجرة وشجر وخشبة وخشب (انما ثمر) أي اذا أخرج ثمره كيف يخرج حبه ضعيفا لا ينتفع به (وبنعمه) عن البراء قال نضجه أي ادراكه كيف يعود شيئا جامع المنافع أمرهم الله سبحانه بان ينظروا وانظر اعتبارا الى ثمره اذا أثمر والى ينعمه اذا منع كيف أخرج هذه الثمرة اللطيفة من هذه الشجرة الكثيفة ونقلها من حال الى حال والثمر في اللغة جنم الشجر والبنافع الناضج الذي قد أدرك وحان قطافه قال ابن الانباري السبع جمع يانع كركب وراكب وقال الفراء أينع اجر (ان في ذلك لكم) الاشارة الى ما تقدم ذكره مجعلا ومفصلا (لايات) أي لايات عظيمة أو كثيرة دالة على وجود القادر الحكيم ووحدته فان حدوث هاتيك الاجناس المختلفة والانواع المتشعبة من أصل واحد وانقائها من حال الى حال على نطف بديع يحارفي فهمها الابواب لا يكاد يكون الا باحداث صانع يعلم تفاصيلها ويرجح ما تقتضيه حكمته من الوجوه الممكنة على غير دولا يعوقه عن ذلك ضديناويه أو نديناويه (لقوم يؤمنون) بالله استدلالا بما يشاهدونه من عجائب مخلوقاته التي قصها عليهم وقيل معنى يؤمنون يصدقون يعني ان الذي يقدر على ذلك قادر على أن يحيي الموتى ويعيهم (وجعلوا لله شركاء الجن) هذا كلام يتضمن ذكر نوع آخر من جهالاتهم وضلالاتهم والمعنى انهم جعلوا شركاء لله فعبدوههم كما عبدوه وعظموهم كما عظموه قال الحسن أي أطاعوا الجن في عبادة الاوثان وقال الزجاج أطاعوهم فيما سوات لهم من شركهم وقيل المراد بالجن ههنا الملائكة لاجتنانهم أي استتارهم وهم الذين قالوا الملائكة بنات الله وقيل نزلت في الزنادقة الذين قالوا ان الله تعالى وابليس اخوان فالتحق الناس والدواب

حتى النكبة ينسكبها ورواه ابن جرير من حديث هشيم به ورواه ابوداود ومن حديث ابى عامر صالح بن رستم الخزاز وابليس طريق أخرى قال ابوداود الطيالسي حدثنا حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن ابنه انهم سألت عائشة عن هذه الآية من يعمل سواء يجزبه فقالت ما سألتني أحد عن هذه الآية منذ سألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال (١) قوله جاءت قاصمة الظهر انما هو الخ كذا بالاصل الذي يابديننا وفيه سقط والاصل فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم انما هو الخ أو نحو ذلك اه

باعتقائهم هذه مبايعة الله للعبد عما يصيبه من الحى والنكبة والشوك حتى البضاعة فيضعها في كفه فيقزع لها فيجدها في جيبه حتى
ان المؤمن ليخرج من ذنوبه كما ان الذهب يخرج من الكير طريق اخرى قال ابن مردويه حدثنا محمد بن أحمد أبو ابراهيم حدثنا
أبو القاسم حدثنا شريح بن يونس حدثنا أبو معاوية عن محمد بن اسمعيل عن محمد بن يزيد بن المهاجر عن عائشة قالت سئل رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية من يعمل سواها يجزبه قال ان المؤمن يؤخر في كل شئ حتى في النبض عند الموت وقال الامام
أحمد حدثنا حسين عن زائدة عن ليث عن مجاهد عن عائشة قالت (٢٠١) قلت يا رسول الله انما كثرت ذنوب العبد

ولم يكن له ما يكفرها ابتلاه الله
بالحزن ليكفرها عنه حديث آخر
قال سعيد بن منصور عن سفيان بن
عيينة عن عمار بن عبد الرحمن بن
محجن سمع محمد بن قيس بن مخزومة
يخبر أن أبا هريرة رضى الله عنه قال
لما نزلت من يعمل سواها يجزبه
شق ذلك على المسلمين فقال لهم
رسول الله صلى الله عليه وسلم
سدوا وقاربوا فان في كل ما يصاب
به المسلم كفارة حتى الشوك يشا كها
والنكبة ينكها وهكذا رواه
أحمد عن سفيان بن عيينة ومسلم
والترمذي والنسائي من حديث
سفيان بن عيينة به ورواه ابن جرير
من حديث روح ومعه كلاهما
عن ابراهيم بن يزيد عن عبد الله بن
ابراهيم سمعت أبا هريرة يقول لما
نزلت هذه الآية ليس بأمانيكم ولا
أمانى أهل الكتاب من يعمل سواها
يجزبه بكينا وحرنا وقلنا يا رسول الله
ما أبت هذه الآية من شئ قال أما
والذي نفسي بيده انها الكفا أزلت
ولكن أبشروا وقاربوا وسددوا
فانه لا يصيب أحدكم مصيبة
في الدنيا الا كفر الله به من خطيئته

وابليس خالق الحيات والسباع والعقارب روى ذلك عن السكاكي نقلا عن ابن الجوزي عن
ابن السائب والرازي عن ابن عباس ويترتب من هذا قول الجوس فانهم قالوا للعالم
صانعان هما الرب سبحانه والشيطان وهكذا القائلون ان كل خير من النور وكل شر من
الظلمة وهم المانوية ومعنى (وخلقهم) قد علموا ان الله خلقهم وخلق ما جعلوه شر يكافئه
وهذا كالدليل القاطع على ان المخلوق لا يكون شر يكافئه وكل ما في الكون محدث مخلوق
فامتنع ان يكون شر يكافئه في ملكه (وخرقوا) بالتشديد على التكثير لان المشركين
ادعوا ان الملائكة بنات الله والنصارى ادعوا ان المسيح ابن الله واليهود ادعوا ان عزيرا
ابن الله فكثير ذلك من كفرهم فشدد الفعل لمطابقة المعنى وقرئ بالتخفيف وقرئ وحرفوا
من التحريف أى زوروا قال أهل اللغة معنى خرقوا اخلقوا وافتعلوا وكذبوا يقال
اخلقوا الافك واخترقوه وخرقه وأصله من خرق الثوب اذا شقه أى اشتقوا (له بنين
وبنات) كائنين (بغير علم) بل قالوا ذلك عن جهل خالص وقيل بغير علم بحقيقة ما قالوه
من خطأ وأصواب بل ربما قول عن عى وجهالة من غير فكر وروية أو بغير علم بعربية
ما قالوه وانه من الشناعة والبطلان بحيث لا يقادر قدره ثم بعد حكاية هذا الضلال البين
والبهت الفظيع من جعل الجن شركاء الله واثبات بنين وبنات له نزه الله نفسه عن هذه
الافاويل الفاسدة فقال (سبحانه) وقد تقدم الكلام في معنى سبحانه وفيه تنزيه الله عن
كل ما لا يليق بجلاله (و) معنى (تعالى عما يشكون) تباعدوا رتفع عن قولهم الباطل الذى
وصفوه به (بديع السموات والارض) أى مبتدعهما وقد جاء البديع بمعنى المبدع
كالسميع بمعنى السميع كثير اوقيل الاصل بديع سمواته وأرضه والابداع عبارة عن
تكوين الشئ على غير مثال سبق والاستفهام فى (أنى يكون له ولد) للانكار والاستبعاد
أى من كان هذا وصفه وهوانه خالفهما ومبدع ما فيهما فكيف يكون له ولد وهو من جملة
مخلوقاته وكيف يتخذ ما خلقه ولدا ثم بالغ في نفي الولد فقال (ولم تكن له صاحبة) أى
والحال انه لم تكن له صاحبة والصاحبة اذا لم توجد استحال وجود الولد (وخلق كل شئ)
جملة مقرر لما قبلها لان من كان خالقا لكل شئ ما استحال منه ان يتخذ بعض مخلوقاته ولدا
وهذه الآية حجة قاطعة على فساد قول النصارى (وهو بكل شئ عليم) لا يخفى عليه من
مخلوقاته خافية (ذلكم) أى المتصف بالآوصاف السابقة (الله ربكم لا اله الا هو خالق

(٢٦ - فغ البيان ثالث) حتى الشوك يشا كها حدثني في قدمه وقال عطاء بن يسار عن أبي سعيد وأبي هريرة أنهم سمعوا رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول ما يصيب المسلم من نصب ولا وصب ولا قسم ولا حزن حتى اللهم همه الا كفر الله من سيئاته أخرجاه
حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا يحيى بن سعيد بن يحيى بن عيسى بن كعب بن عجرة عن أبي سعيد الخدري قال جاء رجل
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم أرايت هذه الامر ارض التى تصيما ما نأجها قال كفارات قال أبى وان قلت قال حتى الشوك تخافوقها
قالت فدعا أبى على نفسه أنه لا يفارقه الوعد حتى يموت فى ان لا يشغله عن حج ولا عرة ولا جهاد فى سبيل الله ولا صلاة مكتوبة فى

جماعة فنامسه انسان حتى وجد حرمه حتى مات رضى الله عنه تفرد به أحمد حديث آخر روى ابن مردويه من طريق حسين بن واقد عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال قيل يا رسول الله من يعمل سوءا يجز به قال نعم ومن يعمل حسنة يجز به عاشر أهلك من غلب واحدته عشرة أهله وقال ابن جرير حدثنا ابن وكيع حدثنا يزيد بن هرون حدثنا أحمد بن سلمة عن حميد عن الحسن بن علي بن فضال عن أبيه عن ابن عباس قال قال الكافر ثم قرأ وهل نجازي إلا الكفور وهكذا روى عن ابن عباس وسعيد بن جبيرة أنهم ما فسر السوء أهنا بالشرك أيضا وقوله ولا يجده من دون الله ولها (٢٠٢) ولا نصير أقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس إلا ان يتوب فيتوب الله

كل شيء) أي مما يـمـكـون كـما خـلق في المـاضـي فلا تـكـرر بعـنى مـن كـان هـذه صـفـاتـه فـهو الحـقـيق بـالعـبـادـة (فـاعـبـده) ولا تـعـبـد وـاغـيـره مـن لـيـس لـه مـن هـذه الصـفـات العـظـيـمـة شـئ (وـهو عـلى كـل شـئ وـكـيـل) أي رـقـيـب حـفـيـظ (لا تـدركـه) أي لا تـراه (الـابـصار) جـع بـصـر وـهو حـاسـة النـظـر أي القـوـة البـاصـرة وقـد يـقال للـعـيـن مـن حـيـث انـها مـحـلـها أي الحـاسـة وادراك الشـئ عـبـارة عـن الوـصـول إلـيـه والـاحـاطـة بـه قال الزـجـاج أي لا يـبـلـغ كـنـه حـقـيـقـتـه فـلا بـصـار تـرى البـاري عـز و جـلـه ولا تـحـيـط بـه كـما ان القـلـوب تـعـرفـه ولا تـحـيـط بـه قال سـعـيـد بن المـسيـب لا تـحـيـط بـه الـابـصار وقال ابن عـبـاس كـان أبـصـار المـخـلـوقـيـن عـن الـاحـاطـة بـه فـالـمـنـفـى هـو هـذا الـادراك لا مـجـرد الـرؤـيـة فـقـد ثـبـت الـاحـاديـث المتـواثـرة تـواتر الـاشـك فـيـه ولا شـبـه ولا يـجـهـل الـامـن يـجـهـل السـمـة المـطـهـرة جـهـلا عـظـيـما والـحـاصـل اـنـه لا مـتـمـك فـيـه لـمـنـكـرى الـرؤـيـة عـلى الـاطـلاق وأيضـا قد تـقرر فـي عـلم البـيـان والمـيزان ان رـفـع الـايـجاب الكـلي سـلب جـزئـي فـالـمـعـنى لا تـدركـه بـعض الـابـصار وهـي أبـصـار الكـفـار هـذا عـلى تـسـليم ان نـفـي الـادراك يـسـتـلـزم نـفـي الـرؤـيـة الخـاصـة والـآيـة مـن سـلب العـمـوم لـامـن عـمـوم السـلب والـاول يـخـالفـه الجـزئـيـة والتـقـدير لا تـدركـه كـل الـابـصار بل بـعضـها وهـي أبـصـار المـؤمـنـيـن والمـصـير إلـى أحـد الـوجـهـيـن مـتـعـيـن لـمـاعـرفـتـك مـن تـواتر الـرؤـيـة فـي الآخـرة واعـتـضـاد هـا بـقـوله تـعـالـى ووجـوه يومـئـذ نـاضـرة إلـى ربـها ناظـرة وقـد تشـبـث قـوم مـن أهـل البـدع وهـم الخـوارج والمـعـتـزلة و بـعض المـرجـئة بـظـاهـر هـذه الآيـة ولا يـسـتـبـ ذلك كـما تـقـدمـت الـإشـارة إلـيـه عـلى ان مـوردا لـآيـة التـمـدح وهـو يـوجـب ثـبـوت الـرؤـيـة اذ نـفـي ادراك مـا تـسـتـحـيـل رؤـيـته لا تـدع فـيـه لـان كـل مـالا يـرى لا يـدرك وانـما التـمـدح بـنـفـي الـادراك مـع تـحـقـق الـرؤـيـة فـكـانـت الحـجـة لـنا عـلـيـهـم ولـو أمـعنـوا النـظـر فـيـهـا لا غـتـمـوا التـقـصـى عـن عـهـد تـمـا و مـن يـنـفـي الـرؤـيـة يـلـزمـه نـفـي كـونـه تـعـالـى مـع لـمـا مـوجـودا و الـكـلام فـي ذلـك يـطـول جـدا و قد أطال الواحـد المتـكـلم الحـافـظ بـن القـيـم رـحمـه الله فـي حـادي الـارواح فـي اثـبات الـرؤـيـة وورد المـنـكـر يـنـهـا و الشـوكـانـي فـي البـغـيـة فـي مـسـئـله الـرؤـيـة بما لا مـز يدعـيـه و عـن ابن عـبـاس ذلـك نـوره اذ اتـجـلـى بـنـوره لا يـدركـه شـئ و فـي لـفـظ انـما ذلـك اذ اتـجـلـى بـكـيـفـيـته لـم يـقـم له بـصـر وقال أبيض الـايـحـيـل بـصـر أحمـد بالله وقال الحـسن لا تـدركـه الـابـصار فـي الدنـيا وهـو يـرى فـي الآخـرة و عـن اسمـعـيل بـن عـليـه مـثـله (وهـو يدرك الـابـصار) أي يـحـيـط بـها و يـبـلـغ = كـنـهـا لا يـخـفى عـلـيـه مـنـها خـافـيـة أو يـراهـا ولا تـراهـا

عليه رواه ابن أبي حاتم والصحيح ان ذلك عام في جميع الاعمال لما تقدم من الاحاديث وهذا الاختيار ابن جرير والله أعلم وقوله ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن الآية لما ذكر الجزء على السيات وانه لا بد أن يأخذ مستحقهما من العبد اما في الدنيا وهو الاجود له واما في الآخرة والعباد بالله من ذلك ونسأله العافية في الدنيا والآخرة والصفح والعفو والمسامحة شرع في بيان احسانه وكرمه ورحمته في قبول الاعمال الصالحة من عباده ذكرانهم واناثهم بشرط الايمان وانه سيدخلهم الجنة ولا يظلمهم من حسناتهم ولا مقدار النقيرو وهو النقرة التي في ظهر نواة التمرة وقد تقدم الكلام على الفتييل وهو الخيط الذي في شق النواة وهذا النقيرو هو ما في نواة التمرة والقطمير وهو اللانافة التي على نواة التمرة الثلاثة في القرآن ثم قال تعالى ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله أي أخلص العمل لربه عز وجل فعمل ايماناً واحتساباً وهو محسن أي اتبع في عمله ما شرعه الله

له وما أرسل به رسوله من الهدى ودين الحق وهذا الشرطان لا يصح عمل عامل بدونهما أى يكون خالصاً صواباً ولا
والخالص ان يكون لله والصواب ان يكون متابعاً للشرعية فيصح ظاهره بالمطابقة وباطنه بالاخلاص ففى فقد العمل أحد هذين
الشرطين فسد فى فقد الاخلاص كان منافقاً وهم الذين يراؤون الناس ومن فقد المتابعة كان ضالاً جاهلاً ومتى جمعهما كان عمل
المؤمنين الذين يتقبل عنهم أحسن ما عملوا وينجاوز عن سيئاتهم الآية ولهذا قال تعالى واتبع ملة ابراهيم حنيفاً وهم محمد وأتباعه
الى يوم القيامة كما قال تعالى ان أولى الناس باراهيم للذين اتبعوه وهذا النسب الآية وقال تعالى ثم أوحينا اليك ان اتبع ملة

ابراهيم تخيفوا وما كان من المشركين والحنيف هو المائل عن الشرك قصد أي ناركاه عن بصيرة ومقبل على الحق بكليته لا يصد عنه صاد ولا يرده عنه راد وقوله واتخذ الله ابراهيم خليلا وهذا من باب الترغيب في اتباعه لانه امام يقتدى به حيث وصل الى غاية ما يتقرب به العباد له فانه انتهى الى درجة الخلقة التي هي ارفع مقامات المحبة وما ذاك الا لكثرة طاعته له بكل ما وصفه به في قوله وابراهيم الذي وفي قال كثير من علماء السلف أي قام بجميع ما أمر به وفي كل مقام من مقامات العبادة فكان لا يشغله أمر جليل عن حقير ولا كبير عن صغير وقال تعالى واذا بتلى ابراهيم ربه بكلمات فاتمهن (٢٠٣) الآية وقال تعالى ان ابراهيم كان امة قانتا

الله حذقوا ولم يكن من المشركين الآية والآية بعدها وقال البخاري حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن حبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن عمرو بن ميمون قال ان معاذا لما قدم اليه صلى الله عليه وسلم الصبح فقرأ واتخذ الله ابراهيم خليلا فقال رجل من القوم لقد قرت عين أم ابراهيم وقد ذكر ابن جرير في نفسه عن بعضهم انه انما سماه الله خليلا من أجل انه أصاب أهل ناحيته جدد فارتحل الى خليل له من أهل الموصل وقال بعضهم من أهل مصر ليمتار طعاما لاهله من قبله فلم يصب عنده حاجته فلما قرب من اهله بمنزلة ذات رمل فقال لوم لا تغرأ ترى من هذا الرمل لئلا يغتيم اهلي برجوعي اليهم بغير ميرة وليظنوا اني اتيهم بما يحبون فتعجل ذلك فتحول ما في الغرائر من الرمل دقيقا فلما صار الى منزله نام وقام أهله ففتحو الغرائر فوجدوا دقيقا فجنوا منه وخبروا فاستيقظ فسألهم عن الدقيق الذي منته خبزوا فقالوا من الدقيق الذي جئت به من عند خليلك

ولا يجوز في غيره ان يدرك البصر وهو لا يدركه وخص الابصار ليجانس ما قبله قال الزجاج في هذا دليل على ان الخلق لا يدركون الابصار أي لا يعرفون كيفية حقيقة البصر وما الشيء الذي صار به الانسان يبصر من عينيه دون ان يبصر من غيرهما من سائر أعضائه انتهى (وهو اللطيف) أي الرفيق بعباده يقال لطف فلان بئس لان أي رفيق به واللفظ في العمل الرفيق فيه واللفظ من الله تعالى التوفيق والعصمة وألفظه بكذا اذ ابراهيم والملاطفة المباركة هكذا قال الجوهرى وابن فارس و (الخبر) المختبر لكل شيء بحيث لا يخفى عليه شيء ويجوز ان يكون هذا من باب اللف والتشعر المرتب أي لا تدركه الابصار لانه اللطيف وهو يدرك الابصار لانه الخبر فيكون اللطيف مستعارا من مقابل الكشيف وهو الذي لا يدرك بالحاسة ولا ينطبع فيقاله البصاوى والاول أولى (قد جاءكم بصائر من ربكم) البصائر جمع بصيرة وهي في الاصل نور القلب الذي تبصر به النفس أي الروح كما ان البصر هو النور الذي تبصر به العين والمراد بها هنا الحجة البينة والبرهان الواضح واطلاق البصائر عليها مجاز من اطلاق اسم السبب على السبب وهذا الكلام استثنافى وارد على لسان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولهذا قال في آخره وما انا عليكم بحفيظ ووصف البصائر بالجنى فتغيمها شأنها وجعلها بمنزلة الغائب المتوقع مجيئه كما يقال جاءت العافية وانصرف المرض وأقبلت السعود وأدبرت الخوس (فمن أبصر فلنفسه) أي فمن تعقل الحجة وعرفها وأذعن لها فتنزع ذلك لنفسه لانه يجوب هذا الابصار من عذاب النار (ومن عمى) عن الحجة ولم يتعقلها ولا أذعن لها (فعلينا) أي فضرر ذلك على نفسه لانه يتعرض لغضب الله في الدنيا ويكون مصيره الى النار قال قتادة فمن اهتدى فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فعليه (وما انا عليكم بحفيظ) أحصى عليكم أعمالكم وانما أنا رسول أبلغكم رسالات ربي وهو الحفيظ عليكم قال الزجاج نزل هذا قبل فرض القتال ثم أمر ان يمنعهم بالسيف من عبادة الاوثان (وكذلك نصرف الآيات) أي مثل ذلك التصريف البديع نصرفها في الوعد والوعيد والوعظ والتنبيه لمعتبروا (وليقولوا درست) أي نصرف الآيات لتقوم الحجة وليقولوا درست أليقولوا درست صرفناها وعلى هذا تكون اللام للعاقبة أو للصيرورة والمعنى ومثل ذلك التصريف نصرف الآيات وليقولوا درست فانه لا احتفال بقولهم ولا اعتداد بهم فيكون معناه الوعيد والتهديد

فقال هذا من عند خليلي الى الله فسماه الله بذلك خليلا وفي صحة هذا وقوعه نظروا غاية ان يكون خبر السرائيل لا يصدق ولا يكذب وانما سمى خليل الله لشدة محبته له به عز وجل لما قام له به من الطاعة التي يحبها فبرضاها وله ذات في الصحاحين من رواية ابى سعيد الخدرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خطبهم في آخر خطبة خطبها قال ما بعد أيها الناس فلو كنت متخذ من اهل الارض خليلا لاتخذت ابابكر بن ابي قحافة خليلا ولكن صاحبكم خليل الله وجامن طريق جندب بن عبد الله الجبلى وعبد الله بن عمرو بن العاص وعبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله اتخذني خليلا كما اتخذ ابراهيم

خليل وقال ابو بكر بن مردويه حدثنا عبد الرحيم بن محمد بن مسلم حدثنا اسمعيل بن احمد بن أسيد حدثنا ابراهيم بن يعقوب الجوزجاني بمكة حدثنا عبد الله الحنفي حدثنا زمعة أبو صالح عن سلمة بن وهرام عن عكرمة عن ابن عباس قال جلس ناس من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ينتظرونه فخرج حتى اذا نام منهم سمعهم يتذاكرون فسمع حديثهم واذا بعضهم يقول عجب ان الله اتخذ من خلقه خليلا لا فابراهيم خليفه وقال آخر ما ذا باعجب من أن الله كام موسى تكليما وقال آخر فعيسى روح الله وكلته وقال آخر آدم اصطفاه الله فخرج عليهم هم فسلم (٢٠٤) وقال قد سمعت كلامكم ونجيبكم ان ابراهيم خليل الله وهو كذلك

وموسى كلمه وعيسى روحه وكلته وادم اصطفاه الله وهو كذلك محمد صلى الله عليه وسلم قال ألا واني حبيب الله فلا يخسر وأنا أول شافع وأول مشفع ولا يخسر وأنا أول من يحرك حلقة الجنة فيفتح الله ويدخلها مؤمعي فقراء المؤمنين ولا يخسر وأنا أكرم الاولين والاخرين يوم القيامة ولا يخسر وهذا حديث غريب من هذا الوجه وبعضه شواهد في الصحاح وغيرها وقال قتادة عن عكرمة عن ابن عباس انه قال أتعجبون من ان تكون الجنة لابراهيم والكلام لموسى والرؤية لمحمد صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين رواه الحاكم في المستدرک وقال صحيح على شرط البخاري ولم يخبره وكذا روى عن أنس بن مالك وغير واحد من الصحابة والتابعين والائمة من السلف والخلف وقال ابن أبي حاتم حدثنا يحيى بن عبد الله القزويني حدثنا محمد بن يعقوب بن سعيد بن سابق حدثنا عمرو بن يعقوب بن أبي قيس عن عاصم عن أبي راشد عن عبيد بن عمير قال كان ابراهيم عليه السلام يضيف الناس

لهم وعدم الا كثر ان بقولهم وقد أشار الى مثل هـ ذا الزجاج وقال النحاس وفي المعنى قول آخر حسن وهو ان يكون معنى نصرف الآيات تأتي بها آية بعد آية ليقولوا درست علينا فيذكرون الاول بالاخر فهذا حقيقة تهـ والذي قاله الزجاج جزاز الجهور على كسر اللام وهي لام كي وجوز أبو البقاء فيها الوجهين وفي درست قراءة درست كدعيت ودرست كعرجت ودرست كضربت فعلى الاولى المعنى درست أهل الكتاب ودارسوك أي ذا كرتهم وذا كرك ويدر على هـ ذا ما وقع في الكتاب العزيز من اخبار الله عنهم بقوله وأعاناه عليه قوم آخرون أي أعان اليهود النبي صلى الله عليه وآله وسلم على القرآن ومثله قولهم أساطير الاولين اكتبها فهي على عليه بكثرة وأصيلا وقولهم انما عابله بشر والمعنى على النائية قدمت هـ هذه الآيات وعفت وانقطعت وهو كقولهم هم أساطير الاولين وعلى الثلاثة مثل المعنى على الاول قال الاخفش هي بمعنى دارست الا انه أبلغ وقرأ المبرد وليقولوا باسكان اللام فيكون بمعنى التمسيد أي وليقولوا ماشاؤا فان الحق بين وهذا اللفظ أصـ له درس يدرس دراسة فهو من الدرس وهو القراءة وقيل من درسته أي ذلته بكثرة القراءة وأصله درس الطعام أي داسه والدياس الدراس بلفظة أهل الشام وقيل أصله من درست الثوب أدرسه درسا أي أخلقته ودرست المرأة درسا أي حاضت ويقال ان فرج المرأة يكتنأ بأدراس وهو من الحيض والدرس أيضا الطريق الحنفي وحكى الاصمعي بعير لم يدرس أي لم يركب وقرأ جمع من الصحابة درس أي محمد الآيات وقرأ درست أي الآيات على البناء للمفعول ودارست أي اليهودي محمد ا قال ابن عباس درست قرأت وتعلمت ودارست خاصمت جادلت تلوت (ولنمينه) اللام فيه لام كي أي نصرف الآيات لكي نمينه والضمير راجع الى الآيات لانها في معنى القرآن وأولى القرآن وان لم يجزله ذكر لانه معلوم من السياق أو الى التبيين المدلول عليه بالفعل (لقوم يعلمون) الحق من الباطل قال ابن عباس يريد أولياءه الذين هداهم الى سبيل الرشاد وقيل المعنى نصرف الآيات ليسعد بها قوم ويشقى بها آخرون فن أعرض عنها وقال للنبي صلى الله عليه وآله وسلم درست فهو شقي ومن قبيل له الحق وفهم معناها وعمل بها فهو سعيد وفي هذا دليل قاطع على ان الله جعل تصرف الآيات سببا لصلاح قوم وشقاوتهم وسعادة قوم وهدايتهم (اتباع ما أوحى اليك من ربك) أمره الله باتباع ما أوحى اليه وان لا يشغل خاطره بهم بل يشتغل

باتباع ما أوحى اليه فلم يجد أحدا يضيفه فرجع الى داره فوجد فيها رجلا قائما فقال يا عبد الله ما أدخلك دارى بغير إذنى قال دخلته يا ذن ربها قال ومن أنت قال أنا ملك الموت أرسلنى ربى الى عبد من عباده أبشره بأن الله قد اتخذ خليلا قال من هو فوالله ان اخبرتنى به ثم كان بأقصى البلاد لا آتية ثم لا يرج له جارعتى يفرق بيننا الموت قال ذلك العبد أنت قال أنا قال نعم فبم اتخذنى ربى خليلا قال انك تعطى الناس ولا تسألهم وحدثنا أبو حنيفة حدثنا محمد بن خالد السلمى حدثنا الوليد عن اسحق بن يسار قال لما اتخذ الله ابراهيم خليلا ألقى في قلبه الوجع حتى ان خنق قلبه ليسمع من بعيد كما يسمع خنق الطير

في الهواء وهكذا جاء في صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يسمع لصدره أزيز كأزيز المرجل اذا اشتد عليه انهم من البكاء وقوله والله ما في السموات وما في الارض أي الجميع ملكه وعبيده وخلقه وهو المتصرف في جميع ذلك لا راد لما قضى ولا معقب لما حكم ولا يستل عما يفعل لعظمته وقدرته وعدله وحكمته واطفئه ورحمته وقوله وكان الله بكل شيء محيطا أي علمه نافذ في جميع ذلك لا تخفى عليه خافية من عباده ولا يعزب عن علمه مثقال ذرة في السموات ولا في الارض ولا أصغر من ذلك ولا أكبر ولا تخفى عليه ذرة لما نراي لناظرين وما نوراى (ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى (٢٠٥) عليكم في الكتاب في ينهى النساء اللاتي

لا تؤتونهن ما كتب لهن وترغبون ان تنكوهن والمستضعفين من الولدان وان تقوموا الليالي بالقسط وما تفيعلوهن من خير فان الله كان به عليم) قال البخارى حدثنا عبيد بن اسمعيل حدثنا أبو اسامة قال حدثنا هشام ابن عروة عن أبيه عن عائشة رضی الله عنها ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن الى قوله وترغبون أن تنكوهن قالت عائشة هو الرجل تكون عنده البتمة هو وليها ووارثها فأشركته في ماله حتى في العذق فيرغب ان ينكحها ويكره ان يزوجه رجل فلا فيشركه في ماله بأشركته فيعضلها فتزات هذه الآية وكذلك رواه مسلم عن أبي كريب وعن أبي بكر ابن أبي شيبة كلاهما عن أبي اسامة وقال ابن أبي حاتم قرأت على محمد بن عبد الله بن عبد الحكم أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب أخبرني عروة بن الزبير قالت عائشة ثمان الناس استفتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذه الآية فيهن فأنزل الله ويستفتونك في النساء قل الله

باتباع ما أمره الله وجملة (لا اله الا هو) معترضة لقصدنا كيدا يجاب الاتباع ثم أمره الله بالاعراض عنهم بعد امره باتباع ما أوحى اليه فقال (وأعرض عن المشركين) أي لا تلتفت الى رأيهم ولا تحتفل بأقوالهم الباطلة التي من جملتها ما حكى عنهم آنفا وعلى هذا لا يجرى فيها النسخ لان المراد منه في الحال لا الدوام وقيل هذا قبل نزول آية السيف قال السدي هذا منسوخ نسخته القتال فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم والاول هو الاولى (ولو شاء الله) عدم اشراكهم (ما أشركوا) أي جعلهم مؤمنين وفيه ان الشرك بمشيئة الله سبحانه خلافا للمعتزلة والكلام في تقرير هذا على الوجه الذي يتعارف به أهل علم الكلام واما ميزان معروف فلا نطيل بآراءه قال ابن عباس يقول الله لو شئت لجمعتهم على الهدى أجمعين (وما جعلناك عليهم حفيظا) أي رقيباً تنصهم بما واما اعيال اعمالهم مأخوذ اباحر امهم (وما أنت عليهم بوكيل) أي قيم بما فيه تنصهم فتقبله اليهم ليس عليك الا ابلاغ الرسالة قال قتادة الوكيل الحفيظ (ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم) الموصول عبارة عن الآلهة التي كانت تعبد ما الكفار والمعنى لا تسبوا محمد وآلهة هؤلاء الكفار التي يدعونها من دون الله فيسبب عن ذلك سبهم لله عدوا وانا وتجاوزا عن الحق وجهلا منهم وفي هذه الآية دليل على ان الداعي الى الحق والناهي عن الباطل اذا خشى ان يتسبب عن ذلك ما هو أشد منه من انتهاك حرم ومخالفة حق ووقوع في باطل أشد كان الترتك أولى به بل كان واجبا عليه وما أنفع هذه الآية وأجل فائدتها لمن كان من الحاملين للحجج الله المتصددين لبياضها للناس اذا كان بين قوم من الصم البكم الذين اذا أمرهم بمعروف تركوه وتركوا غيره من المعروف واذا نهىهم عن منكر فعلوه وفعلوا غيره من المنكرات عناد للحق وبغضا لاتباع المحبين وجرأة على الله سبحانه فان هؤلاء لا يؤثرون فيهم الا السيف وهو الحكم العدل لمن عاند الشريعة المطهرة وجعل المخالفة لها والتجبر على أهلها دينه وهجيره كما يشاهد ذلك في أهل البدع الذين اذا دعوا الى حق وقعوا في كثير من الباطل واذا أرشدوا الى السنة قابلوها بما لديهم من البدعة فهو لا هم المتلاعبون بالدين المتهاونون بالشرائع وهم شر من الزنادقة لانهم يحبون الباطل وينتمون الى البدع ويتظاهرون بذلك غير خائفين ولا وجلين والزنادقة قد ألحقتهم سيوف الاسلام وتحاماهم أهله وقد بنق كيدهم ويتم باطلهم وكفرهم نادرا على ضعيف

يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب الآية قالت والذي ذكر الله انه يتلى عليه في الكتاب الآية الاولى التي قال الله وان خفتم ان لا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء وبهذا الاسناد عن عائشة قالت وقول الله عز وجل وترغبون ان تنكوهن ان تنكوهن رغبة أحدكم عن يتيمة التي تكون في حجره حتى تكون قليلة المال والجمال فهوا ان ينكحوها من رغبوا في ماله او جمالها من يتامى النساء الا بالقسط من أجل رغبةهم عنهن وأصله ثابت في الصحيحين من طريق يونس بن يزيد الايلي به والمقصود ان الرجل اذا كان في حجره يتيمة يحل له تزويجها فثارة يرغب في ان يتزوجها فامر الله ان يعهرها أسوة أمثالها من النساء فان لم يفعل فليعدل الى غيرها من النساء فقد وسع الله عز وجل وهذا المعنى في الآية الاولى التي في أول السورة ونارة لا يكون له فيها رغبة لدمامتها عنده أو في نفس

الامر فنهاه الله عز وجل ان يعضلها عن الازواج خشية ان يشركوه في ماله الذي بينه وبينها كما قال علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في الآية وهي قوله في يتامى النساء الآية كان الرجل في الجاهلية تكون عنده اليتيمة فيلقى عليها ثوبه فاذا فعل ذلك لم يقدر أحداً من يتزوجها أبداً فان كانت جميلة وهو يتزوجها وكل مالها وان كانت دمية منعها الرجال أبداً حتى تموت فاذا ماتت وورثها فخرم الله ذلك ونهى عنه وقال في قوله والمستضعفين من الولدان كانوا في الجاهلية لا يورثون الصغار ولا البنات وذلك قوله لا تؤثرونهم ما كتب لهم فنهى الله عن ذلك وبين لكل (٢٠٦) ذى سهم سهمه فقال للذ كرم مثل حظ الانثيين صغيراً أو كبيراً وكذا قال

من ضعماء المسلمين مع تكتم وتحرز وخيفة ووجل وقد ذهب جمهور أهل العلم الى ان هذه الآية محكمة ثابتة غير منسوخة وهي أصل أصيل في سد الذرائع وقطع التطرق الى الشبه وقرئ عدوا بالضم وعدوا بالفتح ومعناها واحد أي ظلموا وعدوانا وعن ابن عباس قال قالوا يا محمد صلى الله عليه وآله وسلم اتنهن عن سبك آلهتنا أولهنا جون ربك فنهاهم الله ان يسبوا أو ثأنهم فیسبوا الله وعدوا بغير علم وقد ثبت في الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ملعون من سب والديه قالوا يا رسول الله وكيف يسب الرجل والديه قال يسب أباً الرجل فيسب أباه ويسب أمه فيسب أمه (كذلك) أي مثل ذلك التزيين (زينا لكل أمة) من أمر الكفار (علمهم) من الخير والشر والطاعة والمعصية باحداث ما يمكنهم منه ويحدهم عليهم عليه توفيقاً وتحذيراً وفي هذه الآية رد على القدرية والمعتزلة حيث قالوا لا يحسن من الله خلق الكفر وتزيينه (ثم الى ربهم مرجعهم) أي مصيرهم (فينبئهم بما كانوا يعملون) في الدنيا من المعاصي التي لم ينذروا عنها ولا قبلوا من الانبياء ما أرسلهم الله به اليهم وما تضمنته كتبه المنزلة عليهم (وأقسموا بالله) أي الكفار مطلقات وكفار قريش (جهداً أي إيمانهم) أشدها أي أقسموا أشداً بإيمانهم التي باعتهما قدرتهم وقد كانوا يعتقدون ان الله هو الاله الا عظم فلهم هذا أقسموا به والجهد بفتح الجيم المشتقة وبضمها الطائفة ومن أهل اللغة من يجعلها بمعنى واحد والمعنى انهم اقترحوا على النبي صلى الله عليه وآله وسلم آية من الآيات التي كانوا يقترحونها وأقسموا (لئن جاءتهم آية) أي هذه الآية التي اقترحوها كما جاءت قبلهم من الامم وهذا اخبار عنهم من الله لا حكاية لقولهم والال قبيل لئن جاءتنا فالة أبو حيان (ليؤمنن بها) وليس غرضهم بذلك الايمان بل معظم قصدهم التهم على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والتلاعب بآيات الله وعدم الاعتداد بما شاهدوا منها فأمره الله سبحانه ان يجيب عليهم بقوله (قل انما الآيات) أي هذه الآية التي يقترحونها وغيرها (عند الله) وليس عندي من ذلك شيء فهو سبحانه ان أراد انزلها أنزلها وان أراد ان لا ينزلها لم ينزلها لان المعجزات الدالة على النبوات شرطها ان لا يقدر على تحصيلها أحد الا الله تعالى (وما يشعركم) أي وما يدريككم يعني أنتم لا تدرون ذلك قال مجاهد وابن زيد المخاطب بهذا المشركون وقال الفراء وغيره الخطاب للمؤمنين لان المؤمنين قالوا للنبي صلى الله عليه وآله وسلم يا رسول الله لو نزلت الآية لعلمهم يؤمنون فقال الله وما يشعركم

سعيد بن جبير وغيره قال سمعت ابن جبير في قوله وأن تقوموا للنساء بالقسط كما اذا كانت ذات جال ومال يكتبتها واستأثرت بها كذلك اذا لم تكن ذات مال ولا جال فأنكحها واستأثر بها وقوله وما تفعّلوا من خير فان الله كان به علماً تهيجاً على فعل الخيرات وامتنالاً لاوامر وان الله عز وجل عالم بذلك وسيجزي عليه أو فر الجزاء وأتمه (وان امرأة خافت من بعلها نشوزاً أو أعراضاً فلا جناح عليهما ان يصلحا بينهما ما صلحا والصالح خير واحضرت النفس الشح وان تحسنوا وتتقوا فان الله كان بما تعملون خبيراً ولن تستطيعوا ان تعدلوا بين النساء ولو حرصتم فلا تميلوا كل الميل فتذروها كالمعلقة وان تصلحوا وتتقوا فان الله كان عفورا رحيماً وان يتقرفا يغفر الله كلاماً من سمعته وكان الله واسعاً حكيماً يقول تعالى مخبراً ومشرعاً من حال الزوجين تارة في حال نفور الرجل عن المرأة وتارة في حال انصافه معها وتارة في حال فراقها فالحالة الاولى ما اذا خافت المرأة من زوجها بان يفرغ عنها أو يعرض عنها فلها ان تسقط عنه

(انها)

حقها أو بعضه من نفقة أو كسوة أو مبيت أو غير ذلك من حقوقها وله ان يقبل ذلك منها فلا حرج عليها في بذلها ذلك ولا عليه في قبوله منها ولهذا قال تعالى فلا جناح عليهما ان يصلحا بينهما صلحا ثم قال والصالح خير أي من الفراق وقوله واحضرت النفس الشح أي الصلح عند المشاحة خير من الفراق ولهذا لما كبرت سودة بنق زمعة عزم رسول الله صلى الله عليه وسلم على فراقها صلحاً على ان يسكنها وتترك يومها العائشة فقبل ذلك منها وأبقاها على ذلك ذكر الراوية بذلك قال أبو داود الطيالسي حدثنا سليمان بن معاذ عن سمك بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس قال خشيت سودة ان يطلقها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله لا تطلقني واجعل لي بوي له عائشة ففعل ونزلت هذه الآية وان امرأة خافت من بعلها نشوزاً أو أعراضاً

فلا جناح عليهما الآية قال ابن عباس فما اعطى لهما عليه من شيء فهو جائز ورواه الترمذي عن محمد بن المثنى عن أبي داود الطيالسي به وقال حسن غريب وروى الشافعي أخبرنا مسلم عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم توفي عن تسع نسوة وكان يقسم لثمان وفي الصحيحين من حديث هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت لما كبرت سودة بنت زمعة وهبت يوما لها عائشة فكان النبي صلى الله عليه وسلم يقسم لها يوم سودة وفي صحيح البخاري من حديث الزهري عن عروة عن عائشة نحوه وقال سعيد بن منصور أنبأنا عبد الرحمن بن أبي الزناد عن هشام عن أبيه عروة قال أنزل في سودة (٢٠٧)

وأشبهها وان امرأة خافت من بعلها نشوزاً وأعراضاً وذلك أن سودة كانت امرأة قد أسنت ففرقت ان يفارقها رسول الله صلى الله عليه وسلم وضدت بمكانها منه وعرفت من حب رسول الله صلى الله عليه وسلم عائشة وميزاتها منه فوهبت يومها من رسول الله صلى الله عليه وسلم لعائشة فقبل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم قال البيهقي وقد رواه أحمد بن يونس عن الحسن بن أبي الزناد موصولاً وهذه الطريقة أخبرنا الحسن بن علي بن زياد حدثنا أحمد بن يونس حدثنا عبد الرحمن بن أبي الزناد عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أنها قالت له يا ابن اختي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينزل بعضنا على بعض في مكنته عندنا وكان قل يوم الا وهو يطوف علينا فيدنون من كل امرأة من غير مسيس حتى يبلغ الى من هو يومها فبست عندها ولقد قالت سودة بنت زمعة حين أسنت وفرقت ان يفارقها رسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله يوحى هذا لعائشة

(انها) قرئ بفتح الهمزة قال الخليل أنها بمعنى لعالمها وفي التنزيل وما يدريك لعلذي كى أى انه يزكى وحكى عن العرب ان السوق أنك تشترى لنا شيئاً أى لعلك وقد وردت أن في كلام العرب كثيراً بمعنى اعمل (اذا جاءت لا يؤمنون) قال الكسائي والفراء أن لازمة والمعنى وما يشعركم أنها أى الآيات اذا جاءت يؤمنون فزيدت لا كما زيدت في قوله تعالى وحرام على قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون وفي قوله ما منعك أن لا تسجد وضعف الزجاج والنحاس وغيرهما زيادة لا وقالوا هو خطأ وغلط وذكر النحاس وغيره ان في الكلام حذفاً والتقدير انها اذا جاءت لا يؤمنون أو يؤمنون ثم حذف هذا المقدر لعلم السامع (ونقلب أفئدتهم وأبصارهم) قيل بمعنى يوم القيامة على لهب النار وحراجير والتقلب هو تحويل الشيء وتحويله عن وجهه الى وجه آخر وقيل في الكلام تقديم وتأخير والتقدير انها اذا جاءت لا يؤمنون كالم يؤمنون وانقلب أفئدتهم وأبصارهم وينذرهم (كالم يؤمنوا به) في الدنيا (أول مرة) بمعنى الآيات التي جاء بها موسى وغيره من الانبياء أو جاء بها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من المعجزات الباهرات وقال ابن عباس يعنى لو ردوا من الآخرة الى الدنيا نقاب أفئدتهم وأبصارهم عن الايمان فلا يؤمنون به كالم يؤمنوا به أول مرة قبل مماتهم (وينذرهم) أى نهيهم ولا نعايقهم في الدنيا فعلى هذا بعض الآيات في الآخرة وبعضها في الدنيا وقيل المعنى ونقلب أفئدتهم وأبصارهم في الدنيا أى نحول بينهم وبين الايمان لوجأتهم تلك الآية كما حللنا بينهم وبين ما دعوتهم اليه أول مرة عند ظهور المعجزة (في طغيانهم يعمهون) أى يتعمرون يقال عمه في طغيانه عمها من باب تعب اذا ترددت متخيراً ما أخوذ من قولهم أرض عمها اذا لم يكن فيها أمارات تدل على النجاة فهو وعمه وأعمه قال ابن عباس لما جحد المشركون ما أنزل الله لم يثبت قلوبهم على شيء وردت عن كل أمر (ولو أنزلناهم الملائكة) أى لو أنزلناهم ما طلبوه لا يؤمنون كما اقترحوه بقولهم لو أنزل عليه ملك (وكلهم الموقن) الذين يعرفونهم بعد احيائناهم (وحشرنا عليهم كل شيء) مما سألوهم من الآيات وأصناف الخلق كالسباع والطيور والحشر الجمع (قبلاً) أى كفلاً ومنعنا بما جئناهم به من الآيات البينات وأحال كون الكفار معانين رائين للآيات والأصناف قرئ قبلاً بضم القاف وقبلاً بكسر ها أى مقابلة قال المبرد قبل بمعنى ناحية كما تقول لى قبل فلان مال وبه قال أبو زيد وجماعة من أهل اللغة وعلى الاول ورد قوله تعالى أو تأتي بالله

فقبل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت عائشة ذلك فنى أنزل الله وان امرأة خافت من بعلها نشوزاً وأعراضاً وكذلك رواه ابو داود عن أحمد بن يونس به والحاكم في مستدركه ثم قال صحيح الاسناد ولم يخبرناه وقد رواه ابن مردويه عن طريق أبي بلال الأشعري عن عبد الرحمن بن أبي الزناد به نحوه ومن رواية عبد العزيز عن محمد الدراوردي عن هشام بن عروة بنحوه مختصراً والله اعلم وقال ابو العباس محمد بن عبد الرحمن الدعولى في اول محجة حدثنا محمد بن يحيى حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا هشام الدستوائي حدثنا القاسم بن أبي برة قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم الى سودة بنت زمعة بطلاقها فلما ان أتاهما جلست له على طريق عائشة فلما رآته قالت له أنشدك بالذي أنزل عليك كلامه واصطفاه على خلقه لما راجعتنى فاني قد كبرت ولا حاجة لى في الرجال لكن أريد ان ابغث

مع نسائك يوم القيامة فراجعها فقالت فاني جعلت يوحى وليتي لحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا غريب مرسل وقال البخاري حدثنا محمد بن مقاتل أخبرنا عبد الله أنبأنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة وان امرأة خافت من بعلها نشوزا أو أعرضا قال الرجل تكون عنده المرأة المسنة ليس يستكثر منها يريدان يفارقها فتقول أجعلك من شاني في حل ففزلت هذه الآية وقال ابن جرير حدثنا وكيع حدثنا أبي عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة وان امرأة خافت من بعلها نشوزا أو أعرضا فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما صلحا والصلح خير (٢٠٨) قالت هذا في المرأة تكون عند الرجل فلعله لا يكون يستكثر منها ولا يكون لها ولد ويكون لها حبة فتقول لا تطلقني وانت في حل من شاني حدثني المنني حدثنا حجاج بن منهال حدثنا حماد بن سلمة عن هشام بن هشام عن هشام بن عروة عن عائشة في قوله وان امرأة خافت من بعلها نشوزا أو أعرضا قالت هو الرجل يكون له المرأتان احدهما قد كبرت والاخرى دمية وهو لا يستكثر منها فتقول لا تطلقني وانت في حل من شاني وهذا الحديث ثابت في الصحيحين من غير وجه عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة بنحو ما تقدم والله الحمد والمنة قال ابن جرير حدثنا ابن جبير وابن وكيع قال حدثنا جرير عن اشعث عن ابن سيرين قال جاء رجل الى عمر بن الخطاب فسأله عن آية ففكره ففرض به بالدرة فسأله آخر عن هذه الآية وان امرأة خافت من بعلها نشوزا أو أعرضا ثم قال عن مثل هذا فاسألوا ثم قال هذه المرأة تكون عند الرجل قد خلا من سنه فامتزوج المرأة الشابة يلقس ولدها فيما اصطالحا عليه من شيء فهو جائز وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين الهسني حدثنا

والملائكة قبيل أي يضمنون كذا قال الفرما وقال الاخفش هو بمعنى قبيل قبيل أي جماعة جماعة وحكي أبو زيد لقيت فلانا قبلا ومقابله وقبلا كلها واحد بمعنى المواجهة فيكون على هذا الضم كالكسر ونستوى القراءتان وهو قول أبي عبيدة والفرأ والزجاج ونقله الواحدى أيضا عن جميع أهل اللغة قال ابن عباس قبلا معاينة وقال قتادة فعابنا وذلك معاينة وقال مجاهد قبلا أفواجا وقيل القبيل الكفيل بصحة ما تقول (ما كانوا اليوم منوا) أي أهل الشقاء لما سبق في علم الله واللام لام الجود (الأن يشاء الله) أيانهم أي ايمان أهل السعادة والذين سبق لهم في علمه ان يدخلوا في الايمان فان شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن والاستثناء منقطع وتبعه السيوطي لان المشيئة ليست من جنس ارادتهم البقاء والحق في الاستثناء منقطع وتبعه السيوطي لان المشيئة ليست من جنس ارادتهم واستبعده أبو حيان وجرى على انه متصل وكذلك البيضاوي وكثير من المعربين كالسفاقي قالوا والمعنى ما كانوا اليوم منوا في حال من الاحوال الا في حال مشيئته أو في سائر الازمان الا في زمن مشيئته وقيل هو استثناء من علمه عامة أي ما كانوا اليوم منوا الشيء من الاشياء المشيئة الله الايمان وهو الاولى كما تقدم وفي هذا رد على القدرية والمعتزلة في قولهم ان الله أراد الايمان من جميع الكفار (ولكن أكثرهم يجهلون) جهلا يحول بينهم وبين درك الحق والوصول الى الصواب وقال البيضاوي أي يجهلون انهم لو أتوا بكل آية لم يؤمنوا فاقسمون بالله جهداً يمانهم على ما لا يشعرون ولذلك أسند الجهل الى أكثرهم مع ان مطلق الجهل يعبرهم أو ولكن أكثر المسلمين يجهلون انهم لم يؤمنون فيمتنون نزول الآية طمعا في ايمانهم انتهى (وكذلك) أي مثل هذا الجعل (جعلنا الكل نبي عدواً وشياطين الانس والجن) هذا الكلام استئناف مسوق لتسليط رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ودفع ما حصل معه من الحزن بعدم ايمانهم والمعنى كما ابتليناك بهم ولما فقدنا ابتلينا الانبياء من قبلك بقوم من الكفار فجعلنا لكل واحد منهم عدواً من كفار زمنهم وان ذلك ليس مختصاً بالمراد بالشياطين المردة من الفريقين والشيطان كل عات متمر من الجن والانس وبه قال ابن عباس ومجاهد وقتادة قالوا وشياطين الانس أشد عدواً من شياطين الجن وبه قال مالك بن دينار والاضافة بيانية أو من اضافة الصفة الى الموصوف والاصل الانس والجن الشياطين قال ابن عباس ان للجن شياطين يضلونهم

مسند حدثنا أبو الاحوص عن سمالك بن حرب عن خالد بن مخررة قال جاء رجل الى علي بن أبي طالب فسأله عن قول الله عز وجل وان امرأة خافت من بعلها نشوزا أو أعرضا فلا جناح عليهما قال علي يكون الرجل عنده المرأة فتنبو عينه عنهما من دمايتها أو كبرها أو سوء خلقها أو قد ذها فتسكرة نراقه فان وضعت له من مهرها شيئاً حل له وان جعلت له من أيامها فلا حرج وكذا رواه أبو داود والطحاوي عن شعبه عن حماد بن سلمة وأبي الاحوص ورواه ابن جرير من طريق أسير قيل أربعهم عن سمالك به وكذا أفسرها ابن عباس وعبيدة السلماني ومجاهد بن جبير والشعبي وسعيد بن جبير وعطاء وعظمة

العوفي ومكحول والحسن والحكم بن عتبة وقتادة وغير واحد من السلف والأئمة ولا أعلم في ذلك خلافاً إن المراد بهذه الآية هندا والله أعلم وقال الشافعي أئبنا ابن عيينة عن الزهري عن ابن المسيب أن بنت محمد بن مسلم كانت عند رافع بن خديج فكره منها أمراً ما كبراً أو غيره فأراد طلاقها فقالت لا تطلقني واقسم لي ما بدالك فانزل الله عز وجل وإن امرأة خافت من بعلها نشوزاً أو أعراضاً الآية وقد رواه الحارثي في مستدركه من طريق عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب وسليمان بن يسير باطول من هذا السبيل وقال الحافظ أبو بكر البهيقي حدثنا سعيد بن (٢٠٩) أبي عمر وحدثنا أبو محمد أحمد بن عبد الله

المزني أئبنا علي بن محمد بن عيسى أئبنا أبو اليمان أخبرني شعيب بن أبي حمزة عن الزهري أخبرني سعيد بن المسيب وسليمان بن يسار أن السنة في هاتين الآيتين اللتين ذكر الله فيهما نشوز الرجل وأعراضه عن امرأته في قوله وإن امرأة خافت من بعلها نشوزاً أو أعراضاً إلى تمام الآيتين أن المرأة إذا نشز عن امرأته وأثر عليها فإن من الحق أن يعرض عليها أن يطلقها وتستقر عنده على ما كانت من أثره في القسم من ماله ونفسه صلح له ذلك وكان صلحها عليه كذلك ذكر سعيد بن المسيب وسليمان الصلح الذي قال الله عز وجل فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما صلحاً والصلح خير وقد ذكر لي أن رافع بن خديج الانصاري وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كانت عنده امرأة حتى إذا كبرت تزوج عليها فتاة شابة وأثر عليها الشابة فنأشده الطلاق فطلقتها تطليقة ثم أمهلها حتى إذا كادت تحل راجعها ثم عاد فأثر عليها الشابة فنأشده الطلاق فقال لها ما شئت انما بقيت

مثل شياطين الانس يضلونهم فيلتقي شيطان الانس وشيطان الجن فيقول هذا الهذا أضله بكذا وأضله بكذا وعنه قال الجن هم الجان وليسوا شياطين والشياطين ولد ابليس وهم لا يموتون الامع ابليس والجن يموتون فمنهم المؤمن ومنهم الكافر قال ابن مسعود الكهنة هم شياطين الانس وقيل الكل من ولد ابليس وأضيف الشياطين الى الانس على معنى أنهم يغوونهم ويضلونهم وبهذا قال عكرمة والضحاك والكبي والسدي (يوحى بعضهم الى بعض) أي حال كونهم يوسوس بعضهم لبعض وقيل إن الجملة مستأنفة لبيان حال العدو وسمى وحياً لانه انما يكون خفية بينهم وجعل يوحى بهم (زخرف القول) لتزيينهم اياه والمزخرف المزين وزخارف الماء طرافقة والزخرف هو الباطل من الكلام الذي قد زين ووشى بالكذب وكل شيء حسن موه فهو زخرف يغروهم بذلك (غرورا) هو الباطل قال ابن عباس شياطين الجن يوحون الى شياطين الانس فان الله يقول وإن الشياطين ليوحون الى أوليائهم ويحسن بعضهم لبعض القول ليتبعوهم في فتنهم وقد أخرج أحمد وابن أبي حاتم والطبراني عن أبي أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يا باذرعة وبنو الله من شر شياطين الجن والانس قال يابني الله وهل للانس شياطين قال نعم شياطين الانس والجن يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا (ولو شاء ربك ما فعلوه) الضمير يرجع الى ما ذكر سابقاً من الامور التي جرت من الكفار في زمنه وزن الانبياء قبله أي لو شاء ربك عدم وقوع ما تقدم ذكره ما فعلوه وأوقعوه وقيل ما فعلوا الايحاء المدلول عليه بالفعل (قدروهم) أي دعى الكفار واتركهم وهذا الامر للتهديد كقوله ذرني ومن خلقت وحيداً (وما يفترون) ان كانت مامصديرة فالتقدير اتركهم واقتراءهم وان كانت موصولة فالتقدير اتركهم والذي يفترونه وهذا قبل الامر بالقتال (ولتصغى) اللام لام كي وقيل اللام للامر وهو غلط فانها لو كانت لام الامر جرمت الفعل والاصغاء الميل يقال صغوت أصغو وصغيت أصغى ويقال أصغيت الاناء اذا أملت له ليجمع ما فيه وأصل الميل الى الشيء لغرض من الاغراض ويقال صغت النجوم اذا مالت للغروب وأصغت الناقة اذا مالت برأسها والضمير في (اليه) لزخرف القول ولما ذكر سابقاً من زخرف القول وغيره أي أوحى بعضهم الى بعض زخرف القول ليغروهم ولتصغى اليه (أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة) من الكفار والمعنى ان قلوب الكفار تميل الى زخرف

(٢٧ - فتح البيان ثالث) لك تطليقة واحدة فان شئت استقررت على ما ترى من الاثرة وان شئت فارقتك فقالت لا بل أستقر على الاثرة فامسكها على ذلك فكان ذلك صلحها ولم ير رافع عليه اثماً حين رضيت ان تستقر عنده على الاثرة فيما آثر به عليها وهكذا رواه بقامه ابن ابي حاتم عن أبيه عن أبي اليمان عن شعيب عن الزهري عن سعيد بن المسيب وسليمان بن يسار فذكره بطوله والله أعلم وقوله والصلح خير قال علي بن ابي طلحة عن ابن عباس يعني التخيير ان يخير الزوج لهما بين الإقامة والفراق خير من تمادي الزوج على أثره غير عليها والظاهر من الآية أن صلحها على ترك بعض حقها للزوج وقبول الزوج ذلك خير من المفارقة بالكلية

كما أمسك النبي صلى الله عليه وسلم سودة بنت زبيعة على أن تركت يومها العائشة رضي الله عنها ولم يفارقها بل تركها من جله نساءه
وفعله ذلك لتأسي به أمته في مشروعية ذلك وجوازده فهو أفضل في حقه عليه الصلاة والسلام ولما كان الوفاق أحب إلى الله من
الفراق قال والصالح خير بل الطلاق بغض إليه سبحانه وتعالى ولهذا جاء في الحديث الذي رواه أبو داود وابن ماجه جميعا عن كثير
• ابن عبيد عن محمد بن خالد عن معرف بن واصل عن محارب بن دثار عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابغض
الخلال إلى الله الطلاق ثم رواه أبو داود (٢١٠) عن أحمد بن يونس عن معرف عن محارب قال قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم فذكر معناه مرسل
وقوله وان تحسنوا وتتقوا فان الله
كان بمانعه لمن خير وان تحبشوا
مشقة الصبر على ما تكرهون بمن
وتنسموا الهن اسوة امثالهن فان
الله عالم بذلك وسيجزىكم على ذلك
اوفر الجزاء وقوله تعالى وان
تستطيعوا ان تعدلوا بين النساء
ولو حرصتم اي ان تستطيعوا ايها
الناس ان تساويوا بين النساء من
جميع الوجوه فانه وان وقع القسم
الصوري ليله وليله فلا بد من
التفاوت في المحبة والشهوة والجماع
كما قاله ابن عباس وعبيدة السلماني
ومجاهد والحسن البصري والفضال
ابن مزاحم وقال ابن أبي حاتم حدثنا
أبو زرعة حدثنا ابن أبي شبة حدثنا
حسين الجعفي عن زائدة عن عبد
العزيز بن رفيع عن ابن أبي مليكة
قال نزلت هذه الآية وان تستطيعوا
ان تعدلوا بين النساء ولو حرصتم في
عائشة يعني ان النبي صلى الله عليه
وسلم كان يحبها أكثر من غيرها كما جاء
في الحديث الذي رواه الامام أحمد
وأهل السنن من حديث جابر بن
سلمة عن أيوب عن أبي قلابة عن عبد

القول وباطله وتجب وترضى به وهو قوله (وليرضوه) لانفسهم بعد الاصغاء اليه
(وليقتروا ما هم مقترون) من الاتمام والاقتراف الاكتساب يقال خرج لدية ترف
لاهل أي ليكتسب لهم وقارف فلان هذا الامر اذا واقع وقرفه اذ ارماه بالربة واقترف
كذب وأصله اقتطاع قطعة من الشيء أي ليكتسبوا من الاعمال الخبيثة ما هم مكتسبون
وترتيب هذه المفاعيل في غاية الفصاحة لانه لا يكون الخداع فيكون الميل فيكون
الرضا فيكون الفعل أي الاقتراف فكل واحد مسبب عما قبله قاله أبو حيان (أفغير
الله) كلام مستأنف وارد على ارادة القول والاستفهام لانكار أي قل لهم يا محمد كيف
أضل وأميل إلى زخارف الشياطين و (ابتغى) غير الله (حكما) هو أبلغ من الحما كم كان يقرر
في مثل هذه الصفة المشتقة أمره الله سبحانه وتعالى ان ينكر عليهم ما طلبوه منه من ان
يجعل بينهم وبينه حكما من أحبار اليهود ومن أساقفة النصارى فيما اختلفوا فيه وان
الله هو الحكم العدل بينه وبينهم (وهو الذي أنزل اليكم الكتاب) أي القرآن (منصلا)
مبيننا ووضحنا مستوفيا لكل قضية على التفصيل (والذين آتيناهم الكتاب) أي المعهود
أنزاله من التوراة والانجيل والزبور أخبر الله نبيه صلى الله عليه وآله وسلم بان أهل الكتاب
وان أظهروا الخلود والمكابرة فانهم (يعلمون انه) أي القرآن (منزل من ربك) أي من
عند الله بما أدلتهم عليه كتب الله المنزلة كالتوراة والانجيل من انه رسول الله وانه خاتم
الانبياء (بالحق) حال أي متلبسا بالحق الذي لا شك فيه ولا شبهة (فلا تكون من الممترين)
الساكنين فيه فهما الله عن ان يكون من الممترين في ان أهل الكتاب يعلمون بان القرآن
منزل من عند الله بالحق وبه قال الزمخشري وأنها عن مطلق الامتراء ويكون ذلك
تعريضا لامتته عن ان يعتري أحد منهم أو الخطاب لكل من يصلح له أي فلا يكون أحد من
الناس من الممترين ولا يقدح في ذلك كون الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
فان خطابه خطاب لامتته (ومنت كلمة ربك) قرأ أهل الكوفة كلمة التوحيد والباقون
بالجمع والمراد العبارات أو متعلقاتها من الوعد والوعيد والمعنى ان الله قد أمم وعده
ووعيده فظهر الحق وانطمس الباطل وقيل المراد بالكلمة أو الكلمات القرآن أي لا أحد
يقدر على تحريفه كما فعل بالتوراة فيكون هذا ضمنا له من الله بالحفظ أو لاني ولا كتاب
بعده ينسخه ومعنى تمت بلغت الغاية وعن أنس مرفوعا قال لا اله الا الله أخرجه ابن

الله بن يزيد عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم بين نسائه فيعدل ثم يقول اللهم هذا قسمي مردويه
فيما أمك فلا تلني فيما أمك ولا أمك بعني القلب هذا لفظ أبي داود وهذا اسناد صحيح لكن قال الترمذي رواه جابر بن زيد وغير واحد
عن أيوب عن أبي قلابة مرسل قال وهذا أصح وقوله فلا تميلوا كل الميل أي فاذا ملتم إلى واحدة منهم فلا تبالغوا في الميل بالكلية
فتدروها كالمعلقة أي فتبقى هذه الاخرى معلقة قال ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير والحسن والضحاك والربيع بن أنس
والسدي ومقاتل بن حيان معناه لا ذات زوج ولا مطلقة وقال أبو داود الطيالسي أنبأناهم عن قتادة عن أنس عن بشر

ابن نهيك عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كانت له امرأتان قال الى احدهما جاء يوم القيامة وأحد شقيقة ساقط وهكذا رواه الامام أحمد وأهل السنن من حديث همام بن يحيى عن قتادة وقال الترمذي انما أسنده همام ورواه هشام الدستوائي عن قتادة قال كان يقال ولا يعرف هذا الحديث مرفوعا إلا من حديث همام وقوله وان تصلحوا وتتقوا فان الله كان عفورا رحيماءى وابن أصلحتهم في أموركم وقسمتم بالعدل فيما تملكون واتقيتم الله في جميع الأحوال غفر الله لكم ما كان من قبل الى بعض الناس دون بعض ثم قال تعالى وان يتفرقا يغن الله كلامن (٢١١) سعة وكان الله واسعا حكيما وهذه هي

الحالة الثالثة وهي حالة الفراق وقد أخبر الله تعالى انهما اذا تفرقا فان الله يغنيهما عنها ويغنيها عنهما بان يعوضه الله من هو خير له منها ويعوضها عنه بمن هو خير لها منه وكان الله واسعا حكيما أى واسع الفضل عظيم المن حكيما في جميع أفعاله واقدار وشرعه (ولله مافى السموات وما فى الارض ولقد وصينا الذين أتوا الكتاب من قبلكم واياكم ان اتقوا الله وان تكفروا فان لله مافى السموات وما فى الارض وكان الله غنيا جريدا والله مافى السموات وما فى الارض وكفى بالله وكيفا ان يشأ يذهبكم أيها الناس ويأت بآخرين وكان الله على ذلك قديرا من كان يريد ثواب الدنيا فعند الله ثواب الدنيا وما الآخرة وكان الله سميعا بصيرا يخبر تعالى انه مالك السموات والارض وانه الحاكم فيهما ولهذا قال ولقد وصينا الذين أتوا الكتاب من قبلكم واياكم أى وصيناكم بما وصيناهم به من تقوى الله عز وجل بعبادته وحده لا شريك له ثم قال وان تكفروا فان الله مافى السموات وما فى الارض الآية كما قال

مردويه وابن الجار وأخرج ابن أبي حاتم عن عامر بن عبد الله قال دخل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المسجد الحرام يوم فتح مكة ومعه مخضرة ولكل قوم صنم يعبدونه فجعل ياتيها صنما صنما ويطعن في صدر الصنم بعضا ثم يعقره فكما طعن صنما اتبعه ضربا بالقوس حتى يكسره ويطرحوه خارجا من المسجد والنبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول وقت كلمات ربك الآية (صدقا وعدلا) أى تمام صدق وعدل قال أبو البقاء والطبري النصب على التميز وتبعه ما السيوطى وقال ابن عطية هو غير صواب وليس في ذلك ايهام وأعربه الكواشي حالا من ربك أو مفعولا له قال قتادة صدقا فيما وعد وعدلا فيما حكم وقيل صدقا فيما أخبر عن القرون الماضية والامم الخالية وعما هو كائن الى قيام الساعة وعدلا فيما حكم من الامر والنهي والحلال والحرام وسائر الاحكام (لا تبدل آكلماته) لا خلف فيها ولا مغير لما حكم به لما وصفها بالتام ودوى كلامه تعالى يقتضى عدم قبول النقص والتغير قال محمد بن كعب القرظى لا تبدل شئ قاله في الدنيا والآخرة كقوله ما تبدل القول لدى وفيه دليل على ان السعيد لا يتقلب شقيا ولا الشقي يتقلب سعيدا فالسعيد من سعد في الازل والشقي من شقي في الازل (وهو السميع) لكل مسموع (العايم) بكل معلوم ومنه قول المتحكيين (وان تطع أكره من فى الارض ينزلوك عن سيدك الله) أخبره الله سبحانه بان اذا رام طاعة أكره من فيها أضلوه لان الحق لا يكون الا بيد الاقلين وهم الطائفة التى لا تزال على الحق ولا يضرها خلاف من خالفها كما ثبت ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقيل المراد بالاكثر الكفار وبالارض مكة أى أكثر أهل مكة (ان يتبعون الا الظن) أى ما يتبعون الا الظن الذى لا أصل له وهو ظنهم ان معبوداتهم تستحق العبادة وانها تقر بهم الى الله (وان هم الا يخرسون) أى يحدسون ويقدرّون وأصل الخرس القطع ومنه خرص النخل يحرس اذا حرزه لئلا يأخذ منه الزكاة فالخرص يقطع بما لا يجوز القطع به اذا لا يقين منه أى اذا كان هذا حال أكثر من فى الارض فالعلم الحقيقى هو عند الله فاتبع ما أمر به ودع عند طاعة غيره (ان ربك هو أعلم من يضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين) أى بمن يهتدى اليه قال بعض أهل العلم ان أعلم فى الموضوعين يعنى يعلم والوجه فى هذا التأويل ان أفعال التفضيل لا ينصب الاسم الظاهر فيكون من منصوبة بالفعل الذى جعل أفعال التفضيل نائباعنه وقيل ان أفعال

تعالى اخبارا عن موسى انه قال لقومه ان تكفروا أنتم ومن فى الارض جميعا فان الله لغنى جدي وقال فكفروا وتولوا واستغنى الله والله غنى جدي أى غنى عن عباده جدي أى محمود فى جميع بقدره وبشرعه وقوله والله مافى السموات وما فى الارض وكفى بالله وكيفا أى هو القائم على كل نفس بما كسبت الرقيب الشهيد على كل شئ وقوله ان يشأ يذهبكم أيها الناس ويأت بآخرين وكان الله على ذلك قديرا أى هو قادر على اذهابكم وتبديلكم بغيركم اذا عصيته كما قال وان تتولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم قال بعض السلف ما أهون العباد على الله اذا أضاعوا أمره وقال تعالى ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق جدي وما ذلك على الله بعزيز أى وما هو عليه

بمستنع وقوله من كان يريد ثواب الدنيا فعند الله ثواب الدنيا والآخرة أي يامن ليس له همة الا الدنيا أعلم ان عند الله ثواب الدنيا والآخرة
واذا سألته من هذه وهذه أعطاك وأعناك كما قال تعالى فمن الناس من يقول ربنا آتنا في الدنيا وما له في الآخرة من خلاق
ومنهم من يقول ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار أولئك لهم نصيب مما كسبوا الآية وقال تعالى من
كان يريد ثواب الآخرة نزله في حرثه الآية وقال تعالى من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد الى قوله انظر كيف فضلنا
بعضهم على بعض الآية وقد زعم ابن جرير (٢١٢) ان المعنى في هذه الآية من كان يريد ثواب الدنيا أي من

المنافقين الذين أظهروا الايمان
لاجل ذلك فعند الله ثواب الدنيا وهو
ما حصل لهم من المغنم وغيره ما سعى
المسلمين وقوله والآخرة أي وعند
الله ثواب الآخرة وهو ما أدخره
لهم من العقوبة في نار جهنم
جعلها كقوله من كان يريد الحياة
الدنيا وزينتها الى قوله وباطل ما كانوا
يعملون ولا شك ان هذه الآية
معناها ظاهر وما تفسر به الآية
الاولى بهذا ففيه نظر فان قوله فعند
الله ثواب الدنيا والآخرة ظاهر في
حصول الخير في الدنيا والآخرة أي
بيده هذا وهذا فلا يقتصرن قاصر
الهمة على السعي للدنيا فقط بل
لتكن همته سامية الى نيل المطالب
العالية في الدنيا والآخرة فان
مرجع ذلك كله الى الذي بيده الضر
والنفع وهو الله الذي لا اله الا هو
الذي قد قسم السعادة والشقاوة
بين الناس في الدنيا والآخرة وعدل
بينهم فيما علمه فيهم من يستحق هذا
ومن يستحق هذا ولهذا قال وكان الله
سميعا بصيرا (يا أيها الذين آمنوا كونوا
قوامين بالقسط شهداء لله ولو على
أنفسكم أو والوالدين والأقربين ان يكن

على بابه والنصب بفعل مقدر وقيل انما منصوبة بفعل أي ان ربك أعلم أي الناس بضل
عن سبيله (فكلموا) في هذه الفاء وجهان أحدهما انها جواب شرط مقدر قاله
الزمخشري والثاني انها عاطفة على محذوف قاله الواحدى وهو الظاهر (مما ذكر اسم الله
عليه) عند ذبحه لما تقدم ذكر ما يصنعه الكفار في الانعام من تلك السنن الجاهلية أمر
الله المسلمين بان يأكلوا مما ذكر الاسم الشريف عليه وقيل انها زلت في سبب خاص كما
أخرج أبو داود والترمذي وحسنه والبزار وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ
وابن مردويه عن ابن عباس قال جاءت اليهود الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقالوا
انانا كل مما قتلنا ولانا كل مما قتل الله فانزل الله هذه الآية الى قوله انكم مشركون
ولكن الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فكل ما ذكر الذابح عليه اسم الله حل
ان كان مما أباح الله آكله وقال عطاء في هذه الآية الامر بذكرك الله على الشراب والذبح
وكل مطعوم والشرط في (ان كنتم) للتبجيل والالهاب (بآياته مؤمنين) أي باحكامه من
الاولى والنواهي التي من جملتها الامر بالاكل مما ذكر اسم الله عليه لا مما ذكر عليه اسم
غيره فقط أو مع اسمه تعالى أو مات حنفاً نفعه وهذا يدل على ان الخطاب للمسلمين وقيل
كانوا يحرمون أصنافاً من النعم ويحلون الميتة فقبل أحلوا ما أحل الله وحرّموا ما حرّم الله
وعلى هذا الخطاب للمشركين والاولى (ومالككم ان لا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه)
الاستفهام للانكار أي ما المانع لكم من أكل ما سميت عليه بعد أن أذن الله لكم بذلك
وفيه تأكيد في اباحة ما ذبح على اسم الله دون غيره (وقد فصل لكم ما حرم عليكم) أي
والحال انه قد بين لكم بياناً مفصلاً يدفع الشك ويزيل الشبهة بقوله قل لأجد فيما أوحى
الى محرّم الآية وقال السبوطي يعني آية حرمت عليكم الميتة أي آية المائدة وحينئذ في
التمام اشكال أو رده الرازي وحاصله ان سورة الانعام مكية وسورة المائدة مدنية من آخر
القرآن نزولاً بالمدينة وقوله وقد فصل لكم يقتضي ان ذلك التخصيص قد تقدم على هذا المحل
والمدنى متأخر عن المكي فيمتنع كونها مقدمة ثم قال بل الاولى ان يقال هو قوله بعد هذه
الآية قل لأجدوه هذه وان كانت مذكورة بعد ما قبلها الا ان هذا القدر من التأخر لا يمنع
ان يكون هو المراد انتهى قلت وذكروا المفسرون وجهاً آخر وهو أن الله علم ان سورة المائدة
مقدمة على سورة الانعام في الترتيب لافي النزول فهذا الاعتبار حسنت الحوالة على

غنياً وفقيراً فالله أولى بهم ما فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا ولا تلووا وأعرضوا فان الله كان بما تعملون خبيراً) يأمر تعالى عباده ما في
المؤمنين ان يكونوا اقوامين بالقسط أي بالعدل فلا يعدلوا عنه عينا ولا شهواً ولا تأخذهم في الله لومة لائم ولا يصرفهم عنه صارف
وان يكونوا متعاونين متعاونين متعاضدين متعاضدين في قوله شهداء الله كما قالوا وأقيموا الشهادة لله أي أدعوا ابتغاء وجه الله
فحينئذ تكون صحيحة أدلة حقا خالية من التجريف والتبديل والكتمان ولهذا قال ولو على أنفسكم أي شهداء الحق ولو عاد ضرها
عليك واذا سلمت عن الامر فقل الحق فيه ولو عادت مضرت عليك فان الله سميع عليم لمن أطاعه فرجاؤه مخرجاً من كل أمر يضيق

عليه وقوله أو والوالدين والأقربين أي وإن كانت الشهادة على والديك وقرائك فلا تراعيهم فيها بل أشهد بالحق وإن عادض رها عليهم فإن الحق حاكم على كل أحد وقوله إن يكن غنياً وفقيراً فالله أولى بهم أي لا تراعيه لغناه ولا تشفق عليه لفقره الله يتولاهم ما بل هو أولى بهم مما منك وأعلم بما فيه صلاحهم ما وقوله فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا أي لا يحملنكم الهوى والعصية وبغض الناس إليكم على ترك العدل في أموركم وشؤونكم بل الزموا العدل على أي حال كان كما قال تعالى ولا يجرمكم شما أن قوم على أن لا تعدلوا اعدلوا هو أقرب للتقوى ومن هذا أقول عبد الله ابن رواحة (٢١٣) لمبايعته النبي صلى الله عليه وسلم

يحرص على أهل خيبر غارهم وزر وعهم فارادوا أن يرشوه ليرفق بهم فقال والله لقد جئتكم من عند أحب الخلق إلى ولا أنتم أبغض إلى من أعدادكم من القردة والخنازير وما يحملني جبي إياه وبغضى لكم على أن لا أعدل فيكم فقالوا به إذا قامت السموات والأرض وسياقي الحديث مسنداً في سورة المائدة إن شاء الله تعالى وقوله وإن تلوا أو تعرضوا قال مجاهد وغير واحد من اللف تلوا أي تحرفوا الشهادة وتغيروها واللى هو التحريف وتعمد الكذب قال تعالى وإن منهم لفرقة بلالون ألسنتهم بالكتاب الآية والأعراض هو كتمان الشهادة وتركها قال تعالى ومن يكتمها فإنه آثم قلبه وقال النبي صلى الله عليه وسلم خير الشهداء الذي يأتي بالشهادة قبل أن يسئلهما ولهذا توعدهم الله بقوله فإن الله كان بما تعملون خبيراً أي وسيجزىكم بذلك (يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله والكتاب الذي نزل على رسوله والكتاب الذي أنزل من قبل ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسوله واليوم الآخر فقد ضل)

ما في المائدة بقوله وقد فصل لكم باعتبار تقدمه في الترتيب وإن كان متأخراً في النزول والله أعلم ثم استثنى فقال (أما اضطررتم إليه) من جميع ما حرمه عليكم فإن الضرورة تحال الحرام وقد تقدم تحقيقه في البقرة قال قتادة ما اضطررتم إليه من الميتة والدم ولحم الخنزير والاستثناء كما قال الحوفي منقطع وبه قال التنسازاني وقال أبو البقاء متصل من طريق المعنى لانه وبجهم ترك الأكل مما سمى عليه وذلك يتضمن إباحة الأكل مطلقاً وحاصله أن الاستثناء من الجنس فهو متصل وقال زكريا فيه أنه لا يكون حينئذ استثناء متصل بل هو استثناء مفرغ من الظرف العام المقدر (وإن كثير المضلون بأهوائهم بغير علم) هم الكفار الذين كانوا يحرمون البحيرة والسائبة ونحوها فأنهم بهذه الأفعال المبنية على الجهل كانوا يضلون الناس فيتبعونهم ولا يعلمون أن ذلك جهل رضالة لا يرجع إلى شيء من العلم قال سعيد بن جبير يعني من مشركي العرب ليضلون في أمر الذبائح (إن ربك هو أعلم بالمعتدين) أي من تعدى حدوده فأحل ما حرم وحرم ما أحل الله فيجازيهم على سوء صنيعهم (وذروا ظاهر الأثم وباطنه) الظاهر ما كان يظهر كأنفعال الجوارح والباطن ما كان لا يظهر كأفعال القلب وقيل ما أعلنته وما أسرتم وقيل الزنا الظاهر والزنا المكتوم وقال ابن عباس الظاهر نكاح الأمهات والبنات والباطن هو الزنا وقال سعيد بن جبير الظاهر منه لا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء وحرمت عليكم أمهاتكم الآية والباطن الزنا وقال قتادة علائقته وسره وقال السدي الظاهر الزواني في الحوانيت وهن صواحب الرايات والباطن المرأة يتخذها الرجل صديقة فيأتمها سرا وقال ابن زيد ظاهر الأثم التجرد من الثياب والتعري في الطواف والباطن الزنا وقيل هذا انتهى عام في جميع المحرمات التي نهى الله عنها وهو الأولى فإن الاعتبار بعوم اللفظ دون خصوص السبب وبه قال ابن الأنباري وإنما أضاف الظاهر والباطن إلى الأثم لانه يتسبب عنهما (إن الذين يكسبون الأثم سيجزون بما كانوا يقترفون) توعد الكاسبين للأثم بالجزاء بسبب اقترائهم على الله سبحانه (ولأننا كانوا مما لم يذكر اسم الله عليه) نهى الله سبحانه عن كل ما لم يذكر اسمه الشريف عليه بعد أن أمر بالاكل مما ذكر اسم الله عليه وفيه دليل على تحريم أكل ما لم يذكر اسم الله عليه وقد اختلف أهل العلم في ذلك فذهب ابن عمر ونافع مولاه والشعبي وابن سيرين وهوروايه عن مالك وأحمد بن حنبل وبه قال أبو ثور وداد الظاهري أن

ضلالاً بعيداً) يأمر تعالى عباده المؤمنين بالدخول في جميع شرائع الإيمان وشعبه وأركانها ودعائه وليس هذا من باب تخصيص الحاصل بل من باب تكميل الكامل وتقريره وتثبيتته والاستمرار عليه كما يقول المؤمن في كل صلاة اهدنا الصراط المستقيم آد بصرنا فيه وزدنا هدي وثبتنا عليه فأمرهم بالإيمان به ورسوله كما قال تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله وقال في القرآن والكتاب الذي نزل على رسوله يعني القرآن والكتاب الذي أنزل من قبل وهذا جنس يشمل جميع الكتب المتقدمة وقال في القرآن نزل لانه نزل مفرقاً منجماً على الوقائع بحسب ما يحتاج إليه العباد في معاشهم ومعادهم وأما الكتب المتقدمة فكانت تنزل بجملة

عن حميد الكندي عن عباد بن نسي عن أبي ربحانة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من انتسب إلى تسعة آباء كفر يريد بهم عز وخرافه وعاشرهم في النار تفرد به أحد وأبو ربحانة هذا هو أزدى ويقال أنصراني واسمه شععون بالمجعة فيما قاله البخاري وقال غيره بالمجعة والله أعلم وقوله وقد نزل عليكم في الكتاب أن إذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستزأ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره أنكم إذا مثلهم أي أنكم إذا ارتكبتم النهي بعد وصوله إليكم ورضيتم بالجلوس معهم في المكان الذي يكفر فيه بآيات الله ويستزأ وينقص بها وأقررتوههم (٢١٥) على ذلك فقد شاركوههم في الذي

هم فيه فلهذا قال تعالى أنكم إذا مثلهم أي في المآثم كما جاء في الحديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يجلس على مأثمة يدار عليها الخمر والذي أحيل عليه في هذه الآية من النهي عن ذلك هو قوله تعالى في سورة الانعام وهي محكمة وإذا رأيت الذين يخوضون في آثانا فأعرض عنهم الآية قال مقاتل بن حيان نسخت هذه الآية التي في سورة الانعام يعني نسخ قوله أنكم مثلهم لقوله وما على الذين يتقون من حسابهم من شيء ولكن ذكرى لعلهم يتقون وقوله ان الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعا أي كما أشركوهم في الكفر كذلك يشارك الله بينهم في الخلود في نار جهنم أبدا ويجمع بينهم في دار العقوبة والنكال والقيود والغلال وشراب الخمر والغسلين والزلال (الذين يترهبون بكم فإن كان لكم فتح من الله قالوا ألم نكن معكم وإن كان للكافرين نصيب قالوا ألم نستحوذ عليكم ونمنعكم من المؤمنين قال الله يحكم بينكم يوم القيامة ولن يجعل

الفسق الذبح لغير الله ويحجب عنه بان اطلاق اسم الفسق على تارك ما فرضه الله عليه غير متمنع شرعا (وان الشياطين) أي ابليس وجنوده (ليوحون إلى أوليائهم) أي يوسوسون لهم بالوساوس المخالفة للعقوب المباشرة للصواب (ليجادلوكم) أي قاصدين بذلك ان يجادلنكم هؤلاء الاولياء بما يوسوسون لهم (وان أطعتموهم) فيما يأمرونكم به وينهونكم عنه (أنكم لمشركون) مثلهم قال الزجاج فيه دليل على ان كل من أحل شيئا محرم الله أو حرم شيئا محله الله فهو مشرك وانما سمى مشركا لانه اثبت ما كلفه الله (أو) الهمة للانكار والواو للعطف (من كان ميتا فأحييناه) المراد بالميت هنا الكافر أحيياه الله بالاسلام والهدى وقيل معناه كان ميتا حين كان نقطة فأحيياه بنفخ الروح فيه والاول أولى لان السياق يشعر بذلك لكونه في تنفير المسلمين عن اتباع المشركين وكثيرا ما تستعار الحياة للهداية وللعلم والموت للكفر والجهل (وجعلنا له نورا) النور عبارة عن الهداية والايان وقيل هو القرآن وقيل الحكمة وقيل هو النور المذكور في قوله تعالى يسمي نورهم بين أيديهم وبأيامهم وقيل المراد به اليقين (يمشي) أي يستضيء (به في الناس) ويهتدى به إلى قصد السبيل والضمير في به راجع إلى النور (كن مثله) أي صفتته (في الظلمات) أي لا يستويان وقيل مثل زائدة والمعنى كمن في الظلمات كما تقول أنا أكرم من مثلك أي منك ومثله جزم مثل ما قتل من النعم وليس كمثل شيء وقيل المعنى كمن مثله مثل من هو في الظلمات والمعنى كمن هو خابط في ظلمة الكفر وظلمة الجهالة وظلمة عمى البصيرة (وليس بخارج منها) في محل نصب على الحال أي حال كونه ليس بخارج من تلك الظلمات بحال من الاحوال قيل المراد به حادثة أبو جهل قاله ابن عباس وعن زيد بن أسلم في الآية قال نزلت في عمر بن الخطاب وأبي جهل بن هشام كانا ميتين في ضلالتهم فأحياه الله عمر بالاسلام وأعزه واقترأ بأجهل في ضلالتهم وموته وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم دعا فقال اللهم أعز الاسلام بأبي جهل أو بعمر وقال عكرمة والسكبي نزلت في عمار ابن ياسر وأبي جهل وقال مقاتل نزلت في النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأبي جهل والحق ان الآية عامة في حق كل مؤمن وكافر وبه قال الحسن (كذلك زين للكافرين ما كانوا يعملون) المزين هو الله سبحانه ويدل عليه قوله زيناهم أعمالهم ولان حصول الفعل يتوقف على حصول الدواعي وحصولها لا يكون الا بخلق الله فدل ذلك على ان

الله للكافرين على المؤمنين سبيلا) يخبر تعالى عن المنافقين انهم يترهبون بالمؤمنين دوائر السوء بمعنى ينتظرون زوال دولتهم وظهور الكفرة عليهم وذهاب ملتهم فان كان لهم فتح من الله أي نصر وتأييد وظفر وغلبة قالوا ألم نكن معكم أي يتوددون إلى المؤمنين بهذه المقالة وان كان للكافرين نصيب أي اداله على المؤمنين في بعض الاحيان كما وقع يوم أحد فان الرسل تبلى ثم يكون لها العقوبة قالوا ألم نستحوذ عليكم ونمنعكم من المؤمنين أي ساعدناكم في الباطن وما ألواناهم خبا لاوتخذيل حتى اتصرتهم عليهم وقال السدي نستحوذ عليكم نغلب عليكم كقوله استحوذ عليهم الشيطان وهذا أيضا تودد منهم اليهم فانهم كانوا يصنعون هؤلاء وهؤلاء

ليخطوا عندهم ويأمنوا كبدهم فماذا لك الاضعف ايمانهم وقلة ايقانهم قال تعالى فآله يوم القيامة أي بما يعلمه منكم أيها المنافقون من البواطن الرديئة فلا تغتروا بجريان الاحكام الشرعية عليكم ظاهرا في الحياة الدنيا لمآله في ذلك من الحكمة في يوم القيامة لا ينفعكم ظواهركم بل هو يوم تبلى فيه السرائر ويحصل ما في الصدور وقوله وان يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا قال عبد الرزاق أنبأنا الثوري عن الاعمش عن زر عن سبيع الكندي قال جاء رجل الى علي بن أبي طالب فقلل كيف هذه الآية ولن يجعل الله

(٢١٦)

ادنه فآله يحكم بينكم يوم القيامة ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا وكذا روى ابن جريج عن عطاء الخراساني عن ابن عباس ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا قال ذلك يوم القيامة وكذا روى السدي عن أبي مالك الاشجعي يعني يوم القيامة وقال السدي سبيلا أي حجة ويحتمل ان يكون المعنى ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا أي في الدنيا بان يساطوا عليهم استيلاء استئصال بالكلية وان حصل لهم ظفر في بعض الاحيان على بعض الناس فان العاقبة للمتقين في الدنيا والآخرة كما قال تعالى اننا لننصر رسلانا والذين آمنوا في الحياة الدنيا الآية وعلى هذا يكون رد اعلى المنافقين فيما أمسوه ووجوهوا وتظروهم من زوال دولة المؤمنين وفيما سلكوه من مصانعتهم الكافرين خوفا على أنفسهم منهم اذا هم ظهورا على المؤمنين فاستأصلوهم كما قال تعالى فترى الذين في قلوبهم مرض يسارعون فيهم الى قوله ناديين وقد استدلل كثير من العلماء به هذه

المزين هو الله سبحانه وقالت المعتزلة المزين هو الشيطان ويرد ما تقدم (وكذلك) أي مثل ذلك الجعل بمكة (جعلنا في كل قرية أكابر) الا كبر جمع أكبر قبلهم الرؤساء والعظماء وخصهم بالذكر لانهم أقدر على الفساد والعدو وترويج الباطل بين الناس من غيرهم وانما حصل ذلك لاجل رياستهم وذلك سنة الله انه جعل في كل قرية أتباع الرسل ضعفاءها وجعل فساقها أكابر (مجرمها) قال الواحدى في الآية تقديم وتأخير أي مجرمها أكابر وانما جعل المجرمين أكابر لان ما فيهم من السعة ادعى لهم الى المكر والكفر (ليمكروا فيها) بالصدع عن الايمان واللام على ظاهرها وللعاقبة أوله له مجازا قال أبو عبيدة المكر الخديعة والعدو والحيالة والنجور وزاد بعضهم الغيبة والقيمة والايمان الكاذبة وترويج الباطل قال ابن عباس ليقولوا فيها الكذب عن عكرمة قال نزلت في المستهزئين وقيل المعنى ليمتجروا على الناس فيها ويعملوا بالمعاصي دليله ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الارض (وما يذكرون الا بانفسهم) المكر الحيلة في مخالفة الاستقامة وأصله النمل فلما كره يقتل عن الاستقامة أي يصرف عنها أي ما يحيق هذا المكر الا بهم لان وبال مكرهم عائد عليهم (وما يشعرون) بذلك لفرط جهلهم (واذا جاءتهم آية) من الآيات أي حجة بينة ودلالة واضحة على صدق محمد صلى الله عليه وآله وسلم والمعنى اذا جاءت الاكبر آية (قالوا) هذه المقالة (لن نؤمن حتى نوثي مثل ما وثي رسل الله) وانما قالوها حسدا منهم للنبي صلى الله عليه وآله وسلم وقيل المعنى اذا جاءتهم آية من القرآن تأمرهم باتباع محمد صلى الله عليه وآله وسلم قالوا لن نصدقك حتى يأتينا جبريل ويخبرنا بصدقك يريدون انهم لا يؤمنون حتى يكونوا أنبياء متبوعين لاتابعين وهذه انواع عجيب من جهالاتهم الغريبة وعجز فئتهم العجيبة ونظيره يريد كل امرئ منهم ان يؤتى صحفا منشرة قال بعضهم يسن الوقف هنا ويستجاب الدعاء بين هاتين الجلاتين قلت لعل هذا من التجارب دون المآثورات فاجاب الله عنهم بقوله (الله أعلم حيث يجعل رسالته) أي ان الله أعلم عن يستحق ان يجعل له رسولا ويكون موضعا لها أو أمينا عليها وقد اختار ان يجعلها في محمد صلى الله عليه وآله وسلم صفته وحبيبه فدعوا طلب ما ليس من شأنكم عن ابن جريج قال قالوا الحمد صلى الله عليه وآله وسلم حين دعاهم الى مادعاهم اليه من الحق لو كان هذا اقال كان فينا من هو أحق ان يؤتى به من محمد وقالوا لولا انزل هذا القرآن

الآية الكريمة على أصبح قولي العلماء وهو المنع من بيع العبد المسلم للكافر لما في صحة اتباعه من التسليم على

له عليه والاذلال ومن قال منهم بالصحة يأمره بازالة ملكه عنه في الحال لقوله تعالى ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا ان المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم واذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى يراؤون الناس ولا يذكرون الله الا قليلا مذبذبين بين ذلك لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء ومن يضلل الله فلن تجد له سبيلا قد تقدم في أول سورة البقرة قوله تعالى يخادعون الله والذين آمنوا وقال ههنا ان المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم ولا شك ان الله لا يخادع فانه العالم بالسرائر والضمائر ولكن

المنافقين لجهلهم وقلة علمهم وعقلهم يعتقدون ان امرهم كارج عند الناس وجرت عليهم احكام الشر يعظما هو افكذلك يكون حكمهم عند الله يوم القيامة وان امرهم يروج عنده كما أخبر تعالى عنهم يوم القيامة أنهم يوم القيامة يحلفون له انهم كانوا على الاستقامة والسداد ويعتقدون ان ذلك نافع لهم عنده كما قال تعالى يوم يبعثهم الله جميعا فيحلفون له كما يحلفون لكم الآية وقوله وهو خادعهم أي هو الذي يستدرجهم في طغيانهم وضلالهم ويخذلهم عن الحق والوصول اليه في الدنيا وكذلك يوم القيامة كما قال تعالى يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين آمنوا انظرونا نقتبس من نوركم (٢١٧) الى قوله وبئس المصير وقد ورد في الحديث من

سمع سمع الله به ومن راي راي الله به وفي الحديث الآخر ان الله يأمر بالعباد الى الجنة فيما يبدو للناس ويعدل به الى النيران اذا بال الله من ذلك وقوله واذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى الآية هذه صفة المنافقين في أشرف الاعمال وأفضاها وخيرها وهي الصلاة اذا قاموا اليها قاموا وهم كسالى عنها لانهم لانية لهم فيها ولا ايمان لهم بها ولا خشية ولا يعقلون معناها كما روى ابن مردويه من طريق عبد الله ابن زحر عن خالد بن أبي عمران عن عطاء بن أبي رباح عن ابن عباس قال يكره ان يقوم الرجل الى الصلاة وهو كسلان ولكن يقوم اليها طاق الوجه عظيم الرغبة شديد النرح فانه يناجي الله وان الله تجهاه يغفرله ويحببه اذا دعاه ثم يتلو هذه الآية واذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى وروى من غير هذا الوجه عن ابن عباس نحوه فقوله تعالى واذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى هذه صفة ظواهرهم كما قال ولا يؤتون الصلاة الا وهم كسالى ثم ذكر تعالى صفة بواطنهم الفاسدة فقال براؤن الناس أي لا اخلاص لهم

على رجل من القرية عظيم ثم توعدهم بقوله (سيصيب الذين أجرموا صغار) أي ذل وهو ان وأصله من الصغر كأن الذل يصغر الى المرء نفسه وقيل الصغار هو الرضاء بالذل روى ذلك عن ابن السكيت (عند الله) أي في الآخرة يوم القيامة وقيل في الدنيا (وعذاب شديد) في الآخرة وفي الدارين من التمل والاسر وعذاب النار (بما كانوا يكرهون) أي بسبب مكرهم وحسد هم (فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام) الشرح الشق وأصله التوسعة وشرحت الامر بيمينته وأوضحته والمعنى من يرد الله هدايته للحق يوسع صدره حتى يقبل به صدر منشرح أخرج ابن المبارك في الزهد وعبد الرزاق والفريابي وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه والبيهقي عن أبي جعفر المدايني رجل من بني هاشم وليس هو محمد بن علي قال سئل النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن هذه الآية وقالوا كيف شرح صدره يا رسول الله قال نور يقذف فيه فينشرح صدره وينسج له قالوا فهل لذلك من أمانة يعرف بها قال الانابة الى دار الخلود والتجافي عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل لقاء الموت وقد روى بطريق يقوى بعضها بعضها والمتصل يقوى المرسل فالمصير الى هذا التفسير النبوي متعين (ومن يرد ان يضله) يصرف اختياره اليه (يجعل صدره ضيقا) بحيث ينبوع قبول الحق فلا يكاد يدخله الايمان جعل بمعنى صيرا وخلق أو سمى وهذا الثالث ذهب اليه الفارسي وغيره من معتزلة النخاة وضيقا بالتشديد وقرئ بالتخفيف مثل هين ولين وهما الغتان (حرجا) بالفتح جمع حرجة وهي شدة الضيق والحرجة الغيطة والجمع حرج وحرجات ومنه فلان يتخرج أي يضيق على نفسه وبالكسر عنه الضيق كالمعنى تأكيدا وحسن ذلك اختلاف اللفظ وقال الجوهرى مكان حرج أي ضيق كثير الشجر لا تصل اليه الراعية والحرج الاثم وقال الزجاج الحرج أضيق الضيق فالمعنى يجعل صدره ضيقا حتى لا يدخله الايمان وقال الكلبى ليس للخير فيه منهفذ وقال ابن عباس اذا سمع ذكر الله اشماز قلبه واذا سمع ذكر الاصنام ارتاح الى ذلك وفي الآية دليل على ان جميع الاشياء بمشيئة الله واداته حتى ايمان المؤمن وكفر الكافر (كانما يصعد في السماء) قرئ بالتخفيف من الصعود شبه الكافر في نقل الايمان عليه بمن يتكاف ما لا يطيقه كصعود السماء وقرئ يصاعد وأصله يصاعد وقرئ يصعد بالتشديد وأصله يصعد وعنه يتكاف ما لا يطيق مرة بعد مرة كما

(٢٨ - فتح البيان ثالث) ولا معاملته مع الله بل انما يشهدون الناس تقيهم ومصانعة ولهذا يتخلفون كثير اعن الصلاة التي لا يزون فيها غالبا كصلاة العشاء في وقت العتمة وصلاة الصبح في وقت الغلس كما ثبت في الصحيحين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أنقل الصلاة على المنافقين صلاة العشاء وصلاة النجور ولو يعلمون ما فيها لاتوهموا ولوحبوا ولقد هممت ان آمر بالصلاة فتقام ثم آمر رجلا يصلي بالناس ثم انطلق معي برجال معهم حزم من حطب الى قوم لا يشهدون الصلاة فاحرق عليهم بيوتهم بالنار وفي رواية والذي نفسي بيده لو علم أحدهم انه يجدر قاسمينا أو امر مائتين حسنتين لشهدوا الصلاة ولولا ما في البيوت من النساء والذرية لحرق

عليهم بيوتهم بالنار وقلل الحافظ أبو يعلى حدثنا محمد بن إبراهيم بن أبي بكر المديني حدثنا محمد بن دينار عن إبراهيم الهجري عن أبي
 الاحوص عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحسن الصلاة حيث يراه الناس وأساءها حيث يخلو فتلأ استهانة
 استهانة بهار به عز وجل وقوله ولا يذكرون الله الا قليلا أى فى صلاتهم لا يخشعون ولا يدرون ما يقولون بل هم فى صلاتهم ساهون
 لاهون وهما يريدونهم من الخير معرضون وقدرى الامام مالك عن العلاء بن عبد الرحمن عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم تلك صلاة المنافق تلك صلاة المنافق يجلس يرقب الشمس حتى اذا كانت بين قرنى الشيطان

قام فنقصر أربعاً لا يذكرك الله فيها
 الا قليلا وكذا رواه مسلم والترمذي
 والنسائي من حديث اسمعيل بن
 جعفر المدني عن العلاء بن عبد
 الرحمن به وقال الترمذي حسن صحيح
 وقوله مذبذب بين ذلك لا الى هؤلاء
 ولا الى هؤلاء يعنى المنافقين محيرين
 بين الايمان والكفر فلا هم مع
 المؤمنين ظاهرا وباطنا ولا مع
 الكافرين ظاهرا وباطنا بل
 ظواهرهم مع المؤمنين وبواطنهم مع
 الكافرين ومنهم من يعتز به الشك
 فتارة يميل الى هؤلاء وتارة يميل الى
 أولئك كلما أضاء لهم مشوا فيه واذا
 أظلم عليهم قاموا الآية وقال مجاهد
 مذبذب بين ذلك لا الى هؤلاء يعنى
 أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ولا
 الى هؤلاء يعنى اليهود وقال ابن جرير
 حدثنا محمد بن المثنى حدثنا عبد
 الوهاب حدثنا عبيد الله عن نافع عن
 ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال مثل المنافق كمثل الشاة العابرة
 بين الغنمين تعبر الى هذه مرة وإلى
 هذه مرة لا تدري أيهما تتبع تفرد
 به مسلم وقدرناه عن محمد بن المثنى
 مرة أخرى عن عبد الوهاب فوقف

يتكلف من يريد الصعود الى السماء المظلمة أو الى مكان مرتفع وعركه عقبة وقيل
 المعنى على جميع القراءات كاد قلبه يصعد الى السماء ينبوع الاسلام وتكبره وقيل
 ضاق عليه المذهب فلم يجد الا ان يصعد الى السماء وليس يقدر على ذلك وقيل هو المشقة
 وصعوبة الامر وقال ابن عباس كما لا يستطيع ابن آدم ان يبلغ السماء كذلك لا يقدر على
 ان يدخل الايمان والتوحيد قلبه حتى يدخله الله فى قلبه ومن أراد ان يضيق له يضيق عليه
 حتى يجعل الاسلام عنه ضيقا والاسلام واسع وذلك حيث يقول ما جعل عليكم فى الدين
 من حرج يقول ما جعل عليكم فى الاسلام من ضيق (كذلك) أى مثل ذلك الجعل الذى
 هو جعل الصدق قارجا (يجعل الله الرجس) هو فى اللغة الثقل وقيل هو العذاب
 وقيل هو الشيطان بسلطه الله (على الذين لا يؤمنون) قاله ابن عباس وقيل هو ما لا خير
 فيه قاله مجاهد والمعنى الاول هو المشهور فى لغة العرب وهو مستعار لما يحل بهم من
 العقوبة ويصدق على جميع المعانى المذكورة وقال الزجاج الرجس فى الدنيا اللعنة وفى
 الآخرة العذاب (وهذا) أى ما أنت عليه يا محمد ومن معك من المؤمنين (صراط ربك) أى
 دينه (مستقيما) لا اعوجاج فيه وقال ابن مسعود يعنى القرآن لانه يؤدى من تبعه وعمل به
 الى طريق الاستقامة والسداد وقيل الاشارة الى ما تقدم مما يدل على التوفيق والخذلان
 أى هذا هو عادة الله فى عباد يهدي من يشاء ويضل من يشاء (قد فصلنا الآيات) أى
 بيناها وأوضحناها (لنوم يذكرون) أى لمن يذكر ما فيها ويتفهم معانيها وهم أصحاب
 محمد صلى الله عليه وآله وسلم ومن تبعهم باحسان (لهم دار السلام) أى لهؤلاء المتذكرين
 الجنة لانها دار السلام من كل مكروه وبه قال جمهور المفسرين أو دار الرب السلام
 مدخرة لهم (عند ربهم) يوصلهم اليها قال قتادة دار السلام الجنة وقال جابر بن زيد
 السلام هو الله وقال السدى والحسن الله هو السلام وداره الجنة وقيل المراد بالسلام
 التحية أى دارها هى الجنة والمعنى متقارب (وهو وليهم) أى ناصرهم ومتولى احوالهم
 الخير اليهم (بما كانوا يعملون) أى بسبب أعمالهم الصالحة التى كانوا يتقربون بها اليه فى
 الدنيا (و) اذكر (يوم نحشرهم) أى الخلق (جميعا) فى القيامة أو المعنى يوم نحشرهم نقول
 (يامعشر الجن) المراد بهم الشياطين والمعشر الجماعة والجمع معاشر (قد استكثرتم من
 الانس) أى من الاستمتاع بهم كقولهم ربنا استمتع بعضهم ببعض وقيل استكثرتم من

به على ابن عمر ولم يرفعه قال حدثنا به عبد الوهاب مرتين كذلك قلت وقدرناه الامام أحمد عن اسحق بن
 يوسف بن عبيد الله به مرفوعا وكذا رواه اسمعيل بن عياش وعلى بن عاصم عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر مرفوعا وكذا رواه
 عثمان بن محمد بن أبي شيبة عن عبدة عن عبد الله به مرفوعا ورواه حاد بن سلمة عن عبيد الله أو عبد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر
 مرفوعا ورواه أيضا صخر بن جويرية عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله وقال الامام أحمد حدثنا خلف بن الوليد
 حدثنا الهذيل بن بلال عن ابن أبي عبيد الله جلس ذات يوم بمكة وعبد الله بن عمر معه فقال ابن أبي عبيد الله قال أى قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم ان مثل المنافق يوم القيامة كالشاة بين الربضين من الغنم ان انت هؤلاء نطعتها وان ائت هؤلاء نطعتها فقال له ابن عمر كذبت فابنى القوم على ابي خيرا او معروفا فقال ابن عمر ما اظن صاحبكم الا كاتتولون ولكنى شاهدت الله اذ قال كالشاة بين الغنمين فقال هو سواء فقال هكذا سمعته قال الامام احمد حدثنا يزيد حدثنا المسعودي عن ابن جعفر محمد بن علي قال بينما هم يسبدن عمر يقص وعنده عبد الله بن عمر فقال عبيد بن عمر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل المنافق كالشاة بين ربضين اذا ائت هؤلاء نطعتها واذا ائت هؤلاء نطعتها فقال ابن عمر ليس كذلك انما قال (٢١٩) رسول الله صلى الله عليه وسلم كشاة بين غنمين

قال فاخطف الشيخ وغضب فلما رأى ذلك ابن عمر قال أما انى لولم أسمع لم ارد ذلك عليك طريقة أخرى عن ابن عمر قال الامام احمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن عثمان بن لودويه عن يعقوب بن زوى قال سمعت عبيد بن عمر وهو يقص يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل المنافق كمثل الشاة الرابضة بين الغنمين فقال ابن عمر ويلكم لا تكذبوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم انما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل المنافق كمثل الشاة العابرة بين الغنمين ورواه احمد أيضا بن طرق عن عبيد بن عمر عن ابن عمر ورواه ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عبيد الله بن موسى أخبرنا اسرائيل عن أبي اسحق عن أبي الاحوص عن عبد الله هو ابن مسعود قال مثل المؤمن والمنافق والكافر مثل ثلاثة نفر انتهوا الى واد فوقع أحدهم فعبر ثم وقع الآخر حتى اذا أتى على نصف الوادى ناداه الذى على شفير الوادى ويلك أين تذهب الى الهلكة ارجع عودك على يدك وناداه الذى عبره لم الى النجاة

اغواهم واضلأهم حتى صاروا فى حكم الاتباع لكم خسرناهم معكم ومثله قولهم استكثر الامير من الجنود والمراد التوبيخ والتقريع وعلى الاول فالمراد بالاستمتاع التلذذ من الجن بطاعة الانس لهم ودخولهم فيما يريدون منهم (وقال اولياؤهم من الانس) لعل الاقتصار على حكاية كلام الضالين وهم الانس دون المضلين وهم الجن للايدان بان المضلين قد أحضروا بالمرة فلم يقدر واعلى التكميل أصلا (ربنا استمع بعضنا بعض) اما استمتاع الجن بالانس فهو ما تقدم من تلذذهم باتباعهم لهم واما استمتاع الانس بالجن فحيث قبلوا منهم تحسين المعاصى فوق موافقها وتلذذوا بها فذلك هو استلذذهم بالجن وقيل استمتاع الانس بالجن انه كان اذا امر الرجل بوادى سفره وخاف على نفسه قال أعوذ برب هذا الوادى من جميع ما أحذر يعنى ربه من الجن ومنه قوله تعالى وانه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهنا وقيل استمتاع الجن بالانس انهم كانوا يدقونهم فيما يقولون من الاخبار الغيبية الباطلة واستمتاع الانس بالجن انهم كانوا يتلذذون بما يلقونه اليهم من الكاذب والاراجيف والسحر ويتناولون بذلك شيئا من حظوظ الدنيا كالسكران (وباغنا أجلا الذى أجلت لنا) أى يوم القيامة اعترفوا منهم بالوصول الى ما وعدهم الله به مما كانوا يكذبون به قال الحسن والسدى الاجل الموت وقيل هو وقت البعث والحساب يوم القيامة وهذا تحسر منهم على حالهم أى ان ذلك الاستمتاع كان الى أجل معين محدد ثم ذهب وبقيت الحسرة والتندامة ولما قالوا هذه المقالة أجاب الله عليهم (قال النازمواكم) أى موضع مقركم ومقامكم والمنوى المقام والجله تستأنفون جواب سؤال مقدر (خالدين فيها) أى مقيمين فى نار جهنم أبدا (الاماشاء الله) المعنى الذى تقتضيه لغة العرب فى التركيب انهم يتخذون فى النار فى كل الاوقات الا فى الوقت الذى يشاء الله عدم بقائهم فيها وعليه جرى السيوطى تبع الشيخة الحلى فى سورة الصافات وهو مخالف فى ذلك لقوله تعالى يريدون ان يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها والعجب منه انه اختار هذا التفسير مع انه فى كتابه الدر المنثور قال ان السلف على أن الكفار لا يخرجون من النار أصلا قاله القارى وقال الزجاج ان الاستثناء يرجع الى يوم القيامة أى خالدين فى النار الاماشاء الله من مقدار حشرهم من قبورهم ومقدار مدتهم فى الحساب الى حين دخولهم الى النار وهو تعسف

فجعل ينظر الى هذامرة والى هذامرة قال فجاءه سيل فاغرقه فالذى عبر هو المؤمن والذى غرق المنافق مذنبين بين ذلك لالى هؤلاء ولا الى هؤلاء والذى مكث الكافر وقال ابن جرير حدثنا بشر حدثنا شعبه عن قتادة مذنبين بين ذلك لالى هؤلاء ولا الى هؤلاء يقول ليسوا بمؤمنين مخلصين ولا مشركين مصرحين بالشرك قال وذكرنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يضرب مثلا للمؤمن وللمنافق وللکافر كمثل رهط ثلاثة وقعوا الى نهر فوقع المؤمن فقطع ثم وقع المنافق حتى اذا كاد يصل الى المؤمن ناداه الكافر أن هلم الى فاني أخشى عليك وناداه المؤمن ان هلم الى فان عندي وعندى يحظى له ماعذره فزال المنافق يتردد بينهما حتى أتى

أذى ففرقه وان المنافق لم يزل في شك وشبهة حتى أتى عليه الموت وهو كذلك قال وذكر لنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول مثل المنافق كمثل ثاغية بين غنمين رأته غنما على نشرقاتها أو شامتة فلم تعرف ثم رأته غنما على نشرقاتها فاشامتة فلم تعرف ولهذا قال تعالى ومن يضلل الله فلن تجد له سبيلا أي ومن صرفه عن طريق الهدى فلن تجده وليا مرشدا فانه من يضل الله فلا هادي له والمنافقون الذين أضلهم عن سبيل النجاة فلا هادي لهم ولا منقذ لهم مما هم فيه فانه تعالى لا معقب لحكمه ولا يستل عما يفعل وهم يسئلون (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين أولياء من دون (٢٢٠) المؤمنين تريدون ان تجعلوا الله عليكم سلطانا مبينا ان المنافقين في الدرك

الاسفل من النار ولن تجد لهم نصيرا الا الذين تابوا وأصلحو واعتصموا بالله وأخلصوا دينهم لله فأولئك مع المؤمنين وسوف يؤت الله المؤمنين أجرا عظيما ما يفعل الله بعد آبكم ان شكرتم وآمنتم وكان الله شاكرا عليم) ينهى تعالى عباد المؤمنين عن اتخاذ الكافرين أولياء من دون المؤمنين يعني مصاحبتهم ومصادقتهم ومناصحتهم واسرار المودة اليهم وافشاء أحوال المؤمنين الباطنة اليهم كما قال تعالى لا تتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون الله المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء الا ان تتقوا منهم فتقاء ويحذركم الله نفسه أي يحذركم عقوبته في ارتكابكم فيه ولهذا قال ههنا أتريدون ان تجعلوا الله عليكم سلطانا مبينا أي حجة عليكم في عقوبته اياكم قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا مالك بن اسمعيل حدثنا سفيان بن عيينة عن عمرو ابن دينار عن عكرمة عن ابن عباس قوله سلطانا مبينا قال كل سلطان في القرآن حجة وهذا اسناد صحيح وكذا قال مجاهد وعكرمة وسعيد

لان الاستثناء هو من الخلود الدائم ولا يصدق على من لم يدخل النار وقيل الاستثناء راجع الى النار أي الاماشاء الله من تعذيبهم بغيرها في بعض الاوقات كالزهرير وبه فسر النسفي والشهاب وزاده الآية وقيل الاستثناء لاهل الايمان وما يعنى من أي الامن شاء الله ايمانه فانه لا يدخل النار وبه قال ابن عباس كما حكاه الجمهور وبه قال الكرخي وقيل المعنى الاماشاء الله من كونهم في الدنيا بغير عذاب وكل هذه التأويلات متكلفة والذي الجأ اليها ما ورد في الآيات القرآنية والاحاديث النبوية من خلود الكفار في النار أبدا ولكن لا تعارض بين عام وخاص لا سيما بعد دوروده في القرآن مكررا كما سيأتي في سورة هود خالدين فيها مادامت السموات والارض الاماشاء ربك ان ربك فعال لما يريد ولعله يأتي هنالك ان شاء الله تعالى زيادة تحقيق قال ابن عباس في هذه الآية انه لا ينبغي لاحد ان يحكم على الله في خلقه أن لا ينزل لهم الجنة ولا نارا وقد أضح المقام الحافظ ابن القيم رحمه الله في كتابه حادي الارواح فليرجع اليه (ان ربك حكيم) أي في تدبير خلقه وتصريفه اياهم في مشيئته من حال الى حال وغير ذلك من أفعاله (عليم) بعواقب أمور خلقه وما هم اليه صائرون (وكذلك) أي مثل ما جعلنا ما بين الجن والانسان مسلفا (نولي بعض الظالمين بعضا) أي نجعل بعضهم يتولى البعض فيكونون بعضهم أولياء بعض ثم يترتب بعضهم من البعض فعنى نولي على هذا نجعله وليا له وقال عبدالرحمن بن زيد معناه نسلط ظلمة الجن على ظلمة الانس وروى عنه انه فسر هذه الآية بان المعنى نسلط بعض الظلمة على بعض فتمسك ونذله فيكون في الآية على هذا تدليل للظلمة بان من لم يتنع من ظلمه منهم سلط الله عليه ظالمها آخر وقال فضيل بن عياض اذا رأيت ظالما ينتقم من ظالم فقف وانظر متعجبا وقيل معنى نولي نكل بعضهم الى بعض فيما يختارونه من الكفر وقال قتادة المعنى المؤمن ولي المؤمن حيث كان وأين كان والكافر ولي الكافر حيث كان وأين كان وقال ابن عباس في الآية ان الله اذا أراد بقوم خيرا اولى عليهم خيرا هم واذا أراد بقوم شرا اولى عليهم شرا هم (عما كانوا يكسبون) الباء اللبسية أي بسبب كسبهم الذنوب ولينا بعضهم بعضا قال قتادة يولي الله بعض الظالمين بعضا في الدنيا ويتبع بعضهم بعضا في النار من الموالاته وقال الاعمش سمعتمهم يقولون اذا فسد الزمان أمر عليهم شراهم (يامعشر الجن والانسان ألم يأتكم رسل منكم) أي يوم نحشرهم نقول لهم ألم يأتكم وهو

ابن جبير ومحمد بن كعب القرظي والضحاك والسدي والنهري عن عدي ثم أخبر تعالى ان المنافقين في الدرك الاسفل من شروع النار أي يوم القيامة جزاء على كفرهم الغليظ قال الواحلي عن ابن عباس في الدرك الاسفل من النار أي في أسفل النار وقال غيره النار دركات كما ان الجنة درجات وقال سفيان الثوري عن ذكوان أبي صالح عن عاصم عن أبي هريرة ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار قال في نوآيت ترجع عليهم كذا رواه ابن جرير عن أبي وكيع عن يحيى بن عمار عن سفيان الثوري به ورواه ابن أبي حاتم عن المنذر بن شاذان عن عبيد الله بن موسى عن اسرائيل عن عاصم عن أبي صالح عن أبي هريرة ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار

قال في توابيت من نار تطبق عليهم فتوقد من تحتهم ومن فوقهم وقال ابن جرير حدثنا ابن بشير حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفيان عن سلمة بن كهيل عن خزيمة عن عبد الله يعني ابن مسعود ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار قال في توابيت من نار تطبق عليهم أي مغلقة مغلقة ورواه ابن أبي حاتم عن أبي سعيد الأشج عن وكيع عن سفيان عن سلمة عن ابن مسعود ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار قال في توابيت من حديد مبهمة عليهم ومعنى قوله مبهمة أي مغلقة مغلقة لا يهتدى لمكان فتحها وروى ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو أمامة حدثنا حماد (٢٢١) بن سلمة أخبرنا علي بن زيد عن القاسم بن عبد

الرحمن ان ابن مسعود سئل عن المنافقين فقال يجحون في توابيت من نار تطبق عليهم في أسفل درك من النار ولن تجدهم نصيرا أي ينقذهم عما هم فيه ويخرجهم من أليم العذاب ثم أخبر تعالى ان من تاب منهم في الدنيا تاب عليه وقبل ندمه اذا أخلص في توبته وأصلح عمله واعتصم بربه في جميع أمره فقال تعالى ألا الذين تابوا وأصلحوا واعتصموا بالله وأخلصوا دينهم لله أي بدلوا الرياء بالاخلاص فيمنعهم العمل الصالح وان قل قال ابن أبي حاتم حدثنا يونس بن عبد الأعلى قراءة أنبأنا ابن وهب أخبرني يحيى ابن أيوب عن عبيد الله بن زحر عن خالد بن أبي عمران عن عمران بن عمرو بن مرة عن معاذ بن جبل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اخلص دينك يكفيك القليل من العمل فاولئك مع المؤمنين أي في زمرة يوم القيامة وسوف يؤتي الله المؤمنين أجرا عظيما ثم قال تعالى فخيرنا عن غناه عما سواه وانه انما يعذب العباد بنوهم فقال تعالى ما ينال الله بعدد انكم ان

شروع في حكاية ما سيكون في الحشر من توبيع العشرين بما يتعلق بخاتمة أنفسهم اثر حكاية توبيع الجن باغراء الانس واضلاهم اياهم وظاهره ان الله يبعث في الدنيا الى الجن رسلا منهم كما يبعث الى الانس رسلا منهم وبه قال الضحاك وقيل معنى منكم أي ممن هو بمناس لكم في الخلق والتكليف والقصد بالخاطبة فان الجن والانس متحدون في ذلك وان كان الرسل من الانس خاصة فهم من جنس الجن من تلك الحينية وبه قال أكثر أهل العلم وابن عباس وقيل انه من باب تغليب الانس على الجن كما يغلب الذر على النخ وبه قال القراء والزجاج وقيل المراد بالرسل الى الجن ههنا النذر منهم كما في قوله ولولا الى قومهم منذرين عن مجاهد قال ليس في الجن رسل انما الرسالة في الانس والتذكرة في الجن ونحو ذلك قال ابن جرير صحيح وأبو عبيدة وقيل التقدير رسل من أحدكم يعني من جنس الانس والحاصل ان الخطاب للانسان وان تناولهما لفظ فالمراد أحدهما كقوله تعالى يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان وانما يخرج من الملح دون العذب وقال تعالى وجعل القمر فيهن نورا وانما هو في سماء واحدة (يقصون عليكم آياتي) أي يقرؤن كتيب الدالة على توحيدى وتصديق رسلى ويؤمنهم مع التوضيح والتبيين والقصاص من يأتى بالقصة وقد قدم بيان معنى القص (ويُنذرونكم لقاء يومكم هذا) وهو يوم القيامة يقول الله ذلك لهم تقريرا وتوبيخا (قالوا) أي كنفار الانس والجن (شهدنا على أنفسنا) هذا اقرارهم بان حجة الله لازمة لهم بارسال رسل اليهم والجملة مستأننة جواب سؤال مقدر (وغيرهم الحياة الدنيا) جملة معترضة أي لذاتها وما لوالها فكانت عاتبة أمرهم ان اضطروا الى الشهادة عليهم بالكفر (وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين) هذه شهادة أخرى منهم على أنفسهم بالكفر في الدنيا بالرسل المرسلين اليهم والآيات التي جاؤ بها وقد تقدم ما يفيد ان مثل هذه الآية المصرحة باقرارهم بالكفر على أنفسهم ومثل قولهم والله ربنا ما كنا مشركين محمول على أنهم يقررون في بعض مواطن يوم القيامة وينكرون في بعض آخر اطول ذلك اليوم واضطراب القلوب فيه وطيشان العقول وانغلاق الافهام وتبدل الاذهان (ذلك) إشارة الى شهادتهم على أنفسهم أو الى ارسال الرسل اليهم (أن لم يكن ربك مهلك القرى بظلم وأهلها غافلون) المعنى ان الله أرسل الرسل الى عباده لانه لم يهلك من عصاه بالكفر من القرى والحال أنهم غافلون عن الاعذار والانداز بارسال الرسل وانزال الكتب بل انما

شكروهم وآمنتم أي أصحتم العمل وآمنتم بالله ورسوله وكان الله شاكرا عليهما أي من شكر شكره ومن آمن قلبه به علمه وجزاه على ذلك أوفر الجزاء لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم وكان الله سميعا عليم ان تروا خيرا أو تحذروا أو تمنعوا عن سوء فأن الله كان عفوا غفيرا قال ابن أبي طلحة عن ابن عباس في الآية يقول لا يحب الله ان يدعوا أحد على أحد الا ان يكون مظلوما فانه قد اخص له ان يدعوا على من ظلمه وذلك قوله الا من ظلم وان صبر فهو خير له وقال أبو داود حدثنا عبد الله بن معاذ حدثنا أبي حدثنا سفيان عن حبيب عن عطاء عن عائشة قال سرق لها نسي فجعلت تدعوه عليه فقال النبي صلى الله عليه وسلم ألا تستبرع عنه (٣) قال الحسن (٣) قوله ألا تستبرع عنه كذا في النسخ وحرر لفظ الحديث اه صححه

البصري لا يدع عليه وليقل اللهم اعني عليه واستخرج حتى منه وفي رواية عنه قال قد أُرخص له ان يدعو على من ظلمه من غير ان يتعد عليه وقال عبد الكريم بن مالك الجزري في هذه الآية هو الرجل يشتمك فتشتمه ولكن ان افترى عليك فلا تنفر عليه لقوله ولما اقصر بعد ظلمه فاواملك ما عليهم من سبيل وقال أبو داود وحديثنا القعني حدثنا عبد العزيز بن محمد عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المستبان ما قاله فعلى البادي منهم ما لم يعتد المظلوم وقال عبد الرزاق أنبأنا المثنى بن الصباح عن مجاهد في قوله لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم قال أضاف رجل رجلا فلم يؤد اليه حق

ضيافته فلما خرج أخبر الناس فقال ضمنت فلانا فلم يؤد الى حق ضيافتي قال فذلك الجهر بالسوء من القول الا من ظلم حتى يؤدى الاخر اليه حق ضيافته وقال ابن اسحق عن ابن أبي نجيح عن مجاهد لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم قال قال هو الرجل ينزل بالرجل فلا يحسن ضيافته فيخرج فيقول أساء ضيافتي ولم يحسن وفي رواية هو الضيف المحول رحله فانه يجهر لصاحبه بالسوء من القول وكذا روى عن غير واحد عن مجاهد نحو هذا وقد روى الجماعة سوى النسائي والترمذي من طريق الليث بن سعد والترمذي من حديث ابن لهيعة كلاهما عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير مرثد بن عبد الله عن عقبة بن عامر قال قلنا يا رسول الله انك تبعنا فنزل بقوم فلا يقرونا فبأ ترى في ذلك فقال اذا انزلتم بقوم فأمر والسكم بما ينبغي للضيف فاقبلوا منهم وان لم يفعلوا فخذوا منهم حق الضيف الذي ينبغي لهم وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة سمعت أبا

يهملكهم بعد ارسال الرسل اليهم وارتفاع الغفلة عنهم بانذار الانبياء لهم كقوله ما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وقيل المعنى ما كان الله مهلك أهل القرى بظلم منه فهو سبحانه يتعالى عن الظلم بل انما يهملكهم بعد ان يستحقوا ذلك وترتفع الغفلة عنهم بارسال الانبياء وقيل المعنى ان الله لا يهلك أهل القرى بسبب ظلم من يظلم منهم مع كون الاخرين غافلين عن ذلك فهو مثل قوله تعالى ولا تزروا زورا اخرى (ولكل) من الجن والانس وقيل من المؤمنين خاصة وقيل من الكفار خاصة لانها جاءت عقيب خطاب الكفار الا انه يعده قوله (درجات) أى متفاوتة وقد يقال ان المراد بها هنا المراتب وان غلب استعمالها في الخير (مما عملوا) فيجازيهم بما عملوا كما قال في آية أخرى ولكل درجات مما عملوا وليوفيهم أعمالهم وهم لا يظلمون وفيه دليل على ان المطيع من الجن في الجنة والعاصي في النار قال الضحاك الجن يدخلون الجنة ويأكلون ويشربون وعن ليث ابن أبي سليم قال مسلموا الجن لا يدخلون الجنة ولا النار وذلك ان الله أخرج أباهم من الجنة فلا يعيده ولا يعيد ولده وعن ابن عباس قال الخلق أربعة خلق في الجنة كلهم وخلق في النار كلهم وخلقان في الجنة والنار فاما الذين في الجنة كلهم فالملائكة وأما الذين في النار كلهم فالشياطين وأما الذين في الجنة والنار فالانس والجن لهم الثواب وعليهم العقاب (وماربك بغافل عما يعملون) من أعمال الخير والشر والغفلة ذهاب الشيء عنك لاشتغالك بغيره قيل هذا مختص بأهل الكفر والمعاصي ففيه وعيد وتهديد لهم والاولى شموله لكل المعلومات على التفصيل التام (وربك الغنى) عن خلقه لا يحتاج اليهم ولا الى عبادتهم لا ينتفعوا بعبادتهم ولا يضره كفرهم ومع كونه غنيا عنهم فهو (ذو الرحمة) بهم لا يكون غناؤه عنهم مانعا من رحمته لهم وما أحسن هذا الكلام الرباني وأبلغه وما أقوى الاقتراح بين الغنى والرحمة في هذا المقام فان الرحمة لهم مع الغنى عنهم هي غاية التفضل والتطاول ومن جملة رحمته ارسال الرسل للخلق وبقاؤهم بلا استئصال بالهلاك فهذا الوصف يناسب سابق الكلام ولا حقه (ان يشأ يذهبكم) أيها العباد العصاة فيستأصلكم بالعذاب المفضى الى الهلاك وقيل الخطاب لاهل مكة فنيهم وعيد وتهديد لهم والعموم أولى ويدخل فيه أهل مكة دخولا أوليا (ويستخلف) أى ينشئ ويوجد (من بعدكم) أى بعد اهلاككم (ما يشاء) من خلقه ممن هم أطوع له وأسرع

الجودى يحدث عن سعيد بن المهاجر عن المقدم بن أبي كريمة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال أيعامسكم ضاف الى قوما فأصبح الضيف محروما فان حقا على كل مسلم نصره حتى يأخذ بقري ليلته من زرعه وماله تفرد به أحمد من هذا الوجه وقال أحمد أيضا حدثنا يحيى بن سعيد عن شعبة عن منصور عن الشعبي عن المقدم بن أبي كريمة سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ليله الضيف واجبة على كل مسلم فان أصبح بفنائهم محروما كان ديننا عليه فان شاء اقتضاه وان شاء تركه ثم رواه أيضا عن غندر عن شعبة وعن زياد بن عبد الله البكائي عن وكيع وأبي نعيم عن سفيان الثوري ثلاثتهم عن منصور بن وهب وكذا رواه أبو داود من حديث

أبي عوانة عن منصور به ومن هذه الأحاديث وأمثالها ذهب أحمد وغيره إلى وجوب الضيافة ومن هذا القبيل الحديث الذي رواه الخافض أبو بكر البزار حدثنا عمرو بن علي حدثنا صفوان بن عيسى حدثنا محمد بن عجلان عن أبيه عن أبي هريرة أن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال إن لي جارياً يؤذيني فقال له أخرج متاعك فضعه على الطريق فأخذ الرجل متاعه فطرحه على الطريق فكل من مر به قال مالك قال جاري يؤذيني فيقول اللهم العنه اللهم العنه أخذه قال فقال الرجل أرجع إلى منزلك والله لا أؤذيك أبداً وقد رواه أبو داود في كتاب الأدب عن أبي توبة الربيع عن نافع عن سليمان بن حيان (٢٢٣) أبي خالد الأجر عن محمد بن عجلان به ثم قال

البزار لا نعلمه يروي عن أبي هريرة إلا بهذا الإسناد ورواه أبو جحيفة وهب بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم ويوسف بن عبد الله بن سلام عن النبي صلى الله عليه وسلم وقوله إن تبدوا خيراً أو تحذوه أو تعفوا عن سوء فإن الله كان عفواً قديراً أي أن تظهروا أيها الناس خيراً أو اخفيتموه أو عفوت عنه أساء إليكم فإن ذلك مما يقر بكم عند الله ويجزل ثوابكم لديه فإن من صفاته تعالى أن يعفو عن عباده مع قدرته على عقابهم ولهذا قال فإن الله كان عفواً قديراً ولهذا أورده في الآثار أن جملة العرش يسبحون الله فيقول بعضهم سبحانك على حلمك بعد علمك ويقول بعضهم سبحانك على عفوك بعد قدرتك وفي الحديث الصحيح ما نقص مال من صدقة ولا زاد الله عبداً بعفو إلا عزاً ومن تواضع لله رفعه (إن الذين يكفرون بالله ورسوله ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسوله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلاً أولئك هم الكافرون حقا وأعدنا للكافرين عذاباً مهيناً والذين آمنوا بالله ورسوله ولم يفرقوا بين أحد منهم أولئك سوف يؤتيهم أجورهم وكان الله غفوراً رحيماً) يتوعد تبارك وتعالى الكافرين به ورسوله من الأيم ودوالنصارى حيث فرقوا بين الله ورسوله في الأيمان فآمنوا ببعض الأنبياء وكفروا ببعض مجرد التشبهى والعادة وما ألفوا عليه آباءهم لأن دليلاً قادهم إلى ذلك فإنه لا سبيل لهم إلى ذلك بل مجرد الهوى والعصية فإليه وعليهم لعائن الله آمنوا بالأنبياء الأعمسى ومحمد عليهم الصلاة والسلام والنصارى آمنوا بالأنبياء وكفروا بجماعتهم وأشرفهم محمد صلى الله عليه وسلم والسامرة لا يؤمنون بنبي بعد يوشع خليفة موسى بن عمران والمجوس يقال إنهم كانوا يؤمنون بنبي لهم يقال له زرادشت ثم كفروا بشعره فرفع

إلى أمثال أحكامهم منكم (كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين) أي من نسل قوم لم يكونوا على مثل صفتكم بل كانوا طائعين قبل علم أهل سفينة نوح وذريتهم من بعدهم من القرون إلى زمنكم قال الواحدى والزنجشري ولاكنه سبحانه لم يشأ ذلك فإيهل ملكهم ولا استخفاف غيرهم رجسهم ولطفابهم وقال الرازى المراد منه خلق ثالث أورابع واختلاف أوقبه ففيل خلقاً آخر من أمثال الجن والانس قال القاتنى وهو الوجه الأقرب فكأنه شبه أن قدرته ليست مقصورة على جنس دون جنس وقال الطبرى المعنى كما أحدثكم وابتدعكم من بعد خلق آخرين كانوا قبلكم والذرية الأصل والنسل قاله أبان ابن عثمان (إنما تعدون) من محبى الساعة والبعث والحساب والمجازاة (لأن) لا محالة عن قريب فإن الله لا يخاف الميعاد (وما أنتم بمعجزين) أي بفنائهم عما هو نازل بكم وواقع عليكم يقال أعجزنى فلان أي فأتى وغلبنى وقال ابن عباس أي سابقين وقيل هاربن منه وهو مدر ككم لا محالة والمراد بيان دوام انتفاء الإعجاز لا بيان انتفاء دوامه فان الجملة الاسمية كما تدل على دوام الثبوت كذلك تدل بمعونة المقام إذا دخل عليها حرف النفي على دوام الانتفاء لا على انتفاء الدوام كما حقق في موضعه قاله الكرخى (قل يا قوم) من كفار قريش (اعلموا على مكانتكم) المكانة الطريقة أي اثبتوا على ما أنتم عليه فإني غير مبال بكم ولا مكترث بكفركم وقيل اعلموا على تمكنكم من أمركم وأقصى قدرتكم واستطاعتكم وامكانكم قاله الزجاج وقال ابن عباس على ناحيتكم وجهتكم والمقصود من هذا الأمر الوعيد والتهديد والمبالغة في الزجر عما هم عليه فهو كقوله اعلموا ما شئتم فلا يرد ما يقال كيف يأمرهم بالثبات على الكفر (إني عامل) على مكانتى أي ثابت على ما أنا عليه (فسوف) لتأكيدهم مضمون الجملة وهذه الجملة تعليل لما قبلها (تعلمون) أي تعرفون عند نزول العذاب بكم أو غدا يوم القيامة (من تكون له عاقبة الدار) وهى العاقبة المحمودة التى يحمد صاحبها عليها أي من له النصر فى دار الدنيا ومن له وراثته الأرض ومن له الدار الآخرة ومن هو على الحق ومن هو على الباطل نحن أم أنتم وفيه مع الإنذار انصاف فى المقال وتنبيه على كمال وثوق المنذر بما مره (أنه) أى الشأن (لا يفلح الظالمون) أي من اتصف بصفة الظلم وهو تعرض لهم بعدم فلاحهم قال ابن عباس أي لا يسعد من كفرى وأشرك (وجه لوالله عماراً من الحرث والأنعام نصيباً) هذا بيان

آمنوا بالله ورسوله ولم يفرقوا بين أحد منهم أولئك سوف يؤتيهم أجورهم وكان الله غفوراً رحيماً) يتوعد تبارك وتعالى الكافرين به ورسوله من الأيم ودوالنصارى حيث فرقوا بين الله ورسوله فى الأيمان فآمنوا ببعض الأنبياء وكفروا ببعض مجرد التشبهى والعادة وما ألفوا عليه آباءهم لأن دليلاً قادهم إلى ذلك فإنه لا سبيل لهم إلى ذلك بل مجرد الهوى والعصية فإليه وعليهم لعائن الله آمنوا بالأنبياء الأعمسى ومحمد عليهم الصلاة والسلام والنصارى آمنوا بالأنبياء وكفروا بجماعتهم وأشرفهم محمد صلى الله عليه وسلم والسامرة لا يؤمنون بنبي بعد يوشع خليفة موسى بن عمران والمجوس يقال إنهم كانوا يؤمنون بنبي لهم يقال له زرادشت ثم كفروا بشعره فرفع

من بين أظهرهم والله أعلم والمقصود ان من كفر بنبي من الانبياء فقد كفر بسائر الانبياء فان الايمان واجب بكل نبي بعثه الله الى اهل الارض فمن رذيقته الحسد أو العصبية أو التشهي تبين ان ايمانه بمن آمن به من الانبياء ليس ايمانا شرعيا انما هو عن غرض وهوى وعصبية ولهذا قال تعالى ان الذين يكفرون بالله ورسوله فوسفهم بانهم كفار بالله ورسوله ويريدون ان يفرقوا بين الله ورسوله أي في الايمان ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون ان يتخذوا بين ذلك ميلا أي طريقا ومسلكا ثم أخبر تعالى عنهم فقال أولئك هم الكافرون حقا أي كفرهم محقق (٢٢٤) لا محالة بمن ادعوا الايمان به لانه ليس شرعا اذلو كانوا

نوع آخر من أنواع كفرهم وجهاتهم واثارهم لا آلهتهم على الله سبحانه أي جعلوا الله سبحانه مما خلق من حرمهم وتاجروا بهم وهي الابل والبقر والغنم نصيبا ولا آلهتهم نصيبا من ذلك أي قسميا يصرفونه في سددتهم والقائمين بخدمتها فاذا ذهب مال آلهتهم بانفاقه في ذلك عوضوا عنه ما جعله الله وقالوا الله غني عن ذلك وعن ابن عباس قال جعلوا الله من غارهم ومائهم نصيبا وللشيطان والاثوان نصيبا فان سقط من غره ما جعله الله في نصيب الشيطان تركوه وان سقط مما جعله للشيطان في نصيب الله ردوه الى نصيب الشيطان وان انفجر من سقي ما جعله الله في نصيب الشيطان تركوه وان انفجر من سقي ما جعله للشيطان في نصيب الله تركوه فهذه الامثلة من الحرث وسقي الماء وما جعله للشيطان من الانعام فهو قول الله ما جعل الله من بحيرة الآية وقال مجاهد جعلوا الله جزاء وشركائهم جزاء فذهب به الريح مما سموا الله الى جزاء وثانهم تركوه وقالوا الله عن هذا غني وما ذهب به الريح من أجزاء وثانهم الى جزاء الله أخذوا بالانعام التي سمى الله البحيرة والسائبة (فقالوا هذا الله بزعمهم) الزعم الكذب وقرئ بضم الزاي وبفتحها وهما لغتان وانما نسبوا الكذب في هذه المقالة مع ان كل شيء لله لان هذا العمل لم يأمرهم الله به فهو مجرّد اختراع منهم قال الازهرى وأكثر ما يكون الزعم فيما يشك فيه ولا يتحقق قال بعضهم هو كناية عن الكذب وقال المرزوقي أكثر ما يستعمل فيما كان باطلا أو فيه ارتياب وقال ابن القوطية زعم زعماء قال خبر الايدري أحق هو أو باطل قال الخطابي ولهذه امثلة زعم مطيبة الكذب وزعم غير منعم قال غير مقول صالح وادعى ما لا يمكن (وهذا الشركاء) أي الاصنام (فما كان لشركائهم) أي ما جعله لهم من الحرث والانعام (فلا يصل الى الله) أي الى المصارف التي شرع الله الصرف فيها كالصدقة وصلة الرحم وقرء الضيف (وما كان لله فهو يصل الى شركائهم) أي يجعلونه لآلهتهم وينفقونه في مصالحها (سواء ما يحكمون) أي حكمهم في اثارهم آلهتهم على الله سبحانه وربحان جانب الاصنام على جانب الله تعالى في الرعاية والحفاظة وهذه امثلة منهم وقيل معنى الآية انهم كانوا اذا نجحوا ما جعله الله ذكر اسم الله اسم أصنامهم واذا نجحوا ما لا صنمهم لم يذكروا عليه اسم الله فهذه امثلة الوصول الى الله والوصول الى شركائهم (وكذلك) أي ومثل ذلك التزيين الذي زينه الشيطان لهم في قسمة أموالهم بين الله وبين شركائهم

مؤمنين به لكونه رسول الله لا منوا بنظيره وعن هو أوضح دليلا وأقوى برهاناً منه أو نظراً واحق النظر في نبوته وقوله واعتدنا للكافرين عذابا مهينا أي كما آلمتهم انوا بمن كفرُوا به اياهما لعدم نظرهم فيما جاءهم به من الله واعتراضهم عنه واقبالهم على جمع حطام الدنيا مما لا ضرورة بهم اليه واما بكفرهم به بعد علمهم بنبوته كما كان يفعل كثير من أخبار اليهود في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث حسدوه على ما آتاه الله من النبوة العظيمة وخالفوه وكذبوه وعادوه وفاتلوه فسلط الله عليهم الذل الدنيوي الموصول بالذل الاخرى وضربت عليهم الذلة والمسكنة وبأوا بغضب من الله في الدنيا والاخرة وقوله والذين آمنوا بالله ورسوله ولم يتركوا بين أحد منهم يعني بذلك أمة محمد صلى الله عليه وسلم فانهم يؤمنون بكل كتاب أنزله الله وبكل نبي بعثه الله كما قال تعالى آمن الرسول بما أنزل الله من ربه والمؤمنون كل آمن بالله الآية ثم أخبر تعالى بانه قد أعد لهم الجزاء الجزيل والثواب الجليل

والعطاء الجليل فقال أولئك سوف يؤتهم أجورهم على ما آمنوا بالله ورسوله وكان الله غفوراً رحيماً أي لنوبهم أي ان كان بعضهم ذنوب (يسألك أهل الكتاب ان تنزل عليهم كتابا من السماء فقد سألوا موسى أكبر من ذلك فقالوا أنزل الله جهرة فآخذتهم الصاعقة بنظمهم ثم اتخذوا العجل من بعد ما جاءتهم البينات فمضوا عن ذلك وآتانا موسى سلطانا مينا ورفعنا فوقهم الطور مبيناً ففهم وقلنا لهم ادخلوا الباب سجداً وقلنا لهم لا تعدوا في السبت وأخذنا منهم ميثاقاً غليظاً) قال محمد بن كعب القرظي والسدي وقتادة سأل اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ينزل عليهم كتابا من السماء كما نزلت التوراة على موسى زين

مكتوبة قال ابن جرير سألوه ان ينزل عليهم صحفا من الله مكتوبة الى فلان وفلان وفلان تصديقه فيما جاءهم به وهذا انما قالوه على سبيل التبغث والعناد والكفر والاحاد كما سأل كفار قريش قبلهم نظير ذلك كما هو مذكور في سورة سبحان وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا الايات ولهذا قال تعالى فقد سألوا موسى اكبر من ذلك فقالوا ارننا الله جهرة فاخذتهم الصاعقة بظلمهم أي بطغيانهم وبغيهم وعتوهم وعندهم وهذا مفسر في سورة البقرة حيث يقول تعالى واذا قلتم يا موسى لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة فاخذتكم الصاعقة وانتم تنظرون ثم بعثناكم من بعد (٢٢٥) موتكم لعلكم تشكرون وقوله تعالى ثم

اتخذوا العجل من بعد ما جاءتهم
الآيات أي من بعد ما رأوا من
الآيات الباهرة والادلة القاهرة
على يد موسى عليه السلام في
بلاد مصر ما كان من اهلاك عدوهم
فرعون وجنوده في اليم فجا
جأزوه الايسر احتى أتوا على قوم
يعكفون على أصنامهم فقالوا
لموسى اجعل لنا الها كما لهم آلهة
الايتين ثم ذكر تعالى قصة اتخاذهم
العجل مبسوط في سورة الاعراف
وفي سورة طه بعد ذهاب موسى
الى مناجاة الله عز وجل ثم لما رجع
وكان ما كان جعل الله قلوبهم من
الذي صنعوه وابتدعوه ان يقتل
من لم يعبد العجل منهم من عباده
لجعل يقتل بعضهم بعضا ثم أحياهم
الله عز وجل وقال الله تعالى فغفونا
عن ذلك وآتيناموسى سلطانا مبينا
ثم قال ورفعنا فوقهم الطور بميثاقهم
وذلك حين امتنعوا من الالتزام
بأحكام التوراة وظهر منهم اباء على
ما جاءهم به موسى عليه السلام رفع
الله على رؤسهم جبلا ثم ألزموا
فالتزموا وسجدوا وجعلوا ينظرون
الى فوق رؤسهم خشية أن يسقط

(زين لكثير من المشركين قتل أولادهم) قال القراء والزجاج (شركاؤهم) ههناهم
الذين كانوا يخدعون الاوثان وقيل هم الغواصين وقيل هم الشياطين وأشار بهذا
الى الواو وهو دفن البنات مخافة السباب والحاجة وقيل كان الرجل يحلف بالله لئن ولد له
كذا من الذكور لانيحرن أحدهم كما فعله عبد المطلب قرئ زين بالبناء للفاعل ونصب قتل
ورفع شركاؤهم على انه فاعل زين وقرئ بضم الزاي ورفع قتل وخنض أولاد دورفع
شركاؤهم بانهم صار فعل دل عليه زين كأنه لما قيل زين لهم الخ قيل من زين فقيـل زينته
شركاؤهم وقرئ بضم الزاي ورفع قتل ونصب أولاد وخنض شركائهم بإضافة القتل اليه
مفصولا بين المصدر وما هو مضاف اليه بالمفعول قال النحاس ان هذه القراءة لا تجوز في
كلام ولا في شعروهي بعيدة وفي القرآن أبعد وقال ابن جردان النحوي هي زلة عالم لم يجز
اتباعه وقال قوم من اتصروا لهذه القراءة أنها اذا ثبت بالتواتر عن النبي صلى الله عليه
وآله وسلم فهي فصيحجة لا قبيحة قالوا وقد ورد ذلك في كلام العرب وفي مصحف عثمان
شركائهم بالياء قلت دعوى التواتر باطله باجماع القراء المعتمدين كما بين الشوكاني ذلك في
رسالة مستقلة فني قرأ بما يخالف الوجه النحوي فهو رد عليه ولا يصح الاستدلال لصحة
هذه القراءة بما ورد من الفصل في النظم فان ضرورة الشعر لا يقاس عاها وفي الآية
قراءة رابعة وهي جرا الاولاد والشركاء ووجه ذلك ان الشركاء بدل من الاولاد لكونهم
شركاءهم في النسب والميراث (ليردوهم) من الارداء وهو الاهلاك أي قتلهم لئلا ذلك
الذين لا هلاك لهم (وليلبوا عليهم دينهم) أي يخاطبهم عليهم قال ابن عباس ليدخلوا
عليهم الشك في دينهم وكانوا على دين اسمعيل فرجعوا عنه بنليس الشياطين (ولو شاء
الله) عدم فعلهم (ما فعلوه) أي ذلك الفعل الذي زين لهم من تحريم الحرث والانعام
وقتل الاولاد فحاشا كان وما لم يشأ لم يكن واذا كان ذلك بعشيمة الله (فذرهم وما يفترون)
أي فدعهم واقترأهم فذلك لا يضرك والنافاء النصيحة (وقالوا هذه أنعام وحرث
حجر) هذيان نوع آخر من جهالاتهم وضلالاتهم وهذه اشارة الى ما جعلوا لا آلهتهم
والتأنيب باعتبار الخبر وهو قوله انعام فهو وحرث خبر عن اسم الاشارة والحجر بكسر أوله
وسكون ثانيه وقرئ بضم الحاء والجيم وفتح الحاء واسكان الجيم وقرئ حرج بتقديم الراء
على الجيم من الحرج وهو الضيق والحجر على اختلاف القراءات فيه هو مصدر بمعنى محجور

(٢٩ - فتح البيان ثالث) عليهم كما قال تعالى واذا قمنا الجبل فوقهم كأنه ظلة وظنوا انه واقع بهم خذوا ما اتيناكم بقوة الآية
وقلنا لهم ادخلوا الباب سجدا ما أي خالفوا ما أمر واياه من القول والفعل فانهم أمروا ان يدخلوا باب بيت القدس سجدا وهم يقولون
حطة أي اللهم حط عنا ذنوبنا في تركنا الجهاد ونكون لنا عنه حتى تمننا في التيه أربعين سنة قد خلوا برحمنهم على استأفهم وهم يقولون
حطة في شعرة وقلنا لهم لا تعدوا في السبت أي وصيناكم بحفظ السبت والتمام ما حرم الله عليهم مدام مشروعالهم وأخذنا منهم ميثاقا
غلظا أي شديدا خالفوا وعصوا وتحملوا على ارتكاب ما حرم الله عز وجل كما هو مبسوط في سورة الاعراف فلهذا قوله واستلهم عن

القرية التي كانت حاضرة البحر الآيات: وسيأتي حديث صفوان بن عسال في سورة سبحان عند قوله ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات وفيه وعليكم خاصة هود أن لا تعدوا في السبت (فما تتضمنهم ميثاقهم وكفرهم بآيات الله وقتلهم الأنبياء بغز حق وقولهم قلوبنا غلف بل طبع الله عليها بكفرهم فلا يؤمنون الا قليلا وبكفرهم وقولهم على مريم هتنا عظيميا وقولهم أنا قتلنا المسيح عيسى بن مريم رسول الله وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم وان الذين اختلفوا فيه لفي شت منه ما لهم به من علم الا اتباع الظن وما قتلوه يقينا بل رفعه الله اليه وكان الله عزيزا (٢٢٦) حكما وان من أهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته ويوم القيامة يكون

عليهم شهيدا) وهذا من الذنوب التي ارتكبوها مما أوجب لعنتهم وطردهم وابعادهم عن الهدى وهو نقضهم المواثيق والعهود التي أخذت عليهم وكفرهم بآيات الله أي حججه وبراهينه والمعجزات التي شاهدوها على يد الأنبياء عليهم السلام قوله وقتلهم الأنبياء بغير حق وذلك لكثرة إجرامهم واجترأهم على أنبياء الله فانهم قتلوا جاعفيرا من الأنبياء عليهم السلام وقولهم قلوبنا غلف قال ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير وعكرمة والسدي وتادة وغير واحد أي في غطاء وهذا كقول المشركين وقالوا قلوبنا في أكنة مما تدعونا إليه الآية وقيل معناه أنهم ادعوا أن قلوبهم غلف للعلم أي أوعية للعلم قد حوته وحصلته رواه الكلبى عن ابى صالح عن ابن عباس وقد تقدم نظيره في سورة البقرة قال الله تعالى بل طبع الله عليها بكفرهم فعلى القول الاول كأنهم يعتذرون اليه بان قلوبهم لا تعي ما يقول لانها في غلف وفي اكنة قال الله بل هي مطبوع عليها بكفرهم وعلى القول الثاني

كذب وطحن بمعنى مذبح ومطحون يستوى فيه الواحد والكثير والمذكور والمؤنث وأصل المنع فعلى الآية هذه انعام وحرق ممنوعة يعنون انها لاصنامهم قال مجاهد يعنى بالانعام البعيرة والسائبة والوصيلة والحام قال ابن عباس الحجر ما حرموا من الوصيلة وقال قتادة والسدي حجر أى حرام (لا يطعمها الا من نشاء) وهم خدام الاصنام والرجال دون النساء (بزعمهم) لاجبة لهم فيه فجعلوا نصيب الالهة أقساما ثلاثة الاول ما ذكره بقوله حجر والثاني ما ذكره بقوله (وانعام حرمت ظهورها) أي البعيرة والسائبة والوصيلة والحام جوا ظهورها عن الركوب وقيل ان هذا القسم أيضا مما جعلوه لآلهتهم (و) القسم الثالث (انعام لا يذكرون اسم الله عليها) عند الذبح وهي ما ذبحوا لآلهتهم فانهم يذبحونها باسم اصنامهم لا باسم الله وقيل ان المراد لا يجزون عليها ولا يركبونها لفعل الخير (افتراء عليهم) أي اختلاقا وكذبا على الله سبحانه نصب على العلة والجار متعلق به والتقدير قالوا ما تقدم لاجل الافتراء على البارى وهو مذهب سيبويه وهذا أظهر وقال الزجاج هو مصدري على غير المصدر لان قوله المحكى عنهم افتراء فهو نظير قعد القرفصاء وقيل انه مصدر عام لمن لفظه مقدر رأى افتروا ذلك افتراء وقيل قالوا ذلك حال افتراءهم وهي تشبه الحال المؤكدة (سيجزىهم بما كانوا يفترون) أي بافتراءهم وبالذى يفترونه وفيه وعيد وتهديد لهم ثم بين الله سبحانه نوعا آخر من جهالاتهم فقال (وقالوا ما فى بطون هذه الانعام) يعنون أجنة البحار والسواحب وقيل هو اللب (خالصة لذكورنا) أي حلال لهم والهافى خالصة للمباغعة فى الخلوص كعلامة ونسابة قاله الكسائى والاختس وقال القراء تأنيها لتأنيث الانعام وردبان ما فى بطون الانعام غير الانعام وتعقب هذا الردبان ما فى بطون الانعام وهي الاجنة وماعبرة عنها فيكون تأنيث خالصة باعتبار المعنى (ومحرم على) جنس (أزواجنا) وهي النساء فيدخل فى ذلك البنات والاخوات ونحوهن وتذكير محرم باعتبار انظما (وان يكن) أي الذى فى بطون الانعام (مبته فهم فيه) أي فى الذى فى البطون (شركاء) ياكل منه الذكور والاناث (سيجزىهم) الله (وصفهم) أي بوصفهم الكذب على الله وقيل المعنى سيجزىهم جزاء وصفهم (انه حكيم عليم) فلاجل حكمته وعلمه لا يترك جزاءهم الذى هو من مقتضيات الحكمة ثم بين الله سبحانه نوعا آخر من جهالاتهم فقال (قد خسر الذين قتلوا اولادهم) أي بناتهم

عكس عليهم ما دعوه من كل وجه وقد تقدم الكلام على مثل هذا فى سورة البقرة فلا يؤمنون الا قليلا أي تترت قلوبهم بالوؤاد على الكفر والطغيان وقلة الايمان وبكفرهم وقولهم على مريم هتنا عظيميا قال على بن ابي طلحة عن ابن عباس يعنى أنهم رموها بالزنا وكذلك قال السدي وجوبه ومحمد بن اسحق وغير واحد وهو ظاهر من الآية أنهم رموها وابنها بالعظام فجعلوها زانية وقد جلت بولدها من ذلك زاد بعضهم وهي حائض فعلمهم لعائن الله المتتابعة الى يوم القيامة وقولهم أنا قتلنا المسيح عيسى بن مريم رسول الله أي هذا الذى يدعى لنفسه هذا المنصب قتلناه وهذا منهم من باب التهكم والاستهزاء كقول المشركين يا ايها الذى نزل علمه الذكر

انك لجنون وكان من خبر اليهود عليهم لعائن الله وسخطه وغضبه وعقابه ان لما بعث الله عيسى بن مريم بالبينات والهدى حسدوه على ما آتاه الله تعالى من النبوة والمعجزات الباهرات التي كان يرى بها الاكبر والابرص ويحيى الموتى باذن الله ويصوره من الطين طائر ثم ينفخ فيه فيكون طائرا يشاهد طيرانه باذن الله عز وجل الى غير ذلك من المعجزات التي اكرمها الله بها واجرها على يديه ومع هذا كذبوه وخالفوه وسعوا في اذاه بكل ما امكنهم حتى جعل نبي الله عيسى عليه السلام لا يساكنهم في بلدة بل يكثر السياحة فهو وامه عليهم ما السلام ثم لم يقنعهم ذلك حتى سعوا الى ملك دمشق في ذلك الزمان (٢٢٧) وكان رجلا مشركا من عبدة الكواكب وكان

يقال لاهل ملته اليونان وانهم واليه ان في بيت المقدس رجلا يقن الناس ويضلهم وينسب على الملك رعاياه فغضب الملك من هذا وكتب الى نائبه بالقدس ان يحتاط على هذا المذكور وان يصلبه ويضع الشوك على رأسه ويكف اذاه عن الناس فلما وصل الكتاب امتثل والى بيت المقدس ذلك وذهب هو وطاقفة من اليهود الى المنزل الذي فيه عيسى عليه السلام وهو في جماعة من اصحابه اثني عشر أو ثلاثة عشر وقيل سبعة عشر نفرا وكان ذلك يوم الجمعة بعد العصر ليلة السبت فحضره هنالك فلما أحس منهم انه لا محالة من دخولهم عليه أخرجهم اليهم قال لا تصحابه أيكم يلقي عليه شبهي وهو رفيقي في الجنة فاتدب لذلك شاب منهم فكانت استصغره عن ذلك فاعادها ثانية وثالثة وكل ذلك لا ينتدب الا ذلك الشاب فقال انت هو والقي الله عليه شبه عيسى حتى كانده هو وفتحت روزنة من سقف البيت وأخذت عيسى عليه السلام سنة من النوم فرفع الى السماء وهو كذلك كما قال

بالوآد الذي كانوا يفعلونه (سفها) أي لاجل السفه وهو الطيش والخفة لا لحنة عقلية ولا شرعية قال عكرمة نزلت فيمن كان يئد البنات من مضر وربيعة وقال قتادة هذا صنع أهل الجاهلية كان أحدهم يقتل ابنته مخافة السباء والفاقة ويغذو كلبه (بغير علم) يمتدون به (وحرمو أمار زقهم الله) من الانعام التي سموها بجائر وسوائب (أفترأ على الله) أي للافتراء عليه أو افترأوا افتراء عليه (تدخلوا) عن طريق الصواب والرشاد بهذه الافعال (وما كانوا مهتدين) الى الحق ولا هم من أهل الاستعداد لذلك قال ابن عباس اذا سرك ان تعلم جهل العرب فاقرأ ما فوق الثلاثين والمائة من سورة الانعام قد خسر الذين الآية أخرجه البخاري (وهو الذي أنشأ) أي خلق (جنات) بساتين وهذا تذكير لهم بيديع قدرة الله وعظيم صنعه (معروشات) مرفوعات مسمومة مسميات على الاعمدة (وغير معروشات) غير مرفوعات عليها رقيق المعروشات ما ينسط على وجه الارض مما يعرش مثل الكرم والقرع والبطيخ وغير المعروشات ما قام على ساق مثل النخل والزرع وسائر الاشجار وقال الضحاك كلاهما في الكرم خاصة لان منه ما يعرش ومنه ما لا يعرش بل يبقى على وجه الارض منبسطا وقيل المعروشات ما أنبته الناس وغرسوه وغير المعروشات ما نبت في البراري والجلال من الثمار قاله ابن عباس وقال قتادة معروشات بالعيدان والتصب وغير معروشات الضاحي وأصل العرش في اللغة شئ مسمد فيجعل عليه الكرم وجمعه عروش يقال عرشت الكرم أعرشه عرشا وعرشته تعريشا اذا جعلته كهيمة السقف واعتش العنب العريش اذ علا وركبه (وأنشأ) (النخل والزرع) هو جميع الحبوب التي تقام وتدخر وخصمها بالذكر مع دخولها في الجنات لما فيها من الفضيلة على سائر ما ينبت في الجنات حال كونه (مختلفا) كونه أي كل واحد منهما في الطعم والجودة والرذالة والمراد بالاكل المأكول من كل منهما في الهيمية والطعم قال الزجاج وهذه مسألة مشككة في النحو يعني التصاب مختلفا على الحال لانه يقال قد أنشأها ولم يختلف أكلها فالجواب ان الله سبحانه أنشأها مقدر فيها الاختلاف وهذه هي الحال المتدرة المشهورة عند النحاة المدونة في كتب النحو وقال مختلفا كانه لم يقل أكلها ما اكتفاه باعادة الذكر على أحدهما كما كتبه واذا رآوا تجارة أولها وانفضوا اليها أو الضمير ينزله اسم الإشارة أي أكل ذلك (وأنشأ) (الزيتون والرمان)

الله تعالى اذا قال الله يا عيسى اني متوفيك ورافعتك الى الآية فلما رفع خرج أولئك النار فلما رأى أولئك ذلك الشاب ظنوا انه عيسى فأخذوه في الليل وصلبوه ووضعوا الشوك على رأسه وأظهر اليهود أنهم سعوا في صلبه واتبعوا بذلك وسلم لهم طوائف من النصارى ذلك لجهلهم وقلة عقلهم ما عدا من كان في البيت مع المسيح فانهم شاهدوا رفعه وأما الباقيون فانهم ظنوا كما ظن اليهود أن المصلوب هو المسيح بن مريم حتى ذكروا ان مريم جلست تحت ذلك المصلوب وبكت ويقال انه خاطبها والله أعلم وهذا كله من امتحان الله عبادته لما له في ذلك من الحكمة البالغة وقد أوضح الله الامر وجملاه وبينه وأظهره في القرآن العظيم الذي أنزله على

رسوله الكريم المؤيد بالمعجزات والبيانات والدلائل الواضحات فتعال تعالى وهو أصدق القائلين ورب العالمين المطلع على السرائر
والضماير الذي يعلم السر في السموات والارض العالم بما كان وما يكون وما لم يكن لو كان كيف يكون وما قتله وما صلبوه ولكن شبه
لهم أي وأوشبهه فظنوا انه اياه ولهذا قال وان الذين اختلفوا فيه لفي شك منه ما لهم به من علم الا اتباع الظن يعني بذلك من ادعى
انه قتله من اليهود ومن سلم اليهم من جهال النصارى كلهم في شك من ذلك وحيرة وضلال وسعر ولهذا قال وما قتله يقينا أي وما قتله
متيقنين انه هو بل شكنا كين متوهمين بل رفعه (٢٢٨) الله اليه وكان الله عزيزا أي منيع الجنب لا يرام

جنباه ولا يضام من لاذيابه حكما
أي في جميع ما يقدره ويقضيه من
الامور التي يخلقها وله الحكمة
البالغة والحجة الدامغة والباطان
العظيم والامر القديم قال ابن أبي
حاتم حدثنا أحمد بن سنان حدثنا
أبو معاوية عن الأعمش عن المنهال
ابن عمر وعن سعيد بن جبيرة عن ابن
عباس قال لما أراد الله ان يرفع
عيسى الى السماء خرج على أصحابه
وفي البيت اثنا عشر رجلا من
الحواريين يعني نخرج عليهم من
عين في البيت ورأسه يقطر ماء فقال
ان منكم من يكفري اثنى عشر
مرة بعد أن آمن بي قال ثم قال ايكم
يلقى عليه شبهة فيقتل مكاني
ويكون معي في درجتي فقام شاب
من أحدثهم سنا فقال له اجلس ثم
أعاد عليهم فقام ذلك الشاب فقال
اجلس ثم أعاد عليهم فقام الشاب
فقال أنا فقال هو أنت ذاك فالتقى
عليه شبهة عيسى ورفع عيسى من
روزنة في البيت الى السماء قال
وجاء الطلب من اليهود فاخذوا
الشبه فقتلوه ثم صلبوه فكفروه
بعضهم اثنى عشر مرة بعد أن

حال كونهما (متشابه) ورقهما في المنظر (وغير متشابه) في المظهر وقد تقدم الكلام
على تفسير هذا (كلوا من ثمره) أي من ثمر كل واحد منهما ما اومن ثمر ذلك (اذا أثمر) أي اذا
حصل فيه الثمر وان لم يدرك ويبلغ حد الحصاد وهذا امر اباحة وبه تمسك بعضهم فقال
الامر قد يراد بغير الوجوب لان هذه الصيغة منفيدة لدفع الحرج وقيل المقصود منه اباحة
الاكل قبل اخراج الواجب وقيل المعنى ليعلم ان المقصود من خلق هذه الاشياء هو الاكل
وقيل ليعلم ان أول وقت الاباحة وقت اطلاع الشجر الثمر ولا يتوهم انه لا يباح الا اذا أدرك
(وأثرا حقه يوم حصاده) أي جذاذوه وقطعه قرى بفتح الحاء وكسر هاء وهما العنان في
المصدر كقولهم جذاذوه جذاذ وقطاف وقطاف قال سيبويه جاؤا بالمصدر حين أرادوا
انتهاء الزمان على مثال فعال وربما قالوا فيه فعال يعني ان هذا مصدر خاص دال على
معنى زائد على مطلق المصدر فان المصدر الأصلي انما هو الحصد والحصد ليس فيه دلالة
على انتهاء زمان ولا عدمها بخلاف الحصاد والحصاد وقد اختلف أهل العلم هل الآية
محكمة أو منسوخة أو محمولة على النذب فذهب ابن عمر وعطاء ومجاهد وسعيد بن جبيرة
الى انها كسمة وانه يجب على المالك يوم الحصاد ان يعطى من حضر من المساكين
القبضة والضغث ونحوهما وذهب أنس بن مالك وابن عباس ومحمد بن الحنفية والحسن
والنخعي وطاوس وأبو الشعثاء وقتادة والضحاك وابن جريج وجابر بن زيد وسعيد بن
المسيب الى انها منسوخة بالزكاة واختاره ابن جرير ويؤيده ان هذه الآية مكية وآية
الزكاة مدنية في السنة الثانية بعد الهجرة والى هذا ذهب جمهور أهل العلم من السلف
والخلف قال ابن عباس نسخت آية الزكاة كل صدقة في القرآن وقالت طائفة من العلماء
ان الآية محمولة على النذب لا على الوجوب وأخرج ابن المنذر والنحاس وأبو الشيخ وابن
مردويه عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في هذه الآية قال
ماسقط من السبل وقال ابن عمر كانوا يعطون من اعتراهم شيئا سوى الصدقة وعن
مجاهد قال اذا حصدت فحضر المساكين فاطرح لهم من السبل وقال ميمون بن
مهران ويزيد بن الاصم كان أهل المدينة اذا سرموا النخل يجيئون بالعذق فيضعونه في
المسجد فيجيء السائل فيضرب به بالعصا فيسقط منه فهو قوله وأثرا حقه يوم حصاده وقال
جاء ابن أبي سليمان في الآية كانوا يعطون من شرطيا وأخرج أحمد وأبو داود في سننه

آمن به واقتروا ثلاث فرق فقالت فرقة كان الله فينا ما شاء ثم صعد الى السماء وهؤلاء اليعقوبية وقالت فرقة كان
فينا ابن الله ما شاء ثم رفعه الله اليه وهؤلاء النسطورية وقالت فرقة كان فينا عبد الله ورسوله ما شاء الله ثم رفعه الله اليه وهؤلاء
المسلمون فتظاهروا الكافران على المسئلة فقتلوا فلم يزل الاسلام طامسا حتى بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم وهذا السناد
صحیح الى ابن عباس ورواه النسائي عن أبي كريب عن أبي معاوية بنحوه وكذا ذكر غير واحد من السلف انه قال لهم أيكم يلقي عليه
شبهة فيقتل مكاني وهو رفيقي في الجنة وقال ابن جرير حدثنا ابن حميد حدثنا يعقوب القمي عن هرون بن عنترة عن وهب بن منبه

قال أنى عيسى ومعه سبعة عشر من الحواريين في بيت فأجابواهم فلما دخلوا عليه صورهم الله عز وجل كلهم على صورة عيسى فقالوا لهم سهرعونا لتبرزن لنا عيسى أولئك تلتكهم جميعا فقال عيسى لأصحابه من يشترى نفسه منكم اليوم بالجنة فقال رجل منهم أنا فخرج إليهم وقال أنا عيسى وقد صورته الله على صورة عيسى فأخذوه فقتلوه وصلبوه فنم شبه لهم فظنوا أنهم قد قتلوا عيسى وظنت النصارى مثل ذلك أنه عيسى ورفع الله عيسى من يومه ذلك وهذا سياق غريب جدا قال ابن جرير وقد روى عن وهب بنحو هذا القول وهو ما حدثني المثنى حدثنا يحيى بن عمار (٢٢٩) عن عبد الكريم حدثني عبد الصمد بن

معتل أنه سمع وهبا يقول ان عيسى ابن مريم لما أعلمه الله أنه خارج من الدنيا جزع من الموت وشق عليه فدعا الحواريين وصنع لهم طعاما فقال احضروني الليلة فان لي اليكم حاجة فلما اجتمعوا اليه من الليل عشاءهم وقام يخدمهم فلما فرغوا من الطعام أخذ يغسل أيديهم ويوضئهم بيده ويسبح أيديهم بنبيا به فتعاطموا ذلك وتكأهوه فقال ألا من ردت على الليلة شيئا مما صنع فليس مني ولا أنا منه فافروه حتى اذا فرغ من ذلك قال أما ما صنعت بكم الليلة مما خدمتكم على الطعام وغسلت أيديكم بيدي فليكن لكم بي أسوة فانكم ترون اني خيركم فلا يتعظم بعضكم على بعض وليبذل بعضكم نفسه لبعض كما بذلت نفسي لكم وأما حاجتي الليلة التي استدعيتكم عليها فقد عون الله لي وبجته دون في الدعاء ان يؤخر أجلي فلما انصهروا انفسهم للدعاء وأرادوا ان يجتهدوا أخذهم النوم حتى لم يستطيعوا دعاء فجعل يوقنهم ويقول سبحان الله أما تدبرون لي ليلة واحدة تعينوني

من حديث جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم أهر من كل حادي عشرة أوسق من التمر يفتن ويعلق في المسجد للمساكين واسماده جيد وقال ابن عباس أيضا نسخها العشر ونصف العشر وعن السدي نحوه وقال الشعبي ان في المال حقا سوى الزكاة وعن أبي العالية قال ما كانوا يطون شيئا سوى الزكاة وقال علي بن الحسن وعطاء ومجاهد وجدهم اطعمهم من خضر وترك ما سقط من الزرع والتمر وقال سعيد بن جبير كان هذا حقا يؤمر باخراجه في ابتداء الاسلام ثم صار منسوخا بيجاب العشر واختاره الطبري وصححه واختار الاول الواحد والارزاق قيل المعنى وأما حقه الذي وجب يوم حصاد بعد التصفية ثم انهم تبادروا وأرأسروا فأنزل الله (ولا تسرفوا) أي في التصدق باعطاء كله وأصل الاسراف في اللغة الخطأ والاسراف في النفقة التبذير وقال سفيان ما أنفقت في غير طاعة الله فهو سرف وان كان قليلا قال السدي معناه لا تعطوا أموالكم وتقعروا فقراء قال الزجاج وعلى هذا لو أعطى الانسان كل ماله ولم يوصل الى عاله شيئا فقد أسرف لانه قد صرح في الحديث ابدأ بمن تعول وقال سعيد بن المسيب معناه لا تمنعوا الصدقة أي لا تتجاوزوا الحد في البخل والامسالك حتى تمنعوا الواجب من الصدقة وعلى هذين القولين المراد بالاسراف مجاوزة الحد الا ان الاول في البذل والاعطاء والثاني في الامسالك والبخل وقال مقاتل معناه لا تشركوا الاصنام في الحرث والانعام وقال الزهري لا تنفقوا في معصية الله وقال ابن زيد هو خذاب للولادة يقول لهم لا تأخذوا فوق حقتكم من رب المال وقيل المعنى لا تأخذوا الشيء بغير حقه وتضعون في غير مستحقته (انه لا يجب المسرفين) اعترض وفيه رعيه بدوزجر عن الاسراف في كل شيء لان من لا يحببه الله فهو من أهل النار وعن ابن جرير قال نزلت في ثابت بن قيس بن شماس جد نخله فقال لا ياتيني اليوم أحد الا أطعمته فأطعم حتى أمسى وليس له قرة فأمر الله هذه الآية وعن مجاهد قال لو أنفقت مثل أبي قبيس ذهبا في طاعة الله لم يكن اسرافا ولو أنفقت صاعا في معصية الله كان اسرافا وللشافعي في هذا مقالات طويلة (و) أنشأ لكم (من الانعام) شروع في تفصيل حال الانعام باطال ما تقولوا في شأنه بالتحريم والتكثير (حولة وفرشا) الحولة هي كل ما يحمل عليها واختصت بالابل فهي فعولة بمعنى فاعلة والفرش ما يتخذ من البر والصوف والشعر ففرشا ينشره الناس وقيل الحولة الابل

فيها فقالوا والله ما ندري ما لنا لقد كنا نسرف كثيرا في السمر وما نطيق الليلة به سمر او ما تريد دعاء الاحيل ينشأ وينسه فقال يذهب الراعي وتفرك الغنم وجعل يأتي بكلام ثم هو هذا يعني نفسه ثم قال الحق لي كنن بنى أحدكم قبل أصبح الديك ثلاث مرات وليبعني أحدكم بدراهم يسيرة طيبا كان ثمني فخرجوا وتفرقوا وكانت اليهود تطلبه وأخذوا شمعون أحد الحواريين وقالوا هذا من أصحابه فعد وقال ما أتانا صاحب فتر كوه ثم أخذه آخرون فعد كذلك ثم جمع صوت ديك فبكى وأخذه فلما أصبح أتى أحد الحواريين الى اليهود فقال ما تجعلون لي ان دللتكم على المسيح فعملوا له ثلاثين درهما فاخذوا دلهم عليه وكان شبه عليهم قبل ذلك أخذوه فاستوثقوا منه وربطوه بالحبل وجعلوا يقودونه ويقولون له انت كنت تحيي الموتى وتنهر الشيطان وتبرئ المجنون أفلا تني ناسك من هذا الحبل

ويصقون عليه ويلقون عليه الشوك حتى أتوا به الخشبة التي أرادوا أن يصلبوه عليها فرفعه الله اليه وصلبوا ماشيه لهم فكث
سبعاً ثم إن أمه والمرأة التي كان يداويه عيسى عليه السلام فأبراها الله من الجنون جاء تابيكان حيث المصلوب فجاءهما عيسى
فقال ما تبكيان فقالتا عليك فقال أنى قدر فعنى الله اليه ولم يصبنى الاخير وان هذا شبه لهم فأمرى الخواريين يلقوني الى مكان كذا
وكذا فلقبوه الى ذلك المكان أحد عشر وفقدوا الذي كان باعه ودل عليه اليه ودفسأل عنه أصحابه فقال انه ندم على ما صنع فاخترق
وقتل نفسه فقال لوطاب لتاب الله عليه (٢٣٠) ثم سأله عن غلام تبعهم يقال له يحيى فقال هو معكم فأنظروا فانه سيصبح

كل انسان يحدث بلغته قومه
فليندبرهم وليدعهم سباق غريب
جدا ثم قال ابن جرير حدثنا ابن
جيمد حدثنا سلمة عن ابن ابي اسحق
قال كان اسم ملك بنى اسرائيل
الذى بعث الى عيسى ليقتله رجلا
منهم يقال له داود فلما أجمعوا ذلك
منه لم يقطع عبد من عباد الله بالموت
فيما ذكرى قطعه ولم يجزع منه
جزعه ولم يدع الله في صرعه عنه
دعاه حتى انه يقول فيما يزعمون
اللهم ان كنت صار فا هذه الكاس
عن أحد من خلقك فاصرفها عني
وحتى ان جلده من كبر ذلك
ليتفصد ما فدخل المدخل الذي
أجمعوا ان يدخلوا عليه فيه ليقتلوه
هو وأصحابه وهم ثلاثة بعيسى عليه
السلام فلما أيقن أنهم داخلون
عليه قال لأصحابه من الخواريين
وكانوا اثني عشر رجلا (٣) فرطوس
ويعقوب بن يسار وبنو
يعقوب واندرايس وفيلس وابن
يلما ومنشا وقوماس ويعقوب بن
حلقابا ونداسيس وقتابينا وندرس
وكرابنوطا قال ابن جيمد قال سلمة
قال ابن اسحق وكان فيهم فيما ذكرى

والنرش الغنم وقيل هي كل ما حمل عليه من الابل والبقر والحيل والبعال والحير والفرش
الغنم وهذا الاية على فرض صحة اطلاق اسم الانعام على جميع هذه المذكورات قال
ابن مسعود ان فرش صغار الابل التي لا تحبل وبه قال ابن عباس وزاد الجولة ما حمل عليه
والنرش ما أكل منه قال أبو العباس الفرس الضأن والمعز قيل سمى فرشا لانه يفرش
لذئب ولانه قريب من الارض لصغره قال الزجاج أجمع أهل اللغة على ان الفرش صغار
الابل قال أبو يزيد يحتمل ان يكون تسمية بالمصدر لان الفرش في الاصل مصدر والفرش
لفظ مشترك بين معان كثيرة منها ما تقدم ومنها متاع البيت والقضاء الواسع واتساع خف
البعير قليلا والارض المساء ونبات يلتصق بالارض (كوا معمار زركم الله) من الثمار
والزرع والانعام وأهلها لكم (ولا تتبعوا خطوات الشيطان) أى طريقه وآثاره كما فعل
المشركون وأهل الجاهلية من تحريم ما لم يحرمه الله وتحليل ما لم يحلله (أنه) أى الشيطان
(لكم عدو مبين) مظهر للعداوة ومكاشف بها ثم بين الجولة والفرش فقال (ثمانية أزواج)
اختلف في انتصاب ثمانية على ما ذاق قال الكسائي بفعل مضمر أى وأنشأ ثمانية أصناف
وقال الاخفش سعيده هو منصوب على البدل من جولة وفرشا وقال الاخفش على هو
منصوب بكلوا أى كوا اللحم ثمانية وقيل منصوب على انه بدل من ما في معمار زركم الله
والزوج خلاف الفرد يقال زوج أو فرد كما يقال شفع أو وتر يعنى ثمانية افراده انما سمى
الفرد زوجا في هذه الآية لان كل واحد من الذكر والانثى زوج بالنسبة الى الآخر ويقع
لفظ الزوج على الواحد فيقال هم زوج وهو زوج وتقول اشتريت زوجي حمام أى ذكر
وانثى والحاصل ان الواحد اذا كان منفردا سواء كان ذكرا أو انثى قيل له فرد وان كان
الذكر مع انثى من جنسه قيل لهما زوج ولكل واحد منهما ذكرا على انفراد زوج ويقال
لهما أيضا زوجان ومنه قوله تعالى وجعل منه الزوجين الذكر والانثى (من الضأن) أى
ذوات الصوف من الغنم وهو جمع ضأن ويقال للانثى ضائلة والجمع ضوائن وقيل هو جمع
لا واحد وقيل اسم جمع وقيل في جمعه ضمير كعبد وعبيد قال النحاس الاكثر في كلام
العرب المعز والضأن بالاسكان (اثنين) أى الذكر والانثى يعنى الكباش والنمجة (ومن
المعز اثنين) أى الذكر والانثى يعنى التيس والغنز فالنمجة للذكر والغنز للانثى اذا أنى عليها
حول والمعز من الغنم خلاف الضأن وهي ذوات الاشعار والاذناب القصار وهو اسم جنس

رجل اسمه سرجس وكانوا ثلاثة عشر رجلا سوى عيسى عليه السلام بحدته النصارى وذلك انه هو الذى شبه
للهود وكان عيسى قال فلا أدري هو من هؤلاء الاثني عشر وكان ثالث عشر فجعدوه حين أقروا لليهود بصلاب عيسى وكفروا بما جاء
به محمد صلى الله عليه وسلم من الخبر عنه فان كانوا ثلاثة عشر فأنهم دخلوا المدخل حين دخلوا وهم ثلاثة عشر قال ابن اسحق وحدثني
(٣) قوله اثني عشر رجلا فرطوس الخ هكذا في الاصول التي بأيدينا وفيه تحريف والذى نقلناه عن الكتب اليونانية المعقول عليها
نصه هكذا سمعان الملقب بطرس وأندراوس ويعقوب بن زبدي ويوحنا وفيلس وبرثولماوس وتوما ومتى العشائر
ويعقوب بن خلفي ولباوس الملقب تداسوس وسمعان القانوى ويهوذا الاسخريوطى اه كسبه مصححه

رجل كان نصرانيا فاسلم ان عيسى حين جاءه من الله انى رافعه الى قال يا معشر الخواريين اياكم يحب ان يكون رفيقي في الجنة حتى يشبهه للقوم في صورتي فيقتلوه في مكان فقال سرجس انا يا روح الله قال فاجلس في مجلسي فجلس فيه ورفع عيسى عليه السلام فدخلوا عليه فاخذوه فصلبوه فكان هو الذي صلبوه وشبهه لهم به وكانت عدتهم حين دخلوا مع عيسى معلومة قد رأوه فاحصوا عدتهم فلما دخلوا عليهم ليأخذوه وجدوا عيسى وأصحابه فيما يرون وفقدوا رجلا من العدة فهو الذي اختلفوا فيه وكانوا لا يعرفون عيسى حتى حملوا اليهودس ركريا يوطا ثلاثين درهما على أن يدلهم عليه ويعرفهم (٢٣١) اياه فقال لهم اذا دخلتم عليه فاني سأقبله وهو الذي أقبل فخذوه فلما دخلوا

وقد رفع عيسى ورأى سرجس في صورة عيسى فلم يشك انه هو فاكب عليه فقبله فاخذوه فصلبوه ثم ان اليهودس ركريا يوطا ندب على ما صنع فاختنق بجبل حتى قتل نفسه وهو ملعون في النصراري وقد كان من أحد المعدودين من أصحابه وبعض النصراري يزعم انه يودس ركريا يوطا هو الذي شبهه له فصلبوه وهو يقول اني لست بصاحبكم انا الذي دللتكم عليه والله أعلم أي ذلك كان وقال ابن جرير عن مجاهد صلبوا رجلا شبه بعيسى ورفع الله عز وجل عيسى الى السماء حيا واختار ابن جرير ان شبه عيسى التي على جميع أصحابه وقوله تعالى وان من أهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا قال ابن جرير اختلف أهل التأويل في معنى ذلك فقال بعضهم معني ذلك وان من أهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته يعني قبل موت عيسى بوجه ذلك الى ان جميعهم يصدقون به اذا نزل لقتل الدجال فتصير الملل كلها واحدة وهي

لا واحد له من انطه وواحد المعز ما عزم مثل صاحب وركب وراكب وتجر وتاجر والجمع معزي والاثني ماعزة واثنان بدل من ثمانية أزواج صرح به أبو البقاء وهو ظاهر قول الزمخشري والمراد من هذه الآية ان الله سبحانه بين حال الانعام وتفاصيلها الى الاقسام المذكورة توضح بها الامتنان بها على عباده ودفع لما كانت الجاهلية تزعمه من تحليل بعضها وتحريم بعض تقول على الله سبحانه واقتداء عليه عن ابن عباس قال الازواج الثمانية من الابل والبقر والضأن والمعز أخرجه البيهقي وابن جرير وغيرهما وليت شعري ما فائدة نقل هذا الكلام عن ابن عباس من مثل هؤلاء الأعنة فإنه لا يتعلق به فائدة وكون الازواج الثمانية هي المذكورة هو هكذا في الآية مصرح به تصرحا باللبس فيه قال أبو السعود وهذه الازواج الاربعة تفصيل للفرش ولعل تقديعها في التفصيل مع تأخر أصلها في الاجمال لكون هذين النوعين عرضة لكل الذي هو معظم ما يتعلق به الحل والحرم وهو السر في الاقتصار على الامر به في قوله تعالى كلوا مما رزقكم الله من غير تعرض لللذاتع بالحل والركوب وغير ذلك مما حرموه في السائبة وأخواتها (قل) يا محمد لمن حرم ذكورا لانعام تارة واناثها أخرى ونسب ذلك الى الله (آلذ كرين حرم أم الانثيين) منهما (أما اشملت عليه ارحام الانثيين) منهما المراد بالذكرين الكبش والكتيس وبالانثيين النعجة والعنز وانصاب الذكرين بحرم والانثيين معطوف عليه منصوب بنصبه والهزمة للانكار والمعنى الانكار على المشركين في أمر البقرة وما ذكروا وقولهم ما في بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا أي قل لهم ان كان حرم الذكور فكل ذكرا حرام وان كان حرم الاناث فكل انثى حرام وان كان حرم ما اشملت عليه ارحام الانثيين يعني من الضأن والمعز فكل مولود حرام ذكر كان أو أنثى وكلها مولود فيسبغونهم ان كلها حرام (نبؤني) أي أخبروني (بعلم) لا يجهل عن كيفية تحريم ذلك وفسر الى ما حرمتم والمراد من هذا التبيكيت لهم والتعجيز والزام الحجلة لانه يعلم انه لا علم عندهم (ان كنتم صادقين) في أن الله حرم ذلك عليكم وهكذا الكلام في قوله (ومن الابل اثنتين ومن البقر اثنتين) هذه اربعة أزواج آخر بقية الثمانية قال الشوكاني وينبغي ان ينظر في وجه تقديم المعز والضأن على الابل والبقر مع كون الابل والبقر أكثر نفعا وأكبر اجساما واعود فائدة لاسيما في الجولة والفرش اللذين وقع الابدال منهما على ما هو الوجه الاوضح في اعراب ثمانية (قل)

ملة الاسلام الحنيفية دين ابراهيم عليه السلام * ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار حدثنا عبد الرحمن عن سفيان عن أبي حصين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وان من أهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته قال قبل موت عيسى ابن مريم عليه السلام وقال العوفي عن ابن عباس مثل ذلك قال أبو مالك في قوله الا ليؤمنن به قبل موته قال ذلك عند نزول عيسى بن مريم عليه السلام لا يبق أحد من أهل الكتاب الا آمن به وقال الضحاك عن ابن عباس وان من أهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته يعني اليهود خاصة وقال الحسن البصري يعني النجاشي وأصحابه رواهما ابن أبي حاتم وقال ابن جرير حدثني يعقوب حدثنا ابن علفة حدثنا أبو جعفر عن الحسن وان من أهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته قال قبل موت عيسى والله انه لحق الا عند الله ولكن اذا لم آمنوا به أجمعون

وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا علي بن عثمان اللاحق حدثنا جويرية بن بشير قال سمعت رجلاً قال للعسن يا أبا سعيد قول الله عز وجل وان من أهل الكتاب الا يؤمنوا بالله ورسوله قال قبل موته قال قبل موت عيسى ان الله رفع اليه عيسى وهو باعته قبل يوم القيامة مقاماً يؤمن به البر والفاخر وكذا قال قتادة وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم وغير واحد وهذا القول هو الحق كما سنبينه بعد بالدليل القاطع ان شاء الله وبه الثقة وعليه التكلان قال ابن جرير وقال آخرون يعني بذلك وان من أهل الكتاب الا يؤمن بعيسى قبل موت الكتابي ذكر من كان يؤمن بذلك الى انه اذا عين علم (٢٣٢) الحق من الباطل لان كل من نزل به الموت لم يخرج نفسه حتى يتبين له الحق من

الباطل في دينه قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في الآية قال لا يموت يهودي حتى يؤمن بعيسى حدثني المثني حدثنا أبو جندبته حدثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله الا يؤمن به قبل موته كل صاحب كتاب يؤمن بعيسى قبل موته قبل موت صاحب الكتاب وقال ابن عباس لو ضربت عنقه لم يخرج نفسه حتى يؤمن بعيسى حدثنا ابن جهم حدثنا أبو غنيمته يحيى ابن واضح حدثنا حسين بن واقد عن يزيد الثوري عن عكرمة عن ابن عباس قال لا يموت اليهودي حتى يشهد أن عيسى عبد الله ورسوله ولو عمل عليه بالسلاح حدثني اسحق بن ابراهيم وحبيب بن الشهيد حدثنا غياث بن بشير عن خصيف عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وان من أهل الكتاب الا يؤمن به قبل موته قال هي في قراءة أبي قبل موتهم ليس يهودي يوت ابد حتى يؤمن بعيسى قيل لابن عباس أرايت ان خرم من فوق بيت قال تكلم به في الهوى قيل أرايت ان ضرب عنق أحدكم قال يلجج به السانه وكذا

الذي كرم أم المؤمنين أما اشتملت عليه ارحم الراحمين قال ليث بن أبي سليم الجاموس والجن من الأزواج الثمانية وفي هاتين الآيتين تقريب وتوبيخ من الله لأهل الجاهلية بتحريمهم ما لم يحرمه الله وذكر الرازي وجهين آخرين في معنى هذه الآية ونسبها الى نفسه فقال ان هذا الكلام ما ورد على سبيل الاستدلال على بطلان قولهم بل هو استنهام على سبيل الإنكار يعني انكم لا تقرون بنبوته ولا تعترفون بشريعة شارع فكيف تحكمون بان هذا يحل وهذا يحرم والوجه الثاني انكم حكمتم بالحيرة والسأبة والوصيلة والحام خصوصاً بالابن فالتعالى بين ان النعم عبارة عن هذه الأنواع الاربعة وهي الضأن والمعز والبقر والابل فلما لم تحكموا بهذه الاحكام في هذه الأنواع الثلاثة وهي الضأن والمعز والبقر فكيف خصصتم الابل بهذا الحكم دون هذه الأنواع الثلاثة انتهى (أم) هي المنقطعة بمعنى بل والاستنهام للانكار أي بل (كنتم شهداء) حاضرين مشاهدين (اذ) أي وقت ان (وصاكم الله) في زعمكم (بهذا) التحريم والمراد التبيكيت والالزام بالحنة كما سلف قبله (فن) أي لأحد (أظلم من افترى على الله كذباً) فخر شيئاً يحرمه الله ونسب ذلك اليه افترأ عليه كما فعله كبراء المشركين (ليضل) اللام للعلل أي لاجل ان يضل (الناس بغير علم) أي بجهل أو افترأ عليه جاهلاً بصدد التحريم وانما وصفوا بعدم العلم بذلك مع انهم عالمون بعدم صدوره عنه ايذاً بان يخرجهم في الظلم عن حدود النهايات (ان الله لا يهدي القوم الظالمين) على العموم وهؤلاء المذكورون في السياق داخلون في ذلك دخلاً أولياً ويدخل في هذا الوعيد كل من كان على طريقهم أو ابتدع شيئاً لم يأمر الله به ولا رسوله ونسب ذلك الى الله لان اللفظ عام فلا وجه للتخصيص فكل من أدخل في دين الله ما ليس فيه فهو داخل في هذا الوعيد (قل لأجد فيما أوحى الى) أي القرآن وفيه ايذان بان سناط الحل والحرمه هو النقل لا محض العقل ومعنى (محرم على طاعم) أي أي طاعم كان من ذكر أو أنثى فهذا رد لتقولهم ما في بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على ازواجنا وفي (يطعمه) زيادة تأكيد وتقرير لما قبله قال طائوس ان أهل الجاهلية كانوا يحرمون أشياء ويحلون أشياء فترأت هذه الآية وقال ابن عباس كان أهل الجاهلية يأكلون أشياء ويتركون أشياء فتذرا فبعث الله نبيه وأنزل كتابه وأحل حلاله وحرم حرامه فأحل فهو حلال وما حرم فهو حرام وما سكت عنه فهو عفو ثم تلا هذه الآية

روى سفيان الثوري عن خصيف عن عكرمة عن ابن عباس وان من أهل الكتاب الا يؤمن به قبل موته قال ولا يموت يهودي حتى يؤمن بعيسى عليه السلام وان ضرب بالسيف تكلم به قال وان هوى تكلم به وهوى وكذا روى أبو داود الطيالسي عن شعبة عن أبي هريرة عن عكرمة عن ابن عباس فلهذه كلها أسانيد صحيحة الى ابن عباس وكذا صح عن مجاهد وعكرمة ومحمد بن سيرين وبه يقول الضحالة وجويعر وقال السدي وجهان عن ابن عباس ونقل قراءة أبي بن كعب قبل موتهم وقال عبد الرزاق عن اسحاق بن فرات القزاري عن الحسن في قوله الا يؤمن به قبل موته قال لا يموت أحد منهم حتى يؤمن بعيسى قبل

ان يموت وهذا يحتمل ان يكون مراد الحسن ما تقدم عنه ويحتمل ان يكون مراده ما أرادوه ولا قال ابن جرير وقال آخرون معنى ذلك وان من أهل الكتاب الاليؤمنين بموت الكتابي ذكر من قال ذلك حدثني ابن المثنى حدثنا الحاج بن المنهال حدثنا حماد عن حميد قال قال عكرمة لا يموت النصراني ولا اليهودي حتى يؤمن بمحمد صلى الله عليه وسلم لم قوله وان من أهل الكتاب الاليؤمنين بموته ثم قال ابن جرير وأولى هذه الأقوال بالصحة القول الاول وهو انه لا يبقى أحد من أهل الكتاب بعد نزول عيسى عليه السلام الا آمن به قبل موته أى قبل موت عيسى (٢٣٣) عليه السلام ولا شأن ان هذا الذى قاله ابن جرير هو

الصحيح لانه المقصود من سياق الآي في تقرير بطلان ما ادعته اليهود من قتل عيسى وصلبه وتسليم من سلم لهم من النصارى الجهلة ذلك فاختبر الله انه لم يكن الامر كذلك وانما شبه لهم فقتلوا الشبه وهم لا يميزون ذلك ثم انه رفعه اليه وانه باق حي وانه سينزل قبل يوم القيامة كما دلت عليه الاحاديث المتواترة التى سنوردها ان شاء الله قريبا فمقتل مسيح الضلالة ويكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية يعنى لا يقبلها من أحد من أهل الاديان بل لا يقبل الا الاسلام أو السيف فاخبرت هذه الآية الكريمة انه يؤمن بجميع أهل الكتاب حينئذ ولا يتخلف عن التصديق به واحد منهم ولهذا قال وان من أهل الكتاب الاليؤمنين بموته أى قبل موت عيسى عليه السلام الذى زعم اليهود ومن وافقهم من النصارى انه قتل وصلب ويوم القيامة يكون عليهم شهيد أى باعمالهم التى شاهدوا منهم قبل رفعه الى السماء وبعد نزوله الى الارض فاما من فسر هذه الآية بان

وقال ما خلا هذا فهو حلال وعن الشعبي انه سئل عن لحم الفيل والاسد فتلا هذه الآية والمعنى أمره الله سبحانه بان يخبرهم انه لا يجب فى شئ مما أوحى اليه محرما غير هذه المذكورات فدل ذلك على انحصار المحرمات فيها لولا انها مكينة وقد نزل بعدها بالمدينة سورة المسائدة وزيد فيها على هذه المحرمات المنخنة والموقودة والمتردية والنطيحة وصح عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم تحريم كل ذى ناب من السباع وكل ذى مخالب من الطير وتحريم الحمر الالهية والكلاب ونحو ذلك وأحاديثها مستوفاة فى كتب الحديث وبالجملة فهذا العموم ان كان بالنسبة الى ما يؤكل من الحيوانات كما يدل عليه السياق ويفيده الاستثناء فيضم اليه كل ما ورد بعده فى الكتاب أو السنة مما يدل على تحريم شئ من الحيوانات وان كان هذا العموم هو بالنسبة الى كل شئ حرمة الله من حيوان وغيره فانه يضم اليه كل ما ورد بعده مما فيه تحريم شئ من الاشياء وقد روى عن ابن عباس وابن عمر وعائشة انه لا حرام الا ما ذكره الله فى هذه الآية وروى ذلك عن مالك وهو قول ساقط ومذهب فى غاية الضعف لاستلزامه لاشمال غيرهما من بعدهما من القرآن واهمال ما صح عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قاله بعد نزول هذه الآية بلا سبب يقتضى ذلك ولا موجب يوجب أخرجه البخارى وأبو داود وابن المنذر عن عمرو بن دينار قال قلت لجاير بن زيد انهم يزعمون ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نهى عن لحوم الحمر الالهية زمن خيبر فقال قد كان يقول ذلك الحكم بن عمرو الغفارى عندنا بالبصرة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لكن ابى ذلك الجراير بن عباس وقرأ قل لأجد الآية وأقول وان أبى ذلك الجراير بن عباس فقد صح عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والتمسك بقول صحابى فى مقابلة قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم من سوء الاختيار وعدم الانصاف (الا) منقطع قاله المكي والسيوطى وظاهر كلام الرخشى انه متصل واليه نحا السمين (ان يكون) ذلك الشئ المحرم أو ذلك الطعام أو العين أو الجنة أو النفس (ميتة) وقرئ يكون بالتحية والنفوس وميتة بالرفع على ان كان تامة والمراد الميتة هنا ما مات بنفسه لاجل عطف قوله أو فسقا فانه من افراد الميتة شبر عا أو أخرجهما من البخارى والنسائى وابن أبى حاتم والطبرانى وابن مردويه عن ابن عباس ان شاة لسودة بنت زمعة ماتت فقالت يا رسول الله ماتت فلانة تعنى الشاة فتقال فلولأخذتم مسكها قالت يا رسول الله اناخذ

(٣٠ - فتح البيان ثالث) المعنى ان كل كتابي لا يموت حتى يؤمن بعيسى أو بمحمد عليهما السلام فهذا هو الواقع وذلك ان كل أحد عند احتضاره ينحلى له ما كان جاهلا به فيؤمن به ولو كان لا يكون ذلك ايمانا نافعا له اذا كان قد شاهد الملك كما قال تعالى فى أول هذه السورة وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال انى تبت الآن الآية وقال تعالى فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده الآيتين وهذا يدل على ضعف ما احتج به ابن جرير فى رد هذا القول حيث قال ولو كان المراد بهذه الآية هذا المكان كل من آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم أو بالمسيح من كفرهم ما يكون على دينهما وحينئذ لا يرثه أقرباؤه من أهل دينه لأنه قد أخبر الصادق

انه يؤمن به قبل موته فهذا ليس بجيد اذ لا يلزم من ايمانه في حاله لا ينفعه ايمانه انه يصير بذلك مسلما الا ترى قول ابن عباس ولو تردى من شاطئ أو ضرب بالسيف أو أقرسه سبع فانه لا بد ان يؤمن بعيسى فالإيمان به في هذه الحال ليس بنافع ولا ينقل صاحبه عن كفره لما قدمناه والله أعلم ومن تأمل هذا جيداً وأمعن النظر اضح له انه هو الواقع لكن لا يلزم منه ان يكون المراد بهذه الآية هذا بل المراد بها ما ذكرناه من تقرير وجود عيسى عليه السلام وبقاء حياته في السماء وانه سينزل الى الارض قبل يوم القيامة ليكذب هؤلاء وهؤلاء من اليهود والنصارى الذين (٢٢٤) تباينت أقوالهم فيه وتصادمت وتعاكست وتناقضت وخلت

مسألة قد ماتت فقرا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قل لا أجد الآية وأنتم لا تطعمونه وانما تدبغونه حتى تستنفعوا به الحديث ومثل هذا حديث شاة ميمونة ومثله حديث انما حرم من الميتة أكلها وهما في الصحيح (أو دما مسفوحاً) أي جاريا ساثلا مصبوبا وغير المسفوح معفونه كالدم الذي يبقى في العروق بعد الذبح ومنه الكبد والطحال وهكذا ما يطلع به اللحم من الدم وقد حكى القرطبي الاجماع على هذا والسفح الصب وقيل السيلان وهو قريب من الاول وسفح يستعمل قاصر او متعديا يقال سفح زيد معه ودمه أي اهراقه وسفح هو الان الفرق بينهما وقع باختلاف المصدر ففي التعدى يقال سفح وفي اللازم يقال سفوح ومن التعدى قوله تعالى أو دما مسفوحا فان اسم المفعول التام لا يبيى الا من متعد ومن اللازم ما أنشده أبو عبيدة لكثير عزة

أقول ودمعي واكف عند رسيهما * عليك سلام الله والدمع يسفح

قال ابن عباس مسفوحاً أي مهراقاً كان أهل الجاهلية اذا ذبحوا أو ذبحوا الدابة وأخذوا الدم فأكوه قال هودم مسفوح ومسفوح على قراءة العامة معطوف على ميتة وقيل معطوف على المستثنى وهو ان يكون (أو لحم خنزير) ظاهر تخصيص اللحم انه لا يحرم الاتفاح منه بما عدا اللحم والضمير في (فانه) راجع الى الخنزير أو اللحم لانه المحدث عنه وان كان غيره من باقي اجزائه أولى بالتحريم فالدلك خص اللحم بالذكر لكونه معظم المقصود من الحيوان فغيره أولى (رجس) أي نجس وقد تقدم تحقيقه (أو فسقا) عطف على لحم خنزير وما بينهما اعتراض مقرر لحرمة (اهل لغير الله به) صفة فسقا أي ذبح على الاصنام ورفع الصوت على ذبحه باسم غير الله وهي فسقا لانه في باب الفسق وقيل يجوز ان يكون فسقا مفعولاً لاهل أي اهل به لغير الله فسقا على عطف اهل على يكون وهو تكاف لا حاجة اليه وقيل ذافسق أي معصية فهذا من قبيل المبالغة على حد زيد عدل وفي زاده جعل العين المحرمة عين الفسق مبالغة في كون تناولها فسقا وقيل انه منصوب عطفاً على محل المستثنى أي الا ان يكون ميتة أو افسقا (فن اضطر) أي فن أصابته ضرورة داعية الى أكل شيء مما ذكر حال كونه (غير باغ) على مضطر آخر مثله تارك لمواساته أو على المسلمين (ولا عاد) متجاوز قدر حاجته من تناولها أو عليهم بقطع الطريق (فان ربك غفور رحيم) أي كثيرا المغفرة والرحمة فلا يؤخذ المضطر بما دعت اليه ضرورته وقد تقدم

عن الحق فطر هؤلاء اليهود وأفرط هؤلاء النصارى تنقصه اليهود بما رموه به وأمه من العظام وأطراه النصارى بحيث ادعوا فيه ما ليس فيه فرفعه في مقابلة أولئك عن مقام النبوة الى مقام الربوبية تعالى الله عما يقول هؤلاء وهؤلاء علواً كبيراً وتنزه وتقدس لا اله الا هو ذكر الاحاديث الواردة في نزول عيسى بن مريم الى الارض من السماء في آخر الزمان قبل يوم القيامة وانه يدعو الى عبادة الله وحده لا شريك له قال البخاري رحمه الله في كتاب ذكر الانبياء من صحبه المتلقي بالقبول نزول عيسى بن مريم عليه السلام حدثنا اسحق ابن ابراهيم حدثنا يعقوب بن ابراهيم عن أبي صالح عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ليوشكن ان ينزل فيكم ابن مريم حكماً عدلاً فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويفيض المال حتى لا يقبله أحد حتى يكون السجدة خير له من الدنيا وما فيها ثم يقول أبو هريرة أقرأنا ان شئتم وان من أهل الكتاب الا يؤمن به قبل موته ويوم القيامة يكون عليهم شهيداً وكذا

تفسيره

رواه مسلم عن الحسن الحلواني وعبد بن حميد كلاهما عن يعقوب به وأخرجه البخاري ومسلم أيضاً من حديث سفیان بن عيينة عن الزهري به وأخرجه من طريق الليث عن الزهري به ورواه ابن مردويه من طريق محمد بن أبي حفصة عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوشك ان ينزل فيكم ابن مريم حكماً عدلاً لا يقتل الدجال ولا يقتل الخنزير ويكسر الصليب ويضع الجزية ويفيض المال وتكون السجدة واحدة لله رب العالمين قال أبو هريرة أقرأنا ان شئتم وان من أهل

الكتاب الاليوم من به قبل موته موت عيسى بن مريم ثم بعيدها أبوهريرة ثلاث مرات طريق أخرى عن أبي هريرة قال الامام أحمد حدثنا روح حدثنا محمد بن أبي حفصة عن الزهري عن حنظلة بن علي الاسلمى عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إلهان عيسى بن مريم بفتح الرواء بالحج أو العمرة أو بنيتها ما جعيا وكذا رواه مسلم منفردا به من حديث سفيان بن عيينة والليث بن سعيد ويونس بن يزيد ثلاثهم عن الزهري به وقال أحمد حدثنا يزيد حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن حنظلة بن علي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ينزل عيسى بن مريم فيقتل الخنزير ويعبى الصليب وتجمع له الصلاة ويعطى المال حتى لا يقبل

(٢٣٥)

مرم فيقتل الخنزير ويعبى الصليب وتجمع له

الصلاة ويعطى المال حتى لا يقبل ويضع الخراج وينزل الرواء فيجمع منها أو يعقر أو يجمعهما قال وثلا أبوهريرة أن من أهل الكتاب الاليوم من به قبل موته الآية فزعم حنظلة أنه أن أباهريرة قال يؤمن به قبل موت عيسى فلا أدري هذا كله حديث النبي صلى الله عليه وسلم أو شيء قاله أبوهريرة وكذا رواه ابن أبي حاتم عن أبيه عن أبي موسى محمد بن المثنى عن يزيد بن هرون عن سفيان بن حسين عن الزهري بطريق أخرى قال البخاري حدثنا أبو بكر حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب عن نافع مولى أبي قتادة الانصاري أن أباهريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف بكم إذا نزل فيكم المسيح بن مريم وأما بكم منكم تابعه عقيل والاوزاعي وهكذا رواه الامام أحمد عن عبد الرزاق عن معمر بن عثمان ابن عمر عن ابن أبي ذئب كلاهما عن الزهري به وأخرجه مسلم من رواية يونس والاوزاعي وابن أبي ذئب به (طريق أخرى) قال الامام أحمد حدثنا عثمان حدثنا حماد أن أبا قتادة عن عبد

نفسه في البشارة فلا نعبد (وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر) قدم الظرف على الفعل للدلالة على أن هذا التحريم مختص بهم لا يجاوزهم إلى غيرهم وهم اليهود ذكر الله ما حرمه عليهم عقب ذكر ما حرمه على المسلمين والظفر واحد الاظفار ويجمع أيضا على أظفار فيوزاد الفراء في جمع ظفر أظفار وأظفارة وذو الظفر ماله اصبع من دابة أظفار ويدخل فيه الحافر والخف والمخالب فيتناول الابل والبقر والغنم والنعام والاوز والبط وكل مله مخالب من الطير وحافر من الدواب وتسمية الحافر والخف ظفرا مجاز والاولى حل الظفر على ما يصدق عليه اسم الظفر في لغة العرب لأن هذا التعميم بأباه ما سيأتى من قوله ومن البقر والغنم فإن كان في لغة العرب بحيث يقال على البقر والغنم كان ذكرهما من بعد تخصيصا آخر حرم الله ذلك عليهم عقوبة لهم على ما وقعوا فيه من الظلم كما قال تعالى فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم عن ابن عباس قال هو الذي ليس بمنفرج الاصابع من البهائم والطير يعني مشقوقها كالبعير والنعامة ونحو ذلك من الدواب وقال مجاهد دهوكل شيء لم ينفرج قوائمه من البهائم وما انفرج أكنته اليه وود قال انفرجت قوائم الدجاج والعصافير فيهودنا كله ولم ينفرج خف البعير ولا النعامة ولا قائمة الوزينة فلاننا كلها اليه وودولانا كل حمار الوحش وفي الظفر لغات خمس ذكرها السمين أعلاها بضم الظاء والفاء وهو قراءة العامة (ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما) لا غير هذه المد كورات كعصا والشحوم يدخل فيها الثوب وشحم الكلبة وقيل الثوب جمع ثرب وهو الشحم الرقيق الذي يكون على الكرش والامعاء كافي القاموس والمراد به هنا ما على الكرش فقط كما فسر به القرطبي ولا يراد ما على الامعاء وتفسيره بما على الامعاء نظر المعناها اللغوية (الاما حملت ظهورهما) أي ما علق بالظهر والجنب من داخل بطونهما من الشحم استثنى الله سبحانه من الشحوم هذا الشحم فإنه لم يحرمه عليهم وقال السدي وأبو صالح الآية مما حلت ظهورهما وهذا مختص بالغنم لأن البقر ليس لها آلية (أو) حملت (الحوايا) أي الامعاء وهي المباعر التي يجمع فيها البعير ما حمله هذه من الشحم غير حرام عليهم موهبة قال جمهور المفسرين وهو قول ابن عباس وواحدة حاوية مثل ضاربة وضارب وقيل واحدة حاوية مثل قاصعة وقاصع وقيل حاوية كسفينة وسفائن قال الفارسي يصح أن يكون جمعا لكل من الثلاث وقال أبو عبيدة

الرحمن عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال الانبياء اخوة العلات أمهاتهم شتى ودينهم واحد وإنى أولى الناس بعيسى بن مريم لأنه لم يكن نبى بينى وبينه وأنه نازل فادارتموه فاعرفوه رجل مربوع إلى الحجرة والبياض عليه ثوبان مفسران كان رأسه يقطر وإن لم يصبه بلل فيدق الصليب ويقتل الخنزير ويضع الحزينة ويدعو الناس إلى الاسلام ويهلك الله في زمانه الملل كلها الا الاسلام ويهلك الله في زمانه المسيح الدجال ثم تقع الامانة على الارض حتى ترتفع الاسود مع الابل والنعامة مع البقر والذئب مع الغنم ويلعب الصبيان بالحيات لاتضرهم فيمكث أربعين ثم يتوفى ويصلى عليه المسلمون وكذا رواه أبو داود عن هديفة بن خالد عن همام بن يحيى ورواه ابن جرير

ولم يورد عند هذه الآية سواء عن بشر بن معاذ عن يزيد بن هرون عن سعيد بن أبي عروبة كلاهما عن قتادة عن عبد الرحمن بن آدم وهو مولى أم برن صاحب السقاية عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكر نحوه وقال يقاتل الناس على الاسلام وقد روى البخاري عن أبي اليمان عن شعيب عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أنا أولى الناس بعيسى بن مريم والانبياؤه وأولاد علات ليس بيني وبينه نبي ثم رواه محمد بن سنان عن قليج بن سليمان عن هلال بن علي عن عبد الرحمن بن أبي عمرة عن أبي عمرة عن عيسى بن مريم في الدنيا والآخرة

(٢٣٦)

الخو يا ما تحوى من البطن أى استداروهى متحوية أى مسندة ديرة وقيل الخو يا خراش اللبن وهى تتصل بالمباعر وقيل الامعاء التى عليها الشحوم (أو ما اختلط بعظم) فاندغير محرم قال الكسائى والنراوى ثعالب معطوف على ما فى ما حلت وقيل على الشحوم ولا وجه لهذا التكلف ولا موجب له لانه يكون المعنى ان الله حرم عليهم احدى هذه المذكورات والمراد بما اختلط مالمصق بالعظام من الشحوم فى جميع مواضع الحيوان من الخنب والرأس والعين ومنه الالية فانها الاصلقة بعجب الذنب عن ابن عباس قال ما اختلط من شحم الالية بالعصه معص فهو حلال وكل شحم القوائم والخنب والرأس والعين والاذن يتولون قد اختلط ذلك بعظم فهو حلال لهم انما حرم عليهم الثرب وشحم الكلية (ذلك) التحريم المدلول عليه بجرمنا وقيل الاشارة الى الجزاء المدلول عليه بقوله (جزئناهم) ووعو تحريم ما حرمه الله عليهم (يعنيهم) أى بسبب بغيتهم وظلمهم كما سبق فى سورة النساء من قوله فيما نقتضيه من ثاقهم وكفرهم بآيات الله الى ان قال فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات كانوا كلما ارتكبوا معصية من هذه المعاصى عوقبوا بتحريم شئ مما أحلهم وهم ينكرون ذلك ويدعون انهم لم تزل محرمة على الامم قبلهم (وانا الصادقون) فى كل ما نخبه ومن جملة ذلك هذا الخبر ووجوده عندهم فى التوراة ونصها حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وكل دابة ليس من شقوق الحافرو كل حوت ليس فيه شتاق أى يياض انتهى (فان كذبوا) أى اليهود وفيما وصفت من تحريم الله عليهم تلك الاشياء وقيل الضمير يعود الى المشركين الذين قسموا الانعام الى تلك الاقسام وحلوا بعضها وحرموا بعضها (فقل ربكم ذورحة واسعة) للمطيعين ومن رحمته حلمه عنكم وعدم معاجلة لكم بالعقوبة فى الدنيا فلا تغتروا بذلك فانه امهال لا اهلاك وفيه أيضا لطف بدعائهم الى الايمان وهو وان أمهلهم ورحمهم فانه (لا يرد بأسه) أى عذابه ونقمته (عن القوم الجرمين) اذا أنزلهم واستحقوا المعاجلة بالعقوبة وقيل المراد لا يرد بأسه فى الآخرة والاول أولى فانه سبحانه قد عاجلهم بعقوبات منها تحريم الطيبات عليهم فى الدنيا والجرمون هم اليهود أو الكفار وانما قال ذلك لانه لا اعتدال بسمعة رحمته فى الاجترار على معصيته ولئلا يغتروا برجاء رحمته عن خوف نقمته وذلك أبلغ فى التهديد (سيعقوبون الذين أشركوا) أخبر الله عن المشركين انهم سيعقوبون هذه المقالة وقد وقع مقتضاه كما حكى عنهم

بشر بن معاذ عن يزيد بن هرون عن سعيد بن أبي عروبة كلاهما عن قتادة عن عبد الرحمن بن آدم وهو مولى أم برن صاحب السقاية عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكر نحوه وقال يقاتل الناس على الاسلام وقد روى البخاري عن أبي اليمان عن شعيب عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أنا أولى الناس بعيسى بن مريم والانبياؤه وأولاد علات ليس بيني وبينه نبي ثم رواه محمد بن سنان عن قليج بن سليمان عن هلال بن علي عن عبد الرحمن بن أبي عمرة عن أبي عمرة عن عيسى بن مريم في الدنيا والآخرة

فيخرجون وذلك باطل فاذا جاؤ الشام خرج فيمنهم يعدون للقتال يستقون الصفوف اذا قمت الصلاة فينزل عيسى بن مريم فيؤمهم فاذا رآه عدو الله ذاب كذوب الملح فى الماء فلور كذاب حتى يهلك ولكن يقتله الله بيده فيهم دمه فى حربته حديث آخر قال أحمد حدثنا هشيم عن العوام بن حوشب عن جبلة بن سحيم عن سائر بن غفارة عن ابن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نقيت ليله أسرى بنى ابراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام فتذاكر رأوا من الساعة فردوا أمرهم الى ابراهيم فقال لا علم لي به فردوا أمرهم الى موسى فقال لا علم لي به فردوا أمرهم الى عيسى فقال لا علم لي به فردوا أمرهم الى الله وفيما عهد الى ربى

عز وجل ان الدجال خارج ومعي قضيبان فاذا راى ذاب كما يذوب الرصاص قال فيه لهما الله اذ اراى حتى ان الحجر والشجر يقول يا مسلم ان تخي كافر افعال فاقله قال فيه لهما الله ثم يرجع الناس الى بلادهم وأوطانهم فعند ذلك يخرج بأجوج ومأجوج وهم من كل خدب ينسلون فيطؤون بلادهم فلا يأتون على شيء الا اهلكوه ولا يرون على ماء الا شربوه قال ثم يرجع الناس يشكونهم فادعوا الله عليهم فيه لهما وعيتم حتى تجوى الارض من تنريحهم وينزل الله المطر فيجترف أجسادهم حتى يقدفهم في البحر فبقيا عهدا الى ربي عز وجل ان ذلك اذا كان كذلك ان الساعة كاللحامل (٢٣٧) المم لا يدري أهلها متى تنفأ عنهم ولا داهيها

أونه رارواه ابن ماجه عن محمد بن بشار عن يزيد بن هرون عن العوام ابن حوشب به نحوه حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا يزيد بن هرون حدثنا حماد بن سلمة عن علي ابن زياد عن أبي نضرة قال أتينا عثمان بن أبي العاص في يوم الجمعة لتعرض عليه مصحفنا فالتفتنا على مصحفه فلما حضرت الجمعة أمرنا فافاغسلنا ثم أتانا بطبيب فقطبنا ثم جئنا المسجد فجلسنا الى رجل فحدثنا عن الدجال ثم جاء عثمان بن أبي العاص فقمنا اليه فجلسنا فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يكون للمسلمين ثلاثة أمصار مصر بعلتقى البحرين ومصر بالحيرة ومصر بالشام ففزع الناس ثلاث فزعات فيخرج الدجال في اعراض الناس فيهرزم من قبل المشرق فاول مصر يرده المصر الذي بعلتقى البحرين فيصير أهلها ثلاث فرق فرقة تقول نعيم نسامه فنظروا ما هو وفرقة تلحق بالاعراب وفرقة تلحق بالمصر الذي يليهم ومع الدجال سبعون الفا عليهم السجبان وأكثر من معه اليهود والنصارى وينازوا المسلمون الى

في سورة النحل بقوله تعالى وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا الخ وهم كفار قرئش أو جميع المشركين يريدون انه (لو شاء الله) عدم شركهم وعدم تحريمهم (ما أشركنا ولا أبائنا ولا حرمنا من شيء) أي ما أشركواهم ولا أبائهم ولا حرموا شيئا من الانعام كالبحيرة ونحوها وظنوا ان هذا القول يخلصهم عن الحجة التي ألزمتهم به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وان ما فعلوه حق ولو لم يكن حق الا رسال الله الى آبائهم الذين ماتوا على الشرك وعلى تحريم ما لم يحرمه الله رسلا يأمرونهم به بترك الشرك وبتحريم ما لم يحرمه الله والتحليل لما لم يحلله (كذلك) أي مثل ما كذب هؤلاء (كذب الذين من قبلهم) من كفار الامم الخالية ومن المشركين أنبياء الله (حتى ذاقوا بأسنا) أي استبرأوا على التكذيب حتى ذاقوا عذابنا الذي أنزلناه بهم وقد تمسك القدرية والمعتزلة بهذه الآية ولا دليل لهم في ذلك على مذهب الجبر والاعتزال لان أمر الله بعزل عن مشيئته وادائه ولا يلزم من ثبوت المشيئة دفع دعوة الانبياء عليهم السلام (قل هل عندكم من علم) أمره الله أن يقول لهم هل عندكم دليل صحيح بعدم العلم النافع وكتاب يوجب اليقين بان الله راض بذلك (فتخرجوننا) لننظر فيه وتدبره والمقصود من هذا التبكيت لهم لانه قد علم انه لا علم عندهم يصلح للحجة ويقوم به البرهان ثم أوضح لهم انهم ليسوا على شيء من العلم فقال (ان بهون الا الظن) الذي هو محل الخطا ومكان الجهل (وان أنتم الا تحرصون) أي تتوهمون مجرد توهم فقط كما توهم الخارص وتقولون على الله الباطل وقد سبق تحقيقه (قل فله الحجة البالغة) على الناس أي التي تنقطع عندها معاذيرهم وتبطل شبههم وظنهم وتوهماتهم والمراد بها الكتب المتنزلة والرسال المرسله وما جاوا به من المعجزات قال الربيع بن أنس لاجحة لاحد دعوى الله أو أشرك به على الله بل له الحجة التامة على عباده وقال عكرمة الحجة السلطان (فلو شاء) هدايتكم جميعا الى الحجة البالغة (لهذاكم أجمعين) ولكنه لم يشأ ذلك ومثله قوله تعالى ولو شاء الله ما أشركوا وما كانوا بيوثنا ولا ان يشاء الله ومثله كثير فالتفتي في الخارج مشيئة هداية الكل والافقدهدى بعضهم وعن ابن عباس انه قيل له ان ناسا يقولون ليس الشرب بقدر فتال ابن عباس بيننا وبين أهل القدر هذه الآية والعجز والكيس من القدر وقال علي بن زيد انقطعت حجة القدرية عنده هذه الآية قل فله الحجة الى قوله أجمعين (قل لهم شهداءكم الذين يشهدون ان الله حرم

عقبة أتيق فيبعثون سر حالهم فيصاب سرحهم فيشتد ذلك عليهم ويصيحهم مجاعة شديدة وجهد شديد حتى ان أحدهم ليخرق وتر قوسه فيأكله فبينما هم كذلك اذا نادى مناد من البحر يا أيها الناس أتناكم الغوث ثلاثا فيقول بعضهم لبعض ان هذا الصوت رجل شعبان وينزل عيسى بن مريم عليه السلام عند صلاة الفجر فيقول له أميرهم ياروح الله تقدم صل فيقول هذه الامة امرأ بعبثهم على بعض فيتقدم أميرهم فيصلح حتى اذا قضى صلاته أخذ عيسى حربته فيذهب نحو الدجال فاذا رآه الدجال ذاب كما يذوب الرصاص فيضع حربته بين شذونه فيقتله ويهزم أصحابه فليس يومئذ شيء يوارى منهم أحدا حتى ان الشجرة تقول يا مؤمن هذا كافر وتقول الحجر

يا من هذا كافر تفرده بأحمد من هذا الوجه حديث آخر قال أبو عبد الله محمد بن يزيد بن ماجه في سننه حدثنا علي بن محمد حدثنا عبد الرحمن الحماري عن اسمعيل بن رافع عن أبي زرعة اليماني يحيى بن أبي عمرو عن أبي امامة الباهلي قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان أكثر خطبته حديثا حدثناه عن الدجال وحذرناه فكان من قوله ان قال لم تكن فتنة في الارض منذ ذرأ الله ذرية آدم عليه السلام أعظم من فتنة الدجال وان الله لم يبعث نبيا الا حذرا أمته الدجال وأنا آخر الانبياء وأنتم آخر الامم وهو خارج فيكم لا محالة فان يخرج وأبنا بين ظهرانيكم (٢٣٨) فانما يجيئ كل مسلم وان يخرج من بعدى فكل حجج نفسه وان الله

خليفة على كل مسلم وانه يخرج من خلعة بين الشام والعراق فيه عيش عينا ويعيش شمالا لا يعباد الله أيها الناس فاقبوا وانه سأصنعه لكم صفة لم يصنعها اياه نبي قبلي انه يبدأ فيقول أنا نبي فلا نبي بعدى ثم يثني فيقول أنا ربكم ولا ترون ربكم حتى تموتوا وانه أعور وان ربكم عز وجل ليس بأعور وانه مكتوب بين عينيه كافر يقرؤه كل مؤمن كاتب وغير كاتب وان من فتنته ان معه جنة ونار اقمار جنة وجنة نار في ابلى بناره فليس تغش بالله وليقرأ فواتح الكهف فتكون عليه بردا وسلاما كما كانت النار بردا وسلاما على ابراهيم وان من فتنته ان يقول لا عرابي أرايت ان بعثت لك أمك وأباك أتشهد اني ربك فيقول نعم فيمثل له شيطان في صورة أبيه وأمه فيقولان يا بني اتبعه فانه ربك وان من فتنته ان يسلط على نفس واحدة فينشرها بالمشار حتى يلقى شقين ثم يقول انظر الى عبدى هذا فاني أبعثه الآن ثم يزعم ان له ربا غيري فيبعثه الله فيقول له الخبيث من ربك فيقول

هذا أمره الله سبحانه ان يقول لهؤلاء المشركين ها توهموا حضروهم قال السدي أروني شهداءكم وهل اسم فعل يستوي فيه المذكر والمؤنث والمنفرد والمثنى والمجموع عند أهل الجار وأهل نجد يقولون هلمنا هلمنا هلموا فتنطقون به كما ينطقون بسائر الافعال وبلغه أهل الجار نزل القرآن ومنه قوله تعالى والقائلين لاخوانهم هلم بنا والاصل عند الخليل هانمت اليهالم وقال غيره أصلها هلم زيدت عليه الميم وفي كتاب العين للخليل ان أصلها هل أو لم أي هل أقصدك ثم كثرت استعمالهم لها وهذا أيضا من باب التبكيت لهم حيث يأمرهم باحضار الشهود على ان الله حرم تلك الاشياء مع علمه انه لا شهود لهم لئلا يلزمهم الحجة ويظهر ضلالهم وانه لا تمسك لهم سوى تقليد هم ولذلك قيد الشهاداء بالاضافة اليهم الدالة على انهم شهداء معروفون بالشهادة لهم وهم قدوتهم الذين ينصرون قولهم (فان شهدوا) لهم بغير علم بل بحجزة وتعبها (فلا تشهد معهم) أي فلا تصدقهم ولم تسلم لهم (ولا تتبع أعواء الذين كذبوا بآياتنا) فانهم رأس المكذبين بها (و) لا تتبع أهواء (الذين لا يؤمنون بالآخرة وهم يربهم يعدلون) أي يجعلون له عدلا من مخلوقاته كالانسان ويشركون (قل تعالوا) أي تقدموا قل ابن الشجرى ان المأمور بالتقدم في أصل وضع هذا الفعل كانه كان قاعدا فيقول له تعال أي ارفع شخصك بالقيام وتقدم واتسعوا فيه حتى جعلوه للواقف والمساكين وهكذا قال الزمخشري في الكشف انه من الخاص الذي صار عاموا أصله ان يقوله من كان في مكان عال لمن هو أسفل منه ثم كثرت استعماله فيه حتى عم (أقل ما حرم ربكم) أقل جواب الامر وما موصولة في محل نصب به والمراد من تلاوة ما حرم الله تلاوة الآيات المشتملة عليه ويجوز ان يكون ما مصدرية أي أقل ما تحريم ربكم والمعنى ما شتمل على التحريم قبل ويجوز ان تكون ما استفهامية أي أقل أي شيء حرم ربكم على جعل التلاوة بمعنى القول وهو ضعيف جدا (عليكم) ان تعلق بأقل فالمعنى أقل عليكم الذي حرم ربكم وهو اختيار الكوفيين وان تعلق بحرم فالمعنى اقل الذي حرم ربكم عليكم وهو اختيار البصريين وهذا أولى لان المقام مقام بيان ما هو محرم عليهم لامقام بيان ما هو محرم مطلقا (ان لا تنشر كوا به شيا) ان مفسر الفعل التلاوة المعلق بما حرم ولا ناهية وهذا وجه ظاهر لا مورد من جملتها ان في اخراج المنسحر على صورة النمرى مباغاة في بيان التحريم وهو اختيار القراء وقيل ان ناصبة ومحملها النصب بعلينكم على انه

ربى الله وأنت عدو الله الدجال والله ما كنت بعد أشد بصيرة بك منى اليوم قال أبو الحسن الطنafsى حدثنا للاغراء الحماري حدثنا عبيد الله بن الوليد الرصافي عن عطية عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك الرجل أرفع أمتى درجة في الجنة قال قال أبو سعيد والله ما كنا نرى ذلك الرجل الا عمر بن الخطاب حتى مضى لسبيله ثم قال الحماري زجعتنا الى حديث أبي رافع قال وان من فتنته ان يأمر السماء ان تظطر فتظطر ويأمر الارض ان تنبت فتنبت وان من فتنته ان يمر بالحى فيكذبونه فلا يبقى لهم ساعة الا هلك وان من فتنته ان يمر بالحى فيصدقونه فيأمر السماء ان تظطر فتظطر ويأمر الارض ان تنبت فتنبت حتى

تروح مواشيهم من يومهم ذلك أسمن ما كانت وأعظمه وأمدته خواصر وأدره ضر وعأوانه لا يبقى شيء من الأرض الاوطئته وظهر عليه الامكة والمدينة فانه لا يأتيها من نقب من نقابها الا لتيته الملائكة بالسيوف صلته حتى ينزل عند الضريب الاجر عند منقطع السجعة فترجف المدينة باهلها ثلاث رجفات فلا يبقى منافق ولا منافقة الا خرج اليه فينفي الخبث منها كما ينفي الكبر خبث الحديد ويدعى ذلك اليوم يوم الخلاص فقالت أم شريك بنت أبي الفكريار رسول الله فأين العرب يومئذ قال هم قليل وجلهم يومئذ عيثي المقدس وامامهم رجل صالح قد تقدم يصلي بهم الصبح اذنزل عيسى بن (٢٣٩) مريم عليه السلام فرجع ذلك الامام عيسى

القهقري ليتقدم عيسى عليه السلام فيضع يده عيسى بين كتفيه ثم يقول تقدم فصل فانها لك اقيمت فيصلي بهم امامهم فاذا انصرف قال عيسى **يا اهل البيت** الباب فيفتح ووراه الدجال معه سبعون ألف يهودي كلهم ذوسيف محلي وتاج فاذا نظر اليه الدجال ذاب كما يذوب الملح في الماء وينطلق هاربا فيقول عيسى ان لي فيك ذمعة ان تسمي بقى بها فسيذكره عند باب لد الشرقي فيقتله ويحرم الله اليهود فلا يبقى شيء مما خلق الله يتوارى به يهودي الا انطق الله ذلك الشيء لا يجبر ولا شجر ولا حائط ولا دابة الا الغرقدة فانها من شجرهم لا تنطق الا قال يا عبد الله المسلم هذا يهودي فقتله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وان أيامه أربعون سنة كمنصف السنة والسنة كالشهر والشهر كالجمعة وآخر أيامه كالشجرة يصبح أحدكم على باب المدينة فلا يبلغ بابها الا خر حتى عيسى فقبل له كيف نصلي يا بني الله في تلك الأيام القصار قال تقدرون الصلاة كما تقدرون في هذه الأيام الطوال ثم

للاغراء وقيل النصب على البدلية محارم والمعنى على الاغراء الزموا اني الانزال وعدمه وهذا وان كان ذكره جماعة كما نقله ابن الانباري ضعيف لتفكيك التركيب عن ظاهره ولانه لا يتبادر الى الذهن وقيل انتقيد لثلاث نشر كواو هذا منقول عن أبي اسحق وقيل تقديره أو صيكم ان لا تنشر كواو هو أيضا مذهب أبي اسحق وقيل ان في محل رفع اى المحرم ان لا تنشر كواو هذا يحوج الى زيادة لثلاث لا يفسد المعنى وقيل تقديره عليكم عدم الاشرار وهو مذهب أبي بكر بن الانباري وقيل استقر عليكم عدم الاشرار وهو ظاهر قول ابن الانباري قد أخرج الترمذي وحسنه وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وأبو الشيخ وابن مردويه عن عباد بن الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ايكمن بيابني على هؤلاء الآيات الثلاث ثم نلاقل تعالى الى ثلاث آيات ثم قال فن وفي بين فأجره على الله ومن انتقص منهن شيئا فأدركه الله في الدنيا كانت عقوبته ومن أخره الى الآخرة كان أمره الى الله ان شاء أخذوه وان شاء عذابته وأخرج ابن أبي شيبة وابن الضريس وابن المنذر عن كعب الاحبار قال أول ما أنزل في التوراة عشر آيات وهي العشر التي أنزلت من آخر الانعام قل تعالى الى آخرها وأخرج أبو الشيخ عن عبيد الله بن عبد الله بن عدي بن الحيار قال سمع كعب رجلا يقرأ قل تعالى الخ فقال كعب والذي نفس كعب بيده انهم الاول آية في التوراة بسم الله الرحمن الرحيم قل تعالى أو قل ما حرم ربكم عليكم الى آخر الآيات انتهى قلت هي الوصايا العشر التي في التوراة أولها أنا الرب الهك الذي أخرجك من أرض مصر من بيت العبودية لا يكن لك اله غيري ومنها أكرم أباك وأمك ليطول عمرك في الأرض التي يعطيك الرب الهك لا تقتل لا تزني لا تسرق لا تشهد على قريبك شهادة زور ولا تشته بنت قريبك ولا تشته امرأة قريبك ولا عبده ولا أمة ولا ثوره ولا جارد ولا شيئا مما لقريبك فلعن مراد كعب الاحبار هذا لليهود بهذه الوصايا عناية عظيمة وقد كتبها أهل الزبور في آخر زبورهم وأهل الانجيل في أول انجيلهم وهي مكتوبة في لوحين وقد تركا منها ما يتعلق بالسبت قال أبو السعود وهذه الاحكام العشرة لا تختلف باختلاف الامم والاعصار (و) احسنوا (بالوالدين احسانا) هو البر بهما وامثال أمرهما ونهيهما وقد تقدم الكلام على هذا ولما كان ايجاب الاحسان تحريما لترك الاحسان ذكر في المحرمات وكذا حكم ما بعده من الاوامر (ولا تقتلوا اولادكم) لما ذكر حق الوالدين

صلوا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيكون عيسى بن مريم في امي حكمه لا وامامه قسطا يدق الصليب ويذبح الخنزير ويضع الجزية ويترك الصدقة فلا يسعى على شاة ولا بعير وترفع الشحائم والتباعض وتنزع حمة كل ذات حمة حتى يدخل الوليد يده في الحية فلا تضربه ويقرب الوليد من الاسد فلا يضربه ويكون الذئب في الغنم كانه كلبها وتغلا الأرض من السلم كما يغلا الاناء من الماء وتكون الكلمة واحدة فلا يعبد الا الله وتضع الحرب أوزارها وتسلب قريش ملكها وتكون الأرض لها نور الفضة وتنبت نباتها كعهد آدم حتى يجتمع النفر على القطف من العنب فيشبعهم ويجتمع النفر على الرمانة فتشبعهم ويكون الثور بكدا وكذا من المال ويكون

القبض بالدرهم مات قبل يارسول الله وصاير خص القرم قال لا يركب لحرب أبدا قيل له فما يغلي الثور قال يحرق الأرض كلها وان
قبل خروج الدجال ثلاث سنوات شدا يصيب الناس فيها جوع شديد ويأمر الله السماء في السنة الأولى ان تحبس ثلث مطرها
ويأمر الأرض فتحبس ثلث نباتها ثم يأمر الله السماء في السنة الثانية فتحبس ثلث مطرها ويأمر الأرض فتحبس ثلث نباتها ثم يأمر
الله عز وجل السماء في السنة الثالثة فتحبس مطرها كله فلا تنقطر قطرة ويأمر الأرض ان تحبس نباتها كله فلا تنبت خضرا فلا
تبقى ذات ظلف الا ملكات الامماء الله قبل (٢٤٠) فما يعيش الناس في ذلك الزمان قال التهليل والتكبير والتسبيح والتحميد

يجرى ذلك عليهم ثم تجرى الطعام
قال ابن ماجه سمعت أبا الحسن
الطنافسي يقول سمعت عبد الرحمن
المخاربي يقول ينبغي ان يرفع هذا
الحديث الى المؤدب حتى يسلمه
الصبيان في الكتاب هذا حديث
غريب جدا من هذا الوجه وبعضه
شواهد من أحاديث أخرى ولذا ذكر
حديث النواس بن سمعان ههنا
لشبهه بهذا الحديث قال مسلم في
صحيحه حدثنا أبو خزيمة زهير بن
حرب حدثنا الوليد بن مسلم حدثني
عبد الرحمن بن يزيد بن جابر حدثني
يحيى بن جابر الطائي قاضي حص
حدثني عبد الرحمن بن جبير عن
أبيه جبير بن نثير الحضرمي انه سمع
النواس بن سمعان السكلابي
وحدثنا محمد بن مهران الرازي
حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا عبد
الرحمن بن يزيد بن جابر عن يحيى بن
جابر الطائي عن عبد الرحمن بن
جبير عن أبيه جبير بن نثير عن
النواس بن سمعان قال ذكر رسول
الله صلى الله عليه وسلم الدجال ذات
غداة خفض ورفع حتى ظنناه في
طائفة النخل فلما رجعنا اليه عرف
ذلك في وجوهنا فقال ما شأنكم قلنا

على الاولاد ذكر حق الاولاد عليهم ما هو ان لا يقتلوه (من) اجل (املاق) هو الفقر فقد
كانت الجاهلية تفعل ذلك بالذكور والاناث خشية الاملاق وتفعله الاناث خاصة خشية
العار وحكي النقاش عن مؤرخ ان الاملاق الجوع بلغة لهم وذكر من ذكر من سعيه
البلوطي ان الاملاق الانفاق يقال أملق ماله بمعنى أنفقته وقيل الاملاق الاسراف يقال
أملق أى أسرف في نفسه قاله محمد بن نعيم الزبدي والاملاق الافساد أيضا قاله شمر يقال
أملق ما عنده الدهر أى أفسده وقال قتادة الاملاق الفاقة يقال أملق افتقر واحتاج وهو
الذي أطبق عليه أئمة اللغة والتفسير ههنا وقال هنامن املاق وفي الاسراء خشية
املاق قال بعضهم لان هذا في الفقر الناجر فيكون خطابا للآباء الفقراء وما في الاسراء في
المتوقع فيكون خطابا للآباء الأغنياء فاعلمهم كان فقرا أو هم يقتلون أولادهم وأغنياء أو هم
كذلك وقيل هذا التقديم للتفنن في البلاغة والاول أولى لان افادة معنى جديدا أولى من
ادعاء كون الآيتين بمعنى واحد لئلا يكيد (نحن نرزقكم وياهم) هذا تعليل للنهي قبله
وكان ظاهر السياق ان يقدم ويقال نحن نرزقهم وياكم كافي آية الاسراء لان الكلام في
الاولاد ولكن قدم هنا خطاب الآباء ليكون كالدليل على ما بعده (ولا تقربوا الفواحش)
أى المعاصي ومنه ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة والاولى حمل لفظ الفواحش على
العموم في جميع المحرمات والمنهيات فيدخل فيه الزنا وغيره ولا وجه لتخصيصه بنوع من
الفواحش وان كان السبب خاصا فالاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (ما ظهر)
أى ما أعلن به (منها) واطلع عليه الناس (وما بطن) ما أسر ولم يطلع عليه الا الله أى
علايتها وأسرها قال ابن عباس كانوا في الجاهلية لا يرون بالزنا بأسا في السر ويستعجبونه
بالعلانية فحرم الله الزنا في السر والعلانية (ولا تقتلوا النفس) اللام للجنس أى لا تقتلوا
شأما من النفس (التي حرم الله) قتلها (الابالحق) أى الابما يوجبها الحق والاستثناء
مفرغ أى لا تقتلوهما في حال من الاحوال الا في حال الحق أو لا تقتلوهما بسبب من الاسباب
الاسباب الحق ومن الحق قتلها قصاصا وقتلها بسبب زنا المحصن وقتلها بسبب الردة ونحو
ذلك من الاسباب التي ورد الشرع بها وانما أفردت ل النفس بالذكرة تعظيما لاهم القتل
وانه من أعظم الفواحش والبكائر (ذلكم) اشارة الى جميع ما تقدم مما تلاه عليهم
قاله أبو حيان وقيل الى الامور الخمسة (وصاكم) أى أمركم (به) وأوجه عليكم

يارسول الله ذكرت الدجال خفضت فيه ورفعت حتى ظنناه في طائفة النخل قال غير الدجال أخوفني عليكم ان وفيه
يخرج وأنا فيكم فانا حجة دونكم وان يخرج ولست فيكم فامرؤ حجاج نفسه والله خليفتي على كل مسلم انه شاب قطط عينه طافية
كأنني أشبهه بعبد العزى بن قطن من أدركه منكم فليقرأ عليه فواحه سورة الكهف انه خارج من خلة بين الشام والعراق فعات
يمينا وعات شما لا يعبد الله فابتوا قلنا يارسول الله قال البشة في الأرض قال اربعون يوما يوم كسنة ويوم كمشهر ويوم كجمعة وسائر
أيامه كأيامكم قلنا يارسول الله وذلك اليوم الذي كسنة أنكفينا فيه صلاة يوم قال لا اقدر واله قدره قلنا يارسول الله وما سمره

في الارض قال كالغيث استدبرته الرياح فباتى على قوم فبدعوهم فيؤمنون ويستجيبون له فيأمر السماء قطرها الارض فتنبث فتروح عليهم سارحتهم أطول ما كانت ذرى وأسبغه ضرورا وأمدد خواصر ثم يأتي القوم فبدعوهم فيردون عليه قوله فينظر فيهم فيصجون عجلين ليس بأيديهم شيء من أموالهم ويأمر بالخرقة فيقول لها أخرجي كنوزك فتنبعه كنوزها كيها سيب النخل ثم يدعور رجالا ثلثا شابا فيضرب بالسيف فيقطع جرتين رمية الغرض ثم بدعوه فيقبل ويتהל وجهه ويضحك فينماهاو كذلك اذ بعث الله المسيح بن مريم عليه السلام فينزل عند المنارة البيضاء شرقي (٢٤١) دمشق بين مهرودتين واضعا كفيه على أجنحة ملكين اذا طأ رأسه قطروا اذا رفعه تحدر منه جان كاللولؤ ولا يحل لكافر

يجدر مع نفسه الامات ونفسه ينتهي حيث ينتهي طرفه فيطلبه حتى يدركه يساب الذ فيقتله ثم يأتي عيسى عليه السلام قوما قد عصههم الله منه فيمسح عن وجوههم ويحدثهم بدرجاتهم في الجنة فينماهاو وكذلك اذا رضى الله عز وجل الى عيسى اني قد اخرجت عبادي لايدان لاحد بقتالهم فخرز عبادي الى الطور ويبعث الله بأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون فيمراؤ لهم على بحيرة طبرية فيشربون ما فيها ويمر آخرهم فيقولون لقد كان بهذه مرة جاء ويحضر نبي الله عيسى وأصحابه حتى يكون رأس النور لاحد منهم خير من مائة دينار لاحدكم اليوم فسيرغب نبي الله عيسى وأصحابه فيرسل الله عليهم الغف في رقابهم فيصجون فترسى كوت نفس واحدة ثم يبط نبي الله عيسى وأصحابه الى الارض فلا يجسدون في الارض موضع شبر الاملاء زهمهم وتنهم فيرغب نبي الله عيسى وأصحابه الى الله فيرسل الله طيرا كاعناق لا تجت

وفيه من اللطف والرافة وجعلهم أوصياء له تعالى ما لا يخفى من الاحسان ولما كان العقل هو مناط التكليف قال (لعلكم تعقلون) أي لكي تفهموا ما في هذه التكليف من الفوائد النافعة في الدين والدنيا فتعلموا بها (ولا تقربوا مال اليتيم) أي لا تعرضوا له بوجه من الوجوه (الابالتي) أي بالخصلة التي (هي أحسن) من غيرها وهي ما فيه صلاحه وحفظه وتنميته وتثمينه وتحصيل الربح له فيشمل كل وجه من الوجوه التي فيها نفع لليتيم وزيادة في ماله والاستثناء من ذلك وقيل المراد بالتي هي أحسن التجارة (حتى) أي الى غاية هي أن (يلغ) اليتيم (أشد) فان بلغ ذلك فادفعوا اليه ماله وهو اسم جمع لا واحد له من لفظه وقيل بالعكس وقيل هو اسم مندر للفظاومعنى وقيل هو جمع وعلى هذا فخرده شدة كنعمة أو شد كفلس وأفلس أو شد كصر وأسرأقوال ثلاثة في مفردة وأصله من شد التهارأي ارتفع وقال سيبويه واحد شدة قال الجوهري وهو حسن في المعنى لانه يقال أبلغ الكلام شدته ولكن لا تجمع فعلة على أفعل وقيل الأشد استحكام قوة السباب والسن حتى يتناهى في الشباب الى حد الرجال واختلف أهل العلم في الأشد فقال أهل المدينة بلوغه وإيناس رشده وقال عبد الرحمن بن زيد هو البلوغ وقيل انه انتهاء الكهولة والاولى في تحقيقة انه البلوغ الى سن التكليف مع إيناس الرشده وهو ان يكون في تصرفاته بما له شأن الكمال العقل لا مملأ أهل السنه والتبذير وبذل على هذا قوله تعالى في سورة النساء وابتلوا النسا حتى اذا بلغوا النكاح فان آنستم منهم رشدا فادفعوا اليهم أموالهم فجعل بلوغ النكاح وهو بلوغ سن التكليف مقيدا بإيناس الرشده لعله قد سبق هنالك كلام في هذا قال الشعبي ومالك الأشد الحلم حين تكتب له الحسنات وعليه السيئات وقال أبو الواليه حتى يعقل وتجمع قوته وقال أبو حنيفة خمس وعشرون سنة وقال الكلبي هو ما بين ثمان عشرة سنة الى ثلاثين سنة وقيل الى أربعين وقيل الى ستين وقال الضحاك عشرون سنة وقال السدي ثلاثون سنة وقال مجاهد ثلاث وثلاثون سنة وهذه الأقوال انما هي في نهاية الاشده لا في ابتدائه والمختار في تفسيره ما ذكرناه (وأوفوا الكيل والميزان) وهما الآلة التي يكال بها ووزن وأصل الكيل مصدر ثم أطلق على الآلة والميزان في الاصل مفهوال من الوزن ثم نقل لهذه الآلة كالمصباح والمقياس لما يستصحبه ويقاس (بالقسط) أي بالعدل في الاخذ

(٢١ فتح البيان ثالث) فتحملهم فقطرحهم حيث شاء الله ثم يرسل الله مطرا لا يمكن منه بيت مدر ولا وبر فيغسل الارض حتى يتركها كالزلفة ثم يقال للارض اخرجي ثرك وركنك فيومثدأ كل العصابة من الرمانة ويستظلون بظعننها ويبارك الله في الرسل حتى ان اللقمة من الابل لتكفي الفئام من الناس فينماهاو كذلك اذ بعث الله ريحا طيبة فتأخذهم تحت آباطهم فيقبض الله روح كل مؤمن وكل مسلم ويبقى شرار الناس يتهارجون فيها تهارج الجحر فعليهم ثم تقوم الساعة ورواه الامام أحمد وأهل السنن من حديث عبد الرحمن بن يزيد بن جابر به وسند كره أيضا من طريق أحمد عند قوله تعالى في سورة الانبياء حتى اذا ففتحت

يأجوج ومأجوج الآية حديث آخر قال مسلم في صحيحه أيضا حدثنا عبد الله بن معاذ العنبري حدثنا أي حدثنا شعبة عن النعمان بن سالم قال سمعت يعقوب بن عاصم بن عروة بن مسعود الثقفي يقول سمعت عبد الله بن عمرو وجاء رجل فقال ما هذا الحديث الذي تحدث به تقول ان الساعة تقوم الى كذا وكذا فقال سبحان الله أو لاله الا الله أو كذا نحوهما لقد همت ان لا أحدث أحدا شيئا أبد انما قلت انكم سترون بعد قليل أمر أعظم يحرق البيت ويكون ويكون ثم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج الدجال في أمية فيمكث أربعين (٢٤٢) لأدري أربعين يوما وأربعين شهرا وأربعين عاما فيبعث الله تعالى عيسى

ابن مريم كأنه عروة بن مسعود فيطلبه فيه لملك ثم يكث الناس سبع سنين ليس بين اثنين عداوة ثم يرسل الله ريحا باردة من قبل الشام فلا يبقى على وجه الارض أحد في قلبه منتقال ذرة من خير أو إيمان الا قبضته حتى لو أن أحدكم دخل كبد جبل لدخلته عليه حتى تقبضه قال سمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فيبقى شرار الناس في خفة الطير وأحلام السباع لا يعرفون معروفا ولا ينكرون منكرا فيمكث لهم الشيطان فيقول ألا استحيبون فيقولون فأتانا مرنا فأتاهم بعبادة الاوثان وهم في ذلك دار رزقهم حسن عيشهم ثم ينفخ في الصور فلا يسمعه أحد الا أصغى ليتأورفع ليتأقوال وأول من يسمعه رجل يلو طحوض إليه قال فيصعق ويصعق الناس ثم يرسل الله أو قال ينزل الله مطرا كأنه الطل أو قال الظل نعمان السائل فتدنت منه اجساد الناس ثم ينفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون ثم يقال يا أيها الناس هلموا الى ربكم وفتنهم انهم مسؤولون ثم يقال أخرجوا بعث

والاعطاء عند البيع والشراء وترك الخس (لا تكلف نفسك الاوسعها) أي طاعتها في كل تكليف من التكليف ومنه التكليف بإفشاء الكيل والوزن فلا يخاطب المتولى له بما لا يمكن الاحتراز عنه في الزيادة والنقصان فان اخطأ في الكيل والوزن والله يعلم صحة نيته فلا مؤاخذة عليه كما ورد في الحديث ومع ذلك يضمن ما اخطأ فيه كما في كتب الفروع (واذا قلتم) بقول في خبر أو شهادة أو جرح أو تعديل (فاعدلوها) فيه وتحرروا الصواب ولا تعصبوا في ذلك لقريب ولا على بعيد ولا تميلوا الى صديق ولا على عدو بل سووا بين الناس فان ذلك من العدل الذي أمر الله به (ولو كان) الضمير راجع الى ما يقبضه واذ قلتم فانه لا بد للقول من مقول فيه أو مقول له أو مقول عليه أي ولو كان المقول فيه أوله أو عليه (ذاق ربى) أي صاحب قرابة لكم وقيل ان المعنى ولو كان الحق على مثل قراباتكم والاول أولى ومثل هذه الآية قوله ولو على أنفسكم أو والوالدين والأقربين (وبعده الله) أي بكل عهد عهده الله اليكم (أو فوا) ومن جملة ما عهده اليكم ما ناله عليكم رسوله بأمره في هذا المقام ويجوز ان يراد به كل عهد ولو كان بين المخالقين لان الله سبحانه لما أمر بالوفاء به في كثير من الآيات القرآنية كان ذلك مسوغا لضافته اليه (ذلكم) إشارة الى ما تقدم ذكره من الامور الاربعة (وصاكم) أي أمركم (به) أمركم كذا (لعلكم تذكرون) أي تعظون بذلك فتأخذون ما أمركم به ولما كانت الخمسة المذكورة قبل قوله لعلكم تعقلون من الامور الظاهرة الخفية مما يجب تعقلها وتفهمها ختمت بقوله لعلكم تعقلون ولما كانت هذه الاربعة خفية غامضة لا بد فهم من الاجتهاد والذكر الكثير حتى يقف على موضع الاعتدال ختمت بقوله لعلكم تذكرون قاله أبو حيان (وأن) بالفتح على تقدير ائله قاله الفراء والكسائي وقيل على تقدير الما وقيل على تقدير اللام قاله الخليل وسيبويه كما في قوله سبحانه وان المساجد لله وبالكسرا استثنافا (هذا) أي الذي ذكر في هذه الآيات من الاوامر والنواهي قاله مقاتل وقيل الإشارة الى ما ذكر في السورة فانها بأمرها في اثبات التوحيد والنبوة وبيان الشريعة (صراطى) وفي مصحف ابن مسعود وهذا صراط ربكم وفي مصحف أبي ركب والصراط الطريق وهو طريق دين الاسلام (مستقيما) مستويا لا اعوجاج فيه وقد تشعبت منه طرق فن سلك الجادة نجاة ومن خرج الى تلك الطرق أفضت به الى النار (فاتبعوها) أمرهم باتباع جليلته وتفضيله (ولا تتبعوا السبل)

الذاريق قال من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين قال فذا اليوم يجعل الولدان شيئا وذلك يوم نهامهم يكشف عن ساق ثم رواه مسلم والنسائي في تفسيره جميعا عن محمد بن بشار عن غندر عن شعبة عن نعمان بن سالم به حديث آخر قال الامام أحمد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن عبد الله بن عبيد الله بن ثعلبة الانصاري عن عبد الله بن زيد الانصاري عن مجمع بن جارية قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يقبل ابن مريم المسيح الدجال بباب لدأوى الى جانب لدو رواه أحمد أيضا عن سفيان بن عيينة عن حديث الليث والاوزاعي ثلاثهم عن الزهري عن عبد الله بن عبيد الله بن ثعلبة عن عبد الرحمن

ابن يزيد عن عمه مجمع بن جارية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقتل ابن مريم الدجال يساب لموكذار واه الترمذي عن قتيبة عن ليث بن سعد عن هذا الحديث صحيح قال وفي الباب عن عمران بن حصين ونافع بن عيينة وأبي برزة وحذيفة بن أسيد وأبي هريرة وكيسان وعثمان بن أبي العاص وجابر وأبي امامة وابن مسعود وعبد الله بن عمرو وسمرة بن جندب والنواسة بن سمعان وعمرو بن عوف وحذيفة بن اليمان رضي الله عنهم ومراذه بر واية هو لا ما فيه ذكر الدجال وقتل عيسى بن مريم عليه السلام له فأما الحديث ذكر الدجال فقط فكثير جدا وهي أكثر من أن تحصى لا تشارها (٢٤٣) وكثرة روايتها في الصحيح والحجج

والمسانيد وغير ذلك حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا سفيان عن فرات عن أبي الطفيل عن حذيفة بن أسيد الغفاري قال أشرف علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرفته فحن تنذا كرا الساعة فقال لا تقوم الساعة حتى ترد عشر آيات طلوع الشمس من مغربها والدخان والدابة وخروج ياجوج وماجوج ونزول عيسى بن مريم والدجال وثلاثة خسوف خسف بالشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب ونار تخرج من قعر عدن تسوق أو تحشر الناس تبت معهم حيث باتوا وتقبل معهم حيث قالوا وهكذا رواه مسلم وأهل السنن من حديث القسزازبه ورواه مسلم أيضا من رواية عبد العزيز بن ربيع عن أبي الطفيل عن أبي شريح عن حذيفة بن أسيد الغفاري موقوفا والله أعلم فهذه أحاديث متواترة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من رواية أبي هريرة وابن مسعود وعثمان بن أبي العاص وأبي امامة والنواسة بن سمعان وعبد الله بن عمرو بن

نهمهم عن اتباع سائر السبل أي الأديان المتباينة طرقها والاهواء المضلة والبدع المختلفة (فتفرق بكم عن سبيله) أي فتميل بكم عن سبيل الله المستقيم الذي هو دين الاسلام قال ابن عطية وهذه السبل تم اليهودية والنصرانية والمجوسية وسائر أهل الملل وأهل البدع والضلالات من أهل الاهواء والشذوذ في الفروع وغير ذلك من أهل التعمق في الجدل والخصوض في الكلام وهذه كلها عرضة للزلزل ومنظنة لسوء المعتد قال قتادة أعلموا ان السبيل سبيل واحد جماعة الهدى ومصيره الجنة وان ابليس استبدع سبيله فمفرقة جماعة الضلالة ومصيرها الى النار وأخرج أحمد وابن حنبل وابن ماجه وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن مسعود قال خط رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خطا يده ثم قال هذا سبيل الله مستقيما ثم خط خطوطا عن يمين ذلك الخط وعن شماله ثم قال وهذه السبل ليس منها سبيل الا عليه شيطان يدعو اليه ثم قرأ هذه الآية وقال ابن عباس السبل الضلالات وعنه هذه الآيات محركات في جميع الكتب لم ينسخن شيئا وهن محرمات على بني آدم كلهم وهن أم الكتاب ومن عمل بهن دخل الجنة ومن تركهن دخل النار وقال ابن مسعود من سره ان ينظر الى الصحيفة التي عليها خاتم محمد صلى الله عليه وآله وسلم فليقرأ هؤلاء الآيات أخرجه الترمذي وحسنه (ذلكم) أي ما تقدم ذكره (وصاكم) أكد عليكم الوصية (بدا لكم) تتقون مانهاكم عنه من الطرق المختلفة والسبل المضلة (ثم آتينا موسى الكتاب) أي التوراة وهذا كلام مسوق لقرير الوصية التي وصي الله بها عباده وقد استشكل العطف بضم مع كون قصة موسى وإيتاء الكتاب قبل المعطوف عليه وهو ذلكم وصاكم به فتيقن ثم هنا بمعنى الواو من غير اعتبار مهلة ولا ترتيب وبذلك قال بعض النحويين قلت وهذه استراحة وقيل تقديره ثم كما قد آتينا قبل انزلنا القرآن على محمد صلى الله عليه وآله وسلم قاله ابن القشيري وقيل المعنى قل تعالوا أنزل ما حرم ربكم عليكم ثم اقل آتينا موسى الكتاب قاله الزجاج وقيل ان التوصية المعطوف عليها قد عذمت لم يزل كل نبي يوصي بها أمته وقيل ان ثم للتراخي في الاخبار وقيل غير ذلك (تماما) النصب على الحال أو المصداق وعلى انه مفعول لاجله (على الذي أحسن) قبوله والقيام به كأنما كان وقال الحسن ومجاهد كان فيهم محسن وغير محسن فانزل الله الكتاب تماما على المحسنين المؤمنين وقيل المعنى

العاص ومجمع بن جارية وأبي شريح وحذيفة بن أسيد رضي الله عنهم وفيه دلالة على صفة نزوله ومكانه من انه بالشام بل بدمشق عند المنارة الشرقية وان ذلك يكون عند إقامة صلاة الصبح وقد بنيت في هذه الايام سنة احدى وأربعين وسبع مائة منارة للجامع الاموي ببناء من حجارة مخوطة عوضا عن المنارة التي هدمت بسبب الحريق المنسوب الى صنيع النصارى عليهم لعائن الله المتابعة الى يوم القيامة وكان أكثر عماراتها من أموالهم وقويت الظنون انها هي التي ينزل عليها المسيح عيسى بن مريم عليه السلام فيقتل الخنزير ويكسر الصليب ويضع الجزية فلا يقبل الا الاسلام كما تقدم في الصحيحين وهذا من اخبار النبي صلى الله

عليه وسلم بذلك وتقرير وتشرية وتسوية على ذلك في ذلك الزمان حيث تنزاح عليهم وترفع شهبهم من أنفسهم ولهذا كلهم
يدخلون في دين الاسلام متابعين لعيسى عليه السلام وعلى يديه ولهذا قال تعالى وان من اهل الكتاب الا يؤمن به قبل موته
الاية وهذه الاية كقوله وانه لعلم الساعة وقرئ لعلم التحريك أى اشارة ودليل على اقتراب الساعة وذلك لانه ينزل بعد خروج
المسيح الى الجبال فيقتله الله على يديه كما ثبت في الصحيح ان الله لم يخلق داء الا أنزل له شفاه ويبعث الله في أيامه يا حوج وما حوج
منهم اليهم الله تعالى ببركة دعائه وقد قال (٢٤٤) تعالى حتى اذا فتحت يا حوج وما حوج وهم من كل ادب ينسألون

واقترب الوعد الحق الآية * (صفة
 عيسى عليه السلام) * قد تقدم
 في حديث عبد الرحمن بن آدم عن أبي
 هريرة فإذا رأى نموه فاعرفه فوجد رجل
 مربوط إلى الحجرة والبياض عليه
 ثوبان مهران كأن رأسه يقطر وان
 لم يصبه بلل وفي حديث النواس بن
 سمعان فينزل عند المنارة البيضاء
 شرقي دمشق بين مهرودتين وأضعا
 كفيه على أجنحة ملكين إذا طأطأ
 رأسه قطر وإذا رفعه تحد رمنه مثل
 بجان اللؤلؤ ولا يحل لكافر أن يجد
 ريح نفسه الامات ونفسه ينتهي
 حيث انتهى طرفه وروى البخاري
 ومسلم من طريق الزهري عن سعيد
 ابن المسيب عن أبي هريرة قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة
 أسرى بي لقيت موسى فنعته فإذا
 رجل قال أحسبه مضطرب رجل
 الرأس كأنه من رجال شنوءة قال
 ولقيت عيسى فنعته النبي صلى الله
 عليه وسلم فقال ربعة أجز كانما
 خرج من ديباس يعنى الحمام ورأيت
 ابراهيم وأنا أشبه ولده به الحديث
 وروى البخاري من حديث مجاهد
 عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى

أعطينا موسى التوراة زيادة على ما كان يحسنه موسى مما علمه الله قبل نزولها عليه وقيل
تماما على الذي أحسن به الله عز وجل إلى موسى من الرسالة وغيرها وقيل تمامًا على
إحسان موسى بطاعة الله عز وجل قاله الفراء وقال أبو خضر تمامًا لما كان قد أحسن إليه
وقال ابن زيد تمامًا لنعمة عليهم وإحسانه إليهم (وتفصيلاً) أي لأجل تفصيل (لكل شيء)
يحتاج إليه من شرائع الدين وأحكامه (وهدي) من الضلالة (ورحة) مناع عليهم وصمير
(لعلمهم) راجع إلى بني إسرائيل المدلول عليهم بذكر موسى (بالمقام) يؤمنون قال ابن
عباس لكي يؤمنوا بالبعث ويصدقوا بالثواب والعقاب (وهذا) القرآن (كتاب أنزلناه)
قدم صفة الأنزال ليكون الانسكار متعلقاً بها (مبارك) كثير البركة لما هو مشتمل عليه من
المنافع الدنيوية والدينية (فاتبعوه) يا أهل مكة بالعمل بما فيه فانه لما كان من عند الله وكان
مشتملاً على البركة كان اتباعه محتماً عليكم (واتقوا) مخالفته والتكذيب بما فيه
(لعلمكم) ان قبلتموه ولم تخالفوه (ترجون) برحمة الله سبحانه (أن تقولوا) قال الكوفيون
أنزلناه لئلا تقولوا وقال البصريون كراهة ان تقولوا وقال الفراء والكسائي واتقوا ان
تقولوا يا أهل مكة (انما أنزل الكتاب) أي التوراة والانجيل (على طائفتين من قبلنا)
هم اليهود والنصارى ولم ينزل علينا كتاب ومخصص الأنزال بتكليمهم لانهم اللذان اشتهرا
من بين الكتب السماوية بالاشتغال على الأحكام وفيه دليل على ان الجوس ليسوا
بأهل كتاب اذ لو كانوا منهم لكانوا اثلاث طوائف قاله ابن الكمال (وان) مخففة واسمها
مخدوف أي انا (كأن دراستهم) أي تلاوة كتبهم بلغاتهم (اغافلين) أي لاندرى ما فيها
ومرادهم اثبات نزول الكتابين مع الاعتذار عن اتباع ما فيها بعدم الدراية منهم والغفلة
عن معناهما (أو تقولوا) أنا أنزل علينا الكتاب (كما أنزل على الطائفتين من قبلنا) (لكنا)
أهدى منهم) إلى الحق الذي طلبه الله إلى ما فيه من الأحكام التي هي المقصد الأقصى
فان هذه المقالة من كفار العرب والمعدرة منهم مندفة بارسال محمد صلى الله عليه وآله وسلم
إليهم وانزال القرآن عليه ولهذا قال (فقد جاءكم بينة من ربكم) أي كتاب بلسان عربي
مبين حين لم تعرفوا دراسة الطائفتين وأنزل الله على نبيكم وهو منكم بامعشر العرب فلا
تعتذر وبالاعتذار الباطلة ولا تعللوا أنفسكم بالعمل بالساقطة فقد أسفر الصبح لذي
عينين (وهدي ورحة) أي جاءكم البينة الواضحة والهدى الذي يهتدى به كل من له رغبة

الله عليه وسلم رأيت موسى وعيسى و ابراهيم فأمر جعد عريض الصدر وأما موسى فأدم جسم سبط كانه
من رجال الزط وله ولمسلم من طريق موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر ذ كر النبي صلى الله عليه وسلم يوم ابين ظهراني الناس
المسيح الدجال فقال ان الله ليس بأعور الا أن المسيح الدجال أعور العين اليمنى كان عينه عنبه طافية ولمسلم عنه مرفوعا
وأراني الله عند الكعبة في المنام واذا رجل آدم كاحسن ما ترى من آدم الرجال تضرب لفته بين منكبيه رجل
الشعر يقطر رأسه ماء واضعا يديه على منكبي رجلين وهو يطوف بالبيت فقلت من هذا قالوا هو المسيح بن مريم ثم رأيت وراءه رجلا

جعلوا فططا أعور العين النبي كاشبهه من رأيت بابت قطن واضعا يديه على منكبي رجل يطوف بالبيت فقلت من هذا قالوا المسيح الدجال تابعه عبيد الله عن نافع ثم رواه البخاري عن أحمد بن محمد المكي عن ابراهيم بن سعد عن الزهري عن سالم عن أبيه قال لا والله ما قال النبي صلى الله عليه وسلم لعيسى أحمروا ولكن قال بينما أنا قائم أطوف بالكعبة فإذا رجل آدم سبط الشعر يتهادى بين رجلين ينطف رأسه ماء أو يهرق رأسه ماء فقلت من هذا فقالوا ابن مريم فذهبت ألتفت فإذا رجل أحمروا جسيم جعل الرأس أعور عينه النبي كان عينه عنبة طافية قلت من هذا قالوا الدجال وأقرب الناس به شبها (٢٤٥) ابن قطن قال الزهري رجل من خراعة هلك في الجاهلية هذه كلها ألقاظ

البخاري رحمه الله وقد تقدم في حديث عبد الرحمن بن آدم عن أبي هريرة أن عيسى عليه السلام يكث في الأرض بعد نزوله أربعين سنة ثم يتوفى ويصلى عليه المسلمون وفي حديث عبد الله بن عمرو عند مسلم أنه يكث سبع سنين فيحتمل والله أعلم أن يكون المراد بلسمه في الأرض أربعين سنة مجموع أقامته فيها بعد نزوله وقبل رفعه فأنزله في ثلاث وثلاثون سنة في الصحيح وقد ورد ذلك في حديث في صفة أهل الجنة أنهم على صورة آدم وميلا دعيسى ثلاث وثلاثين سنة وأما ما حكاه ابن عساکر عن بعضهم أنه رفع له مائة وخمسون سنة فساد غريب بعيد وذكر الحافظ أبو القاسم بن عساكر في ترجمة عيسى ابن مريم من تاريخه عن بعض السلف أنه يدفن مع النبي صلى الله عليه وسلم في حجرته فأنه أعلم وقوله تعالى ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا قال قتادة يشهد عليهم أنه قد بلغهم الرسالة من الله وأقر بعبودية الله عز وجل وهذا كقول

في الآخرة داء ورجة من الله يدخل فيها كل من يطلبها ويريد حصولها ولكنكم ظلمتم أنفسكم بالكذب بآيات الله والصدف والانصراف عنها وصرف من أراد الاقبال إليها (فن) الاستفهام للانكار أي لأحد (أظلم من كذب بآيات الله) التي هي رجة وهدي للناس (وصدف) أي صرف الناس (عنها) فضل بانصرافه عنها وأضل بصرف غيره عن الاقبال إليها وصدف لازم وقد يستعمل متعديا كما هنا في القاموس صدف عنه يصدف (يصدفون) ينصرفون (عن آياتنا سوء العذاب) أي العذاب السيئ من إضافة الصفة إلى الموصوف (بما كانوا يصدفون) أي بسبب اعراضهم أو صدقهم أو تكذيبهم بآيات الله ومعنى يصدفون يعرضون قاله ابن عباس وهو مقارب لمعنى الصرف وقد تقدم تحقيق معنى هذا اللفظ وفي هذه الآية تبكيتم لهم عظيم (هل ينظرون) أي لما أقنعنا عليهم الحجة وأنزلنا الكتاب على رسولنا المرسل اليهم فلم ينفعهم ذلك ولم يرجعوا به عن غوايتهم فبأنى بعد هذا (الا) أنهم ينظرون (أن تأتيهم الملائكة) لقبض أرواحهم وعند ذلك لا ينفع نفسا إياهم لم تكن آمنت من قبل أو أن تأتيهم الملائكة بالعذاب (أو يأتي ربك) يا محمد كما اقترحوه بقولهم لولا أنزل علينا الملائكة أو نرى ربنا وقيل معناه يأتي أمر ربك باهلا كههم وقد جاء في القرآن حذفي المضاف كثيرا كقوله واسأل القرية وقوله وأشربوا في قلوبهم العجل أي حب العجل وقيل آيات الله مجيئه يوم القيامة لفصل القضاء بين خلقه كقوله وجاء ربك والملك صفا صفا قاله ابن مسعود وقتادة ومقاتل وقال يأتي في ظلال من الغمام وقيل كصفة الايمان من المتشابه الذي لا يعلم تأويله الا الله فيجب امرارها بلا تكيف ولا تعطيل (أو يأتي بعض آيات ربك) الدالة على الساعة قال جهور المنسرين هو طلوع الشمس من مغربها ويدل عليه ما أخرج أحمد وعبد بن حنبل في مسنده والترمذي وأبو يعلى وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله بعض آيات ربك قال طلوع الشمس من مغربها قال الترمذي غريب وروى موقوفا فإذا ثبت رفع هذا التفسير النبوي من وجه صحيح لا فادح فيه فهو واجب التقديم له متحتم الأخذ به ويؤيده ما ثبت في الصحيحين وغيرهما عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها

تعالى في آخر سورة المائدة وإذا قال الله يا عيسى ابن مريم أنت قلت للناس الذين هادوا حرمانا عليهم طيبات أحلت لهم وبصدهم عن سبيل الله كثيرا وأخذهم الربا وقد نهوا عنه وأكلهم أموال الناس بالباطل وأعتدنا للكافرين منهم عذابا أليما لكن الراسخون في العلم منهم والمؤمنون يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من الصلاة والمؤمنون الزكاة والمؤمنون بالله واليوم الآخر أولئك سنوتهم أجرا عظيما يخبر تعالى عن سبب ظلم اليهود بما ارتكبوه من الذنوب العظيمة حرم عليهم طيبات كان أحلها لهم كما قال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن عبد الله بن يزيد المقرئ حدثنا سفيان بن عيينة

عن عمر وقال قرأ ابن عباس طيبات كانت أحلت لهم وهذا التحريم قد يكون قد راي بمعنى انه تعالى فيضهم - لان تأولو افي كتابهم
 وحرفوا وبدلوا أشياء كانت حلالا لهم فحرموها على أنفسهم تشديدا منهم على أنفسهم وتضييقا وتنظعا ويحتمل ان يكون شرعا بمعنى
 انه تعالى حرم عليهم في التوراة أشياء كانت حلالا لهم قبل ذلك كما قال تعالى كل الطعام كان حلالا لبني اسرائيل الا ما حرم اسرائيل
 على نفسه من قبل ان تنزل التوراة اي ما عدا ما كان حرم اسرائيل على نفسه من قبل ان تنزل التوراة من لحوم الابل والبانها ثم انه
 تعالى حرم أشياء كثيرة في التوراة كما قال (٢٤٦) في سورة الانعام وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر ومن البقر والغنم

حرمنا عليهم شحومهما الا ما حلت
 ظهورهما أو الحوايا أو ما اختلط
 بعظم ذلك جزئيا - هم يغيثهم وانا
 اصادقون أي انما حرمنا عليهم -
 ذلك لانهم يستحقون ذلك بسبب
 بغيهم وطغيانهم ومخالفتهم
 رسولهم واختلافهم عليه ولهذا
 قال فبظلم من الذين هادوا حرمنا
 عليهم طيبات أحلت لهم وبصدهم
 عن سبيل الله كثيرا أي صدوا الناس
 وصدوا أنفسهم عن اتباع الحق
 وهذه سجية لهم تصفون بهم ان
 قديم الدهر وحديثه ولهذا كانوا
 أعداء الرسل وقتلوا خلقا من الانبياء
 وكذبوا عيسى ومحمد ا صلوات الله
 وسلامه عليهم ما قوله وأخذهم الربا
 وقدموها عنه أي ان الله قد نهاهم
 عن الربا فاستأولوه وأخذوه واحتملوا
 عليه بأنواع من الخيل وصنوف من
 الشبه وأكلوا أموال الناس بالباطل
 قال تعالى وأعدنا للكافرين منهم
 عذابا أليما ثم قال تعالى لكن
 الراسخون في العلم منهم أي الثابتون
 في الدين لهم قدم راسخة في العلم
 النافع وقد تقدم الكلام على ذلك
 في سورة آل عمران والمؤمنون

فإذا طلعت ورآها الناس آمنوا أجمعون فذلك حين لا ينفع نفسا إيمانها ثم قرأ الآية
 وأخرج - لم وأبو داود والترمذي والنسائي وغيرهم عن أبي ذر مر فوعا نحوه وأخرج ابن
 أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس مر فوعا نحوه أيضا (يوم يأتي بعض آيات ربك)
 التي اقترحوها وهي التي تضطرهم الى الايمان أو ما عواهم من ذلك فيدخل فيه ما ينظرونه
 وقيل الآية هي علامات القيامة المذكورة في الاحاديث الثابتة عن رسول الله صلى
 الله عليه وآله وسلم فهي التي اذا جاءت (لا ينفع نفسا إيمانها) والكبرى منها عشرة وهي
 الدجال والداية وخسف بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب والدخان
 وطلوع الشمس من مغربها ويا جوج وما جوج وزول عيسى ونار يخرج من عدن
 تسوق الناس الى المحشر والبحث مستوفى في كتابنا حجج الكرامة في آثار يوم القيامة
 (لم تكن آمنت من قبل) أي قبل اتيان بعض الآيات فاما التي قد كانت آمنت من قبل
 محيى بعضها فإيمانها ينفعها (أو كسبت في إيمانها خيرا) أي لا ينفع نفسا إيمانها عند
 حضور الآيات متصفة بانها لم تكن آمنت من قبل أو آمنت من قبل ولكن لم تكسب في
 إيمانها خيرا فحصل من هذا انه لا ينفع الجمع بين الايمان من قبل محيى بعضها فإيمانها
 مع كسب الخير في الايمان فمن آمن من قبل فقط ولم يكسب خيرا في إيمانه أو كسب خيرا
 ولم يؤمن فان ذلك غير نافع قال السدي يقول كسبت في تصديقها عملا صالحا فهو لا
 أهل القبلة وان كانت مصدقة لم تعمل قبل ذلك خيرا فعملت بعد أن رأت الآية لم يقبل
 منها وان عملت قبل الآية خيرا ثم عملت بعد الآية خيرا قبل منها وقال مقاتل يعني المسلم
 الذي لم يعمل في إيمانه خيرا وكان قبل الآية مقيما على الكبر أو قول وجه الاشكال
 في هذه الآية الكريمة هو ان عدم الايمان السابق يستلزم عدم كسب الخير فيه بلا شك
 ولا شبهة الا لاخير لمن لا إيمان له فيكون على هذا ذكره تكرارا ان كان حرف التخيير على
 بابه من دون تأويل وأيضا عدم الايمان مستقل في إيجابه للخلود في النار فيكون ذكر عدم
 الثاني لغوا وكذلك وجود الايمان مع كسب الخير فيه مستقل في إيجابه للخلوص عن
 النار وعدم الخلود فيها فيكون ذكر الاول أعني الايمان مجرد لغوا فهذا وجه الاشكال
 في الآية باعتبار حرف التخيير المقتضى لكفاية أحد الأمرين على انفرادهما وقد ذكرنا في
 التلخيص عن هذا الاشكال وجوها أحدها انه يتحقق النفع بإيمانه ما كان ولا يخف ذلك

عطف على الراسخين وخبره يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك قال ابن عباس انزلت في عبد الله بن سلام
 ونعيلة بن سعيد وزيد بن عبد الله وأسيد بن عبيد الذين دخلوا في الاسلام وصدقوا بما أرسل الله به محمد صلى الله عليه وسلم وقوله
 والمقيمون الصلاة هكذا هو في جميع مصاحف الأئمة وكذا هو في مصحف أبي بن كعب وذكر ابن جرير انها في مصحف ابن مسعود
 والمقيمون الصلاة قال والصحيح قراءة الجميع ثم رد على من زعم ان ذلك من غلط الكتاب ثم ذكر اختلاف الناس فقال بعضهم هو
 منصوب على المدح كما جاء في قوله والموفون بعهدهم اذا عاهدوا والصابرين في البأساء والضراء وحين البأس قال وعدنا ساغ
 في كلام العرب كما قال الشاعر
 لا يبعدن قومي الذين هموا * أسد العداة وآفة الخرز

النار لمن بكل معتزك * والطيبون معاقد الارز

وقال آخرون هو مخفوض عظمنا على قوله بما أنزل اليك وما أنزل

من قبلك يعني وبالمقيمين الصلاة وكأنه يقول وباقامة الصلاة أي يعترفون بوجودها وكتابتها عليهم وأن المراد بالمقيمين الصلاة الملائكة وهذا اختيار ابن جرير يعني يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك وبالملائكة وفي هذا نظر والله أعلم وقوله والمؤمنون الزكاة يحتمل ان يكون المراد زكاة الاموال ويحتمل زكاة النفوس ويحتمل الامر بين الله أعلم والمؤمنون بالله واليوم الآخر أي يتصدقون بأنه لا اله الا الله ويؤمنون بالبعث بعد الموت والجزاء على الاعمال (٢٤٧) خيرها وشرها أولئك هو الخير عما تقدم سنوئتهم

أجر اعظم أي الجنة (انا وأوحينا اليك كما أوحينا الى نوح والنبيين من بعده وأوحينا الى ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط وعيسى وإيوب ويونس وهارون وسليمان وآتيناهم ذرورا ورسلا قد قصصناهم عليك من قبل ورسلا لم نقصصهم عليك وكلم الله موسى تكليمًا رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وكان الله عزيزا حكيمًا) قال محمد بن اسحق عن محمد بن أبي حمزة عن عكرمة أو سفيان بن عيينة عن ابن عباس قال قال جابر عن عبد بن زيد يا محمد ما علم ان الله أنزل على بشر من شيء بعد موسى فانزل الله في ذلك من قولهما انا وأوحينا اليك كما أوحينا الى نوح والنبيين من بعده الى آخر الآيات وقال ابن جرير حدثنا الحسن بن علي بن فضال عن محمد بن كعب القرظي قال أنزل الله يسألك أهل الكتاب ان تنزل عليهم كتابا من السماء الى قوله وقولهم على من ربهم تا عظيمًا قال فلما نزلها عليهم يعني على اليهود

ان هذا تدفعه الأدلة الواردة بعدم الانتفاع بالايان من دون عمل والوجه الثاني انه لا ينفع الاتحاق الامر بين جميعا الايمان وكسب الخير فيه وهذا أيضا دفعه المعنى العربي والاعرابي فانه لو كان هو المراد لقال لم تكن آمنت من قبل وكسبت في ايمانها خيرا الوجه الثالث ان ذكر الشق الثاني من شق التريد ان قصد بيان النفع الزائد وتحرى الافضل والاكمل وهذا أيضا دفعه خروج عما يوجب معنى التريد الذي يقتضيه حرفه الموضوع له الوجه الرابع ان يراد الكلام مرددا على هذه الصفة المقصودة به التعريض بحال الكفار المفرطين في الامر بين جميعا وهذا أيضا دفعه عن مقصود الآية بتأويل بعيد جدا لم يدل عليه دليل الوجه الخامس ان الآية من باب اللف التقديري أي لا ينفع نفسا ايمانها ولا كسبها في الايمان لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في ايمانها خيرا ورد بان معنى اللف التقديري على ان يكون المقدر من هـ مات الكلام ومقتضيات المقام فتترك ذكره تعويلا على دلالة الملقوظ عليه واقتضائه آياه وليس هذا من ذلك الوجه السادس انها معاشر طان في النفع وان العدول الى هذه العبارة لقصد المبالغة في شأن كل واحد منها بانه صالح للاستعجال بالنفع في الجملة ولا يخفى ان هذا مجرد دعوى لا دليل عليها واخراج للتريد عن مفاده الذي تقتضيه لغة الوجه السابع ان ظاهر الآية يقتضي لمجرد نفع الايمان المجرد يعارض بالأدلة الصحيحة الثابتة كآب وسنة انه لا ينفع الايمان الا مع العمل وهذا هو الوجه القوي والتبرير السوي والاستدلال الواضح والترجيح الرابع لسلامته عن التكلفات والتعسف في معنى الآية وعن الاله مال لما فيها من التريد الواضح بين شق الايمان المجرد والايمان مع العمل ولا ينافي هذا ما ورد من الأدلة الدالة على نفع الايمان المجرد فانها مقيدة بالأدلة الدالة على وجوب العمل بمأثره الله لعباده من أصول الشرائع وفروعها فاشدد يدك على هذا ولا تلتفت الى ما وقع من التدقيقات الزائفة والدعاوى الداحضة فان ذلك لا حامل عليه ولا موجب له الا الحماة على المذهب وتقويمها وجعل نصوص الله سبحانه تابعة لها وتأويل ما خالفها حتى كأنها هي الشريعة المحكمة التي يرد اليها كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ومن العجب ان محقق المفسرين وكبارهم مع ما في هذه الآية الكريمة من الاشكال المقتضى لتوسيع دائرة المقال اكتفوا في الكلام عليها بالنزاحقة والبحث اليسير حتى ان الرازي مع تطويله

واخبرهم بأعمالهم الخبيثة بحدوا كلما أنزل الله وقالوا ما أنزل الله على بشر من شيء ولا موسى ولا عيسى ولا على نبي من شيء قال فلحق حبوته قال ولا على احد فانزل الله عز وجل وما قدر والله حق قدره اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء وفي هذا الذي قاله محمد بن كعب القرظي نظر فان هذه الآية التي في سورة الانعام مكينة وهذه الآية التي في سورة النساء مدنية وهي رد عليهم لما سألوا النبي صلى الله عليه وسلم ان ينزل عليهم كتابا من السماء قال الله تعالى فقد سألوا موسى اكبر من ذلك ثم ذكر فضائحهم ومعايهم وما كانوا عليه وما هم عليه الا أن من الكذب والافتراء ثم ذكر تعالى انه اوحى الى عبده ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم كما اوحى الى غيره من الانبياء

المتقدمين فقال انا وديننا اليك كما وديننا الى نوح والنيبين من بعده الى قوله وايناد اودزبورا والزبور اسم الكتاب الذي اوحاه الله الى داود عليه السلام وسند كترجة كل واحد من هؤلاء الانبياء عليهم من الله افضل الصلاة والسلام عند قصصهم من سورة الانبياء ان شاء الله وبه الثقة وعليه التكلان وقوله ورسلا قد قصصناهم عليك من قبل ورسلا لم نقصصهم عليك أي من قبل هذه الآية يعني في السور المكية وغيرها وهذه تسمية الانبياء الذين نص الله على اسمائهم في القرآن (٣) وهم آدم وادريس ونوح وهود وصالح وابراهيم ولوط واسماعيل واسحق (٢٤٨) ويعقوب ويوسف وشعيب وموسى وهرون ويونس وداود وسليمان واليسع وزكريا

وعيسى ويحيى وكذا ذوالكفصل عند كثير من المفسرين وسيدهم محمد صلى الله عليه وسلم وقوله ورسلا لم نقصصهم عليك أي خلفا آخرين لم يذكر في القرآن ولذا اختلف في عدة الانبياء والمرسلين والمشهور في ذلك حديث أبي ذر الطويل وذلك فيمارواه ابن مردويه رحمه الله في تفسيره حيث قال حدثنا ابراهيم بن محمد حدثنا جعفر بن محمد بن الحسن والحسين بن عبد الله بن يزيد قال حدثنا ابراهيم بن هشام بن يحيى الغساني حدثني أبي عن جدي عن أبي ادريس الخولاني عن أبي ذر قال قلت يا رسول الله كم الانبياء قال مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا قلت يا رسول الله كم الرسل منهم قال ثلاثمائة وثلاثة عشر جم غفير قلت يا رسول الله من كان اولهم قال آدم قلت يا رسول الله نبي مرسل قال نعم خلقه الله بيده ثم نفخ فيه من روحه ثم سواه قبلا ثم قال يا اباذر أربعة سريانيون آدم وشيث ونوح وخنوخ وهو ادريس وهو أول من خط القلم وأربعة من العرب هود وصالح وشعيب ونبيك يا اباذر

للمباحث في غالب تفسيره اقتصر في تفسيره على قوله والمعنى ان اشراط الساعة اذا ظهرت ذهب أو ان التكليف فلم ينفع الايمان نفسا ما آمنت قبل ذلك وما كسبت في ايمانها خيرا قبل ذلك انتهت بحروفه فانظر هذا الذي اقتصر عليه واجعله وعظمة لك فانه انما يكون تفسير الآية لو كانت هكذا لم تكن آمنت من قبل وكسبت في ايمانها خيرا من دون حرف التخيير وهكذا الرمنخسرى قبله فانه اقتصر في تفسير الآية على ما لا يسمي ولا يغني من جوع وفي هذا المقدار كفاية لمن له هداية والله ولي التوفيق (قل) أمره الله سبحانه ان يقول لهم (انتظروا) ما تريدون اتيانه وما وعدتكم به من محيى الآيات وهذا أمر تهديد على حد عملوا ما شئتم وذلك انهم لا ينتظرون ما ذكرنا نكارهم للبعث وما بعده (انما ينتظرون) وهو يقوى ما قيل في تفسير يوم يأتي بعض آيات ربك انها الآيات التي اقترحوها من اتيان الملائكة أو اتيان العذاب لهم من قبل كما تقدم بيانه قال بعض المفسرين وهذا انما ينتظره من تأخر في الوجود من المشركين المكذبين بحمد صلى الله عليه وآله وسلم الى ذلك الوقت والمراد به ان المشركين انما يهلكون قدر مدة الدنيا فاذا ماتوا أو ظهرت الآيات لم ينفعهم الايمان وحلت بهم العقوبة اللازمة أبدا وقيل المراد به هذه الآية الكف عن القتال فتكون الآية منسوخة بآية القتال وعلى القول الاول تكون محكمة (ان الذين فرقوا) أي تركوا (دينهم) وخرجوا عنه باختلافهم فيه والمعنى انهم جعلوا دينهم متفرقا فأخذوا ببعضه وتركوا بعضه قيل المراد بهم اليهود قاله مجاهد وقيل اليهود والنصارى وبه قال ابن عباس وقتادة والسدي والضحاك وقد ورد في معنى هذا في اليهود قوله تعالى وما تفرق الذين أوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءتهم البينة وقيل المراد بهم المشركون عبد بعضهم الاصنام وبعضهم الملائكة وبعضهم الكواكب فكان هذا هو تفرق دينهم وقال أبو هريرة هم أهل الضلالة من هذه الامة وقيل الآية عامة في جميع الكفار وكل من ابتدع وجاء بما لم يأمر به الله وهذا هو الصواب لان اللفظ يفيد العموم فيدخل فيه طوائف أهل الكتاب وطوائف المشركين وغيرهم من ابتدع من أهل الاسلام وأخرج ابن جرير والطبراني وابن مردويه والحكيم الترمذي والسيوطي في الالقاء عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الآية قال هم أهل البدع والاهواء من هذه الامة وفي اسناده عبد بن كثير وهو متروك الحديث ولم يرفعه غيره ومن عداه وفقوه

وأول نبي من بني اسرائيل موسى وآخرهم عيسى وأول النبيين آدم وآخرهم نبيك وقد روى هذا الحديث على بطوله الحافظ أبو حاتم بن حبان البستي في كتابه الانواع والتقاسيم وقد سمع به بالصحیح وخالفه أبو الفرج بن الجوزي وقد ذكر هذا الحديث في كتابه الموضوعات واتهم به ابراهيم بن هاشم هذا ولا شك انه قد تكلم فيه غيره واحد من أئمة الخرج والتعديل من أجل هذا الحديث واقه أعلم وقد روى هذا الحديث من وجه آخر عن جهمي آخر قال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن عوف حدثنا أبو المغيرة حدثنا معاوية بن رفاعه عن علي بن زيد عن القاسم عن أبي امامة قال قلت يا نبي الله كم الانبياء قال مائة ألف وأربعة وعشرون (٣) قوله وهم آدم الى قوله وسيدهم محمد صلى الله عليه وسلم هكذا في النسخ ولم يذكر أيوب والباس خيرا الاصل اه معجمه

ألفان ذلك ثلثمائة وخمسة عشر جماعفرا معان بن رفاعة السلمي ضعيف وعلى بن يزيد ضعيف والقاسم بن عبد الرحمن ضعيف أيضا وقال الحافظ أبو يعلى الموصلي حدثنا أحمد بن إسحق أبو عبد الله الجوهري البصري حدثنا علي بن إبراهيم حدثنا موسى بن عبيدة الرندي عن يزيد الرقاشي عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث الله ثمانية آلاف نبي أربعة آلاف إلى بني إسرائيل وأربعة آلاف إلى سائر الناس وهذا أيضا السناد ضعيف فيه الرندي ضعيف وشيخه الرقاشي أضعف منه والله أعلم وقال أبو يعلى حدثنا أبو الربيع حدثنا محمد بن ثابت العبدي حدثنا محمد (٢٤٩) بن خالد الانصاري عن يزيد الرقاشي

عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فيمن خلا من اخواني من الانبياء ثمانية آلاف نبي ثم كان عيسى بن مريم ثم كنت أنا وقد رويناه عن أنس من وجه آخر فأخبرنا الحافظ أبو عبد الله الذهبي أخبرنا أبو الفضل بن عساكر أخبرنا الإمام أبو بكر بن التمام بن أبي سعيد الصفار أخبرنا أمي عائشة بنت أحمد بن منصور بن الصفار أخبرنا الشريف أبو السنايك هبة الله بن أبي الصهباء محمد بن حيدر القرشي حدثنا الإمام الاستاذ أبو إسحق الاسفرايني قال أخبرنا الإمام أبو بكر أحمد بن إبراهيم الاسماعيلي حدثنا محمد بن عثمان بن أبي شيبة حدثنا أحمد بن طارق حدثنا ابن خالد حدثنا زياد بن سعد عن محمد بن المنكدر عن صفوان ابن سليم عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثت على ثمانية آلاف نبي منهم أربعة آلاف نبي من بني إسرائيل وهذا غريب من هذا الوجه واسناده لا بأس به رجاله كلهم معروفون الأحمد بن طارق هذا

على أبي هريرة وعن أبي امامة قال هم الحرورية وروى عنه مرفوعا ولا يصح رفعه وعن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لعائشة يا عائش ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا هم أصحاب البدع وأصحاب الاهواء وأصحاب الضلالة من هذه الامة ليست لهم توبة وهم مني برآء رواه الطبراني والبيهقي وأبو نعيم وغيرهم قال ابن كثير هو غريب لا يصح رفعه فعلى هذا يكون المراد من هذه الآية الحديث على أن تكون كلمة المسلمين واحدة وان لا يفرقوا في الدين ولا يبتدعوا البدع المضلة وروى أبو داود والترمذي عن معاوية قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال ألا ان من قبلكم من أهل الكتاب افرقوا على ثنتين وسبعين ملة وان هذه الامة ستفترق على ثلاث وسبعين ثنتان وسبعون في النار وواحدة في الجنة وهي الجماعة وعن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان بني اسرائيل تفرقت على ثنتين وسبعين ملة وستفترق أمتي على ثلاث وسبعين ملة كلها في النار الا ملة واحدة قالوا ومن هي يا رسول الله قال من كان على ما أنا عليه وأصحابي أخرجه الترمذي (وكانوا شيعة) أي فرقا وأحزابا فيصدق على كل قوم كان أمرهم في الدين واحدا مجتمعا ثم اتبع كل جماعة منهم رأى كسيرا من كبرائهم يخالف الصواب ويبين الحق (لست منهم) أي من تفرقهم أو من السؤال عن سبب تفرقهم والبحث عن موجب تجزئهم (في شيء) من الأشياء فلا يلزمك من ذلك شيء ولا تخاطب به انما عليك البلاغ وهو مثل قوله صلى الله عليه وآله وسلم من غش منافليس منا أي نحن برآء منه وقال النראה لست من عقابهم في شيء وانما عليك الانذار وقيل لست في قتال الكفار وعلى هذا تكون الآية منسوخة بآية القتال والاول أولى (انما أمرهم) يعني في الجزاء والمكافاة (إلى الله) فيه تسليمته صلى الله عليه وآله وسلم أي هو مجازلهم بما تقتضيه مشيئته والحصر بانما هو في حكم التعليل لما قبله والتأكيد له (ثم) هو (ينبئهم) يوم القيامة ويخبرهم بما ينزل بهم من الجزاء (بما كانوا يفعلون) من الاعمال التي تخالف ما شرعه الله لهم وأوجب عليهم ولما وعد سبحانه الخائفين له بما توعد به بن عقبة ذلك مقدار جزاء العاملين بما أمرهم به الممثلين لما شرعه لهم بأن (من جاء بالحسنة) الواحدة من الحسنات عن ابن مسعود أي قال لا اله الا الله وعن ابن عباس وأبي هريرة مثله وعن سعيد بن جبير قال لما نزلت هذه الآية قال رجل من المسلمين

(٣٢ - فتح البيان ثالث) فاني لا أعرفه بعد الله ولا جرح والله أعلم وحديث أبي ذر الغفاري الطويل في عدد الانبياء عليهم السلام قال محمد بن الحسين الأجرى حدثنا أبو بكر جعفر بن محمد بن العرياني أملا في شهر رجب سنة سبع وتسعين ومائتين حدثنا إبراهيم بن هشام بن يحيى الغساني حدثنا أبي عن جده عن أبي ادريس الخولاني عن أبي ذر قال دخلت المسجد فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس وحده فجلست اليه فقلت يا رسول الله انك أمرتني بالصلاة قال الصلاة خير موضوع فاستكثرأ واستقل قال قلت يا رسول الله فأى الاعمال أفضل قال اتقان بالله وجهه أذني سبيله قلت يا رسول الله فأى المؤمنين أفضل قال أحسنهم خلقا قلت

يارسول الله فأى المسلمين أسلم قال من سلم الناس من لسانه ويده فقلت يارسول الله فأى الهجرة أفضل قال من هجر السيئات فلت يارسول الله أى الصلاة أفضل قال طول القنوت فقلت يارسول الله فأى الصيام أفضل قال فرض مجزئ وعند الله أضعاف كثيرة فقلت يارسول الله فأى الجهاد أفضل قال من عقر جواده وأهر بق دمه فقلت يارسول الله فأى الرقاب أفضل قال أغلاها غنائاً وأنفسها عند أهلها فقلت يارسول الله فأى الصدقة أفضل قال جهد من مقل وسر الى فقير فقلت يارسول الله فأى آية ما أنزل عليك أعظم قال آية الكرسي ثم قال يا بأذر وما السموات (٢٥٠) السبع مع الكرسي الالحقة ملقاة بأرض فلا توفى فضل العرش

على الكرسي كفضل الفلاة على الحلقمة قال قلت يارسول الله كم الانبياء قال مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً قال قلت يارسول الله كم الرسل من ذلك قال ثلثمائة وثلاثة عشر جم غفير كثر به طيب قلت فمن كان أولهم قال آدم قلت أنى مرسل قال نعم خلقه الله بيده ونفخ فيه من روحه وسواه قبلاً ثم قال يا بأذر أربعة سريون آدم وشيث وخنوخ وهود إدريس ربه أول من خط بقلم ونوح وأربعة من العرب هود وشعيب وصالح وبيك يا بأذر وأول أنبياء بنى اسرائيل موسى وآخرهم عيسى وأول الرسل آدم وآخرهم محمد قال قلت يارسول الله كم كتاب أنزله الله قال مائة كتاب وأربعة كتب أنزل الله على شيث وخسين صحيفة وعلى خنوخ ثلاثين صحيفة وعلى ابراهيم عشر صحائف وأنزل على موسى من قبل التوراة عشر صحائف وأنزل التوراة والانجيل والزبور والفرقان قال قلت يارسول الله ما كانت صحف ابراهيم قال كانت كلها يا أيها الملك المساط المبلى المغرورانى لم أبعث

يارسول الله لا اله الا الله حسنة قال نعم أفضل الحسنات أخرجه عبد بن حميد وهذا مرسل لا ندرى كيف اسناده الى سعيد (فله) من الجزاء يوم القيامة (عشر) حسنات (أمثالها) فأقيمت الصفة مقام الموصوف وقد ثبت هذا التضعيف فى السنة بأحاديث كثيرة وهذا هو أقل ما يستحقه عامل الحسنة وقد وردت الزيادة على هذا عموماً وخصوصاً فى القرآن كمثل حبة أثبت سبع سنابل الآية وورد فى بعض الحسنات ان فاعلها يجازى عليها بغير حساب وورد فى السنة المطهرة تضعيف الجزاء الى سبعين والى سبع مائة والى ألوف مؤنثة وفضل الله واسع وعطاؤه جم وقد قدمنا تحقيق هذا فى موضعين من هذا التفسير فليرجع اليهما (ومن جاء بالسيئة) أى بالاعمال السيئة (فلا يجزى الا مثلاًها) من دون زيادة عليها أى على قدرها فى الخفة والعظم ان جوزى فالمشرك يجازى على سيئة الشراك بخلوده فى النار وفاعل المعنوية من المسلمين يجازى عليهم بما عملوا مما ورد تقديره من العقوبات كما ورد ذلك كثير من الاحاديث المصرحة بأن من عمل كذا فعليه كذا وما لم يرده من الله تقديره من الدواب فعليه ان نقول يجازيه الله بمثل له وان لم نقف على حقيقة ما يجازى به وهذا ان لم يربأ ما اذا تاب أو غلبت حسنة سيئاته أو نعمه الله برحمته ونفقت بل عليه بمغفرته فلا مجازاة وأدلة الكتاب والسنة مصرحة بهذا تصريحاً لا يبق بعده ريب لمراتب (وهم) أى المحسنون والمسيئون (لا يظلمون) بنقص المنوبات ولا زيادة العقوبات والاولى فى هذه الآية ان اللفظ عام فى كل حسنة يعمله العبد أو سيئة واعطاء الثواب لعامل الحسنة فضل من الله وجزاء السيئة بمثلها عادل منه سبحانه (قل) لما بين سبحانه ان الكفار تنشقوا فرقاً وتحزبوا أخرباً أمر رسوله صلى الله عليه وآله وسلم أن يقول لهم (اننى هدى ربى) أى ارشدنى بما أوحاه الى (الى صراط مستقيم) هو ملة ابراهيم عليه السلام (دينا قيميا) بكسر القاف والتخفيف وفتح الياء وفتح القاف وكسر الياء المشددة وهما الغتان ومعناه الدين المستقيم الذى لا عوج فيه (ملة ابراهيم حنيفاً) ما تلا الى الحق وفى القاموس الحنيف كالميل الصحيح الميل الى الاسلام الثابت عليه وكل من حج أو كان على دين ابراهيم وتحنف عمل عمل الحنيفية أو اختن أو اعتزل عبادة الاصنام واليه مال انتهى وقد تقدم تحقيقه (وما كان من المشركين) جملة معترضة مقررة لما قبلها وفيه رد على كنفار قريش لانهم يزعمون انهم على دين ابراهيم

لتجمع الدنيا بعضهم على بعض ولكنى بعثت لرد عنى دعوة المظالم فانى لأردها ولو كانت من كافر وكان فيها متأل وعلى العاقل ان يكون له ساعات ساعة يناجى فيها ربه وساعة يحاسب فيها نفسه وساعة يفكر فى صنع الله وساعة يحلوفها لحاجته من الطعام والمشرب وعلى العاقل أن لا يكون ضاعفاً الا ثلاث تزود لمعاد أو مرمية لمعاش أو ولدة فى غير محرم وعلى العاقل ان يكون بصير بزمانه متقبلاً على شأنه حافظ لسانه ومن حسب كلامه من عمله قل كلامه الا فيما يعنيه قال قلت يارسول الله فما كانت صحف موسى قال كانت عبراً كلها عجت لمن أيقن بالموت ثم هو يشرح عجت لمن أيقن بالقدر ثم هو يصب وعجت لمن يرى الدنيا

وتقلبها بأهلها ثم يطعمها إليها وعجبت لمن أيقن بالحساب غدا ثم هو لا يعمل قال قلت يا رسول الله فهل في أيدينا شيء مما كان في أيدي
 إبراهيم وموسى وما أنزل عليك قال نعم اقرأ يا أبا ذر قد أفلح من تركي وذ كراسم ربه فصلى بل تؤثرون الحياة الدنيا والآخرة خير وأبقى
 ان هذا في الصحف الاولى صحف إبراهيم وموسى قال قلت يا رسول الله فأوصني قال أوصيك بتقوى الله فإنه رأس أمرك قال قلت
 يا رسول الله زدني قال عليك بتلاوة القرآن وذ كر الله فإنه ذ كر لك في السماء ونور لك في الأرض قال قلت يا رسول الله زدني قال
 إليك وكثرة الصلوات فإنه يمت القلب ويذهب بنور الوجه قلت (٢٥١) يا رسول الله زدني قال عليك بالجهاد فإنه

رهبانية أمتي قلت زدني قال عليك
 بالصمت الامن خير فإنه مطردة
 للشيطان وعون لك على أمر دينك
 قلت زدني قال انظر الى من هو
 تحتك ولا تنظر الى من هو فوقك
 فإنه أجدر لك أن لا تزدري نعمته
 الله عليك قلت زدني قال احبب
 المساكين وجالسهم فإنه أجدر أن
 لا تزدري نعمته الله عليك قلت زدني
 قال صل قرأتك وان قطعوك
 قلت زدني قال قل الحق وان كان
 سراً قلت زدني قال لا تحف في الله
 لومة لأنك قلت زدني قال يردك عن
 الناس ما تعرف من نفسك أو تجدد
 عليهم فيما تحب ثم شرب بيده
 صدرى فقال يا أبا ذر لا عقل كالتدبير
 ولا ورع كالنكف ولا حسب كالحسن
 الخلق وروى الامام أحمد عن أبي
 المغيرة عن معان بن رفاعه عن علي
 ابن يزيد عن القاسم عن أبي امامة
 ان أبا ذر سأل النبي صلى الله عليه
 وسلم فذكر أمر الصلاة والصيام
 والصدقة وفضل آية الكرسي ولا
 حول ولا قوة الا بالله وأفضل
 الشهادتين وأفضل الرقاب ونبوة
 آدم وأنه مكرم وعدهم للانبيا

فاخبر سبحانه انه لم يكن ممن يعبد الاصنام (قل ان صلاتي) قبل القول الاول اشارة الى
 أصول الدين وهذا الى فروعها واليهنجا أبو السعود وغيره وهذا غير ظاهر لان كون
 الصلاة وما بعدها من قبيل الأصول لا الفروع كما لا يخفى والمراد بالصلاة جنسها
 فيدخل فيه جميع أنواعها وقيل صلاة الليل وقيل صلاة العيد وقيل الصلاة المقررة
 والاول أولى (ونسكى) النسك جمع نسكة وهي الذبيحة كذا قال مجاهد والصلوات
 وسعيد بن جبير وغيرهم أي ذبيحتي في الحج والعمرة وقال الحسن دينا وقال قتادة نسكيتي
 وقال الزجاج عبادتي من قولهم نسك فلان فهو ناسك اذا تعبد وبه قال جماعة من أهل
 العلم ونقل الواحدى عن ابن الاعرابي قال النسك سبائك النضرة كل سبيكة منها نسكة
 وقيل للمتعبد ناسك لأنه صفي نفسه كالسبيكة انتهى ولا يخفى هذا عن تكلف وبعد
 (ومحياى ومحياى) أى ما أعتمد في هاتين الحالتين من الأعمال التي هي في الممات الوصية
 بالصدقات وأنواع القربات وقيل نفس الحياة من الرزق (تدرب المسلمين) أى خاصة
 أو مخلوقة له (لا شريك له) في العبادة والخلق والتقوى والقدر وما رآه الله لا يشا به
 فيها أحدهم خلقه (وبذلك) أى بالتوحيد أو بما أفاده قوله الله من الاخلاص في الطاعة
 وجعل الله وحده (أمرت وأنا أول المسلمين) أى المتقدين من هذه الامة قاله قتادة
 وأخرج الحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي عن عمران بن حصين قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم يا فاطمة قومي فاشهدى أني خديك فإنه يغفر لك بأول فطرة تقطر
 من دمها كل ذنب علمته وقولي ان صلاتي الى وأنا أول المسلمين قلت يا رسول الله هذا لك
 ولاهل بيتك خاصة فأهل ذلك أنتم أم للمسلمين عامة قال لا بل للمسلمين عامة (قل أغبر الله)
 الاستفهام لانكار وهو جواب على المشركين لما دعوه الى عبادة غيره سبحانه أى كيف
 (أبغى) غير الله (ربا) مستقلا وارتك عبادة الله أو شر يكالته فاعبدهما معا (وهو) أى
 والحال انه (رب كل شيء) والذي تدعوني الى عبادته هو من جملة من هو مربوب له مخلوق
 مثلي لا يقدر على نفع ولا ضرر فكيف يكون المملوك شر يكلم المالك وفي هذا الكلام
 من التقرير والتوبيخ لهم ما لا يقدر قدره (ولا تكسب كل نفس الا عليها) أى لا تؤخذ
 بما أنت من الذنب وارتكبت من المعصية سواء فكل نفس كسبها للشر عليها لا يتعداها
 الى غيرها وهو مثل قوله تعالى لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت وقوله لتجزى كل نفس

والمسلمين كنحو ما تقدم وقال عبد الله بن الامام أحمد وجدت في كتاب أبي بخطه حديثي عبد الله بن عبد الوهاب حدثنا يحيى
 ابن سعيد الاموى حدثنا محمد بن أبي الوداك قال قال أبو سعيد هل تقول الخوارج بالدجال قال قلت لا فقال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم انى ناطم ألف نبي أو أكثر وما بعث نبي يتبع الا وقد حذر أمته منه وانى قد بين لي فيه ما لم بين وانه أعور وان ربكم ليس
 بأعور وعينه اليمنى عوراء باحظة لا تخفى كأنه انخما في حائط محص وعينه اليسرى كأنها كوكب درى معه من كل لسان ومعه
 صورة الجنة خضراء يجرى فيها الماء وصورة النار ودا تدخن وقدر وبناه في الجزء الذى فيه رواية أبي يعلى الموصلى عن يحيى بن

معين حدثنا مروان بن معاوية حدثنا مجالد عن أبي الودائع عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني اختم ألف الف نبي أو أكثر ما بعث الله من نبي الى قومه الا حذرهم الدجال وذ كرتام الحديث هذا لفظه بزيادة ألف وقد تكون مقجمة والله أعلم وسياق رواية الامام احمد أثبت وأولى بالصحة ورجال اسناد هذا الحديث لا بأس بهم وقد روى هذا الحديث من طريق جابر بن عبد الله رضى الله عنه قال الحافظ أبو بكر البرزاني حدثنا عمرو بن علي حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا مجالد عن الشعبي عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني اختم ألف نبي أو أكثر والله ليس منهم الا وقد أئذرقومه الدجال واني قد بين

لى ما لم يبين لاحد منهم وانه أعور وان ربكم ليس بأعور قوله وكلم الله موسى تكليماً وهذا تشریف لموسى عليه السلام بهذه الصفة ولهذا يقال له الكليم وقد قال الحافظ أبو بكر بن مردويه حدثنا أحمد ابن محمد بن سليمان المالبي حدثنا مسيح بن حاتم حدثنا عبد الجبار بن عبد الله قال جاء رجل الى أبي بكر ابن عياش فقال سمعت رجلاً يقرأ وكلم الله موسى تكليماً فقال أبو بكر ما قرأ هذا الا كافر قرأت على الاعمش وقرأ الاعمش على يحيى بن وثاب وقرأ يحيى بن وثاب على ابي عبد الرحمن السلمى وقرأ أبو عبد الرحمن السلمى على علي بن أبي طالب وقرأ علي بن أبي طالب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلم الله موسى تكليماً وانما الشئ قد غضب أبي بكر بن عياش رجه الله على من قرأ كذلك لانه حرف لفظ القرآن ومعناه وكان هذا من المعتزلة الذين ينكرون ان الله كلم موسى عليه السلام أو يكلم أحدا من خلقه كما روينا عن بعض المعتزلة انه قرأ على بعض المشايخ وكلم الله موسى تكليماً فقال له يا ابن الخنا كيف

بما تسعي (ولا تزر) تحمل نفس (وازره) حامله (وزر) حمل (أخرى) ولا تؤاخذ نفس آتية بأثم أخرى وأصل الوزر الثقل ومنه قوله تعالى ووضعنا عنك وزرك وهو هنا الذنب قال ابن عباس لا يؤاخذ أحد بذنب غيره وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم وفيه رد لما كانت عليه الجاهلية من مؤاخذة القريب بذنب قريبه والواحد من القبيلة بذنب الآخر وقد قيل ان المراد بهذه الآية في الآخرة وكذلك التي قبلها قوله تعالى واتقوا فتنة لا تصيب الذين ظلموا منكم خاصة ومنه قوله زينب بنت جحش يا رسول الله أنهلك وفينا الصالحون قال نعم اذا كثر الخبث والاولى حمل الآية على ظاهرها اعنى العموم وما ورد من المؤاخذة بذنب الغير كالدية التي تحملها العاقلة ونحو ذلك فيكون في حكم المخصص لهذا العموم ويقرب في موضعه ولا يعارض هذه الآية قوله تعالى ويحملن أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم فان المراد بالاثقال التي مع اثقالهم هي اثقال الذين يضلونهم كما في الآية الاخرى ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم (ثم الى ربكم مرجعكم) يوم القيامة (فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون) في الدنيا من الاديان والملل وعند ذلك يظهر حق المحققين وباطل المبطلين (وهو الذي جعلكم خلائف الارض) جمع خليفة أى جعلكم خلفاء الامم الماضية والقرون السابقة أو المراد انه يخلف بعضهم بعضاً وان هذا النوع الانساني خلفاء الله في أرضه قال السدي أهل كل القرون الاولى فاستخلفنا فيهم ابا عبد الله والاضافة على معنى في (ورفع بعضكم فوق بعض درجات) في الخلق والرزق والقوة والضعف والعلم والعقل والجهل والحسن والتعجب والغنى والفقير والشرف والوضع وهذا التفاوت بين الخلق في الدرجات ليس لاجل المعجز أو الجهل أو الجهل فان الله سبحانه منزه عن صفات النفس وانما هو (ليبلوكم فيما آتاكم) أى ليختبركم في تلك الامور ويعاملكم معاملة المبتلى والختبر وهو أعلم بأحوال عباده منهم أو ليبلو بعضكم ببعض كقوله تعالى وجعلنا بعضكم لبعض فتنة ثم خوفهم فقال (ان ربك سريع العقاب) لاعدائه باهلا كهم في الدنيا وانما وصف العقاب بالسرعة وان كان في الآخرة لان كل آت قريب كما قال وما أمر الساعة الا كلمح البصر أو هو أقرب ثم رغب من يستحق الترغيب من المسلمين فقال (وانه لغفور رحيم) أى كثير الغفران لاوليائه عظيم الرحمة بجميع خلقه

(سورة)

تصنع بقوله تعالى ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه يـ... ان هذا لا يحتمل التحريف والتأويل

وقال ابن مردويه حدثنا محمد بن أحمد بن ابراهيم حدثنا أحمد بن الحسين بن بهرام حدثنا محمد بن مرزوق حدثنا هاني بن يحيى عن الحسن بن أبي جعفر عن قتادة عن يحيى بن وثاب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كلم الله موسى كان يبصر ديب النمل على الصفا في الليلة الظلماء وهذا حديث غريب واسمه ناذ لا يصح واذا صح موقوفاً كان جيداً وقد روى الحاكم في مستدركه وابن مردويه من حديث حميد بن قيس الاعرج عن عبد الله بن الحرث عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم كان على موسى يوم كلمه ربه جبهه صوف وكساء صوف وسراويل صوف ونعلان من جلد حمار غبركي وقال ابن مردويه بأسناده عن جوير بن عباس عن الضحاك عن ابن عباس قال ان الله ناجى موسى بمائة ألف كلمة وأربعين ألف كلمة في ثلاثة أيام وصاياا كلها افلا سمع موسى كلام الاذمين مقتهم مما وقع في مسامعه من كلام الرب عز وجل وهذا أيضا اسناد ضعيف فان جوير أضعف والضحاك لم يدرك ابن عباس رضى الله عنهما فأما الاثر الذي رواه ابن أبي حاتم وابن مردويه وغيرهما من طريق الفضل بن عيسى الرقاشي عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال لما كلم الله موسى يوم الطور كلمة

بغير الكلام الذي كلمه يوم ناداه فقال له موسى يا رب هذا كلامك الذي كلمتني به قال لا يا موسى انما كلمتك بقوة عشرة آلاف لسان ولى قوة الالسنه كلها وأنا أقوى من ذلك فلما رجع موسى الى بني اسرائيل قالوا يا موسى صف لنا كلام الرحمن قال لا أستطيعه قالوا فشببه لنا قال ألم تسمعوا الى صوت الصواعق فانه قريب منه وليس به وهذا اسناد ضعيف فان الفضل الرقاشي هذا ضعيف بمره وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحرث عن جابر بن جابر الخثعمي عن كعب قال ان الله لما كلم موسى بالالسنه كلها سوى كلامه فقال له موسى يا رب هذا كلامك قال لا ولو كلمتك بكلامي لم تستقم له قال يا رب فهل من خلقك يشبه كلامك قال لا وأشد خلقي شبيها بكلامي أشد ما تسمعون من الصواعق فهذه اموقف على كعب الاخبار وهو يحكي عن الكتب المتقدمة المشتملة على أخبار بني اسرائيل وفيها الغث والسمين وقوله رسلا

* (سورة الاعراف) *

هي مكية الاثمان آيات وهي قوله واسألهم عن القرية الى قوله واذا نقمنا الجبل فوقهم قاله ابن عباس وابن الزبير وبه قال الحسن ومجاهد وعكرمة وعطاء وجابر بن زيد وقال قتادة آية من الاعراف مدينة وهي واسألهم عن القرية وسألهم مكية وقد ثبت ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ بها في المغرب بفرقها في الركعتين وآياتها مائتان وست آيات * (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(المص) قال ابن عباس معناه انا الله فصل وعنه ان هذا ونحوه من فوائض السور قسم أقسم الله به وهي اسم من أسماء الله تعالى وقال السدي هو المصور وقال محمد بن كعب القرظي هو الله الرحمن الصمد وقال الضحاك انا الله الصادق وقيل غير ذلك ولا يخفى عليك ان هذا كله قول بالظن وتفسير بالحدس ولا حجة في شيء من ذلك والحق ما قدمناه في فاتحة سورة البقرة والله أعلم بمراده وعوسره في كتابه العزيز (كتاب أنزل اليك) أي هو كتاب وقال الكسائي أي هذا كتاب يعني القرآن أي القدر الذي كان قد نزل منه وقت نزول هذه الآية (فلا يكن في صدرك حرج منه) الحرج الضيق أي ضيق من ابلاغه الى الناس مخافة ان يكذبوك ويؤذولك فان الله حافظك وناصرك وقيل المراد لا يضيق صدرك حيث لم يؤمنوا به ولم يستجيبوا لك فانما عليك البلاغ وقال مجاهد وقتادة الحرج هنا الشك لان السالك ضيق الصدر أي لان الشك في انه منزل من عند الله وعلى هذا يكون النهي له صلى الله عليه وآله وسلم لم من باب التعريض والمراد آيته أي لا يشك أحد منهم في ذلك والضمير في منه راجع الى الكتاب فعلى الاول التقدير من ابلاغه وعلى الثاني التقدير من انزاله (لتنذر به) أي لتنذر الناس بالكتاب الذي أنزلناه اليك وهو متعلق بأنزل أي أنزل اليك لانذارك للناس به أو متعلق بالنهي لان اتقاء الشك في كونه منزلا من عند الله أو اتقاء الخوف من قومه يقويه على الانذار ويشجعه لان المتيقن يتقدم على الصيرة ويباشر بقوة نفس وصاحب اليقين جسور متوكل على ربه (وذكرى للمؤمنين) قال البصريون وذكرى أي والمعنى للانداز والذكرى وقال أبو اسحق الزجاج وهو ذكرى وتخصيصه بالمؤمنين لانهم الذين ينجع فيهم ذلك وفيه إشارة الى تخصيص الانذار

بمشرين ومنذرين أي يشيرون من أطاع الله واتبع رضوانه بالخيرات وينذرون من خالف أمره وكذب رسله بالعقاب والعذاب وقوله لا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وكان الله عزيزا حكيم أي انه تعالى أنزل كتبه وأرسل رسله بالبشارة والندارة وبين ما يحبه ويرضاه مما يكرهه ويأباه لا يبق لمعتذر عذر كما قال تعالى ولو أنا هلك كلهم بعد اب من قبله لالتوا ربنا لولا أرسلنا السنا رسولاً تتبع آياتك من قبل أن نزل ونخزي وكذا قوله ولولا ان تصيهم مصيبة بما قدمت أيديهم الآية وقد ثبت في الصحيحين عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أحد أغبر من الله من أجل ذلك حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا أحد أحب

اليه المدح من الله عز وجل من أجل ذلك مدح نفسه ولا أحد أحب اليه العذ من الله من أجل ذلك بعث النبيين مبشرين ومنذرين وفي لفظ آخر من أجل ذلك أرسل رسوله وأنزل كتبه (لكن الله يشهد بما أنزل اليك أنزله بعلمه والملائكة يشهدون وكفى بالله شهيدا ان الذين كفروا صدوا عن سبيل الله قد ضلوا ضلالا بعيدا ان الذين كفروا وظلموا لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم طريقا الا طريقا يرق جهنم خالدين فيها ابدًا كان ذلك على الله يسيرا يا أيها الناس قد جاءكم الرسول بالحق من ربكم فآمنوا خير لكم وان تكفروا فان الله ما في السموات والارض (٢٥٤) وكان الله عليا حكيما) لما تضمن قوله تعالى انا أو حينا اليك

الى آخر السباق اثبات نبوته صلى الله عليه وسلم والرد على من أنكر نبوته من المشركين وأهل الكتاب قال الله تعالى لكن الله يشهد بما أنزل اليك أي وان كفر به من كفر به بمن كذب وخالفك فالله يشهد لك بأنك رسوله الذي أنزل عليه الكتاب وهو القرآن العظيم الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد ولهذا قال أنزله بعلمه أي فيه علمه الذي أراد أن يطلع العباد عليه من البينات والهدى والفرقان وما يحبه الله ويرضاه وما يكرهه ويأباه وما فيه من العلم بالغيوب من الماضي والمستقبل وما فيه من ذكر صفاته تعالى المقدسة التي لا يعلمها نبي مرسل ولا ملك مقرب الا ان يعلمه الله به كما قال تعالى ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء وقال ولا يحيطون به علما وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا الحسن بن سهيل الجعفي وعبد الله بن المبارك قال حدثنا عمران ابن عيينة حدثنا عطاء بن السائب قال أقرأني أبو عبد الرحمن السلمي

بالكافرين (اتبعوا) كلام مستأنف خوطب به كافة المكلفين (ما أنزل اليكم من ربكم) يعني الكتاب ومثله السنة لقوله وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ونحوها من الآيات قاله الزجاج وقيل هو أمر للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ولائته وقيل هو أمر للامة بعد أمره صلى الله عليه وآله وسلم بالتبليغ وهو منزل اليهم بواسطة انزاله الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال الرازي قوله ما أنزل اليكم يتناول الكتاب والسنة وانما قال أنزل اليكم مع انه أنزل على الرسول لانه منزل على الكل بمعنى انه خطاب للكل ولفظ البيضاوي يع القرآن والسنة لقوله سبحانه وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى انتهى وقال الحسن يا ابن آدم أمرت باتباع كتاب الله وسنة محمد صلى الله عليه وآله وسلم والله ما نزلت آية الا ويوجب ان تعلم فيم أنزلت وما معناها وقيل هو خطاب للكنارأي اتبعوا أيها المشركون ما أنزل اليكم من ربكم واتركوا ما أنتم عليه من الكفر والشرك ويدل عليه قوله (ولا تتبعوا من دونه أولياء) والاول أولى رهون في الامة ان يتبعوا أولياء من دون الله يعبدونهم ويجعلونهم شركاء لله من الشياطين والكهان وقال الزمخشري لا تتولوا أحد من شياطين الانس والجن ليحملوكم على الاهواء والبدع فالضمير في دونه يرجع الى رب ويجوز أن يرجع الى ما في ما أنزل اليكم أي لا تتبعوا من دون كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم أولياء فتدونه في دينكم كما كان يفعل أهل الجاهلية من طاعة الرؤساء فيما يحملونه لهم ويحرمونه عليهم وقرأ مالك بن دينار ولا تتبعوا من الابتغاء قال الرازي هذه الآية تدل على ان تخصيص عموم القرآن بالقياس لا يجوز لان عموم القرآن منزل من عند الله تعالى والله تعالى أوجب متابعتة فوجب العمل بهوم القرآن ولماوجب العمل به امتنع العمل بالقياس والالزم التناقض انتهى والبحث في ذلك يطول وله موضع غيره هذا (قليل لاما) مزيد للتوكيد أي تذكرا قليلا او زمانا قليلا (تذكرون) ثم شرع الله في اذارهم بما حصل للامم الماضية بسبب اعراضهم عن الحق فقال (وكم من قرية) كم هي القرية المفيدة للتكثير ولم ترد في القرآن الا هكذا ويجب لها الصذر لكونها على صورة الاستفهامية والقرية موضع اجتماع الناس أي كم من قرية من القرى الكثيرة (أهلكناها) نفسها باهلاك أهلها أو أهلكنا أهلها والمراد اربادنا هلاكها وقوله (فجاءها بأسنا) معطوف على اهلكنا بتقدير

القرآن وكان اذا قرأ عليه أحدنا القرآن قال قد اخذت علم الله فليس أحد اليوم أفضل منك الا بعمل ثم يقرأ الارادة

قوله انزله بعلمه والملائكة يشهدون وكفى بالله شهيدا قوله والملائكة يشهدون أي بصدق ما جاءك وأوحى اليك وأنزل عليك مع شهادة الله تعالى بذلك وكفى بالله شهيدا قال محمد بن اسحق عن محمد بن أبي محمد عن عكرمة أو سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال دخل على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جماعة من اليهود فقال لهم اني لا أعلم والله انكم لتعلمون اني رسول الله فقالوا ما نعلم ذلك فانزل الله عز وجل لكن الله يشهد بما أنزل اليك أنزله بعلمه الآية وقوله ان الذين كفروا صدوا عن سبيل الله قد ضلوا ضلالا بعيدا أي

كفروا في أنفسهم فلم يتبعوا الحق وسعوا في صد الناس عن اتباعه والافتدائه قد خرجوا عن الحق وضلوا عنه وبعد وامن به عندا عظيما ساعا ثم أخبر تعالى عن حكمه في الكافرين بآياته وكتابه ورسوله الظالمين لانفسهم بذلك وبالصدق عن سبيله وارتكاب مجارمه وانتهى ما عنه بأنه لا يغفر لهم ولا يهديهم طريقا إلى سبيل إلى الخير الا طريق جهنم وهذا استثناء منقطع خالدين فيها أبدا الآية ثم قال تعالى يا أيها الناس قد جاءكم الرسول بالحق من ربكم فآمنوا خير لكم أي قد جاءكم محمد صلوات الله وسلامه عليه بالهدى ودين الحق والبيان الشافي من الله عز وجل فآمنوا بما جاءكم به واتبعوه (٢٥٥) يكن خيرا لكم ثم قال وان تكفروا فان الله

ما في السموات والارض أي فهو غني عنكم وعن إيمانكم ولا يتضرر بكفرانكم كما قال تعالى وقال موسى ان تكفروا أنتم ومن في الارض جميعا فان الله لغني جيد وقال ههنا كان الله عليما أي عن يستحق منكم الهداية في يديه وعن يستحق الغواية فيغويه حكما أي في أفواه وأفعاله وشرعه وقدره (يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق انما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكلمته ألقاها الى مريم وروح منه فآمنوا بالله ورسوله ولا تقولوا ثلاثة انتهوا خيرا لكم انما الله الواحد سبحانه ان يكون له ولد له ما في السموات وما في الارض وكفى بالله وكيل) ينهى أهل الكتاب عن الغلو والاطراء وهذا كثير في النصارى فانهم تجاوزوا الحد في عيسى حتى رفعوه فوق المنزلة التي أعطاه الله إياها فنفقوا به من حيز النبوة الى ان اتخذوه الها من دون الله يعبدونه كما يعبدونه بل قد غلوا في اتباعه وأشياعه ممن زعم انه على دينه فادعوا فيهم العصمة واتبعوهم

الارادة كما مر لان ترتيب محجي البأس على الاهلاك لا يصح الا به هذا التقدير اذا الاهلاك هو نفس محجي البأس وقال الفراء ان الفاء بمعنى الواو فلا يلزم التقدير والمعنى اهلكها وجاءها بأسنا والواو مطلق الجمع لا ترتيب فيها وقيل ان الاهلاك واقع لبعض أهل القرية فيكون المعنى وكم من قرية أهلكنا بعض أهلها فجاءها بأسنا فاهلك الجميع وقيل المعنى وكم من قرية حكمنا باهلا كهذا فجاءها بأسنا وقيل أهلكناها بارسال ملائكة العذاب اليها فجاءها بأسنا والبأس العذاب وحكي عن الفراء انه اذا كان معنى الفعلين واحدا أو كلاً واحدا قدمت ايهما شئت فيكون المعنى وكم من قرية جاءها بأسنا فاهلك كما مثل دنا فقرب وقرب فدنا (بيانا) أي ليلالان البيات فيه أو مصدر واقع موقع الحال يقال بات بيت يتأوي بياتا أي بآتين (أو هم قائلون) أي قائلين وأوفي هذا الموضع للتنصيص لالشد كانه قيل أناهم بأسنا تارة ليلال كقوم لوط وتارة وقت القيلولة كقوم شعيب وعمل يحتاج الى تقدير واول حال قبل هذه الجملة أم لا خلاف بين النحويين فتدبر بعضهم ورجحه الزجاج وبه قال أبو بكر والقيلولة هي نوم نصف النهار وقيل هي مجرد الاستراحة في ذلك الوقت لشدة الحر من دون نوم وخص الوقتين لانهم ما وقت السكون والدعة فحسب العذاب فيهما أشد وأقطع وأزجر وأردع عن الاعتذار بأسباب الامن والراحة والمعنى جاءها عذابا غلظا وهم غير متوقعين له ليلالاهم ناعون أو زعموا انهم قائلون وقت الظهيرة أي جاءهم البأس على غير تقدم امارته لهم على وقت نزوله وفيه وعيد وتخويف للكفار كانه قيل انهم لا تغتروا بأسباب الامن والراحة فان عذاب الله اذا نزل نزل دفعة واحدة (فما كان دعواهم اذا جاءهم بأسنا الآن قالوا اننا كنا ظالمين) الدعوى الدعاء أي فما كان دعاءهم واستغاثتهم بربهم عند نزول العذاب الاعتراف بهم بالظلم على أنفسهم ومثله آخر دعواهم قال سيبويه تقول العرب اللهم اشركنا في صالح دعوى المؤمنين ومنه قوله دعواهم فيها سبحانه اللهم وحكام الخليل أيضا وقيل الدعوى هنا بمعنى الادعاء والمعنى ما كان يدعون له دينهم وينتقلون له الاعتراف بهم بظلمهم وفسادهم (فلنسأل الذين أرسل اليهم) هذا وعيد شديد وبيان لعذابهم الاخرى اثريان عذابهم الديوى غير انه قد تعرض لبيان مبادئ أحوال المكلفين جميعا لكونه داخل في التحويل والسؤال للقوم الذين أرسل اليهم الرسل من الامم السالفة للتقريع والتوبيخ واللام للقسمة أي انسألهم عما أجابوا به رسلهم

في كل ما قالوه سواء كان حقا أو باطلا أو ضلالا أو رشادا أو حجة أو كذبا ولهذا قال الله اتخذوا احبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله الآية وقال الامام أحمد حدثنا هشيم قال زعم الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن معوذ عن ابن عباس عن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تطروني كما أطرت النصارى عيسى بن مريم فأنما أنا عبد فقولوا عبد الله ورسوله ثم رواه هو وعلى ابن المديني عن سفيان بن عيينة عن الزهري كذلك ولفظه انما أنا عبد فقولوا عبد الله ورسوله وقال علي بن المديني هذا حديث صحيح سندوه هكذا رواه البخاري عن الحميد بن عيينة عن سفيان بن عيينة عن الزهري به ولفظه فأنما أنا عبد فقولوا عبد الله ورسوله وقال

الامام أحمد حدثنا حسن بن موسى حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت البناني عن أنس بن مالك ان رجلا قال يا محمد يا سيدنا وابن سيدنا وخيرنا وابن خيرنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيها الناس عليكم بقولكم ولا يستهويكم الشيطان انا محمد بن عبد الله عبد الله ورسوله والله ما أحب ان ترفعوني فوق منزلتي التي أنزاني الله عز وجل تفرد به من هذا الوجه وقوله تعالى ولا تقولوا على الله الا الحق أي لا تتفروا عليه وتجعلوا له صاحبة وولد اتعالى الله عز وجل عن ذلك علوا كبيرا وتزعمه وتقدس وتوحده في سودد وكبريائه وعظمته فلا اله الا هو ولا رب سواه (٢٥٦) ولهذا قال انما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكلمته ألقاها الى مريم

وروح منه اي انما هو عبد من عباد الله وخلق من خلقه قال له كن فكان ورسول من رسله وكلمته ألقاها الى مريم أي خلقه بالكلمة التي ارسل بها جبريل عليه السلام الى مريم فنفخ فيها من روحه باذن ربه عز وجل فكان عيسى باذنه عز وجل وكانت تلك النفخة التي نفخها في جيب درعها فنزلت حتى وبلت فرجها بمنزلة لقاح الاب الام والجميع مخلوق لله عز وجل ولهذا قيل لعيسى انه كلمة الله وروح منه لانه لم يكن له أب تولد منه وانما هو ناسي عن الكلمة التي قال لها كن فكان والروح التي ارسل بها جبريل قال الله تعالى ما المسيح ابن مريم الا رسول قد خلت من قبله الرسل وأمه صديقة كانيا كالان الطعام وقال تعالى ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون وقال تعالى والتي أحصنت فرجها فنفخنا فيها من روحنا وجعلناها وابنها آية للعالمين وقال تعالى ومريم ابنة عمران التي أحصنت فرجها الى آخر السورة وقال تعالى اخبارا عن المسيح ان هو

عند دعوتهم والفاء لترتيب الاحوال الاخرية على الاحوال الدنيوية (ولنسألن المرسلين) أي الانبياء الذين بعثهم الله أي يسألهم عما أجاب به أهمهم عليهم ومن اطاع منهم ومن عصي وقيل المعنى فلنسألن الذين أرسل اليهم يعني الانبياء ونسألن المرسلين يعني الملائكة قال ابن عباس يسأل الله الناس عما جاوبوا به المرسلين ويسأل المرسلين عما بلغوا عنه ونحوه عن السدي ولا يعارض هذا قول الله سبحانه ولا يستل عن ذنوبهم المجرمون لما قدمنا عليه مرة ان في الآخرة مواطن ففي مواطن يستلون وفي مواطن لا يستلون وهكذا سائر ما ورد مما ظاهره التعارض بان ثبت تارة وفي أخرى بالنسبة الى يوم القيامة فانه شمول على تعدد المواقف مع طول ذلك اليوم طولا عظيما (فلنقصن عليهم) أي على الرسل والمرسل اليهم لما سكتوا ما وقع بينهم عند الدعوة لهم منهم (يعلم) لا يجهل أي عالين بما يسرون وما يعلنون (وما كنا غائبين) عن ابلاغ الرسل والامم الخالية في حال من الاحوال حتى يخفى علينا شيء مما وقع بينهم ومما علموا قال ابن عباس يوضع الكتاب يوم القيامة فيسلكهم بما كانوا يعملون (والوزن يومئذ الحق) أي الوزن في هذا اليوم العدل الذي لا جور فيه أو المعنى الوزن العدل كائن أو استقر في هذا اليوم واختلف أهل العلم في كيفية هذا الوزن ف قيل المراد به وزن صحائف اعمال العباد بالميزان وزنا حقيقيا وهذا هو الصحيح وهو الذي قامت عليه الأدلة وقيل توزن نفس الاعمال وان كانت اعراضا فان الله يقبلها يوم القيامة اجساما كما جاء في الخبر الصحيح ان البقرة وآل عمران تأمنان يوم القيامة كأنهم غنم امتان او غيابتان او فرقان من طير صواف وكذلك ثبت في الصحيح انه يأتي القرآن في صورة شاب شاحب اللون ونحو ذلك وقيل ان الموزون هو نفس الاشخاص العاملين وقيل الوزن والميزان بمعنى العدل والقضاء وذ كرهما من باب ضرب المثل كما تقول هذا الكلام في وزن هذا قاله مجاهد وقال الزجاج هذا شائع من جهة اللسان والاولى ان يتبع ما جاء في الاسانيد الصحاح من ذكر الميزان قال التشيرى وقد أحسن الزجاج فيما قال اذ لا يحتمل الصراط على الدين الحق والخسة والنار على ما يرد على الارواح دون الاجساد والشياطين والجن على الاخلاق المذمومة والملائكة على القوى المحمودة ثم قال وقد أجمعت الأمة في الصدر الاول على الاخذ بهذه الظواهر من غير تأويل واذا أجمعوا على منع التأويل وجب الاخذ بالظاهر وصارت هذه الظواهر نصوصا انتهى

الاعبدان نعمنا عليه الآية وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة وكلمته ألقاها الى مريم وروح منه هو والحق كقوله كن فيكون وقال ابن ابي ماتي حدثنا حماد بن سنان الواسطي قال سمعت شاذ بن يحيى يقول في قول الله وكلمته ألقاها الى مريم وروح منه قال ليس الكلمة صارت عيسى ولكن بالكلمة صار عيسى وهذا أحسن مما ادعاه ابن جرير في قوله ألقاها الى مريم أي اعلمها به كما زعمه في قوله اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشرك بكلمة منه أي يعلمك بكلمة منه ويجعل ذلك كقوله تعالى وما كنت ترجوان يلقى اليك الكتاب الارجة من ربك بل الصحيح انها الكلمة التي جاء بها جبريل الى مريم فنفخ فيها باذن الله فكان عيسى

عليه السلام وقال البخاري حدثنا صدقة بن النصل حدثنا الوليد حدثنا الاوزاعي حدثني عمير بن هاني حدثنا جنداب بن أبي أمية عن عبادة بن الصامت عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من شهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله وان عيسى عبد الله ورسوله وكلته ألقاها الى مريم وروح منه وان الجنة حق والنار حق أدخله الله الجنة على ما كان من العمل وقال الوليد حدثني عبد الرحمن بن يزيد بن جابر عن عمير بن هاني عن جنداب عن ابي عبد الله عن ابي جابر عن ابن جابر عن ابن جابر عن داود بن رشيد عن الوليد عن ابن جابر عن وجه آخر عن الاوزاعي به فقوله في الآية والحديث وروح منه كقوله وحده لهم ما في السموات وما في الارض جميعا منه أي من خلقه ومن عنده ولا يست من التبعية كما نقوله النصارى عليهم لعائن الله المتتابعة بل هي لا بداء الغاية كما في الآية الاخرى وقد قال مجاهد (٢٥٧) في قوله وروح منه أي ورسول منه

وقال غيره ومحبته منه والظاهر الاول وهو انه مخلوق من روح مخلوقه وأضيفت الروح الى الله على وجه التشريف كما أضيفت الناقة والبيت الى الله في قوله هذه ناقة الله وفي قوله وطهر بيتي للطائفين وكما روي في الحديث الصحيح فأدخل علي ربي في داره اضافها اليه اضافة تشريف وهذا كماه من قبيل واحد وخط واحد وقوله فآمنوا بالله ورسوله أي فصدقوا بان الله واحد لا ولد له ولا صاحبة ولا ولدوا علموا وتيقنوا بان عيسى عبد الله ورسوله ولهذا قال تعالى ولا تقولوا ثلاثة أي لا تجمعوا عيسى وأمه مع الله شريكين تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وهذه الآية والتي في سورة المائدة حيث يقول تعالى لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة وما من اله الا اله واحد وكما قال في آخر السورة المذكورة وان الله

والحق هو القول الاول واما المستبعدون لجل هذه الظواهر على حقائقها فلم يأتوا في استبعادهم بشئ من الشرع يرجع اليه بل غاية ما تشبثوا به مجرد الاستبعادات العقلية وليس في ذلك حجة على أحد فهذا اذا لم تقبله عقولهم فقد قبلته عقول قوم هي أقوى من عقولهم من الصحابة والتابعين وتابعيهم حتى جاءت البدع كالليل المظلم وقال كل ما شاء وتركوا الشرع خلف ظهورهم وابتدعوا باحكام عقلية يتفق العقلاء عليها ويتحدقونهم لها بل كل فريق يدعي على العقل ما يطابق هواه ويوافق ما يذهب اليه هو ومن هو تابع له فمتناقض عقولهم على حسب ما تناقضت مذاهبهم يعرف هذا كل منصف ومن أنكره فليصف فهمه وعقله عن شوائب التعصب والتذهب فانه ان فعل ذلك أسفر الصبح لعينيه وقد ورد ذكر الوزن والميزان في مواضع من القرآن كقوله ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا وقوله فاذا نفخ في الصور فلا انساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم في جهنم خالدون وقوله ان الله لا يظلم مثقال ذرة وقوله وأما من ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية وأما من خفت موازينه فامه هاوية والا حديث في هذا الباب كثيرة جدا مذكورة في كتب السنة المطهرة وما في الكتاب والسنة يغني عن غيرهما فلا يلتفت الى تأويل أحد أو تحريجه مع قول الله تعالى ورسوله الصادق المسدوق والصابح يغني عن المصباح (فمن ثقلت موازينه) بالحسنات فضلا من الله النماء للتقصيل والموازين جمع ميزان وثقل الموازين هذا يكون بشقل مواضع فيها من صفات الاعمال وقيل ان الموازين جمع موازن أي فمن رجحت اعماله الموزونة والاول اولى وظاهر جمع الموازين المضافة الى العامل ان لكل واحد من العاملين موازين يوزن بكل واحد منها صنف من اعماله وقيل هو ميزان واحد عبر عنه بالفظ الجمع كما يقال خرج فلان الى مكة على البغال وقيل انما جعده لان الميزان يشتمل على الكفتين والشاهدين واللسان ولا يتم الوزن الا

(٢٣ - فتح البيان ثالث) يا عيسى بن مريم أنت قلت للناس اتخذوني الآية وقال في أوامها انه قد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم الآية والنصارى عليهم لعائن الله من جهلهم ليس لهم ضابط ولا كثرهم حد بل أقوالهم وضلالهم منتشرة فيهم من عدة قده الها ومنهم من يعتقد شريكا ومنهم من يعتقد ولدا ومنهم طوائف كثيرة لهم آراء مختلفة وأقوال غير مؤلفة ولتبدأ حسن بعض المتكلمين حيث قال لو اجتمع عشرة من النصارى لا فترقوا عن أحد عشر قولاً ولقد ذكر بعض علماء المشاهير عندهم وهو سعيد ابن بطريق نزيل الاسكندرية في حدود سنة أربع مائة أو ثمان مائة من الهجرة النبوية انهم اجتمعوا المجمع الكبير الذي عقدوا فيه الامانة الكبيرة التي لهم وانما هي الحيانة الحقيرة الصغيرة وذلك في أيام قسطنطين باني المدينة المشهورة وانهم اختلفوا عليه اختلفا لا يضطوا ولا ينحصر فكانوا أزيد من ألفين أسقفًا كانوا أحرابا كثيرة كل خمسين منهم على مقالة وعشرون على مقالة ومائة على

مقالة وسبعون على مقابلة فزيد من ذلك وانقص فلما رأى عصابة منهم قد زادوا على الثلثمائة بثمانية عشر نفرًا وقد توافقوا على مقالة فآخذها الملك ونصرها وأيدها وكان فيلسوفًا داهية ومحقق ما عداها من الأقوال وانتظم دست أولئك الثلثمائة والثمانية عشر ونبئت لهم الكنايس ووضعوا لهم كتبًا وقوانين أخذوا فيها الامانة التي يلقونها الولدان من الصغار ليعتقدوها ويعمدونهم عليها واتباع هؤلاء هم الملاكية ثم انهم اجتمعوا جميعًا ثانيًا أخذت فيهم اليعقوبية ثم جمعوا ثالثًا أخذت فيهم النسطورية وكل هذه الفرق تسمي بالاقانيم الثلاثة في المسيح ويختلفون في كيفية ذلك وفي اللاهوت والناسوت على زعمهم هل اتحد أو ما اتحد أو امتزج أو حل فيه على ثلاث مقالات وكل منهم يكفر بالفرقة الأخرى ونحن نكفر بالثلاثة ولهذا قال تعالى انتهوا خير لكم أي يكن خيرا لكم انما الله واحد سبحانه ان يكون له ولد (٢٥٨) أي تعالى وتقدس عن ذلك علوا كبيرا له ما في السموات وما في الارض

وكفى بالله وكيلًا أي الجميع ملأه وخلقه وجميع ما فيها عبيده وهم تحت تدبير وتصريفه وهو وكيل على كل شيء فكيف يكون له منهم صاحبة وولد كما قال في الآية الأخرى بدع السموات والارض أنى يكون له ولد الآية وقال تعالى وقالوا اتخذ الرحمن ولدا لقد جئتم شيئا أدا إلى قوله فردا (لن يستنكف المسيح ان يكون عبد الله ولا الملائكة المنسربون ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر فسيحشرهم إليه جميعا فاما الذين آمنوا و عملوا الصالحات فيوفيهـم أجورهمـم ويزيدهم من فضله وأما الذين استنكفوا واستكبروا فمعيذبهم عذابا أليما ولا يجدون لهم من دون الله وليا ولا نصيرا) قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا ابراهيم بن موسى حدثنا هشام عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس قوله ان يستنكف لن يستكبر وقال قتادة

باجتماع ذلك كله (فأولئك) اشارة الى من والجمع باعتبار مداه كارجع اليه ضمير موازينه باعتبار انظمه (هم المنحون) أي الناجون غدا وانفائزون بنواب الله وجزائه ومنله الكلام في قوله (ومن خفت) بالسيات عدلا (موازينه) والمراد موازين اعماله وهم الكفار بدليل قوله (فأولئك الذين خسروا انفسهم) أي غبنوا واحظوظها من جزيل ثواب الله وكرامته والباء في (بما كانوا) سببية (بآياتنا يظلمون) أي يكذبون ويحسدون وهذا الوزن للمسلمين عند الاكثر واما الكفار فتجب اعمالهم على احد الوجهين في تفسير قوله تعالى فلانقيم لهم يوم القيامة وزنا وقيل انه اتوزن أيضا وان لم تكن راجعة لخفف عنهم العذاب عنهم وهو ظاهر النظم وبقي من تساوت حسناته وسيئاته مسكوتا عنه وهم أهل الاعراف على قول وقد يرجح في القسم الاول لقوله خاطوا اعلام الحيا وآخر سبب أعسى الله ان يتوب عليهم وعسى من الله تحقيق كما سر حوايه وللحافظ تأليف مستعمل في الميزان قال فيه انهم اختلفوا في تعدد الميزان وعدمه والصحيح الثاني والوزن بعد الحساب وأعمال الكثرة يخفف بها عذابهم كما ورد في حق أنى طالب وهو الصحيح كما قاله القرطبي وقال السخاوي المعتدله مخصوص بابي طالب والمعتد ما قاله القرطبي فلا وجه للتردد فيه أخرجه أحمد والترمذي وابن ماجه وابن حبان والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يصاح برجل من أمتي على رؤس الخلائق يوم القيامة فينشر له تسعة وتسعون سجلا كل سجل منها مد البصر فيقول أنت كرم من هذا شيئا أظلمك كتبتني الحافظون فيقول لا يارب فيقول أفلك عذر أو حسنة فيأب الرجل فيقول لا يارب فيقول بلى ان لك عندنا حسنة وانه لا ظلم عليك اليوم فيخرج له بطاقة فيها أشهد ان لا اله الا الله وأشهد ان محمدا عبده ورسوله فيقول يارب ما هذه البطاقة مع هذه السجلات فيقال انك لا تعلم فتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة فطاشت السجلات وثقلت البطاقة وقد صححه أيضا

لن يحتشم المسيح ان يكون عبد الله ولا الملائكة المقربون وقد استدلل بعض من ذهب إلى تنزيل الملائكة الترمذي على البشر بهذه الآية حيث قال ولا الملائكة المقربون وليس له في ذلك دلالة لانه عطف الملائكة على المسيح لان الاستنكاف هو الامتناع والملائكة أقدر على ذلك من المسيح فلهذا قال ولا الملائكة المقربون ولا يلزم من كونهم أقوى وأقدر على الامتناع ان يكونوا أفضل وقيل انما ذكروا لانهم اتخذوا آلهة مع الله كما اتخذ المسيح فاخبر تعالى انهم عبيده من عباده وخلق من خلقه كما قال الله تعالى وقالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه بل عباد مكرمون الايات وله هذا قال ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر فسيحشرهم إليه جميعا أي فيجمعهم يوم القيامة ويفصل بينهم بحكم العدل الذي لا ينجور فيه ولا يخيف ولهذا قال فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفيهـم أجورهمـم ويزيدهم من فضله يعني فيعطيهـم من الثواب على قدر أعمالهم الصالحة ويزيدهم على ذلك من فضله

واحسانه وسعة رحمته وامتنانه وقدرى ابن مردويه من طريق بقية عن اسمعيل بن عبد الله الكندي عن الاعمش عن سفيان عن عبد الله مرفوعا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيوفهم أجورهم ويزيدهم من فضله قال أجورهم ادخلهم الجنة ويزيدهم من فضله قال الشفاعة فيمن وجبت له النار من صنع اليهم المعروف في دنياهم وهذا السناد لا يثبت واذاروى عن ابن مسعود موقوفا فهو جيد وأما الذين استنكفوا واستكبروا وابتغوا من طاعة الله وعبادته واستكبروا عن ذلك فيعذبهم عذابا أليما ولا يجدون لهم من دون الله وليا ولا نصيرا كقوله ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين أى صاغرين حقيرين ذليلين كما كانوا ائتمنين مستكبرين (يا أيها الناس قد جاءكم برهان من ربكم وأنزلنا اليكم نوراسمينا فاما الذين آمنوا بالله واعتصموا به فسيدخلهم في رحمة منه وفضل ويهديهم اليه صراطا مستقيما) يتول تعالى (٢٥٩) شاطئ الجميع الناس ونحوه بان قد جاءهم

منه برهان عظيم وهو الدليل القاطع للعدوه والحجة المزيله للشبهة ولهذا قال وأنزلنا اليكم نوراسمينا أى ضياء وانفصاء على الحق قال ابن جرير وغيره وهو القرآن فاما الذين آمنوا بالله واعتصموا أى جمعوا بين مقتضى العبادة واتوكل على الله في جميع أمورهم قال ابن جرير شيخ أسنوا بالله واعتصموا بالقرآن رواه ابن جرير فيدخلهم في رحمة منه وفضل أى يرجمهم فيدخلهم الجنة ويزيدهم ثوابا ومنفعة ورفعا في درجاتهم من فضله عليهم واحسانه اليهم ويهديهم اليه صراطا مستقيما أى طريقا وانحازا قواما لا اعوجاج فيه ولا انحراف وهذه صفة المؤمنين في الدنيا والآخرة فهم في الدنيا على منهاج الاستقامة وطريق السلامة في جميع الاعتقادات والعمليات وفي الآخرة على صراط الله المستقيم المنضى الى روضات الجنات وفي حديث الحارث الاعور عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه

الترمذى واسناد أحمد حسن ولنعم ما قيل
مهما تفسكرت في ذنوبى * خفت على قلبى احترامه
لكنه يتنقى لهيبى * بذكر ما جاء في البطاقة
والسجل الكتاب وقيل انه عرب وأصل معناه الكتاب وسجل عليه بكذا شهره ورسمه
قاله الزمخشري في شرح مقاماته وفي مسلم نظرت الى مدبصرى مكان مد البصر قال
النوى كذا هو في جميع النسخ وهو صحيح ومعناه منتهى بصرى وأنكره بعض
أهل اللغة وقال الصواب مدى بصرى وليس بمنكر بل هما الغتان والمدى أشهر انتهى
وقوله بطاقة بكسر الباء رقعة صغيرة وتطلق على حمام تعلق في جناحه وليس مولدة كما قيل
فانه اوردت في هذا الحديث وغيره وفي فقه اللغة انها عربية من الرومية وفي المحكم
الرقعة الصغيرة تكون في الثوب وفيها رقم غنمه حكاه شمر وقال لانها بطاقة من الثوب
قيل وهو خطأ لانه يقتضى ان الباء حرف جر والصحيح ما تقدم كما حكاه الهروى ويؤيده
ما أخرجه البخارى مرفوعا كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان وهما كلمتا
الشهادة قال الخفاجي ولما ان تقول انرادبها كلمة التوحيد فتأمل والكفة بنسخ فتشديد
كل مستدير وبه سميت كفة الميزان المعروفة وأخرج البخارى ومسلم عن أبي هريرة قال
قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لأبى العظيم السمين يوم القيامة لا يزن عند الله
جناح بعوضة (ولقد مكاكم في الارض) أى جعلنا لكم فيها مكانا وأقدرناكم على
التصرف فيها وقيل المراد من التمكن التملك (وجعلنا لكم فيها ما عيش) أى هيأنا
لكم فيها أسباب المعاش والمعايش جمع معيشة وهى ما يعاش به من المطعوم والمشروب
وما تـكون به الحياة وفي القاموس العيش الحياة وأيضا الطعام وما يعاش به والخبز
والمعيش من له بلغة من العيش وقال الزجاج المعيشة ما يتوصلون به الى العيش وهو يعم
جميع وجوه المنافع التى تحصل به الارزاق من الزرع والثمار وما يتحصل من المكاسب

عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال القرآن دمرط الله المستقيم وحبل الله المتين وقد تقدم الحديث بقائه في أول التفسير والله
الجد والمنة (يستفتونك قل الله يفتيككم في الكلالة ان امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف ما ترك وهو يرثها ان لم يكن لها ولد
فان كانتا اثنتين فلها ما التمان مما ترك وان كانوا اخوة رجالا ونساء فللأخر كمثل حظ الاثنين بين الله لكم ان ترضوا والله بكل شئ
عليم) قال البخارى حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن أبي اسحق قال سمعت البراء قال آخر سورة نزلت براءة وآخر آية نزلت
يستفتونك وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن محمد بن المنكدر قال سمعت جابر بن عبد الله قال دخل على رسول
الله صلى الله عليه وسلم وأنا امرئ بض لأعقل قال فتوضأ ثم صب على أوقال صبوا على فعقلت فقلت انه لا يرثنى الا كلاله فكذب
الميراث فانزل الله آية الفرائض أخرجاه في الصحيحين من حديث شعبة ورواه الجماعة من طريق سفيان بن عيينة عن محمد بن المنكدر

عن جابر بن عبد الله قال قال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن عبد الله بن يزيد حدثنا سفيان وقال ابن الزبير قال يعني جابر انزلت في يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة وكان معنى الكلام والله أعلم يستفتونك عن الكلالة قل الله يفتيكم فيها فدل المذكور على المتروك وقد تقدم الكلام على الكلالة واشتقاقها وانها مأخوذة من الاكليل الذي يحيط بالرأس من جوانبه ولهذا فسرناها كثر العلماء بمن يموت وليس له ولد ولا ولد له ومن الناس من يقول الكلالة من لا ولده كما دلت عليه هذه الآية ان امرؤايس له ولد وقد أشكل حكم الكلالة على أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه كما ثبت في الصحيحين انه قال ثلاث ددت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان عهد اليخافين عهدا انتهت الى الجدة والكلالة ويلب من أبواب الربا وقال الامام أحمد حدثنا السجستاني (٢٦٠) عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن سالم بن أبي الجعد عن معدان بن أبي طلحة

قال قال عمر بن الخطاب ما سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شيء أكثر مما سألته عن الكلالة حتى طعن باصبعه في صدرى وقال يكفيه آية الصيف التي في آخر سورة النساء هكذا رواه مختصرا وأخرجه مسلم مطولا أكثر من هذا طريق أخرى قال الامام أحمد حدثنا أبو نعيم حدثنا مالك يعني ابن مغول يقول سمعت الفضل بن عمر وعنه ابراهيم عن عمر قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الكلالة فقال يكفيه آية الصيف فقال لأن أكون سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها أحب الى من ان يكون لي حجر النعم وهذا السناد جيد الا ان فيه انقطاعا بين ابراهيم وبين عمر فانه لم يدركه وقال الامام أحمد حدثنا يحيى بن آدم حدثنا ابو بكر عن أبي اسحق عن البراء بن عازب قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فساله عن الكلالة فقال يكفيه آية الصيف وهذا السناد

والارباع في أنواع التجارات والصنائع وكل ذلك بكيفية سبحانه لعباده وانعامه عليهم (قليل ما تشكرون) الكلام فيه كالكلام فيما تقدم قريبا وحقيقة الشكر تصور النعمة واطهارها وبضاده الكفر وهونها بيان النعمة وسترها (ولقد خلقناكم ثم صورناكم) هذا ذكر نعمة أخرى عظيمة من نعم الله تعالى على عبده والمعنى خلقناكم ثم صورناكم بعد ذلك بالتخطيط وشق الحواس وقيل المعنى خلقنا آدم من تراب ثم صورناكم في ظهره وذكره بالغظ الجمع لانه أبو البشر وقيل ثم صورناكم راجع اليه ويذل عليه قوله تعالى ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فان ترتب هذا القول على الخلق والتصور يفيد ان المخلوق المصور آدم عليه السلام وقال ابن عباس خلقوا في اصلاب لرجال وصوروا في ارحام النساء وعنه قال خلقوا في ظهر آدم وصوروا في الارحام وعنه أيضا ما خلقناكم فآدم وأما صورناكم فقدرته وقال الاخفش ثم معنى الواو وقيل المعنى خلقناكم من ظهر آدم ثم صورناكم حين أخذنا عليكم الميثاق قال النحاس وهذا أحسن الاقوال قال أبو السعود وانما نسب الخلق والتصور الى المخاطبين مع ان المراد خلق آدم وتصويره اعطاء المقام الامتياز حقته وتأكيدها لوجوب الشكر عليهم بالرضى الى ان لهم حظا من خلقه وتصويره لانهم ما من الامور السارية الى ذرية جميعا وقال القاري نزل خلقه وتصويره منزلة خلق الكل وتصويرهم لانه أبو البشر وقيل المعنى ولقد خلقنا الارواح أولا ثم صورنا الاشباح (ثم) أي بعدا كمال خلقه وفي السمين اختلف الناس في ثم في هذين الموضعين ففهم من لم يلتزم فيها ترتيبا جعلها بمنزلة الواو ومنهم من قال هي للترتيب في الاخبار لا في الزمان ولا طائل تحت هذا ومنهم من قال هي للترتيب الزماني وهذا هو موضوعها الاصلى ومنهم من قال الاولى للترتيب الزماني والثانية للترتيب الاخباري انتهى (قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) أي أمرناهم بذلك فامتثلوا الامر (فسجدوا) أي فعلوا السجود بعد الامر قبل دخول الجنة وكان السجود يوم الجمعة من وقت الزوال الى العصر وأول من سجد جبريل ثم

جبريل واهابوداود والترمذي من حديث أبي بكر بن عياش به وكان المراد بآية الصيف انها انزلت في فصل الصيف والله ميكائيل أعلم واما أرشده النبي صلى الله عليه وسلم الى تفهمهما فان فيها كفاية نسي ان يسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن معناها ولهذا قال فلان أكون سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها أحب الى من ان يكون لي من حجر النعم وقال ابن جرير حدثنا ابن وكيع حدثنا جرير الشيباني عن عمرو بن مرة عن سعيد بن المسيب قال سأل عمر بن الخطاب النبي صلى الله عليه وسلم عن الكلالة فقال ليس قد بين الله ذلك فنزلت يستفتونك الآية قال قتادة وذكرونا ان أبا بكر الصديق قال في خطبته الا ان الآية التي نزلت في اول سورة النساء في شأن الفرائض أنزلها الله في الولد والوالد والآية الثانية أنزلها في الزوج والزوجة والاخوات من الام والآية التي ختم بها سورة النساء أنزلها في الاخوة والاخوات من الاب والام والآية التي ختم بها سورة الانفال أنزلها في أولى الارحام بعضهم أولى ببعض

في كتاب الله مما جرت الرحمة من العصبية رواه ابن جرير * (ذكر الكلام على معناها) وبالله المستعان وعليه التكلان قوله تعالى ان امرؤ هلك ليس له ولد أي مات قال الله تعالى كل شيء هالك الا وجهه كل شيء يفنى ولا يبقى الا الله عز وجل كما قال كل من عليه فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام وقوله ليس له ولد تسلك به من ذهب الى انه ليس من شرط الكلاله انتفاء الوالد بل يكفي وجود الكلاله انتفاء الولد وهو رواية عن عمر بن الخطاب رواها ابن جرير عنه باسناد صحيح اليه ولكن الذي يرجع اليه قول الجمهور وقضى الصديق انه الذي لا ولد له ولا والد ويدل على ذلك قوله وله أخت فلها نصف ما ترك ولو كان معها أب لم ترث شيئا لانهم يحجبون بالاجماع فدل على انه من لا ولد له بنص القرآن ولا والد بالنص عند التأمل أيضا لان الأخت لا يفرض لها النصف مع الوالد بل ليس لها ميراث بالكلمة وقال الامام أحمد حدثنا الحكم بن نافع حدثنا أبو بكر بن عبد الله عن (٢٦١) مكحول وعطية وحجرة ورashed عن زيد

ابن ثابت انه سئل عن زوج وأخت لأب وأم فاعطى الزوج النصف والأخت النصف فكلم في ذلك فقال حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى بذلك تفريده أحمد من هذا الوجه وقد نقل ابن جرير وغيره عن ابن عباس وابن الزبير أنهم ما كانوا يقولون في الميت ترك بنتا وأختا اندلأ شيء للأخت لقوله ان امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف ما ترك قال فاذا ترك بنتا فقد ترك ولدا فلا شيء للأخت وخالفهما الجمهور فقالوا في هذه المسئلة للبنت النصف بالنرض وللأخت النصف الآخر بالتعصيب بدليل غير هذه الآية وهذه نقصت أن يفرض لها في هذه الصورة وأما ورأيت بالتعصيب فلما رواه البخاري من طريق سليمان عن ابراهيم الاسود قال قضى فينا معاذ بن جبل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم النصف للبنت والنصف للأخت ثم قال سليمان

ميكائيل ثم اسرافيل ثم عزرائيل ثم الملائكة المقربون (الا بليس) قيل الاستثناء متصل بتغليب الملائكة على ابليس لانه كان منفردا بينهم أو كما قيل ان من الملائكة جنسا يقال لهم الجن وقيل غير ذلك وقد تقدم تحقيقه في البقرة (لم يكن من الساجدين) جملة معينة لمافهم من معنى الاستثناء ومن جعل الاستثناء منقطعاً قال معناه لكن ابليس لم يكن من الساجدين لا دم عليه السلام (قال مامنعك ألا تسجد إذ أمرتك) جملة مستأنفة كأنه قيل لماذا قال له الله ولا زائدة للتوكيد بدليل قوله تعالى في سورة ص مامنعك أن تسجد قاله الكسائي والقراء والزجاج وقيل ان منع بمعنى قال والتقدير من قال لك أن لا تسجد قاله أحد بن يحيى حكاه الواحدي وحكاه أبو بكر عن ابي رافع وقيل منع بمعنى دعا أي ما دعاك الى ان لا تسجد قاله القاسمي حكاه الرازي وقيل في الكلام حذف والتقدير مامنعك من الطاعة وأحوجك الى أن لا تسجد وقت أن أمرتك قاله الطبري وقد استدلل به على ان الامر للفور والبحث مقرر في علم الاصول والاستفهام في مامنعك للتقريع والتوبيخ والافهوسبحانه عالم بذلك وقال هنا مامنعك وفي سورة الحجر قال يا ابليس مالك ألا تكون مع الساجدين وقال في سورة ص ان تسجد لما خلقت بيدي واختلاف العبارات عند الحكاية يدل على ان اللعين قد أدرج في معصية واحدة ثلاث معاصي شائفة الامر ومناقرة الجماعة والاستكبار مع تحقير آدم وقد وضح على كل واحدة منهم الكفر اقتصر عند الحكاية في كل موطن على ما ذكرناه كتنها بما ذكر في موطن آخر وقد تركت حكاية التوبيخ رأسا في سورة البقرة والاسراء والكهف وطه (قال) ابليس (أنا خير منه) انما قال هذا ولم يقل منعني كذا لان في هذه الجملة التي جاء بها مستأنفة ما يدل على المانع وهو اعتقاده انه أفضل منه والفاضل لا يفعل مثل ذلك للمفضول مع ما تنفيده هذه الجملة من انكار أن يؤمر مثله بالسجود لمثله ثم علل ما ادعاه من الخيرية بقوله (خلقتني من نار وخلقته من طين) اعتقادا منه ان عنصر النار أفضل من عنصر الطين لانها

قضى فينا ولم يذكر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي صحيح البخاري أيضا عن هزيل بن شرحبيل قال سئل أبو موسى الأشعري عن بنت وبنت ابن وأخت فقال للبنت النصف وللأخت النصف وأنت ابن مسعود فينا يعني فسأل ابن مسعود فاخبره يقول أبي موسى فقال لقد ضللت اذا وما أنا من المهتمدين اقضى فيها بما قضى النبي صلى الله عليه وسلم النصف للبنت ولبنت الابن السدس تركه له الثلثين وما بقي فللأخت فأتينا أبا موسى فاخبرناه يقول ابن مسعود فقال لا تسألوني مادام هذا الخبر فيكم وقوله وهو يرثها ان لم يكن لها ولد أي والاخر يرث جميع مالها اذا ماتت كلاله وليس لها ولد أي ولا والد لانها لو كان لها والد لم يرث الا شيء فان فرض ان معه من له فرض صرف اليه فرضه كزوج أو أخ من أم وصرف الباقي الى الاخ لما ثبت في الصحيحين عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألحقوا الفرائض بأهلها فما بقيت الفرائض فلا ولي رجل ذكر وقوله فان كانتا اثنتين فلهما الثلثان مما ترك

أى فان كان لمن يموت كلاله اختان فرض لهما الثلثان وكذا ما زاد على الاختين في حكمهما ومن ههنا أخذ الجماعة حكم البنتين كما استفتى دحكم الاخوات من البنات في قوله فان كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك قوله وان كانوا اخوة رجالا ونساء فللذكر مثل حظ الأنثيين هذا حكم العصبات من البنين وبنى البنين والاخوة اذا جتمع ذكورهم واناثهم اعطى الذكور مثل حظ الانثيين وقوله بين الله لكم أي يفرض لكم فرائضه ويحدد لكم حدوده ويوضح لكم شرايعه وقوله ان تضاوا أي لثلاث تضاوا عن الحق بعد البيان والله بكل شئ عليم أي هو عالم بعواقب الامور ومصالحها وما فيها من الخير لعباده وما يستحقه كل واحد من القرابات بحسب قربه من المتوفى وقد قال أبو جعفر بن جرير حدثني يعقوب حدثني ابن علية أنبأنا ابن عون عن محمد بن سيرين قال كانوا في مسير ورأس راحلة حذينة عند رسول الله (٢٦٢) صلى الله عليه وسلم ورأس راحلة عمر عند ردف راحلة حذينة قال ونزلت

يسـتفتونك قل الله يفتيكـم في
الكـلـالة فلما هـا رسول الله صلى الله
عليه وسلم حـذيفة فلقاها حـذيفة
عـرفا لمـا كان بعد ذلك سأل عـرفـها
فقال والله انك لاجـئ ان كنت
ظننت انه ألـقاها رسول الله صلى
الله عليه وسلم فلقيتـكـما كـما لقانيـها
رسول الله صلى الله عليه وسلم والله
لا أزيدك عليه شيـأ أبدا قال فكان
عـرفـيـقول اللهم ان كنت بينـها فأنـما
لم تبين لي كذا رواه ابن جرير ورواه
أيضـا عن الحسن بن يحيى عن عبد
الرزاق عن معمر عن أيوب عن ابن
سيرين كذا بنحوه وهو منقطع بين
ابن سيرين وحذيفة وقد قال الحافظ
أبو بكر أحمد بن عمر البزار في مسنده
حدثنا يوسف بن حماد المعنى وشـمـد
ابن مرزوق قالـا حدثنا عبد الاعلى
ابن عبد الاعلى حدثنا هشام بن
حسان عن محمد بن سيرين عن ابى
عميرة بن حـذيفة عن أبيه قال
نزلت آية الكـلـالة على النـبي صلى

جسم نوراني وقد أخطأ عدو الله فان عنصر الطين أفضل من عنصر النار من جهة رزاقته
ويكونه وطول بقاءه وفيه الاناة والصبر والحلم والحياء والتثبت والناظر خبيثة مضطربة
سبعة النفاذ وفيها الطيش والارتشاع والحدة ومع هذا فهو موجود في الجنة دونها وهي
عذاب دونه وهو محتاج اليه لتحيز فيه وهو مسجد و ظهور والتراب عدة الممالك والنار
عدة الممالك والنار مظنة الحياة والافناء والطين مظنة الامانة والانعاء والطين يطفئ النار
ويتلفها والنار لا تلتفمه وهذه فضائل غفل عنها اللعين حتى زل بناسه من القياس قال
النسفي والقياس مردود عنه وجود النص وقياس ابليس عناد للامر المنصوص خارج
عن الصواب انتهى ولولا سبق شقاوته وصدق كلمة الله عليه لكان له بالملائكة المطيعين
لهذا الامر أسوة وقدوة فعنصرهم النوري أشرف من عنصره الناري عن عكرمة قال
خلق ابليس من نار العرة وقد ثبت في الصحيح من حديث عائشة قالت قال رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم خلقت الملائكة من نور وخلق ابليس من نار وخلق آدم مما وصفه لكم
وقال ابن سيرين ما عبدت الشمس والقمر الا بالمقاييس وأصل هذا القياس الذي قاسه
ابليس انه رأى النار أفضل من الطين وأقوى ولم يدر ان الفضل ليس بالاصل والجوهر بل
بالطاعة وقبول الامر فالمؤمن الحبشي خير من الكافر القرشي وقد خص الله آدم بأشياء لم
يخص بها غيره وهو انه خلقه بيده ونفخ فيه من روحه وأسجد له ملائكته وعلمه أسماء كل
شيء وأورثه الاجتناب والتوبة والهداية الى غير ذلك للعناية التي سبقت له في القدم وأورث
ابليس كبر اللعنة والطرده للشقاوة التي سبقت له في الازل وقال الحسن في الآية أول من
قاس ابليس واسناده صحيح الى الحسن اخرج ابن جرير وعن جعفر بن محمد عن أبيه عن
جده ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال أول من قاس أمر الدين برأيه ابليس قال
الله لا أسجد لآدم فقال أنا خير منه خلقته من نار وخلقته من طين قال جعفر بن قاس
أمر الدين برأيه قرنه الله يوم القيامة بابليس لانه اتبعه بالقياس وينبغي ان ينظر في اسناد

نزلات آية الكلاله على النبي صلى الله عليه وسلم واذا هو بحذيفة واذا راى امرأته حذيفة عند ردف هذا
الله عليه وسلم وهو في مسيره فوق النبي صلى الله عليه وسلم واذا هو بحذيفة واذا راى امرأته حذيفة عند ردف هذا
راحله النبي صلى الله عليه وسلم فلما راها اياه فنظر حذيفة فاذا عمر رضى الله عنه فلما راها اياه فلما كان في خلافة عمر في الكلاله دعا
حذيفة فسأله عنها فقال حذيفة لقد لقاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت لكها كما لقاني رسول الله صلى الله عليه وسلم والله اني
لصادق والله لا أزيدك على ذلك شيأ ابد اثم قال البرار وهذا الحديث لانعلم رواه الاحذيفة ولانعلم طريقا عن حذيفة الا هذا
الطريق ولا رواه عن هشام الاعبد الاعلى وكذا رواه ابن مردويه من حديث عبد الاعلى وقال عثمان بن أبي شيبة حديثنا جابر
عن الشيباني عن عمرو بن مرة عن سعيد بن المسيب أن عمر سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف تورث الكلاله قال فانزل الله
يستفتونك الآية قال فكان عمر لم يفهم فقال لحفصة اذا رأيت من رسول الله صلى الله عليه وسلم طيب نفس فسلمه عنها فأتته منه

طيب نفس فسأله عنها فقال أبوك ذكرك هذا ما أرى أبوك يعلمها قال فكان غير يقول ما أرا في أعلمها وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال رواه ابن مردويه ثم رواه من طريق ابن عيينة عن عمرو بن طاوس أن عمر أصر حقيقة أن تسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الكلاله فأمرها عليها في كنف فقال من أمر بك بهذا عمر ما أراه يقيمها وما تكفيه آية الصيف وآية الصيف التي في النساء وإن كان رجل يورث كلاله أو امرأة فلما سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم نزلت الآية التي هي خاتمة النساء التي الكنف كذا قال في هذا الحديث وهو مرسل وقال ابن جرير حدثنا أبو كريب حدثنا عثمان عن الأعمش عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب قال أخذ عمر كنفنا وجمع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال لا قضين في الكلاله قضاء تجدن به النساء في خدورهن فخرجت حينئذ حية من البيت فتفرقوا فقال لو أراد الله عز وجل أن يتم هذا الأمر لآتمته وهذا السناد صحيح وقال الحاكم

(٢٦٣)

أبو عبد الله الذي يورى حدثنا علي ابن محمد بن عتبة الشيباني بالكوفة حدثنا الهيثم بن خالد حدثنا أبو نعيم حدثنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار سمعت محمد بن طلحة بن يزيد بن ركانة يحدث عن عمر بن الخطاب قال لأن أكون سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ثلاث أحب إلى من حمر النعم من الخليفة بعده وعن قوم قالوا نقر بالزكاة في أمواتنا ولا نؤديها إلى الله لئلا يحل قتالهم وعن الكلاله ثم قال صحيح الاسناد على شرط الشيخين ولم يخرجاه ثم روى هذا الاسناد عن سفيان بن عيينة عن عمرو بن مرة عن مرة عن عمر قال ثلاث لأن يكون النبي صلى الله عليه وسلم بيننا لنا أحب إلى من الدنيا وما فيها الخ لافه والكلالة والربا ثم قال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وهذا الاسناد إلى سفيان ابن عيينة قال سمعت سليمان الاحول يحدث عن طاوس قال سمعت

هذا الحديث فخا أظنه يصح رفعه وهو لا يشبهه كلام النبوة (قال فاهبط منها) جملة استثنائية كاتي قبلها والفاء لترتيب الامر بالهبوط على مخالفتها للامر أي اهبط من السماء التي هي محل المطيعين من الملائكة الذين لا يعصون الله فيما أمرهم إلى الأرض التي هي مقر من يعصى ويطيع فان السماء لا تصلح لمن يتكبر ويعصى أمر ربه مثل ذلك وقيل اهبط من الجنة والهبوط النزول والانحدار من فوق إلى أسفل على سبيل النهر والهوان والاستخفاف ومن التفاسير الباطلة ما قيل ان معنى اهبط منها أي اخرج من صورة تلك النارية التي افتخرت بها إلى صورة مظلمة مشوهة وقيل المراد هبوطه من زمرة الملائكة (فما يكون لك أن تتكبر فيها) أي في الجنة لانه لا ينبغي أن يسكن في الجنة أو في السماء متكبرا فخاف لامر الله عز وجل ولا يتوهم انه يجوز ان يتكبر في غيرها لان التقدير ما يكون لك أن تتكبر فيها ولا في غيرها وعلى هذا المفهوم لها وجلة (فاخرج) لتأكيد الامر بالهبوط متفرع على علته وجلة (أنك من الصغار) تعليل للامر بالخروج أي أنك من أهل الصغار والهوان على الله وعلى صالحى عباده يذم كل انسان ويلعن كل لسان لتكبرك وبه علم ان الصغار لازم للاستكبار فكل من تردى برداء الاستكبار عوقب بلبس رداء الهوان والصغار ومن لبس رداء التواضع ألبسه الله رداء الترفع قال الزجاج استكبر عدو الله ابليس فآتاه الله بالصغار والذلة والصغار بالفتح الذل والضم وكذا الصغرو والصغار الذليل والراضى بالضم (قال أنظرني إلى يوم يبعثون) جملة استثنائية أي أمهلني إلى يوم البعث وكأنته طلب أن لا يموت لأن يوم البعث لا يموت بعده والضمير في يبعثون لا دم وذريته أي يبعثون من قبورهم بالنفخة الثانية عند قيام الساعة (قال) أي أجابه الله بقوله (أنك من المنظرين) أي الممهلين المؤخرين ثم تعاقب بما فاضاه الله عليك وأنزله بك في دركات النار وقد بين الله مدة النظر والمهلة في سورة الحجر فقال تعالى أنك من المنظرين إلى يوم الوقت المعلوم وذلك هو النفخة الاولى حين

ابن عباس قال كنت آخر الناس عهدا بعمر فسمعتهم يقول القول ما قلت وما قلت قال قلت الكلاله من لا ولده ثم قال صحيح على شرطهما ولم يخرجاه وهكذا رواه ابن مردويه من طريق زعنة بن صالح عن عمرو بن دينار وسليمان الاحول عن طاوس عن ابن عباس قال كنت آخر الناس عهدا بعمر بن الخطاب قال اختلفت أنا وأبو بكر في الكلاله والقول ما قلت قال وذكر أن عمر شريك بين الاخوة للام والاب وبين الاخوة للام في الثلاث اذا اجتمعوا وخالفه أبو بكر رضى الله عنهم ما وقال ابن جرير حدثنا وكيع حدثنا محمد بن حميد العمري عن معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب ان عمر كتب في الجد والكلالة كتابا فكثرت يستخبر الله يقول اللهم ان علمت فيه خيرا فامضه حتى اذا طعن دعا بكتاب فمضى ولم يدر بأحد ما كتب فيه فقال اني قد كنت كنت كتابا في الجد والكلالة وكنت استخبر الله فيه فأريت ان أترككم على ما كنتم عليه قال ابن جرير وقد روى عن عمر رضى الله عنه انه قال اني لاستحي

ان اختلف فيه ابا بكر وكان أبو بكر رضي الله عنه يقول هو ما عدا الولد والوالد وهذا الذي قاله الصديق عليه جهور الصحابة والتابعين والائمة في قديم الزمان وحديثه وهو مذهب الائمة الاربعة والفقهاء السبعة قاطبة وهو الذي يدل عليه القرآن كما أرشد الله أنه قديم ذلك وصححه في قوله يبين الله لكم ان تضلوا والله بكل شيء عليم والله أعلم * (تفسير سورة المائدة)

قال الالهام اجد حدثنا أبو النضر حدثنا ابو معاوية شيبان عن ليث عن شهر بن حوشب عن أسماء بنت يزيد قالت اني لا اخذه بزمام العضباء فافقه رسول الله صلى الله عليه وسلم اذنزلت عليه المائدة كلها وكادت من ثقلها تندق عضدا لناقته وروى ابن مردويه من حديث صالح بن سهل عن عاصم الاحول قال حدثتني ام عمرو عن عهائه كان في مسير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت عليه سورة المائدة فاندق عنق الراحلة (٢٦٤) من ثقلها وقال اجد ايضا حدثنا حسن حدثنا ابن لهيعة حدثتني

حي بن عبد الله عن أبي عبد الرحمن الحملي عن عبد الله بن عمرو قال أنزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة المائدة وهو راكب على راحلته لم تستطع ان تحمله فنزل عنها فتربده اجد وقد روى الترمذي عن عقبه عن عبد الله بن وهب عن حي عن أبي عبد الرحمن عن عبد الله بن عمرو قال آخر سورة أنزلت اذا جاء نصر الله والفتح وقد روى الحاكم في مستدركه من طريق عبد الله بن وهب باسناده صحيح ورواية الترمذي ثم قال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وقال الحاكم أيضا حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب حدثنا بجر بن نصر قال قرأ على عبد الله بن وهب أخبرني معاوية بن صالح عن أبي الزاهرية عن جبيرة بن نسير قال حججت فدخلت على عائشة فقالت لي يا جبيرة قرأ المائدة فقالت نعم فقالت أما انها آخر سورة نزلت فما وجدتم

يموت الخلق كلهم قيل الحكمة في نظاره ابتلاء العباد ليعرف من يطيعه من يعصيه (قال فبما أغويتني) الجملة مستأنفة والباء للبيان وبه قال الرخشي وقيل قسمية وهو الظاهر كقوله فبعزتك لا غوينهم أجمعين أي فبما غوايتك أي اباي والاعواء الابقاع في الغي وقيل الباء بمعنى مع والمعنى فغوايتك أي اباي وقيل ما في فبما غويتني للاستفهام والمعنى فبأي شيء أغويتني والاول أولى ومراده بهذا الاغواء الذي جعله سببا لما سيفعله مع العباد وهو ترك السجود منه وان ذلك كان باغواء الله له حتى اختار الضلالة على الهدى وقيل أراد به اللعنة التي لعنه الله أي فبما لعنتني فاهلكتني ومنه فسوف يلقون غيا أي هلاكاً وقال ابن الاعرابي يقال غوى الرجل يغوى غيا اذا فسد عليه أمره أو فسد هو في نفسه ومنه وعصى آدم ربه فغوى أي فسد عيشه في الجنة وغرض اللعين بهذا اخذنا به منهم لانه لما طرد ومقت بسببهم على ما تقدم أحب ان ينقم منهم اخذنا بالشار (لا قعدن لهم) أي لا جاهدن في اغوائهم حتى يفسدوا بسببي كما فسدت بسبب تركي للسجود لا يهم (صراطك المستقيم) هو الطريق الموصل الى الجنة وقال ابن عباس طريق مكة يعني أمتهم من الهجرة وعن ابن مسعود مثله وقيل هو طريق الاسلام وقيل المراد الحج والاول أولى لانه يعم الجميع والمعنى لا ردن بني آدم عن عبادتك وطاعتك ولا غوينهم ولا ضائنهم (ثم لا تينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمنهم وعن شمائلهم) ذكر الجهات الاربع لانها هي التي يأتي منها العدو وعدوه ولهذا ترك ذكر جهة الفوق والتحت وعدى الفعل الى الجهتين الاوليتين وعن الى الآخرين وعن لان الغالب فيمن يأتي من قدام وخلف ان يكون متوجها الى ما يأتيه بكليته بدنه والغالب فيمن يأتي من جهة اليمين واليسار ان يكون منحرفا فتناسب في الاولين التعمدية بحرف الابداء وفي الآخرين بحرف الجاوزة وهو تمثيل الوسوسة وتسويله عن يأتي حقيقة وفيه إشارة الى نوع تباعده في هاتين الجهتين افعود ملك اليمين وملك اليسار فيهما وهو ينفر من

فيها من حلال فاستحلوه وما وجدتم فيها من حرام فحرموه ثم قال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ورواه الامام الملايكة اجد عن عبد الرحمن بن مهدي عن معاوية بن صالح وزادوسا لتهان خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت القرآن ورواه النسائي من حديث ابن مهدي * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود) أحلت لكم بهيمة الانعام الا ما تلي عليكم غير محلي الصيد وأنتم حرم ان الله يحكم ما يريد يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام ولا الهدي ولا القلائد ولا آمين البيت الحرام يبتغون فضلا من ربهم ورضوانا واذ احلتم فاصطادوا ولا يجزئكم شتان قوم ان صدوكم عن المسجد الحرام ان تعمدوا وتعاونوا على البه والنقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان واتقوا الله ان الله شديد العقاب) قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عيسى بن جاد حدثنا عبد الله بن المبارك وحدثنا مسعر وحدثني معق وعوف أو أحدهما ان رجلا أتى عبد الله بن مسعود فقال اعهد الي فقال اذا سمعت الله يقول يا أيها الذين آمنوا فارعها معك فانه خير يا مره أو شر بهي عنه وقال حدثني علي بن الحسين

حدثنا عبد الرحمن بن ابراهيم دحيم حدثنا الوليد حدثنا الاوزاعي عن الزهري قال اذا قال الله يا ايها الذين آمنوا افعلوا فانني صلى الله عليه وسلم منهم وحدثنا أحمد بن سنان حدثنا محمد بن عبيد حدثنا الاعمش عن خزيمة قال كل شيء من القرآن يا ايها الذين آمنوا فهو في التوراة يا ايها المساكين فاما ما رواه عن زيد بن اسلم الصائغ البغدادي حدثنا معاوية يعني ابن هشام عن عيسى بن راشد عن علي بن بذينة عن عكرمة عن ابن عباس قال ما في القرآن آية يا ايها الذين آمنوا الا ان عليا سيدنا وشر يفها وأمرها وما من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أحد الا عوتب في القرآن الا على بن أبي طالب فانه لم يعاتب في شيء منه فهو أرغرير بولفظه فيه نكارة وفي اسناده نظر وقال البخاري عيسى بن راشد هذا مجهول وخبره منكر قلت وعلي بن بذينة وان كان ثقة الا انه شيعي غال وخبره في مثل هذا فيه تهم فلا يقبل وقوله فلم يبق أحد من الصحابة الا عوتب في القرآن (٢٦٥) الا عليا فانما يشير به الى الآية الامرة بالصدقة بين يدي التجوي فانه قد ذكر

غير واحد انه لم يعمل بها أحد الا على ونزل قوله الا شققتم ان تقدموا بين يدي نجواكم صدقة فاذ لم تفعلوا وثابت الله عليكم للآية وفي كون هذا اعتبارا نظره فانه قد قيل ان الامر كان ندبا لا اجبا ثم قد نسخ ذلك عنهم قبل الفعل فلم يرم من أحد منهم - م خلافة وقوله عن علي الله لم يعاتب في شيء من القرآن فيه نظرا أيضا فان الآية التي في الانفال التي فيها المعاتبة على أخذها هذا عمت جميع من أشار بأخذها ولم يسلم منها الا عمر بن الخطاب رضي الله عنه فعلم بهذا وبما تقدم ضعف هذا الاثر والله أعلم وقال ابن جرير حدثنا المنيني حدثنا عبد الله بن صالح حدثنا الليث حدثني يونس قال قال محمد بن مسلم قرأت كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي كتب لعمر بن حزم حين بعثه الى نجران وكان الكتاب عند أبي بكر بن حزم فيه هذا بيان من الله ورسوله

الملائكة وقيل المراد من بين أيديهم من دنياهم ومن خلفهم من آخرتهم وعن إيمانهم من جهة حسناتهم وعن شمائلهم من جهة سيئاتهم واستحسنه النحاس قال ابن عباس أسكن لهم المعاصي وأخفى عليهم الباطل وعنه قال من بين أيديهم من قبل الآخرة فاشككهم فيها ومن خلفهم من قبل الدنيا فأرغبهم فيها وعن إيمانهم أشبه عليهم أمر دينهم وعن شمائلهم أشبه لهم المعاصي وقال الحكم بن عتيبة من بين أيديهم أي من قبل الدنيا فازينهم ومن خلفهم من قبل الآخرة فاثبطهم عنها وعن إيمانهم من قبل الحق فاصدّهم عنه وعن شمائلهم من قبل الباطل فازينهم قال قتادة أذاك ابليس يا ابن آدم من كل وجه غير انه لم يأتك من فوقك لم يستطع ان يحول بينك وبين رحمة الله تعالى ونحوه عن ابن عباس ولفظه ولا يستطيع ان يأتي من فوقهم لئلا يحول بين العبد وبين رحمة الله تعالى قيل ولا يأتي أيضا من تحتهم اما لانه متكبر يحب العلو واما لان الاتيان منها ينفر ويفزع المأني وهو يحب تأليفه لا تنفيره فلا يأتي الا من الجهات الاربع قال مجاهد يأتيهم من الجهات الاربع من حيث لا يبصرون وقيل من بين أيديهم - م فيما بقي من أعمالهم فلا يقدمون فيه طاعة ومن خلفهم فيما مضى من أعمالهم فلا يتوبون عما أسلفوا فيه من معصية وعن إيمانهم من قبل الغنى فلا ينفقون ولا يشكرون وعن شمائلهم من قبل الفقر فلا يتسعون فيه من محظور نالوه وعن شقيق البلخي ماسن صباح الا قد لي الشيطان على أربع مرار من بين يدي فيقول لا تحف فان الله غفور رحيم فأقرأ وانى لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ومن خلت فيخوفني الضيعة على مخلفي أي وقوع أولادي في الفقر فأقرأ وما من دابة في الارض الا على الله رزقها وعن عيسى قياتني من قبل النناء فأقرأ والعاقبة للمتقين وعن شمالي قياتني من قبل الشهوات فأقرأ وحيل بينهم وبين ما يشتهون قال النسفي ولم يقل من فوقهم ومن تحتهم لمكان الرحمة والسجدة وقيل ان ذكر هذه الجهات الاربع انما يريد به التاكيد والمبالغة في القاء الوسوسة في قلب

(٢٤ - فتح البيان ثالث) يا ايها الذين آمنوا فوفوا بالعقود فكاتب الآيات حتى بلغ ان الله سبيع الحساب قال ابن أبي حاتم حدثنا ابو سعيد حدثنا يونس بن بكير حدثني محمد بن أبي اسحق حدثني عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن أبيه قال هذا كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عندنا الذي كتبه لعمر بن حزم حين بعثه الى اليمن يفقه أهلها ويعلمهم السنة وبأخذ صدقاتهم فكتب له كتابا وعهدا وأمره فيه بأمره فكتب باسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من الله ورسوله يا ايها الذين آمنوا فوفوا بالعقود عهد من محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر بن حزم حين بعثه الى اليمن أمره بتقوى الله في أمره كله فان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون قوله تعالى أوفوا بالعقود قال ابن عباس ومجاهد وغير واحد يعني بالعقود العهود وحكي ابن جرير الاجماع على ذلك قال والعهود ما كانوا يعاهدون عليه من الحلف وغيره وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله أوفوا بالعقود يعني بالعهود ما أحل الله وما حرم وما فرض وما حدى في القرآن كله ولا تغدروا ولا تمكثوا ثم شهدني ذلك فقال تعالى والذين ينقضون

عهد الله من بعد ميثاقه وبقية طعون ما أمر الله به أن يوصل إلى قوله سوء الدار وقال الضحالك أوفوا بالعقود قال ما أحل الله وحرم وما أخذ الله من الميثاق على من أقر بالآيمان بالنبي والكتاب أن يوفوا بما أخذ الله عليهم من الفرائض من الحلال والحرام وقال زيد بن أسلم أوفوا بالعقود هي ستة عهد الله وعقد الحلف وعقد الشراكة وعقد البيع وعقد النكاح وعقد اليمين وقال محمد بن كعب هي خمسة منها حلف الجاهلية وشركة المفوضة وقد استدلل بعض من ذهب إلى أنه لا خيار في مجلس البيع بهذه الآية أوفوا بالعقود وقال فهذا يدل على لزوم العقد وثبوته ويقتضي نفي خيار المجلس وهذا مذهب أبي حنيفة ومالك وخالفهما الشافعي وأحمد والجمهور والخجة في ذلك ما ثبت في الصحيحين عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البيعان بالخيار ما لم يتفرقا وفي آخر البخاري انما بيع الرجلان فكل واحد منهما بالخيار ما لم يتفرقا (٢٦٦) وهذا صحيح في إثبات خيار المجلس المتعقب لعقد البيع وليس هذا

ابن آدم وأنه لا يقصر في ذلك والمعنى يأتيهم من جميع الوجوه الممكنة لجميع الاعتبارات (و) عندنا أن فعل ذلك (لا يتجدد) يارب (أكثرهم شاكرين) موحدين لتأثير وسوستي فيهم واغواي لهم وهذا قاله على الظن فأصاب لقوله تعالى ولقد صدق عليهم ابليس ظنه لما رأى منهم أن مبدا الشر متعدد ومبدا الخير واحد وقيل أنه سمع ذلك من الملائكة فقال وقيل رآه مكتوبا في اللوح المحفوظ والاول أولى وقيل شاكرين مؤمنين وقيل عبر بالشكر عن الطاعة أو هو على الحقيقة وانهم لم يشكروا الله بسبب الاغواء (قال اخرج منها) أي من السماء أو من الجنة أو من بين الملائكة كما تقدم وقال له ذلك حين طرده عن بابه وأبعد عنه عن جنبه (مذمومًا) من ذممه يذمه إذا ذمه وعابه ومقته وقيل المذموم المني والذام العيب بهم وزلايهمز وحكى ابن الأنباري فيه ذميا وقال الليث الذام الاحتقار وقيل الذم قاله ابن قتيبة (مدحورا) أي مطرودا والدر انطرد والابعد يقال دريد حره در حر او در حور او منه ويقذفون من كل جانب دحورا وقال ابن عباس صغيرا محقوتا وقال قتادة لعينا مقبوتا وقال الكلبي ملوما مقصيا من الجنة ومن كل خير والمعاني متقاربة (لمن) بفتح اللام على انها لام القسم وتسمى هذه اللام موطنه لأنها وطأت الجواب للقسم المحذوف أي مهدته له وتسمى أيضا المؤذنة لأنها تؤذن بان الجواب بعدها مبني على قسم قبلها لا على الشرط (تبعث منهم) أي من بني آدم وجواب القسم (لا ملائكة جهم) وقيل اللام الاولى للتأكيده والابتداء وهذه لام القسم والاولى أولى وفي هذا الجواب من التهديد ما لا يقادر قدره (منكم أجعبي) أي منك ومنهم وفيه تغليب الحاضر وهو ابليس على الغائب وهو الناس (و) قلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة) قال له هذا القول بعد اخراج ابليس من الجنة أو من السماء أو من بين الملائكة والمعنى اتخذها مسكنا وتخصه يص الخطاب بآدم للايدان باصالة في نلتى الوحى وتعاطى الأمور به واختلنا في خلق حواء فقال ابن اسحق خلعت قبل دخول آدم

منافيا للزوم العقد بل هو من مقتضى ميثاقه شرعا فالترامه من تمام الوفا بالعقود وقوله تعالى أحلت لكم بهيمة الانعام هي الابل والبقر والغنم قاله أبو الحسن رقعة وغير واحد قال ابن جرير وكذلك هو عند العرب وقد استدلل ابن عمر وابن عباس وغير واحد بهذه الآية على اباحة الجنين اذا وجد ميتا في بطن أمه اذا ذبحت وقد ورد في ذلك حديث في السنن رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه من طريق مجاهد عن أبي الوداد جبير بن نوفل عن أبي سعيد قال قلنا يا رسول الله تحر الناقة وتذبح البقرة والشاة في بطن الجنين نلقه أم نأكله فقال كلوه ان شئتم فان ذكاته ذكاة أمه وقال الترمذي حديث حسن قال أبو داود حدثنا محمد بن يحيى بن فارس حدثنا اسحق بن ابراهيم حدثنا عتاب بن بشير حدثنا عبيد الله بن أبي زياد القداحي المكي عن أبي الزبير

عن جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذكاة الجنين ذكاة أمه تفرد به أبو داود قوله الامايتلى الجنة عليكم قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس يعني بذلك الميتة والدم ولحم الخنزير وقال قتادة يعني بذلك الميتة وما لم يذكرا ثم الله عليه والظاهر والله أعلم ان المراد قوله تعالى حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به والمنخنقة والموقوذة والمتردية والنطيحة وما أكل السبع فان هذه وإن كانت من الانعام الا انها تحرم بهذه العوارض ولهذا قال الاما ذكاة الميت وما ذبح على النصب يعني منها فانه حرام لا يمكن استدراكه بملاحظة واللهذا قال تعالى أحلت لكم بهيمة الانعام الامايتلى عليكم أي الامايتلى عليكم من تحريم بعضها في بعض الاحوال وقوله تعالى غير محلى البصية وأنتم حرمتها فبعضهم هذا منصوب على الحال والمراد بالانعام ما يعم الانسي من الابل والبقر والغنم وما يعم الوحش كالقطباء والبقرة والحرفاسة تنني من الانسي ما تقدم واستثنى من الوحش الصيد في حال الاجرام وقيل المراد أحلت لكم الانعام في جميع الاحوال فحرموا الصيد في حال الاجرام فان الله قد

حكيم هذا وهو الحكيم في جميع ما يأمر به ويمنع عنه ولهذا قال تعالى ان الله يحكم ما يريد ثم قال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا
 شعائر الله قال ابن عباس يعني بذلك مناسك الحج وقال مجاهد الصفا والمروة والهدى والبدن من شعائر الله وقيل شعائر الله
 محارمه أي لا تحلوا محارم الله التي حرمها تعالى ولهذا قال تعالى ولا الشهر الحرام يعني بذلك تحريمه والاعتراف بتعظيمه وترك ما منى
 الله عن تعاطيه فيه من الابتداء بالقتال وتأكد اجتناب المحارم كما قال تعالى يستألفونك عن الشهر الحرام قتال فيه قتال فيه كبير
 وقال تعالى ان عدة الشهر وعنده الله اثنا عشر شهرا الآية وفي صحيح البخاري عن أبي بكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 في حجة الوداع ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض السنة اثنا عشر شهرا منها أربعة حرم ثلاث متواليات
 ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر الذي بين جمادى وشعبان وهذا (٢٦٧) يدل على استمرار تحريمها الى آخر وقت كما هو

مذهب طائفة من السلف وقال على
 ابن أبي طلحة عن ابن عباس رضي
 الله عنه في قوله تعالى ولا الشهر
 الحرام يعني لا تسهلوا القتال فيه
 وكذا قال مقاتل بن حيان وعبد
 الكريم بن مالك الجزري واختاره
 ابن جرير أيضا وذهب الجمهور الى
 ان ذلك منسوخ وانه يجوز ابتداء
 القتال في الاشهر الحرم واحتجوا
 بقوله تعالى فاذا انسح الشهر الحرم
 فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم
 والمراد أشهر التيسر الاربعة قالوا فلم
 يستثن شهر احرأمان غير وقد حكي
 الامام أبو جعفر الاجماع على ان الله
 قد أحل قتال أهل الشرك في الاشهر
 الحرم وغيرها من شهر بالسنة قال
 وكذلك أجمعوا على ان المشرك لو
 قلد عنقه أو ذراعيه بلقاء جميع
 أنصار الحرم لم يكن ذلك له أمانا من
 القتل اذ لم يكن تقدم له عقد ذمة
 من المسلمين أو أمان ولهذه المسألة
 بحث آخر له موضع أبسط من هذا

الجنة وهو ظاهر هذه الآية وقيل بعد دخول الجنة وقيل الخطاب للمعدوم لوجوده في
 علم الله (فكلام من حيث) أي من أي نوع من أنواع الجنة (شنتما) أكله ومنه
 ما تقدم من قوله تعالى وكلامها رعدا حيث شنتما وقال أبو السعود حيث ظرف مكان
 أي فكلام من غمارها في أي مكان شنتما الا كل فيه وقال هناك بالواو وهما بالقاء قال
 الرازي ان الواو تفيد الجمع المطلق والياء تفيد الجمع على سبيل التعقيب فالمفهوم من القاء
 نوع داخل تحت المفهوم من الواو ولا منافاة بينهما في البقرة ذكر الجنس وهذا كذا النوع
 (ولا تقربا هذه الشجرة) تقدم الكلام على هذا في البقرة متوفى (فتكونا) أي فتصيرا
 (من الظالمين) لانفسكما أي العاصين لله تعالى (فوسوس لهما الشيطان) الوسوسة
 الصوت الخفي وحديث النفس يقال وسوس اليه نفسه وسوسة وسوسا بكسر الواو
 والوسوسة بالفتح الاسم مثل الزلزلة والزلال ويقال لهوس العائد والكلاب وأصوات
 الحلي وسواس والوسواس اسم الشيطان ومعنى وسوس له وسوس اليه أو فعل الوسوسة
 لاجله قال الحسن كان يوسوس في الارض الى السماء ثم الى الجنة بالقوة القوية التي
 جعلها الله تعالى له وقال أبو مسلم الاصمعي بل كان آدم وابليس في الجنة لان هذه الجنة
 كانت في الارض وقيل غير ذلك مما لا طائل تحت ذكره والذي يقول به بعض الناس ان
 ابليس دخل في جوف الحية وهي دخلت به الى الجنة فهو قصة ركيكة (اسبى) أي
 ليظهر (لهما) اللام للعاقبة كما في قوله ليكون لهم عدوا وحزنا وقيل هي لام كي أي فعل
 ذلك ليتعقبه الابداء أو لكي يقع الابداء ويصح ان تكون للعلة والغرض لجواز ان يكون
 ظهور رسوآتهم زيادة على وقوعهما في المعصية (ما ووري) أي ما ستر وغطى فوعلى من
 الموارد (عنهما من سواتهما) سمى الفرج منهما سواة لان ظهوره وانكشافه يسوء
 صاحبه ويحزنه أراد الشيطان ان يسوءهما بظهورهما كان مستورا عنهما من عوراتهما
 فانهما كانا لا يريان عوراتهما ولا يراها أحدهما من الآخر قبل ان يلبس لهما لالغيرهما

قوله تعالى ولا الهدى ولا التلائد يعني لا تتركوا الاهداء الى البيت الحرام فان فيه تعظيم شعائر الله ولا تتركوا تعظيمها
 في أعناقها التميز به عما عداها من الإنعام وليعلم انها هدى الى الكعبة فيجتنبها من يريد بها بسوء وتبعث من يراها على الاتيان
 بمنزلها فان من دعا الى هدى كان له من الاجر مثل أجور من اتبعه من غير ان ينقص من أجورهم شيء ولهذا لما حج رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بذي الحليفة وهو وادي العقيق فلما أصبح طأف على نسائه وكن تسعائهن اغتسل ونظيب وصلى ركعتين
 ثم أشعر رديه وقلبه وأهل للحج والعمرة وكان هديه بالاكثيرة تنيف على الستين من أحسن الاشكال والالوان كما قال تعالى ذلك
 ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب وقال بعض السلف اعظامها استحسانها واستسمائها قال على بن أبي طالب أمرنا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نستشرف العين والاذن رواه أهل السنن وقال مقاتل بن حيان ولا القلائد فلا تسهلوه وكان أهل
 الجاهلية اذا خرجوا من أوطانهم في غير الاشهر الحرم قلدوا انفسهم بالشعر والوبر وتقلدوا شركوا الحرم من لحاء شجرة فأنه ن

به رواء ابن أبي حاتم ثم قال حدثنا محمد بن عمار حدثنا عبد بن سليمان قال حدثنا عبد بن العوام عن سفيان بن حسين عن الحكم عن مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنه قال نسخ من هذه السورة آيات آية القلائد وقوله فان جاؤك فاحكم بينهم أو اعرض عنهم ثم حدثنا المنذر بن شاذان حدثنا زكريا بن عدي حدثنا محمد بن أبي عدي عن ابن عوف قال قلت للحسن نسخ من المائدة شيء قال لا وقال عطاء كانوا يقرأون من شجر الحرم فيأمنون فنهى الله عن قطع شجره وكذا قال مطرف بن عبد الله وقوله تعالى ولا آمين البيت الحرام يبتغون فضلا من ربهم ورضوانا أي ولا تسلكوا قتال القاصدين إلى بيت الله الحرام الذي من دخله كان آمنا وكذا من قصده طالبا فضل الله وراغباً في رضوانه فلا تصدوه ولا تمنعوه ولا تمنعوه قال مجاهد وعطاء وأبو العالية ومطرف بن عبد الله وعبد الله بن عبيد بن عمير والربيع بن أنس وقاتل بن (٢٦٨) حبان وقاتل وغير واحد في قوله يبتغون فضلا من ربهم يعني بذلك التجارة وهذا

كما تقدم في قوله ليس عليكم جناح ان يبتغوا فضلا من ربكم وقوله ورضوانا قال ابن عباس يترضون الله بحجهم وتذكر عكرمة والسدي وابن جرير ان الآية نزلت في الخطيم ابن هند البكري كان قد اغار على سرح المدينة فلما كان من العام المقبل اعتمر إلى البيت فأراد بعض الصحابة ان يعتضوا في طريقه إلى البيت فانزل الله عز وجل ولا آمين البيت الحرام يبتغون فضلا من ربهم ورضوانا وقد حكى ابن جرير الاجماع على أن المشرك يجوز قتله اذ لم يكن له أمان وان أم البيت الحرام أو بيت المقدس فان هذا الحكم منسوخ في حقهم والله أعلم فاما من قصده بالاحاد فيه والشرك عنده والكفر به فهو ذابح وقال ابن أبي طلحة عن ابن عباس كان المؤمنون والمشركون يبتغون فنهى الله المؤمنين ان يمنعوا أحدا من مؤمن أو كافر ثم أنزل الله بعد هذا

وكان عليهم ان يرمع من رؤيتهم ما فلما أصابا الخطيئة نزع عنهما وفي الآية دليل على ان كشف العورة من المنكرات المحرمات وانه لم يزل مستقبحا في الطباع والعقول (وقال) الشيطان لا دم وحواء مانعا كما ربك عن هذه الشجرة) أي عن الاكل منها (الام) كراهة (أن تكونا) هكذا قاله البصريون وقال الكوفيون التقدير لكلا تكونا والاستثناء مفرغ وهو مفعول من أجله (ملكين) من الملائكة تعلمان الخير والشر وتستغيثان عن الغدا (أو تكونان من الخالدين) في الجنة أو من الذين لا يموتون قال ابن عباس فان أخطأ كما ان تكونا ملكين لم يخطئ كما ان تكونان من الخالدين فلا عوتان فيها أبدا قال النحاس فضل الملائكة على جميع الخلق في غير موضع من القرآن فمنها هذا ومنها اقول اني ملك ومنها لا الملائكة المقربون قال ابن فورك لا حجة في هذه الآية لانه يحتمل ان يراد ملكين في ان لا يكون لهما مشهورة في الطعام وقيل اطول أعمارهم لالانهم أفضل منه حتى يتحقق في الفضل فذلك بعزل عن الدلالة على أفضلية الملائكة عليه فليس في الآية دليل عليها وبهوه قال أبو السعود وقد اختلف الناس في هذه المسئلة اختلافا كثيرا وأطالوا الكلام في غير طائل وليست هذه المسئلة مما كلفنا الله بعلمه فالكلام فيها لا يعنيننا وقرئ ملكين وأنكر أبو عمرو بن العلاء هذه القراءة وقال ولم يكن قبل آدم ملك فيصير ملكين وقد احتج من قرأ بالكسر بقوله تعالى هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى قال أبو عبيدة هذه حجة بنمة لقراءة الكسر ولكن الناس على تركها فلماذا تركها قال النحاس هذه قراءة شاذة وأنكر على أبي عبيدة هذا الكلام وجعله من الخطأ الفاحش قال وهل يجوز ان يتوهم على آدم عليه السلام أنه يصل إلى أكثر من ملك الجنة وهي غاية الطالبين وانما معني وملك لا يبلى المتنام في ملك الجنة والخلود فيه (وقاسمهما) أي حلف لهما ما يقال اقسام أقساما أي حلف وصيغة المفعلة وان كانت في الاصل تدل على المشاركة فقد جاءت كثير الغير ذلك وقد قدمنا تحقيق هذا في المائدة والمراد بها هنا

انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا الآية وقال تعالى ما كان للمشركين ان يعمروا مساجد الله المباعدة وقال انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر فني المشركين من المسجد الحرام وقال عبد الرزاق حدثنا معمر عن قتادة في قوله ولا القلائد ولا آمين البيت الحرام قال منسوخ كان الرجل في الجاهلية اذا خرج من بيته يريد الحج تقلد من الشجر فلم يعرض له احد فاذا رجع تقلد قلادة من شجر فلم يعرض له احد وكان المشرك يومئذ لا يصد عن البيت فأمر وأن لا يقاتلوا في الشهر الحرام ولا عند البيت فنسخها قوله اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وقد اختار ابن جرير ان المراد بقوله ولا القلائد يعني ان تقلد قلادة من الحرم فامنوه قال ولم يزل العرب يعمرن أخضر ذلك قال الشاعر ألم تقتلوا الحريين اذا عوزا لكم عيمران بالأيدي اللجاء المضفرا وقوله تعالى واذا حلتهم فاصطادوا أي اذا فرغتم من احرامكم وأحلتم منه فقد أبجنا لكم ما كان محرما عليكم في حال الاحرام من الصيد وهذا أمر بهد الحظر والصبح الذي يثبت على السبابة يرد الحكم إلى ما كان عليه قبل النهي فان كان واجبا رده واجبا

وان كان مستحباً فاستحب أو مباحاً فباح ومن قال انه على الوجوب انقض عليه بآيات كثيرة فمن قال انه لا باحة برده عليه آيات آخر
والذي ينتظم الأدلة كلها هذا الذي ذكرناه كما اختاره بعض علماء الأصول والله أعلم وقوله ولا يجزئكم شتان قوم أن صدوكم عن
المسجد الحرام ان تعتدوا من القراء من قرأ أن صدوكم بفتح الالف من ان ومعناه ظاهراً أي لا يحملنكم بغض قوم قد كانوا صدوكم
عن الوصول الى المسجد الحرام وذلك عام الخديعة على ان تعتدوا وحكم الله فيهم فقتصوا منهم ظلماً وعدواناً بل احكموا بمأمركم
الله بمن العدل في حق كل احد وهذه الآية كما سيأتي من قوله ولا يجزئكم شتان قوم على ان لا تعدلوا اعدلو اهو أقرب للتقوى
أي لا يحملنكم بغض أقوام على ترك العدل فان العدل واجب على كل أحد في كل حال وقال بعض السلف ما عاينت
من عصي الله فيك بمنزل ان تطيع الله فيه والعدل به قامت السموات (٢٦٩) والارض وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي

حدثنا سهل بن عثمان حدثنا عبد
الله بن جعفر عن زيد بن أسلم قال
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
بالخيمية وأصحابه حين صدوهم
المشركون عن البيت وقد اشتد
ذلك عليهم فربهم ناس من المشركين
من أهل المشرق يريدون العمرة
فقال أصحاب النبي صلى الله عليه
وسلم صدو هؤلاء كما صدنا أصحابهم
فأنزل الله هذه الآية والشتان هو
البغض قاله ابن عباس وغيره وهو
مصدر من شتأته أشنؤه شتأنا
بالتحريك مثل قولهم جزان ودرجان
ورقلان من جز ودرج ورقل
وقال ابن جرير من العرب من يقطع
التحريك في شتآن فيقول شتان ولم
أعلم أحد اقربها ومنه قول الشاعر
وما العيش الا ما تحب وتشتي
وان لام فيه ذو الشتان وفردا
وقوله تعالى وتعاونوا على البر
والتقوى ولا تعاونوا على الاثم
والعدوان يأمر تعالى عباده المؤمنين

المبالغة في صدور الاقسام لهم من ابليس (انني لكم لن الناصحين) في ذلك قيل انهما أقسمتا
لهما القبول كما أقسم لهما على المناصحة قال قتادة حلف لهما بالله حتى خدعهما ووقد
يخضع المؤمن بالله فقال اني خلقت قبلكما وأنا أعلم منكما كما فاعاني أورشدا كما (فدلاهما
بغرور) أي مناهما والتدلية والادلاء ارسال الشيء من أعلى الى أسفل يقال أدلى دلو
أرسلها والمعنى انه أهبطهما بذلك من الرتبة العلية الى الاكل من الشجرة أو من السماء
الى الارض وقيل معناه أوقعهما في الهلاك وقيل خدعهما وقيل دلاهما من الدالة
وهي الجراة أي جراهما على المعصية فخرجا من الجنة (فلما ذاقا) أي طعما الشجرة
(بدت) ظهرت (لهما مساواتهما) عوراتهما أي ظهر لكل منهما ما قبله وقبل الآخر ودره
بسبب زوال ما كان ساترا لهما وهو قلع النور الذي كان عليها قال ابن عباس تهافت
عنهما لباسهما حتى أبصر كل واحد منهما ما وري عنه من عورة صاحبه وكانا لا يريان ذلك
وقال قتادة كان لباسهما ظفرا كماه ففقتطعنهما أي غطاهما على الجسد من جنس الانظار
فزع عنهما وبقيت الانظار في اليدين والرجلين تذكره زينة وانتقاما وقيل كان من
مباب الجنة وهذا أقرب لان اطلاق اللباس يتبادر فيه وقال مجاهد كان لباسهما التقوى
وقد تقدم في البقرة وفيه دليل على انهما اتنا ولا اليسير من ذلك قصد الى معرفة طعمه لان
الذوق يدل على الاكل اليسير (وطبقا) طفق يفعل كذا بمعنى شرع يفعل كذا وحكي
الاخفش طفق يطق مثل ضرب يضرب أي شرعا وجعلوا قبلا (يخصفان عليهما من
ورق الجنة) قيل من التين وقيل من الموز قرأ الزهري يخصفان من أخصف وقرأ
الجمهور يخصفان من خصف والمعنى انهما أخذتا يقطعان الورق ويلزقانه بعورتهم
ليس تراهما من خصف النعل اذا جعله طبقة فوق طبقة عن عكرمة قال كان لباس كل
دابة منها ولباس الانسان الظفر فادركت آدم التوبة عنه فظفره وقال ابن عباس كان
لباس آدم وحواء كالظفر فلما كلام من الشجرة لم يبق عليه ما الا مثل الظفر وطفقا نزعان

بالمعاونة على فعل الخيرات وهو البر وترك المنكرات وهو التقوى وينهاهم عن التناصر على الباطل والتعاون على المأثم والمحارم
قال ابن جرير الاثم ترك ما أمر الله بفعله والعدوان مجاوزة ما حذر الله في دينكم ومجاوزة ما فرض الله عليكم في أنفسكم وفي غيركم
وقد قال الامام أحمد حدثنا هشيم حدثنا عبيد الله بن أبي بكر بن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انصر أخاك
ظلماً ومظلوماً قيل يا رسول الله هذا انصره مظلوماً فكيف انصره اذا كان ظالماً قال تعجزه وتمعه من الظلم فذا انصره اياه أخرجاه
في الصحيحين وقال أحمد حدثنا يزيد حدثنا سفيان بن سعيد عن الاعمش عن يحيى بن وثاب عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه
وسلم قال المؤمن الذي يخالط الناس ويصبر على أذاهم أعظم أجراً من الذي لا يخالط الناس ولا يصبر على أذاهم وقد رواه أحمد أيضاً
في مسند عبد الله بن عمر حدثنا جراح حدثنا شعبة عن الاعمش عن يحيى بن وثاب عن شيخ من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
المؤمن الذي يخالط الناس ويصبر على أذاهم خير من الذي لا يخالطهم ولا يصبر على أذاهم وهكذا رواه الترمذي من حديث شعبة

وابن ماجه من طريق اسحق بن يوسف كلاهما عن الاعمش به وقال الحافظ أبو بكر البزار حدثنا ابراهيم بن عبد الله بن محمد أبو شيبة الكوفي حدثنا بكر بن عبد الرحمن حدثنا عيسى بن المختار عن ابن أبي ليلى عن فضيل بن عمرو عن أبي وائل عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدال على الخير كفاعله ثم قال لانعمله يروى الابهذا الاسناد قلت وله شاهد في الصحيح من دعا الى الهدى كان له من الاجر مثل أجور من اتبعه الى يوم القيامة لا ينقص من أجورهم شيئا ومن دعا الى ضلالة كان عليه من الاثم مثل آثام من اتبعه انى يوم القيامة لا ينقص ذلك من آثامهم شيئا قال أبو القاسم الطبراني حدثنا عمرو بن اسحق بن زريق الحصى حدثنا أبي حدثنا عمرو بن الحرث عن عبد الله بن سالم عن الزبيدي قال عباس بن يونس ان أبا الحسن ثمران بن صخر حدثنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من مشى مع ظالم لبعينه وهو (٢٧٠) يعلم انه ظالم فقد خرج من الاسلام (حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما

أهل غير الله به والمنخقة والموقوذة والمتريفة والنطيحة وما أكل السبع الا ما ذكبت وما ذبح على النصب وأن تستقسموا بالازلام ذلكم فسق اليوم ينس الذين كفروا من دينكم فلا تخشوهم واخشون اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً فم اضطر في شخصه غير متجانف لأثم فان الله غفور رحيم يخبر تعالى عباده خبراً متضمنة النهي عن تعاطي هذه المحرمات من الميتة وهي مامات من الحيوان حثفت أنفه من غير ذكاة ولا اصطيد وما ذاك الا لما فيها من المضرة لما فيها من الدم المحتقن فهي ضارة للدين والبدن فلهذا حرمها الله عز وجل ويستثنى من الميتة السمك فانه حلال واومات بتذكية أرغبرها لما رواه مالك في موطئه والشافعي وأحمد في مسنديهما وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه في سننهم وابن خزيمة وابن حبان في صحيحهما عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن ماء البحر فقال هو الطهور ماؤه الحل ميتته وهكذا كالتى الحراد لما سألني من الحديث قوله والدم يعني المسفوح لقوله أودما مسفوحا قاله ابن عباس وسعيد بن جبيرة قال ابن أبي حاتم حدثنا كثير بن شهاب المذحجي حدثنا محمد بن سعيد بن سابق حدثنا عمرو بن يعقوب بن قيس عن سماعة عن عكرمة عن ابن عباس أنه سئل عن الطحال فقال كلوه فقالوا انه دم فقل انما حرم عليكم الدم المسفوح وكذا رواه جابر بن سلمة عن يحيى بن سعيد عن القاسم عن عائشة قالت انما سئل عن الدم السافح وقد قال أبو عبد الله محمد بن ادريس الشافعي حدثنا عبد الرحمن بن زيد بن اسلم عن ابيه عن ابن عمر مرفوعا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحل لنا ميتتان ودمان فأما الميتتان فالسمك والجراد وأما الدمان فالكبدة والطحال وكذا رواه جابر بن حميل وابن ماجه والدارقطني والبيهقي من حديث عبد الرحمن بن زيد بن اسلم وهو ضعيف قال الحافظ البيهقي ورواه اسمعيل بن أبي ادريس عن أسامة وعبد الله وعبد الرحمن بن زيد بن اسلم عن ابن عمر مرفوعا قلت وثلاثهم كلهم ضعفاء ولكن

ورق التين فيجعل لانه على سوا آثمها وعنه قال لما سكن آدم الجنة كساه سر بالاً من الظفر فلما أصاب الخطيئة سلبه السر بال فبقى في أطراف أصابعه وعن أنس بن مالك قال كان لباس آدم في الجنة الياقوت فلما عصي قلص فصار الظفر وقال مجاهد يخصصان يرقعان كهية الثوب وفي الآية دليل على ان كشف العورة من ابن آدم قبيح ألا ترى انهم ما بادرا الى ستر العورة لما تقرر في عقولهم ما من قبح كشفها (ولذلك هم اربها) فأثلا لهما (ألم أنهم كما عن تلك الشجرة) التي نهيتكم عن أكلها وهذا عتاب من الله تعالى لهما وتوبيخ حيث لم يحذرا ما حذرهما منه والاستغناء عن التقرير (وأقل الحكا ان الشيطان لكما عدومين) اى منظر للعداوة يترك السجود حياء وبغيا كما قال في سورة طه فقلنا يا آدم ان هذا عدوك ولزوجك الآية قال السدي قال آدم انه حلف لي بك ولم أكن أعلم ان أحدا من خلقك يحلف بك الا صادقاً (قالا ربنا ظلمنا أنفسنا) جملة مستأنفة مبنيّة على تقدير سؤال كانه قيل فماذا قالوا وهذا اعتراف منهم بالذنب وانهم ما ظلموا أنفسهم ما عاينوا وقع منهم ما من المخالفة ثم قالوا (وان لم تغفر لنا) أى تستر علينا ذنوبنا (وترحمنا) أى تفضل علينا برحمتك (لتسكن من الخاسرين) أى الهالكين قال الحسن بن هبى الكلمات التى تلقى آدم من ربه وعن الضحاک مثله وقد استدلل بهذا على صدور الذنب من الانبياء وقد تقدم الكلام عليه فيما مضى (قال اهبطوا) استئناف كالتى قبلها والخطاب لآدم وحواء وذريتهما وأولهما ولا بليس قاله الرازي وقيل لهم وللحبة قاله الطبري وبه قال السدي والمعنى اهبطوا من السماء الى الارض (بعضكم لبعض عدو) أى متعادين يعاديهما ابليس ويعاديانه (ولكم فى الارض مستقر) أى موضع استقرار وهو المكان الذى يعيش فيه الانسان وقال ابن عباس يعنى القبور (ولكم فيها متاع) تتمتعون به فى الدنيا وتنفذون به من المطعم والمشرب ونحوهما (الى حين) الى وقت موتكم وقيل الى انقطاع الدنيا وقال ابن عباس الى يوم القيامة (قال فيها) أى فى الارض (تحيون وفيها تموتون) استئناف

فى صحيحهما عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن ماء البحر فقال هو الطهور ماؤه الحل ميتته وهكذا كالتى الحراد لما سألني من الحديث قوله والدم يعنى المسفوح لقوله أودما مسفوحا قاله ابن عباس وسعيد بن جبيرة قال ابن أبي حاتم حدثنا كثير بن شهاب المذحجي حدثنا محمد بن سعيد بن سابق حدثنا عمرو بن يعقوب بن قيس عن سماعة عن عكرمة عن ابن عباس أنه سئل عن الطحال فقال كلوه فقالوا انه دم فقل انما حرم عليكم الدم المسفوح وكذا رواه جابر بن سلمة عن يحيى بن سعيد عن القاسم عن عائشة قالت انما سئل عن الدم السافح وقد قال أبو عبد الله محمد بن ادريس الشافعي حدثنا عبد الرحمن بن زيد بن اسلم عن ابيه عن ابن عمر مرفوعا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحل لنا ميتتان ودمان فأما الميتتان فالسمك والجراد وأما الدمان فالكبدة والطحال وكذا رواه جابر بن حميل وابن ماجه والدارقطني والبيهقي من حديث عبد الرحمن بن زيد بن اسلم وهو ضعيف قال الحافظ البيهقي ورواه اسمعيل بن أبي ادريس عن أسامة وعبد الله وعبد الرحمن بن زيد بن اسلم عن ابن عمر مرفوعا قلت وثلاثهم كلهم ضعفاء ولكن

بعضهم أصلح من بعض وقد رواه سليمان بن بلال أحد الأثبات عن زيد بن أسلم عن ابن عمر فوقفه بعضهم عليه قال الحافظ أبو زرعة الرازي وهو أصح وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا محمد بن عبد الملك بن أبي الشوارب حدثنا بشير بن شريح عن أبي غالب عن أبي أمامة وهو صدق بن عجلان قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى قومي أدعوهم إلى الله ورسوله وأعرض عنهم شرائع الإسلام فأتيتهم فبينما نحن كذلك إذ جاءوا بقصعة من دم فاجتمعوا عليها يا كلونهم أفلأولاهم يا صدق فكل قال قلبه ويحكم انما أتيتكم من عند من يحرم هذا عليكم فاقبلوا عليه قالوا وما ذا فقلنا عليهم هذه الآية حرمت عليكم الميتة والدم إلا بيعة ورواه الحافظ أبو بكر بن مردويه من حديث ابن أبي الشوارب بأسناده مثله وزاد بعد هذا السباق قال فجاءت أدعوهم إلى الإسلام ويأبون على قتلتي ويحكم استوفوني شربة من ماء فأتاني شديد العطش (٢٧١) قال وعلى عباة في فقالوا الأول لكن ندعك حتى تموت عطشا قال فأتته ميت وضربت

برأسي في العباءة ونمت على الرمضاء في حر شديد قال فأتاني آت في منامي بقدرح من زجاج لم ير الناس أحسن منه وفيه شراب لم ير الناس ألذ منه فامكنني منه فشربته فلما فرغت من شرابي استيقظت فلا والله ما عطشت ولا عربت بعد تلك الشربة ورواه الحاكم في مستدركه عن علي بن حماد عن أحمد بن حنبل حدثني عبد الله ابن سالم بن عياش العامري حدثنا صدقة بن هرم عن أبي غالب عن أبي أمامة وذكر نحوه وزاد بعد قوله بعد تلك الشربة فسمعتهم يقولون أنا كم رجل من سرة قومكم فلم تجتمعوه بمذقة فأتوني بمذقة فقلت لا حاجة لي فيها إن الله أطعمني وسقاني وأوريتهم بطني فاسلموا عن آخرهم وما أحسن ما أنشد الأعشى في قصيدته التي ذكرها ابن اسحق وأياك والميتات لا تقربننا ولا تأخذن عظم أحد يد التفتدا

كأنتي قبلها وأعيادها للذي ان يبعد اتصال ما بعده بما قبله وأما الأظهار الاعتناء بعضهم ما بعده (ومنها يخرجون) إلى دار الآخرة ومثله قوله تعالى منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى قيل الخطاب لآدم وذريته رابليس وأولاده وقد سبق شرح هذه القصيدة مستوفى في البقرة فارجع إليه (باب آدم) هذا تذكير ببعض النعم لأجل امتثال ما هو المقصود ألا تيقن أنه لا يفتنكم الخ (قد أنزلنا عليكم لباسا) بمجرسجانه بالانزال عن الخلق أي خلقنا لكم لباسا وقيل رزقناكم لباسا وقيل أنزل المطر من السماء وهو سبب نبات اللباس فكانه أنزله عليهم وقيل جميع بركات الأرض تنسب إلى السماء وإلى الانزال كما قال تعالى وأنزلنا الحديد (يواري سوا تكلم) التي أظهرها إبليس حتى اضطرتهم إلى لرق الأوراق فأنتم مستغنون عن ذلك باللباس وقال مجاهد كان ناس من العرب يطوفون بالبيت عراة والسواة العورة كاسلف والكلام في قدرها وما يجب ستره منها بين في كتب الفروع (وريشا) وقرى ريارشاجع ريش وهو اللباس قال الفراء ريش ورياش كما يقال لبس ولباس وريش الطائر ما ستره الله به وهو لباسه وزينته كالثياب للإنسان وقيل المراد بالريش هنا الخصب وفراشيته العيش قال القرطبي والذي عليه أكثر أهل اللغة أن الريش ما ستر من لباس أو معيشة وعن أبي عبيدة وهبت له دابة وريشها أي ما عليها من اللباس وقيل المراد بالريش هنا اللباس الزين لذلك كره بعد قوله لباسا وعظنه عليه قاله الزمخشري وقال مجاهد والضحك والسدى ريشا أي المال وعن عروة بن الزبير مثله وقال ابن عباس المال واللباس والعيش والعميم والايمن وقال ابن زيد الريش الجمال وقيل الإثنا وما ظهر مما يلبس أو يفرش (ولباس التقوى) أي الناشئ عنها أو الماشئ عنه والاضافة قرية من كونها بيانية أي لباس الورع واتقا معاصي الله وهو الورع نفسه والخشية من الله تعالى وقيل لباس التقوى الحياء وقيل الإسلام وقيل العمل الصالح وقيل هو لباس الصوف والخشن

أي لا تفعل فعل الجاهلية وذلك إن أحدكم كان إذا جاع يأخذ شيئا من عظم ونحوه فينصده به غيره أو حيوانا من أي صنف كان فيجمع ما يخرج منه من الدم فيشربه ولهذا حرم الله الدم على هذه الأمة ثم قال الأعشى وإذا نصب المنصب لا تأتينه * ولا تعبد الاوثان والله فاعبدا قوله لحم الخنزير يعني انسيه ووحشيه واللعيم يجمع أجزاله حتى الشحم ولا يحتاج إلى تحذلق الظاهرية في جودهم ههنا وتعتقهم في الاحتجاج بقوله فإيه رجس أو فسقا يعنون قوله تعالى الآن يكون ميتة أو دماء فوحا ولحم خنزير فانه رجس أعادوا الضمير فيه فافهموه على الخنزير حتى يجمع جميع أجزائه وهذا بعيد من حيث اللغة فانه لا يعود الضمير إلا إلى المضاف دون المضاف إليه والأظهر أن اللعيم يجمع جميع الأجزاء كما هو المذهب من لغة العرب ومن العرف المطرد في صحيح مسلم عن بريدة بن الحبيب الأسلمي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحب بالزبد شربا فكأنما صبغ يده في لحم الخنزير ودمه فإذا كان هذا التفسير لجرد اللبس فكيف يكون التهديد والوعيد إلا كيد على آكله

والتغذي به وفيه دلالة على شمول اللحم لجميع الاجزاء من الشحم وغيره وفي الصحيحين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله حرم بيع الخمر والميتة والخنزير والاصنام فقبل يا رسول الله ارايت شحوم الميتة فان اظلي بها السفن وتدهن بها الجلود ويستصبح بها الناس فقال لا هو حرام وفي صحيح البخاري من حديث أبي سفيان انه قال لهرقل مالك الروم فما ناعن الميتة والدم وقوله وما اهل لغير الله به أى ما ذبح فذكر عليه اسم غير الله فهو حرام لان الله تعالى اوجب ان تذبح مخلوقاته على اسمه العظيم ففى عدل بها عن ذلك وذكر عليها اسم غيره من صنم أو طاغوت أو وزن أو غير ذلك من دوائر المخلوقات فانها احرام بالاجماع وانما اختلف العلماء فى متروك التسمية اما عدداً وليس انا كما سياتى تقريره فى سورة الانعام وقد قال ابن أبي حاتم حدثنا على بن الحسين الهيجاني حدثنا نعيم بن حماد حدثنا ابن فضيل عن الوليد بن جميع عن (٢٧٢) أبي الطفيل قال نزل آدم بتحريم اربع الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل لغير الله

به وان هذه الاربعة الاشياء لم تحل قط ولم تزل حراماً منذ خلق الله السموات والارض فلما كانت بنو اسرائيل حرم الله عليهم طيبات أحلت لهم فبنوهم فلما بعث الله عيسى بن مريم عليه السلام نزل بالامر الاول الذى جاء به آدم وأحل لهم ما سوى ذلك فكذبوه وعصوه وهذا أثر غريب وقال ابن أبي حاتم أيضاً حدثنا أبي حدثنا أحمد بن يونس حدثنا ربيع عن عبد الله قال سمعت الجارود بن أبي سبرة قال هو جدى قال كان رجل من بني رباح يقال له ابن نائل وكان شاعراً نافر غالباً جذاً الفرزدق بما يظهر الكوفة على ان يعقره هذا مائة من ابله اذا وردت الماء فلما وردت الماء قاما بسيفيهما فجعلا يكشفا عراقيها قال فخرج الناس على الحمرات والبغال يريدون اللحم وعلى بالكوفة قال فخرج على على بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم

من الثياب لما فيه من التواضع لله وقيل هو الدرع والمغفر الذى يلبسه من يجاهد فى سبيل الله وقيل هو ستر العورة فى الصلاة وقال عثمان هو السمى الحسن وقال الكلبى هو العفاف والاول اولى وهو بصدق على كل ما فيه تقوى الله فيندرج تحته جميع ما ذكر من الاقوال ومثل هذه الاستعارة كثيرة الوقوع فى كلام العرب (ذلك) أى لباس التقوى هو (خير) أى خير لباس وأجل زينة لانه يستتر من فضائح الآخرة وقيل الايمان والعمل خير من اللباس والريش قاله ابن عباس وأنشدوا فى المعنى اذا أنت لم تلبس ثياباً من التقي * عريت وان وارى القميص قميص

(ذلك) أى الانزال المدلول عليه بانزلنا (من آيات الله) الدالة على ان له خالقاً (لعلهم يذكرون) نعمته فيشكرونها وفيه التفات عن الخطاب وكان مقتضى المقام اعلوكم ثم كر الله سبحانه النداء لبني آدم تحذيرهم من الشيطان فقال (يا بني آدم لا يفتننكم الشيطان) أى لا يوقعنكم فى الفتن والحنه بان ينعكم من دخول الجنة فانهى وان كان للشيطان فهو فى الحقيقة لبني آدم بان لا يفتنوا بفتنته ويتأثروا بذلك كما فى قولك لا أرينك ههنا (كما أخرج) أى كما فتن (أبويكم) بان أخرجهما (من الجنة) أو لا يفتننكم فتنة مثل اخراج أبويكم أو مثل فتنة اخراج أبويكم أو لا يخرجنكم بفتنته اخراجاً مثل اخراجه أبويكم (ينزع عنهم الباس) قد تقدم تفسيرها وأضاف نزعها الى الشيطان وان لم يباشر ذلك لانه كان بسبب وسوسته فاستداليه وصيغة المضارع لاستحضار الصورة التى وقعت فيما مضى والنزع الجذب للشيء بقوة عن مترو ومنه نزع الناس كانهم أعجاز نخل منقعر ومنه نزع القوس ويستعمل فى الاعراض ومنه نزع العداوة والمحبة من القلب ونزع فلان كذا سلبه ومنه والنازعات غرقا لانها تنقلع أرواح الكفرة بشدة ومنه المنازعة وهى الخصامة والنزع عن الشيء الكنى عنه والنزع الاشتياق الشديد ومنه نزع الى وطنه واختلعه فى اللباس فقبل الظفر وقبل النور وقبل التقوى وقبل

كان

البياض وهو ينادى يا أيها الناس لانا كلوا من لحومها فانما اهل بها غير الله هذا

أثر غريب يشهد له بالصفة مارواه أبو داود حدثنا هرون بن عبد الله بن حماد بن مسعدة عن عوف عن أبي ربحانة عن ابن عباس قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن معاقرة الاعراب ثم قال أبو داود ومحمد بن جعفر هو غندرين واقفه على ابن عباس تفرد به أبو داود قال أبو داود أيضاً حدثنا هرون بن زيد بن أبي الزرقاء حدثنا أبي حدثنا جرير بن حازم عن الزبير بن حريث قال سمعت عكرمة يقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن طعام المبارزين ان يؤكل ثم قال أبو داود أكثر من رواه غير ابن جرير لا يذكر فيه ابن عباس تفرد به أيضاً قوله والمنخنقة وهى التى تموت بالخنق بما قصدها واما اتفاقاً بان تتخبل فى وثاقها فتتوت به فهى حرام واما الموقودة فهى التى تضرب بشئ ثقيل غير محد حتى تموت كما قال ابن عباس وغير واحد هى التى تضرب بالخشية

حتى يوقد هافوت قال قتادة كان أهل الجاهلية يضربونهم بالعصى حتى اذا ماتت أكلوها وفي الصحيح ان عدى بن حاتم قال قلت يا رسول الله اني أرى بالمعراض الصيد فاصيب قال اذا رميت بالمعراض فخرق فكله وان أصاب بعرضه فاعساه وقيده فلانا كله ففرق بين ما أصابه بالسهم أو بالمرق ونحوه بحدته فاحله وما أصاب بعرضه فجعله وقيده وهذا مجمع عليه عند الفقهاء واختلفوا فيما اذا صدم الجارحة الصيد فقتله بثقله ولم يجرحه على قولين هما قولان للشافعي رحمه الله أحدهما لا يحل كافي بالسهم وللطامع ان كلاهما ميت بغير جرح فهو وقيده والثاني انه يحل لانه حكم باباحة ما صاده الكلب ولم يستفصل فدل على اباحة ما ذكراه لانه قد دخل في العموم وقد قررت اهذه المسئلة فصلا فليكتب ههنا * (فصل) * اختلف العلماء رحمهم الله تعالى فيما اذا أرسل كلبا على صيد فقتله بثقله ولم يجرحه أو صدمه هل يحل (٢٧٢) أم لا على قولين أحدهما ان ذلك حلال

لعموم قوله تعالى فكلوا مما أمسكن عليكم وكذا العمومات حديث عدى بن حاتم وهذا قول حكاها الأصحاب عن الشافعي رحمه الله وصححه بعض المتأخرين كالنووي والرافعي (قلت) وليس ذلك بظاهر من كلام الشافعي في الام والمختصر فانه قال في كلا الموضوعين يحتمل معنيين ثم وجه كلا منهما ما حمل ذلك الأصحاب منه فاطلقوا في المسئلة قولين عنه اللهم الا انه في بحثه (٣) حكايته للقول بالحل وشجبه قليلا ولم يصرح بواحد منهما ما ولا يجزم به والقول بذلك أعنى الحل نقله ابن الصباغ عن أبي حنيفة من رواية الحسن بن زياد عنه ولم يذ كر غير ذلك وأما أبو جعفر بن جرير فحكاه في تفسيره عن سلمان الفارسي وأبي هريرة وسعد بن أبي وقاص وابن عمر وهذا غريب جدا وليس يوجد ذلك مصرحاً به عنهم الا انه من تصرفه رحمه الله ورضي عنه والقول

كان من ميثاب الجنة وهذا أقرب لان اطلاق اللباس ينصرف اليه ولان التزاع لا يكون الا بعد اللبس (ليريهما سوأتهما) اللام لام كي وقد تقدم تفسير أيضا والضمير في (انه) فيه وجهان الظاهر منهما انه للشيطان والثاني ان يكون ضمير الشأن وبه قال الزمخشري ولا حاجة تدعو الى ذلك (يراكم هو وقبيله) هذه الجملة تعليل لما قبلها مع ما يتضمنه من المبالغة في تحذيرهم منه لان من كان به هذه المثابة كان عظيم الكيد وكان حقيقا بان يحتس منه أبلغ احتراس والقبيل جمع قبيلة وهي الجماعة المجتمعة التي يقابل بعضهم بعضا وقال الليث كل جيل من جن أو انس قبيل وقيل أعوانه من الشياطين وجنوده وقال مجاهد الجن والشياطين وقال ابن زيد قبيلة نسله والقبيلة الجماعة من أب واحد فليست القبيلة ثابتة القبيل لهذه المغيرة وقيل الجماعة ثلاثة فصاعد من قوم شتى قاله أبو عبيدة والجمع قبل بضمين والقبيلة لغة فيه وقبائل الرأس القطع المتصل بعضها ببعض وبها سميت قبائل العرب (من حيث لا ترونهم) أي اذا كانوا على صورهم الأصلية أما اذا تصوروا في غير هافوتهم كما وقع كثيرا ومن ابتدأ بآية أي رؤية مبتدأ من مكان لا ترونهم فيه قبيل خلق الله في عيون الجن أدراكا وبنه الانس ولم يخلق هذافي عيون الانس وقالت المعتزلة الوجه في هذارقعة أجسام الجن ولطافتها وكثافة أجسام الانس وقد استدلت جماعة من أهل العلم بهذه الآية على ان رؤية الشيطان غير ممكنة وليس في الآية ما يدل على ذلك وغاية ما فيها انه يراهم من حيث لا يرونهم فيها لان الانس اذا كان اتقاء الرؤية منه في وقت رؤيته لنا لا يستلزم انتفاءها مطلقا قال مالك بن دينار ان عدوايرك ولا تراه لشديد المؤنة الامن عصمه الله وما أحسن ما قاله والمعنى فأحذروا من عدو قراكم ولا ترونه والحق جواز رؤيتهم كما هو ظاهر الاحاديث الصحيحة وتكون الآية مخصوصة بها فيكونون مرئيين في بعض الاحيان لبعض الناس دون بعض وحكي الواحدى وابن الجوزى عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ان الشيطان

(٣٥ - فتح البيان ثالث) الثاني ان ذلك لا يحل وهو أحد القولين عن الشافعي رحمه الله واختاره المزني ويظهر من كلام ابن الصباغ ترجيحه أيضا والله أعلم ورواه أبو يوسف ومحمد بن أبي حنيفة وهو المشهور عن الامام أحمد بن حنبل رضى الله عنه وهذا القول أشبه بالصواب والله أعلم لانه جرى على القواعد الاصولية وأمس بالاصول الشرعية واحتج ابن الصباغ له بحديث رافع بن خديج قلت يا رسول الله انا لا اقو العدو غد اوليس معنا مدى أفندج بالقصب قال ما أنهر الدم وذ كراسم الله عليه فكلوه الحديث بتمامه وهو في الصحيحين وهذا وان كان واردا على سبب خاص فالعبرة بعموم اللفظ عند جمهور العلماء في الاصول والفروع كما سئل عليه السلام عن البشع وهو نبيذ العسل فقال كل شراب أسكر فهو حرام فيقول فبقية ان هذا اللفظ مخصوص بشراب العسل وهكذا هنا سألوه عن شئ من الذكاة فقال لهم كلا ما عاينا يشمل ذلك المسؤول عنه وغيره لانه عليه السلام قد أوتي قوله اللهم الا انه في بحثه الى قوله ولم يصرح لواحد منهما هكذا في الاصل وحرره اه

جوامع الكلام اذا تقر بهذا فاصدمه الكلب أو غمه بثقله ليس مما أنهر دمه فلا يحل لمفهوم هذا الحديث فان قيل هذا الحديث ليس من هذا القبيل بشئ لأنهم انما سألوه عن الآلة التي يذكى بها ولم يسألوه عن الشئ الذي يذكى ولهذا استثنى من ذلك السن والظفر حيث قال ليس السن والظفر وسأحدثكم عن ذلك أما السن فعظم وأما الظفر فدى الحبشة والمستثنى يدل على جنس المستثنى منه والإلم يكن متصلاً فدل على ان المسؤل عنه هو الآلة فلا يبقى فيه دلالة لما ذكرتم الجواب عن هـ ذابان في الكلام ما يشكل عليكم أيضاً حيث يقول ما أنهر الدم وذ كرام الله عليه فكلوه ولم يقل فاذا بجوابه فهذا يؤخذ منه الحكيم معاً يؤخذ حكم الآلة التي يذكى بها وحكم المذكى وانه لا بد من انهر دمه بآلة ليس سناً ولا ظفراً هذا مسلك والمسلوك الثانى طريقة المنزل وهى ان السهم جاء التصريح فيه بانه ان قيل بعرضه فلا (٢٧٤) تأكل وان خرق فكل والكلب جاء مطلقاً فيجعل على ما قد هنالك

من الخرق لانهم اشتراك في الموجب وهو الـ يد فيجب الحل هنا وان اختلف السبب كما وجب حل مطلق لا اعتاق في الظهار على نفسه بده بالايمن في القتل بل هذا أولى وهذا يتوجه له على من يسلم له أصل هذه القاعدة من حيث هى وليس فيها خلاف بين الاصحاب قاطبة فلا بد لهم من جواب عن هـ ذاوله ان يقول هذا قتله الكلب بثقله فلم يحل قياساً على ما قتله السهم بعرضه والجامع ان كلامهم ما آله للصـ يد وقدمات بثقله فيها ما لا يعارض ذلك بعموم الآية لان القياس مقدم على العموم كما هو مذهب الاثنية الاربعة والجمهور وهذا مسلك حسن أيضاً الحديث الآخر وهو أن قوله تعالى فكلوا مما أمسكن عليكم عام فيما قتلن بجرح أو غيره لكن هـ ذالمقتول على هـ ذه الصورة المتنازع فيها لا يخفى لو امان يكون نظيحاً أوفى

يجرى من ابن آدم مجرى الدم وجعلت صدور بني آدم مساكن لهم الامن عصمه الله تعالى كما قال تعالى الذي يوسوس في صدور الناس فهم يرون بني آدم وبنو آدم لا يرؤهم وقال مجاهد قال ابلـ يس جعل لنا أربع نرى ولا نرى ونخرج من تحت الثرى ويعود شيخنا شاباً (انا جعدنا) أى صيرنا (الشياطين أولياء) أى اعوانا وقرناه (للذين لا يؤمنون) من عباده وهم الكفار (واذا فعلوا) أى العرب (فاحشة) هى ما بالغ في فحشه وقبحه من الذنوب قال أكثر المنسرين هو طواف المشركين بالبيت عراقة وبه قال ابن عباس والسدى ومحمد بن كعب وقيل هى الشر له قاله عطاء والظاهر أنها تصدق على ما دواهم من الامرين جميعاً والمعنى انهم اذا فعلوا ذنباً قبيحاً امتبأ الغافى القبح اعتذروا عن ذلك بـ ذرين الاول (قالوا وجدنا عليها آباءنا) أى انهم فعلوا ذلك اقتداء بآبائهم وتقليد الما وجدوهم مستترين على فعل تلك الفاحشة والثانى (والله أمرنا بها) أى انهم مأمورون بذلك من جهة الله سبحانه وكلا العذرتين فى غاية البطلان والفساد لان وجود آباءهم على القبيح لا يسوغ لهم فـ فعله بل ذلك محض تقليد باطل لأصل له والامر من الله سبحانه لهم لم يكن بالنعشاء بل امرهم باتباع الانبياء والعمل بالمكتب المنزلة ونهاهم عن مخالفتها وما هم فيها هم عنه فعل الفواحش ولهذا رد الله سبحانه عليهم بأن امر نبيه صلى الله عليه وآله وسلم فقال (قل ان الله لا يأمر بالـ فـعشاء) فكيف تدعون ذلك عليه قال قتادة والله ما اكرم الله عبد اقط على معصيته ولا رضيها ولا أمر بها اولـ كن رضى لكم طاعته ونهاكم عن معصيته والحاصل ان الامرين باطلان لان الاول تقليد للرجال والثانى افتراء على ذى الجلال والجل رد عليهم فى المقالة الثانية ولم يتعرض لرد الاولى لوضوح فسادهما هو معلوم ان تقليد مثل الآباء ليس بحجة ثم انكر عليهم ما اضافوه اليه فقال (أتقولون على الله ما لا تعلمون) وهو من تمام ما امر النبي صلى الله عليه وآله وسلم بان يقول لهم وفيه من التقرير والتوبيخ امر عظيم فان القول بالجـ هل اذا كان قبيحاً فى كل شئ فكيف اذا

كان

حكمه أو منخفاً أوفى حكمه وأياما كان فيجب تقديم هذه الآية على تلك الوجوه أحدها

ان الشارع قد اعتبر حكم هـ ذه الآية حالة الصـ يد حيث يقول لعدى بن حاتم وان أصابه بعرض فأنها هو وقـ ذفلتأ كـ لم نعم أحد من العلماء فصل بين حكم وحكم من هذه الآية فقال ان الوقيـ ذمعتبر حالة الصـ يد والنطـ طـ ليس معتبراً فيكون القول بجـ المتنازع فيه خرقاً للاجماع لا قائل به وهو محذور عن كثير من العلماء الثانى ان تلك الآية فكلوا مما أمسكن عليكم ليست على عمومها بالاجماع بل مخصوصة بما صـ ذن من الحيوان لما كـ ول وخرج من عموم انقضاء الحيوان غير المأ كـ ول بالاتفاق والعموم المحفوظ مقدم على غير المحفوظ الحديث الآخر ان هذا الصيد والحالة هذه فى حكم الميتة سواء لانه قد احتقن فيه الدم وما يتبعها من الرطوبات فلا تحل قياساً على الميتة الحديث الآخر ان آية التحريم أعنى قوله حرمت عليكم الميتة الى آخرها محكمة لم يدخلها نسخ

ولا تخصيص وكذا ينبغي ان تكون آية التحليل محكمة أعني قوله يسألونك ماذا أحل لهم قل أحل لكم الطيبات الآية فنبغي ان لا يكون بينهم ما تعارض أصلاً وتكون السنة جاءت لبيان ذلك وشاهد ذلك قصة السهم فانه ذكر حكم ما دخل في هذه الآية وهو ما اذا خرجه المعراض فيكون حلالاً لانه من الطيبات وما دخل في حكم تلك الآية آية التحريم وهو ما اذا أصابه بعرض فلا يؤكل لانه وقيد فيكون أحداً فراد آية التحريم وهكذا يجب ان يكون حكمه - ذاسواء ان كان قد جرحه الكلب فهو داخل في حكم آية التحليل وان لم يجرحه بل صدمه أو قتله بثقله فهو نطيح أو في حكمه فلا يكون حلالاً - فان قيل فلم لا ينفصل في حكم الكلب فقال ما ذكرتم ان جرحه فهو حلال وان لم يجرحه فهو حرام فالجواب ان ذلك نادر لان من شأن الكلب ان يقتل بظفره أو نابيه أو بهم ما معاً وأما اصطدامه هو والصيد فنادر وكذا قتله آية بثقله فلم يحتج (٢٧٥) الى الاحتراز من ذلك لندوره وألظهور

حكمه عند من علم تحريم الميتة والخنقة والموقوذة والمتردية والنطيحة وأما السهم والمعارض فتارة يخطئ لسوء رمي راميته أو للهوى أو نحو ذلك بل خطؤه أكثر من أصابته فلهذا ذكر كلام من حكمه منفصلاً والله أعلم ولهذا لما كان الكلب من شأنه انه قدياً كل من الصيد ذكر حكم ما اذا أكل من الصيد فقال ان أكل فلا تأكل كل فإي أخاف ان يكون أمسك على نفسه وهذا صحيح ثابت في الصحيحين وهو أيضاً مخصوص من عموم آية التحليل عند كثيرين فقالوا لا يحل ما أكل منه الكلب حكى ذلك عن أبي هريرة وابن عباس وبه قال الحسن والشعبي والبخاري واليه ذهب أبو حنيفة وصاحباؤه وأحمد ابن حنبل والشافعي في المشهور عنه وروى ابن جرير في تفسيره عن علي وسعد وسلمان وأبي هريرة وابن عمر وابن عباس ان الصيد

كان في التقول على الله وفي هذه الآية الشريفة لا عظم زاجر وابلغ واعظ للمقلدة الذين يتبعون آباءهم في المذاهب المخالفة للحق فان ذلك من الاقتداء باهل الكفر لا باهل الحق فانهم القائلون انا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثارهم مقتدون والقائلون وجدنا عليها آباءنا والله امرنا بها والمقلدول لا اغتراره بكونه وجداً أباه على ذلك المذهب مع اعتقاده بانه الذي امر الله به وانه الحق لم يبق عليه وهذه الخصلة هي التي بقي بها اليهودي على اليهودية والنصراني على النصرانية والمبتدع على بدعته فإبقاءهم على هذه الضلالات الاكونهم وجدوا آباءهم في اليهودية والنصرانية او البدعة واحسنوا الظن بهم بان ما هم عليه هو الحق الذي امر الله به ولم ينظروا لانفسهم - لم لا طلبوا الحق كما يجب ولا يجنوا عن دين الله كما ينبغي وهذا هو التقليد البحت والقصور الخالص فيا من نشأ على مذهب من هذه المذاهب الاسلامية تألك النذير المبالغ في التحذير من ان تقول هذه المقالة وتستمر على الضلالة فقد اختلط الشر بالخير والصحيح بالقيم فاسد الرأي بصحيح الرواية ولم يبعث الله الى هذه الامة الانبياء واحداً منهم باتباعه ونهاهم عن مخالفتهم فقال وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ولو كان محض رأي أئمة المذاهب واتباعهم - حجة على العباد لكان لهذه الامة رسل كثير ومنعدين بعدد اهل الرأي المتكاثرون للناس بما لم يكنهم الله به وان من أعجب الغفلة واعظم الذهول عن الحق اختيار الملة لا آراء الرجال مع وجود كتاب الله ووجود سنة رسوله بين ظهرانيهم ووجود من يأخذونهم ما عنده بين أيديهم ووجود آلة الفهم لديهم وملكة العقل عندهم (قل أمر ربي بالقسط) أي العدل وبه قال مجاهد والسدي وفيه ان الله سبحانه يأمر بالعدل لا كما زعموه من ان الله أمرهم بالفجاء وقيل القسط هنا هو لاله الا الله قاله ابن عباس وقيل في الكلام حذف أي قل أمر ربي بالقسط فاطيعوه (وأقيموا) عطف على المحذوف المقدر وقيل عطف على معنى بالقسط (وجوهكم عند كل مسجد) أي توجهوا اليه في صلواتكم الى القبلة في أي

يؤكل وان أكل منه الكلب حتى قال سعيد وسلمان وأبو هريرة وغيرهم يؤكل كل ولو لم يبق منه الا نصفه والى ذلك ذهب مالك والشافعي في قوله القديم وأما في الحديث الى قولين قال ذلك الامام أبو منصور بن الصباغ وغيره من الاصحاب وقد روى أبو داود بإسناد جيد قوى عن أبي نعيم الحاشي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال في صيد الكلب اذا أرسلت كلبك وذكرت اسم الله فكل وان أكل منه وكل ما ردت عليك يدك ورواه أيضاً الشافعي من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ان أعرابياً يقال له أبو ثعلبة قال يا رسول الله فذكرت حوّه قال محمد بن جرير في تفسيره حدثنا عمران بن بكار الكلاعي حدثنا عبد العزيز ابن موسى هو اللاتوني حدثنا محمد بن دينار هو الطاحي عن أبي اياس وهو معاوية بن قرة عن سعيد بن المسيب عن سلمان الفارسي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا أرسل كلبك على الصيد فأدركه وقد أكل منه فليأكل ما بقي قال ابن جرير رحمه الله بانه قد رواه

قتادة وغيره عن سعيد بن المسيب عن سلمان موقوفاً وأما الجمهور فقد مروا حديث عدي على ذلك ورواوا تضعف حديث أبي ثعلبة وغيره وقد حمله بعض العلماء على أنها كل بعد ما انتظر صاحبه وطال عليه الفصل ولم يجئ فأكمل منه لجوعه ونحوه فإنه لا بأس بذلك لأنه والحالة هذه لا يخشى أنه أمسك على نفسه بخلاف ما إذا أكمل منه أول وهلة فإنه يظهر منه أنه أمسك على نفسه والله أعلم فاما الجوارح من الطير فنص الشافعي على أنها كالكلب فيحرم ما أكلت منه عند الجمهور ولا يحرم عند الآخرين واختار المزي من أصحابنا أنه لا يحرم أكل ما أكلت منه الطيور والجوارح وهو مذهب أبي حنيفة وأحمد قالوا لأنه لا يمكن تعليمها كما يعلم الكلب بالهزب ونحوه وأما نفاقها لا تعلم إلا بالكلها من الصيد فيعني عن ذلك وأيضاً فالنص انما ورد في الكلب لافي الطير وقال الشيخ أبو علي في الافصاح اذا قلنا يحرم ما أكل كل منه (٢٧٦) الكلب ففي تحريم ما أكل منه الطير وجهان وأنكر القاضى

أبو الطيب هذا التفرع والترتيب لنص الشافعي رحمه الله على التسوية بينهما والله سبحانه وتعالى أعلم وأما المتردية فهي التي تقع من شاهق أو موضع عال فتتوثر بذلك فلا تحل قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس المتردية التي تسقط من جبل وقال قتادة هي التي تتردى في بئر أو ما النطيحة التي مات بسبب نطح غير هالها فهي حرام وإن جرحها القرن وخرج منها الدم ولو من مذبحتها والنطيحة فعيلة بمعنى مفعولة أي منطوحة وأكثر ما ترده هذه البنية في كلام العرب بدون تاء التأنيث فيقولون عين كحيل وكف خضيب ولا يقولون كف خضيب ولا عين كحيلة وأما هذه فقال بعض النحاة انما استعمل فيها تاء التأنيث لأنها أجزيت مجرى الاسماء كما في قولهم طريقة طويلة وقال بعضهم انما اتى تاء التأنيث فيها التسدل على التأنيث من أول وهلة بخلاف

مسجد كنتم أو اقصدوا عبادته مستقيمين إليها غير عادين إلى غير هاتي كل وقت سجود أو في كل مكان سجود على أن المراد بالسجود الصلاة قال مجاهد إلى الكعبة حيث صليتم في كنيسة أو غيرها وقيل اجعلوا سجودكم لله خالصاً وقيل غير ذلك والاول أولى (وادعوه مخلصين له الدين) أي عبدوه حال كونكم مخلصين الدعاء أو العبادة له لا غيره وقيل وحده ولا تشركوا به (كما بدأكم تعودون) قال السمين تقديره تعودون عوداً مثل ما بدأكم وقيل تقديره يخرجون خروجا مثل ما بدأكم ذكرهم أمكن والاول الباقى بلفظ الآية الكريمة وقال الزجاج كما أنشأكم في ابتداء الخلق وأوجدكم بعد العدم كذلك يعيدكم فالتشبيه في نفس الأحياء والخلق لافي الكيفية والترتيب فيكون المقصود الاحتجاج على منكري البعث فيجأزي المحسن بإحسانه والمسيء بإساءته وقيل كما أخرجكم من بطون أمهاتكم تعودون إليه كذلك ليس معكم شيء فيكون مثل قوله تعالى ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة وقيل كما بدأكم من تراب تعودون إلى التراب وقال مجاهد تعودون أي شقي وسعيد وقال ابن عباس ان الله بدأ خلق بني آدم مؤمناً وكافراً كما قال هو الذي خلقكم ففسدكم وكفر ومنكم مؤمن ثم يعيدهم يوم القيامة كما بدأ خلقهم مؤمناً وكافراً وعن جابر قال يبعثون على ما كانوا عليه المؤمن على إيمانه والمنافق على نفاقه وقال الحسن ومجاهد المعنى كما خلقكم في الدنيا ولم تكونوا شيئاً فأحياكم ثم يميتكم كذلك تعودون أحياء يوم القيامة ويدل له ما روى عن ابن عباس قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بوعظة فقال أيها الناس انكم تحشرون إلى الله عز وجل حفاة عراة غرلاً كما بدأنا أول خلق نعيده وعدا علينا إنا كفافا علينا أخرجه البخاري ومسلم (فريقاً هدى وفريقاً حق عليهم الضلالة) أي تعودون فريقين سعداء وأشقياء وفي القاموس الفرقة بالكسر الطائفة من الناس والجمع فرق والفريق كالامير أكثر منها والجمع افرقاء وأفرقة وفروق والفريق الذي هداه الله هم المؤمنون بالله المتبعون لأنبيائه

عين كحيل وكف خضيب لان التأنيث مستفاد من اول الكلام وقوله تعالى وما اكل السبع والفريق

أي ما عدا عليها أسداً وفهداً وغراً وذباً أو كلباً فكل بعضها فماتت بذلك فهي حرام وإن كان قد سال منها الدم ولو من مذبحتها فلا تحل بالاجاع وقد كان اهل الجاهلية يأكلون ما فضل السبع من الشاة والبعير أو البقرة ونحو ذلك فحرم الله ذلك على المؤمنين وقوله الاما ذكيتم عائد على ما يمكن عوده عليه مما انعقد بسبب موته فامكن تدارك ذلك وفيه حياة مستقرة وذلك انما يعود على قوله والمنخقة والموقوذة والمتردية والنطيحة وما اكل السبع قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله الاما ذكيتم يقول الا ما ذبحتم من هؤلاء وفيه روح فكلوه فهو ذكي وكذا روى عن سعيد بن جبيرة والحسن والسدي وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابو سعيد الانصاري حدثنا حفص بن غياث حدثنا جعفر بن محمد عن ابيه عن علي في الآية قال ان مصعب بن نضلة اورد كضت برجلها

او طرفت بعينها فكل وقال ابن جرير حدثنا القاسم حدثنا الحسين حدثنا هشيم وعبد الله بن جابر حدثنا جابر عن حصين عن الشعبي عن الحرث عن علي قال ان اذ دركت ذكاة الموقوفة والمتردة والنطيحة وهي بحرك يد أو رجل فكلها وهكذا روى عن طاوس والحسن وقادة وعبيد بن عمير والضحاك وغير واحد ان الذكاة متى تحركت بحركة تدل على بقاء الحياة فيها بعد الذبح فهي حلال وهذا مذهب جمهور الفقهاء وبه قال أبو حنيفة والشافعي وأحمد بن حنبل قال ابن وهب سئل مالك عن الشاة التي يخرق جوفها السبع حتى يخرج أمعائها فقال مالك لا أرى ان تذكي أي شيء يذكى منها وقال أشهب سئل مالك عن الضبع يعبد وعلى الكباش فيسحق ظهره أترى ان يذكي قبل ان يموت فيؤكل فقال ان كان قد بلغ الشجرة فلا أرى ان يؤكل وان كان أمعاب أطرافه فلا أرى بذلك بأسا قيل له وثب عليه فذكر ظهره فقال لا يعجبني هذا (٢٧٧) لا يعيش منه قيل له فالدنوب بعد وعلى

الشاة فثقب بطنها ولا يثقب الامعاء فقال اذا شق بطنها فلا أرى تؤكل هذا مذهب مالك رحمه الله وظاهر الآية عام فيما استثناه مالك رحمه الله من الصور التي بلغ الحيوان بها الى حالة لا يعيش بعدها فيحتاج الى دليل مخصص للآية والله أعلم وفي الصحيحين عن رافع بن خديج انه قال قلت يا رسول الله انا لا أرى العدو غدا وليس معنا مدي أفندم بالقبض فقال ما أنهر الدم وذكر اسم الله عليه فكلوه ليس السن والظفر وسأحدثكم عن ذلك أما السن فعظم وأما الظفر فعدى الحبشة وفي الحديث الذي رواه الامام احمد واهل السنن من رواية حماد بن سلمة عن أبي العشر الدارمي عن أبيه قال قلت يا رسول الله أما تكون الذكاة الامن اللبنة والخلق فقال لو طعنت في فخذهما لأجرا عنك وهو حديث صحيح ولكنه محمول على ما لا يقدر على ذبحه

والفريق الذي حقت عليه الضلالة هم الكفار عن جابر انه ذكر القدرية فقال قائلهم الله أليس قد قال الله سبحانه فريقا هدى والآية وفيه دليل على ان الهدى والضلالة من الله وعن ابن عمر بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله خلق خلقه في ظلمة فأتى عليهم من نوره فن أصابه ذلك النور اهتدى ومن أخطأ ضل أخرجه الترمذي (انهم اتخذوا الشياطين أولياء من دون الله) تعليل لقوله وفريقا حق عليهم الضلالة أي ذلك بسبب انهم أطاعوا الشياطين في معصية الله (و) مع هذا فانهم (يحسبون انهم مهتدون) ولم يعترفوا على أنفسهم بالضلالة وهذا أشد في عردهم وعنادهم والآية حجة على أهل الاعتزال في كون الهداية والاضلال الى الله ذي الجلال وفيه دليل أيضا على ان الكافر الذي يظن انه في دينه على الحق والحادد والمعاد في الكفر سواء ودلت هذه الآية على ان مجرد الظن والحسبان لا يكفي في صحة الدين بل لابد من الجزم والقطع لانه تعالى ذم الكفار بانهم يحسبون كونهم مهتدين ولولا ان هذا الحسبان مذموم لما ذمهم بذلك ودلت أيضا على ان كل من شرع في باطل فهو مستحق للذم سواء حسب كونه هدى أو لم يحسب ذلك فإله الكرخي (يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد) هذا خطاب لجميع بني آدم وان كان واردا على سبب خاص فالاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب والزينة ما يزين به الناس من الملبوس أمر وبالزينة عند الحضور الى المساجد للصلاة والطواف وقداستدل بالآية على وجوب ستر العورة في الصلاة واليه ذهب جمهور أهل العلم بل سترها واجب في كل حال من الاحوال وان كان الرجل خاليا كادلت عليه الاحاديث الصحيحة قال ابن عباس ان النساء كن يطنن عراة الا ان تجعل المرأة على فريجها خرقة وتقول اليوم يبدو بعضه أو كله وما بدانه فلا أحله فنزلت هذه الآية وعنه قال كان الرجال يطوفون بالبيت عراة فامرهم الله بالزينة والزينة اللباس وما يوارى السوءة وما سوى ذلك من جيد البر والمتاع قال مجاهد

في الخلق واللينة وقوله وما ذبح على النصب قال مجاهد وابن جرير كانت النصب حجارة حول الكعبة قال ابن جرير وهي ثمانمائة وستون نصبا كانت العرب في جاهليتها يذبحون عندها وينضفون ما قبل منها الى البيت بدماء تلك الذبائح ويشرحون اللحم ويضعونه على النصب وكذا ذكره غير واحد فنهى الله المؤمنين عن هذا الصنيع وحرم عليهم اكل هذه الذبائح حتى ولو كان يذكى عليه اسم الله في الذبح عند النصب من الشرك الذي حرمه الله ورسوله وينبغي ان يحمل هذا على هذا لانه قد تقدم تحريم ما اهل به لغير الله وقوله تعالى وأن تستقسموا بالازلام أي حرم عليكم أيها المؤمنون الاستقسام بالازلام واحدها رمل وقد تفتح الزاي فيقال زلم وقد كانت العرب في جاهليتها يتعاطون ذلك وهي عبارة عن ثلاثة على أحدها مكتوب افعل وعلى الآخر لا تفعل والثالث غفل ليس عليه شيء ومن الناس من قال مكتوب على الواحد أمرني ربى وعلى الآخر نهاني ربى والثالث عطل ليس عليه شيء فاذا

أجاليها فطلع على سهم الامر فعله أو انتهى تركه وان طلع الفارغ أعاد والاستقسام مأخوذ من طلب القسم من هذه الازلام
هكذا قرر ذلك أبو جعفر بن جرير وقال ابن أبي حاتم حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح حدثنا الحجاج بن محمد أخبرنا ابن جريج
وعثمان بن عطاء عن عطاء عن ابن عباس وان تستقسموا بالازلام قال والازلام قد اح كانوا يستقسمون به في الامور وكذا
روى عنه مجاهد وابراهيم النخعي والحسن البصري ومقاتل بن حيان وذو كرم محمد بن اسحق وغيره ان أعظم أصنام قريش صنم
كان يقال له هبل منصوب على بئر داخل الكعبة فيها توضع الهدايا وأموال الكعبة فيه وكان عنده سبعة أزلام مكتوب فيها
ما ينبغي أن يكون فيه مما تشاء كل عليهم فخرج لهم منها رجوعوا اليه ولم يعدوا عنه وثبت في الصحيحين ان النبي صلى الله عليه وسلم لما
دخل الكعبة وجد ابراهيم واسماعيل (٢٧٨) مصورين فيها وفي أيديهم الازلام فقال قاتلهم الله لقد علموا انهم لم

يستقسم بها أبدا وفي الصحيح ان
سرافقة بن مالك بن جعشم لما خرج
في طلب النبي صلى الله عليه وسلم
وأبي بكر وهما ذاهبان الى المدينة
مهاجرين قال فاستقسمت بالازلام
هل أضرمهم أم لا فخرج الذي أكره
لا تضرمهم قال فعصيت الازلام
واتبعته ثم انه استقسم بها ثانية
وثالثة كل ذلك يخرج الذي يكره
لا تضرمهم وكان كذلك وكان سرافقة
لم يسلم اذ ذلك ثم أسلم بعد
ذلك وروى ابن مردويه عن طريق
ابراهيم بن يزيد عن رقية عن عبد
الملك بن عمير عن رجاء بن حيوة
عن أبي الدرداء قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان يبلغ الدرجات
من تكهن أو استقسم أو رجع من
سفر طائرا وقال مجاهد في قوله
وان تستقسموا بالازلام قال هي
سهام العرب وكعاب فارس والروم
كانوا يتقاهم ونوه هذا الذي ذكره
عن مجاهد في الازلام انها موضوعة

ما يوارى عوراتكم ولو عباءة وقيل الزينة المشط والطيب فيستحب التزين والتعطركما
يجب التستيم والتطهر والاول أولى وأخرج ابن عسدي وأبو الشيخ وابن مردويه عن أبي
هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خذوا زينة الصلاة قالوا وما زينة الصلاة
قال البسوا نعالكم فصلوا فيها وأخرج العقيلي وأبو الشيخ وابن مردويه وابن عساكر عن
أنس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قول الله خذوا زينةكم عند كل مسجد قال
صلوا في نعالكم والاحاديث في مشروعية الصلاة في النعل كثيرة جدا واما كون ذلك
هو تفسير الآية كما روى في هذين الحديثين فلا ادري كيف اسماهادهما وقد ورد النهي
عن ان يصلى الرجل في الثوب الواحد ليس على عاتقه منه شيء وهو في الصحيحين وغيرهما من
حديث أبي هريرة (وكلاوا واشربوا) ما شئتم (ولا تسرفوا) أى بتعريم الحلال أو بالتعدي
الى الحرام أو بالافراط في الطعام أمر الله سبحانه عباده بالاكل والشرب ونهاهم عن
الاسراف فلا زهد في ترك مطعم ولا مشرب وتارك بالمرءة قاتل لنفسه وهو من أهل النار
كما صرح في الاحاديث الصحيحة والمقل منه على وجه يضعف به بدنه ويجوز عن القيام بما
يجب عليه من طاعة أو سعي على نفسه وعلى من يعول مخالف لما امر الله به وارشاد اليه
والمسرف في انفاقه على وجه لا ينفعه الا أهل السفه والتبذير مخالف لما شرعه الله لعباده
واقع في النهي القرآني وهكذا من حرم حلالا أو حلل حراما فانه يدخل في المسرفين
ويخرج عن المقتصددين ومن الاسراف الاكل للحاجة وفي وقت شبع قال ابن عباس
أحل الله الاكل والشرب ما لم يكن سرفا أو مخيلة قال علي بن الحسين بن واقد قد جمع الله
الطب كله في نصف آية يعني هذه الآية وفيه دليل على ان جميع المطاعم والمشروبات
حلال الا ما خصه الشرع بدليل في التعريم لان الاصل في جميع الاشياء الاباحة
الا ما حظره الشارع وثبت تحريمه بدليل منفصل (انه لا يحب المسرفين) في الطعام
والشراب واللباس وأخرج عبد بن حميد والنسائي وابن ماجه وابن مردويه والبيهقي

للقمار فيه نظر اللهم الا ان يقال انهم كانوا يستعملونها في الاستخارة تارة

في

وفي القمار اخرى والله أعلم فان الله سبحانه قد فرق بينها وبين القمار وهو الميسر فقال في آخر سورة يائها الذين آمنوا انما النحر
والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون انما يريد الله ليقع بينكم العداوة
والبغضاء الى قوله منتهون وهكذا قال ههنا وان تستقسموا بالازلام ذلكم فسق أى تعاطيه فسق ونفى وضلالة وجهالة وشرك
وقد أمر الله المؤمنين اذا ترددوا في أمورهم ان يستخيروه بان يعبدوه ثم يسألوه الخيرة في الامر الذي يريدونه كما رواه الامام
أحمد والبخاري وأهل السنن من طرق عن عبد الرحمن بن أبي الموالي عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة في الامور كما يعلمنا السورة من القرآن ويقول اذا هم أحدكم بالامر فليركع ركعتين من غير

الفريضة ثم ليقل اللهم اني استخيرك بعلمك واسئلك بقدرتك وأسألك من فضلك العظيم فانك تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم
وانت علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم ان هذا الامر وسمي باسمه خير لي في ديني ودنياي ومعاشي وعاقبة أمري أو قال
عاجل أمري وآجله فاقدره لي ويسره لي ثم بارك لي فيه وان كنت تعلم انه شر لي في ديني ودنياي ومعاشي وعاقبة أمري
فاصر فني عني واصرفه عنه واقدر لي الخير حيث كان ثم رضني به لنظامي هذا حديث حسن صحيح غريب لا تعرفه
الامن حديث ابن أبي الموالى وقوله اليوم ينس الذين كفروا من دينكم قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس يعني ينسوا
ان يراجعوا دينهم وكذا روى عن عطاء بن أبي رباح والسدى ومقاتل بن حيان وعلى هذا المعنى يرد الحديث الثابت في الصحيح
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الشيطان قد ينس

(٢٧٩)

ولكن بالتحريش بينهم ويحتمل ان
يكون المراد أنهم ينسوا من مشابهة
المسلمين لما تميز به المسلمون من هذه
الصفات المخالفة للشرك وأهلها
ولهذا قال تعالى أمر العباد
المؤمنين ان يصبروا ويتثبتوا في
مخالفة الكفار ولا يخافوا أحدا
الا الله فقال فلا تخشوهم واخشون
أى لا تخافوهم في مخالفتكم اياهم
واخشوني أنصركم عليهم وأبديهم
وأظنركم بهم وأسف صدوركم
منهم وأجعلكم فوقهم في الدنيا
والآخرة وقوله اليوم أكملت
لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي
ورضيت لكم الاسلام ديناً هذه
أكبر نعم الله تعالى على هذه الأمة
حيث أكمل تعالى لهم دينهم فلا
يحتاجون الى دين غيره ولا الى نبي
غير نبيهم صلوات الله وسلامه عليه
ولهذا جعله الله تعالى خاتم الانبياء
وبعنه الى الانس والجن فلا حلال
الا ما أحله ولا حرام الا ما حرمه

في الشعب من طريق عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
قال كلوا واشربوا وتصدقوا والبسوا في غير مخيلة ولا سرف فان الله سبحانه يحب ان
يرى أثر نعمته على عبده وفي الآية وعيد لا يدلمن أسرف في هذه الاشياء لان محبة الله
عبارة عن رضاه عن العبد وابطال الثواب له واذالم يحبه علم انه ليس براض عنه فدللت
الآية على الوعيد الشديد في الاسراف في المأكول والمشروب والملبوس وما أحق بهم هذا
الوعيد أهل الدول من الفساق والفساج (قل) انكارا على هؤلاء الجاهلة من العرب الذين
يطوفون بالبيت عراة والذين يحرمون على أنفسهم في أيام الحج اللحم والدسم (من حرم
زينة الله) الزينة ما تزين به الانسان من ملبوس أو غيره من الاشياء المباحة كاللعادن
التي لم يردنهي عن التزين بها والجواهر ونحوها وقيل الملبوس خاصة ولا وجه له بل هو من
جمله ما تشمله الآية فلا حرج على من لبس الثياب الجيدة العالية القيمة اذالم تكن مما حرمه
الله ولا حرج على من تزين بشئ من الاشياء التي لها مدخل في الزينة ولم يمنع منها مانع
شرعي ومن زعم ان ذلك يخالف الزهدة غلط غلط بنا وقد قدمنا في هذا ما يكفي قال
الرازي انه يتناول جميع الزينة فيدخل تحته جميع أنواع الملبوس والحلي ولولا ان
النصر ورد بتحريم استعمال الذهب والحرير على الرجال لدخل في هذا العموم (التي
أخرج لعباده) أى أصلها يعني القطن والكتان من الارض والقطن من الدود والكتان من
الشجر والحرير والصوف من الحيوان والدروع والجواهر من المعادن قال ابن عباس
كانت قريش تطوف بالبيت وهم عراة يصفرون ويصفقون فانزل الله هذه الآية وأمروا
بالثياب ان يلبسوها (والطيبات من الرزق) أى وهكذا الطيبات المستلذات من
المطاعم والمشارب والمساكن ونحوها مما يأكله الناس فانه لا زهد في ترك الطيب منها
ولهذا جاءت الآية هذه هذه بالاسبتقها المتضمن للانكار على من حرم ذلك على
نفسه أو حرمه على غيره وما أحسن ما قال ابن جرير الطبري ولقد أخطأ من أثر لباس

ولادين الا ما شرعه وكل شئ أخبر به فهو حق وصدق ولا كذب فيه ولا خلاف كما قال تعالى وتمت كلمه ربك صدقا وعدلا لا يملكه الا
الاخبار وعدلا في الاوامر والنواهي فلما أكمل لهم الدين تمت عليهم النعمة ولهذا قال اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم
نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً أي فارضوه انتم لانفسكم فانه الدين الذي أحبه الله ورضيه وبعث به أفضل الرسل الكرام
وأنزله أشرف كتبه وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله اليوم أكملت لكم دينكم وهو الاسلام وأخبر الله نبيه صلى الله
عليه وسلم والمؤمنين انه قد أكمل لهم الايمان فلا يحتاجون الى زيادة أبدا وقد أتم الله فلا ينقصه أبدا وقد رضي به الله فلا يسخطه
أبدا وقال اسباط عن السدي نزلت هذه الآية يوم عرفة ولم ينزل بعدها حلال ولا حرام ورجع رسول الله صلى الله عليه وسلم
فمات قالت أسماء بنت عميس سمعت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الحجة فبينما نحن نسير اذا تجلى له جبريل فقال رسول الله

صلى الله عليه وسلم على الراحلة فلم تطق الراحلة من ثقل ما عليها من القرآن فنزلت فأتته فسجيت عليه بردا كان على وقال ابن جريرو وغير واحد مات رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد يوم عرفة بأحد وعشرين يوما واهما ابن جريرو ثم قال حدثنا سفيان بن وكيع حدثنا ابن فضيل عن هرون بن عنترة عن أبيه قال لما نزلت اليوم أكملت لكم دينكم وذلك يوم الحج الأكبر بكى عمر فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ما يبكيك قال أبكاني أنا كافي زيادة من ديننا فاما اذا اكمل فانه لم يكمل شيء الا نقص فقال صدقت ويشهد لهذا المعنى الحديث الثابت ان الاسلام بدأ غريبا وسيعود غريبا فطوبى للغرباء وقال الامام أحمد حدثنا جعفر بن عون حدثنا أبو العباس عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب قال جاء رجل من اليهود الى عمر بن الخطاب فقال يا أمير المؤمنين انكم تقرأون آية في كتابكم لو علينا معشر اليهود نزلت (٢٨٠)

اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت وليكم نعمت فقال عمر والله اني لأعلم اليوم الذي نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم والسرعة التي نزلت فيها على رسول الله صلى الله عليه وسلم عشية عرفة في يوم الجمعة ورواه البخاري عن الحسن ابن الصباح عن جعفر بن عون به ورواه أيضا مسلم والترمذي والنسائي أيضا من طرق عن قيس بن مسلم به ولفظ البخاري عند تفسير هذه الآية من طريق سفيان الثوري عن قيس عن طارق قال قالت اليهود لعمر انكم تقرأون آية لو نزلت فينا لاتخذناها عيداً فقال عمر اني لأعلم حين أنزلت وأين أنزلت وأين رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث أنزلت يوم عرفة وانا والله بعرفة قال سفيان وأشك ان كان يوم الجمعة ام لا اليوم اكملت لكم دينكم الآية وشك سفيان رحمه الله ان كان في الرواية فهو تورع

الشعر والصوف على لباس القطن والكتان مع وجود السبيل اليه من حله ومن أكل البقول والعذس واختاره على خبز البر ومن ترك أكل اللحم خوفاً من عارض الشهوة وقد قدمنا نقل مثل هذا عنه مطولا والطيبات المستلذات من الطعام وقال ابن عباس الولد واللحم والسمن وقيل اللحم والدم الذي كانوا يحرمونه على أنفسهم أيام الحج يعظمون بذلك جهم فرد الله عليهم بقوله هذا وقال قتادة المراد ما كان أهل الجاهلية يحرمونه من البحائر والسوائب وقيل ان الآية على العموم فيدخل تحتها كل ما يستلذ ويشتهى من سائر المطعومات الامانة عنه وورد النص بتحريمه وهو الحق كما تقدم وقيل هو اسم عام لمطاب كسبا ومطعما قال أبو السعد وفيه دليل على ان الاصل في المطاعم والملابس وأنواع التجملات الاباحة لان الاستفهام في من انكارى انتهى ونحوه في البيضاوى (قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا) أي انها لهم بالاصالة والاستحقاق وان شاركهم الكفار فيها ماداموا في الحياة (خالصة يوم القيامة) أي مختصة بهم والتقدير قل هي للذين آمنوا غير خالصة في الحياة الدنيا خالصة للمؤمنين يوم القيامة فهي لهم اصالة وللکفار تبعاً لقوله ومن كفر فأتبعه قليلاً ثم أضطره الى عذاب النار قال ابن عباس في الآية يعني شارك المساكين الكفار في الطيبات في الحياة الدنيا فاكلوا من طيبات طعامها ولبسوا من جيات ثيابها ونكحوا من صالحى نساءهم ثم يخلص الله الطيبات في الآخرة للذين آمنوا وليس للمشركين فيها شيء وقيل خالصة من التكدير والتغصيص والغم لانه قد يقع لهم ذلك في الدنيا والاولى (كذلك) أي مثل هذا التفصيل والتبيين (فصل الآيات) المشتملة على التحليل والتحريم (لقوم يعلمون) اني أنا الله وحدي لا شريك لي فاحلوا حلالي وحرموا حرامى (قل) للمشركين الذين يتجردون من ثيابهم في الطواف والذين يحرمون أكل الطيبات ان الله لم يحرم ما حرمونه بل أحلهو (انما حرم ربي الفواحش) من الافعال والاقوال جمع فاحشة أى كل معصية وقد تقدم تفسيرها

حيث شك هل أخبره شيخه بذلك أم لا وان كان شكافي كون الوقوف في حجة الوداع كان يوم الجمعة فهذا (ما ظهر) ما أخاله يصدر عن الثوري رحمه الله فان هذا أمر معلوم مقطوع به لم يختلف فيه أحد من أصحاب المغازي والسيرة ولا من الفقهاء وقد وردت في ذلك أحاديث متواترة لا يشك في صحتها والله اعلم وقد روى هذا من غير وجه عن عمر وقال ابن جريرو حدثني يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابن عليه أخبرنا راجا من ابى سلمة أخبرنا عبادة بن نسي أخبرنا أميرنا اسحق قال ابو جعفر بن جريرو اسحق ابن حوشة عن قبيصة يعني ابن أبي ذئب قال قال كعب لو أن غير هذه الأمة نزلت عليهم هذه الآية لنظروا اليوم الذي أنزلت فيه عليهم فاتخذوه عيداً يجتمعون فيه فقال عمر أي آية يا كعب لكلمة دينكم فقال عمر قد علمت اليوم الذي أنزلت والمكان الذي أنزلت فيه نزلت في يوم الجمعة ويوم عرفة وكلاهما بحمد الله لنا عيد قال ابن جريرو حدثنا أبو كريب حدثنا

قبصة حدثنا جناد بن سلمة عن عمار هو موسى بن هاشم ان ابن عباس قرأ اليوم اكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً فقال يهودى لوزنات هذه الآية علينا لا نتخذنا يومها عيداً فقال ابن عباس فانهم انزلت يوم عيد دين اثنين يوم عيد ويوم جمعة وقال ابن مردويه - حدثنا أحمد بن كامل - حدثنا موسى بن هرون - حدثنا يحيى الجاني - حدثنا قيس بن الربيع عن اسمعيل بن سليمان عن أبي عمر البزار عن ابن الحنفية عن علي قال نزلت هذه الآية على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قائم عشية عرفة اليوم اكملت لكم دينكم وقال ابن جرير حدثنا أبو عامر اسمعيل بن عمرو السكوني - حدثنا هاشم بن عمار - حدثنا ابن عياش - حدثنا عمرو بن قيس السكوني انه سمع معاوية بن أبي سفيان على المنبر ينوع بهذه الآية اليوم اكملت لكم دينكم حتى ختمها قال نزلت في يوم عرفة في يوم جمعة وروى ابن مردويه من طريق (٢٨١) محمد بن اسحق عن عمرو بن موسى بن

وحيدة عن قتادة عن الحسن عن سمرة قال نزلت هذه الآية اليوم اكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً يوم عرفة ورسول الله صلى الله عليه وسلم واقف على الموقف فاما ما رواه ابن جرير وابن مردويه والطبراني من طريق ابن لهيعة عن خالد بن ابى عمران عن حسن بن عبد الله الصنعاني عن ابن عباس قال ولدنيكم صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين وخرج من مكة يوم الاثنين ودخل المدينة يوم الاثنين فانه أثر غريب واسناده ضعيف وقدرناه الامام أحمد حدثنا موسى ابن داود - حدثنا ابن لهيعة عن خالد بن ابى عمران عن حسن الصنعاني عن ابن عباس قال ولد النبي صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين واستنبت يوم الاثنين وخرج مهاجراً من مكة الى المدينة يوم الاثنين وقدم المدينة يوم الاثنين

(ما ظهر منها وما بطن) أى ما أعلن منها وما أسر بعنى جهرها وسرها وقيل هى خاصة بفواحش الزنا ولا وجه لذلك وعن ابن مسعود رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لا أحد أعز من الله من أجل ذلك حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا أحد أحب إليه الممدح من الله من أجل ذلك مدح نفسه أخرجه البخارى ومسلم (والانتم) هو يتناول كل معصية يتسبب عنها الاثم وهو عطف عام على خاص لمزيد الاعتناء بها وقيل هو الفجر خاصة وقد أنكره جماعة من أهل العلم قال النخاس فاما ان يكون الاثم الفجر فلا يعرف ذلك وحقيقته انه جميع المعاصى قال الفراء الاثم ما دون الحق والاستطالة على الناس انتهى وليس فى اطلاق الاثم على الفجر ما يدل على اختصاصه به فهو أحد المعانى التى يصدق عليها قال فى الصحاح وقد سمي الفجر اثمًا وقال الحسن وعطاء الاثم من أثم الفجر وقال ابن سيدة صاحب المحكم وعندى ان تسمية الفجر بالاثم تخرج لان شربها اثم وأنكر أبو بكر بن الانبارى تسمية الفجر بالاثم قال لان العرب ما سميته اغماظ فى جاحلية ولا اسلام ولكن قد يكون الفجر داخل تحت الاثم لقوله قل فيه ما اثم كبير وقيل للاثم صغائر الذنوب والفواحش بكائرها وقيل للاثم اسم لما لا يجب فيه الحد والفاحشة ما يجب فيه الحد من الذنوب وهذا القول قريب من الاول وقيل للاثم فى أصل اللغة الذنب فيدخل فيه الكائر والصغار وقيل الفاحشة الكبيرة والاثم مطلق الذنب كبيرا كان أو صغيراً وأولى هذه الأقوال أولها (والبغى بغير الحق) أى الظلم الجاوز للحد والاستطالة على الناس وأفرده بالذكر بعد دخوله فيما قبله لكونه ذنباً عظيماً كقوله وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى واذا طلب ماله بالحق خرج من ان يكون بغير الحق (وان تشركوا بالله ما من ينزل به سلطاناً) أى وان تجعّلوا الله شريكاً لكم به حجة وتسووا به فى العبادة والمراد انكم بالمشركين لان الله لا ينزل برهاناً بان يكون غيره شريكاً له (وان تقولوا على الله ما لا تعاون) بحقيقة قوله وان الله قاله وهذا مثل ما كانوا ينسبون الى

(٣٦ - فتح البيان ثالث) وتوفى يوم الاثنين ووقع الفجر الاسود يوم الاثنين هذا اللفظ أحمد ولم يذكروا المائدة يوم الاثنين قاله اعلم واجل ابن عباس أراد ان نزلت يوم عيد دين اثنين كما تقدم فاشتبه على الراوى والله أعلم وقال ابن جرير وقد قيل ليس ذلك بيوم معلوم عند الناس ثم روى من طريق العوفى عن ابن عباس فى قوله اليوم اكملت لكم دينكم يقول ليس ذلك بيوم معلوم عند الناس قال وقد قيل انها نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فى مشيره الى حجة الوداع ثم رواه من طريق ابى جعفر الرازى عن الربيع بن انس . قلت وقد روى ابن مردويه من طريق ابى هرون العبدى عن ابى سعيد الخدرى انها نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم غدیر خم حين قال لعلى من كنت مؤلاً فعلى مؤلاه ثم رواه عن ابى هريرة رفيه انه اليوم الثامن عشر من ذى الحجة يعنى مرجعه عليه السلام من حجة الوداع ولا يصح لأهذوا ولا هذابل الصواب الذى لاشن فيه ولا مرية انها نزلت يوم عرفة

صلى الله عليه وسلم يستفتيه في الذي حرم الله عليه والذي أحل له فقال النبي صلى الله عليه وسلم يحل لك الطيبات ويحرم عليك الخبائث إلا أن تفتقر إلى طعام لك فتأكل منه حتى تستغنى عنه فقال الرجل وما فقرى الذي يحل لي وما غناني الذي يغنيني عن ذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم إذا رويت أهلك غبوقاً من الليل فاجتنب ما حرم الله عليك من طعامك فإنه ميسور كما فليس فيه حرام ومعنى قوله ما يصطبحوا يعني بالغداء وما لم تغتبقوا يعني به العشاء وتغتبقوا ابتلا فأنكم بهم أفكلوا منها وقال ابن جرير يروى هذا الحرف يعني قوله أو تحتفئوا على أربعة أوجه تحتفئوا بالهمزة وتحتفئوا بالتخفيف الياء والخاء وتحتفئوا بالتشديد وتحتفئوا بالخاء والتخفيف ويحتمل الهمز كذا رواه في التفسير حديث آخر قال أبو داود حدثنا شعرون بن عبد الله حدثنا الفضل بن ذكوان حدثنا وهب بن عتبة العامري سمعت أبي يحدث عن النخعي (٢٨٢) العامري أنه أتى رسول الله صلى

الله عليه وسلم فقال ما يحل لنا من الميتة قال ما طعامكم قلنا نضطج ونغتبق قال أبو نعيم فسر له عتبة قدح غدوة وقدح عشيّة قال ذلك وأي الجوع وأحل لهم الميتة على هذه الحال فنردبه أبو داود وكانهم كانوا يصطبحون ويغتبقون شيئاً لا يكون لهم فأحل لهم الميتة لتمام كتابهم وقد يخرج به من يرى جوازاً لا كل منها حتى يبلغ حد الشبع ولا يتقيد ذلك بسد الرمق والله أعلم حديث آخر قال أبو داود حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا حماد حدثنا سمك عن جابر عن سمرة بن جلال نزل الخرة ومعه أهله وولده فقال له رجل إن ناقتي ضلت فإن وجدتها فأمسكها فوجدتها ولم يجد صاحبها فرفضت فبالت له امرأته أنخرها فأبى فنذقت فبالت له امرأته أسلمها حتى نددت بحمها ولحمها فأكله قال لا حتى أسأل رسول الله صلى

حاصل كلام القاضي أن هذا بمنزلة المثل أي لا يتقدم من مجموع الكلام إلا أن الوقت يقرر لا يتغير ولا يتبدل انتهى أقول قد طال الكلام من أجل العلم على ما يظهر في بادئ الرأي من التعارض بين هذه الآيات الشريفة وهي قوله تعالى وإن يؤخر الله نفسه إذا جاء أجلها وقوله عز وجل أن أجل الله إذا جاء لا يؤخر وقوله تعالى وما كان لنفس أن تموت إلا بأذن الله فقيل إنهم عارضة لقوله عز وجل يعو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب وقوله سبحانه وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره إلا في كتاب وقوله سبحانه ثم قضى أجلاً وأجل مسمى عنده فذهب الجمهور إلى أن العمر لا يزيد ولا ينقص استدلالاً بالآيات المتقدمة وبالأحاديث الصحيحة كحديث ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال إن أحدكم يجمع خلقه في أربعين يوماً ثم يكون علة ثم يكون منسغة مثل ذلك ثم يبعث الله إليه ملكاً ويؤمره بأربع كلمات ويقال له اكتب عمله ووزقه وأجله وشتى أو سعيد وهو في الصحيحين وغيرهما ما ورد في معناه من الأحاديث الصحيحة واجابوا عن قوله عز وجل يعو الله ما يشاء ويثبت بأن المعنى يعو ما يشاء من الشرائع والفرائض فينسخه ويبدله ويثبت ما يشاء فلا يفسخه وجه النسخ والمنسوخ عنده في أم الكتاب ولا يخفى أن هذا تخصيص لمعوم الآية بغير محض وإيضاً يقال لهم إن القلم قد جرى بما هو كان إلى يوم القيامة كما في الأحاديث الصحيحة ومن جله ذلك الشرائع والفرائض فهي مثل العمر إذا جازفها المحو والاثبات جازف في العمر المحو والاثبات وقيل المراد بالآية محو ما في ديوان الحفظ مما ليس بحسنة ولا سيئة لأنهم ما يورون بكتب كل ما ينطق به الإنسان وبجواب عنه بمثل الجواب الأول وقيل يغفر الله ما يشاء من ذنوب عباده ويترك ما يشاء فلا يغفر ويجاب عنه بمثل الجواب السابق وقيل يعو ما يشاء من القرون كقوله ألم يروا كم أهلكت قبلهم من القرون وكتوله تعالى ثم أنشأنا من بعدهم قرناً آخرين فمحو قرناً وثبت قرناً ويجاب عنه أيضاً بمثل ما تقدم وقيل هو الذي يعمل بطاعة الله ثم يعمل بعصية الله ثم يتوب فيمحو الله

الله عليه وسلم فأنه فسأله فقال هل عندك غنى يغنيك قال لا قال فكلوها قال فجاء صاحبها فأخبر الخبر فقال هل أنت فخرتها قال استحييت منك فنردبه وقد يخرج به من يجوز ألا كل والشبع والتزود منها مدة يغلب على ظنه الاحتياج إليها والله أعلم وقوله غير متجانف لأن أي غير متعاط لعصية الله فإن الله قد أباح ذلك له وسكت عن الآخر كما قال في سورة البقرة فن اضطر غير باغ ولا عاد فلاثم عليه أن الله غفور رحيم وقد استدل به هذه الآية من يقول بأن العاصي بسفوره لا يترخص بشيء من رخص السفر لأن الرخص لا تنال بالمعاصي والله أعلم (يسألونك ماذا أحل لهم قل أحل لكم الطيبات وما علمتم من الجوارح مكيلين تعلمون من مما علمكم الله فكلوا مما أمسكن عليكم واذكروا اسم الله عليه واتقوا الله إن الله سريع الحساب) لماذا كرتعالى ما حرمه في الآية المتقدمة من الخبائث الضارة لتساؤلها ما في بدنها وفي دينه أو فيها واستثنى ما استثنى في حالة الضرورة كما قال وقد فصل لكم

ما حرم عليكم الا ما اضطررتم اليه قال بعد هذا يسألونك ماذا أحل لهم قل أحل لكم الطيبات كما في سورة الاعراف في صفة محمد صلى الله عليه وسلم أنه يحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا يحيى بن عبد الله بن أبي بكر حدثنا عبد الله بن لهيعة حدثنا عطاء بن دينار عن سعيد بن جبير عن عدي بن حاتم وزيد بن مهلهل الطائفين سألا رسول الله صلى الله عليه وسلم لم فقال لا يا رسول الله قد حرم الله الميتة فماذا يحل لنا منها فنزلت يسألونك ماذا أحل لهم قل أحل لكم الطيبات قال سعيد يعني الذبائح الحلال الطيبة لهم وقال مقاتل الطيبات ما أحل لهم من كل شيء ان يصيده وهو هو الحلال من الرزق وقد سئل الزهري عن شرب البول للثدي فادوى فقال ليس هو من الطيبات رواه ابن أبي حاتم وقال ابن وهب سئل مالك عن بيع الطين الذي يأكله الناس فقال ليس (٢٨٤) هو من الطيبات وقوله تعالى وما علمتم من الجوارح

مكلمين أي أحل لكم الذبائح التي ذكر اسم الله عليها والطيبات من الرزق وأحل لكم ما صدقوه بالجوارح الكلاب والصقور وأشباهاها كما هو مذهب الجمهور من الصحابة والتابعين والأئمة وعن ابن عباس في قوله وما علمتم من الجوارح مكلمين وهن الكلاب المعلمة والبازي وكل طير يعلم للصيد والجوارح يعني الكلاب الضواري والنهدود والصقور وأشباهاها رواه ابن أبي حاتم ثم قال وروى عن خيمته وطاوس ومجاهد ومالك بن يحيى بن أبي كثير نحو ذلك وروى عن الحسن أنه قال البازي والصقر من الجوارح وروى عن علي بن الحسين مثله ثم روى عن مجاهد أنه ذكره صيد الطير كاه وقرأ قوله وما علمتم من الجوارح مكلمين قال وروى عن سعيد بن جبير نحو ذلك ونقله ابن جرير عن النخعي

من ديوان السيات ويثبت في ديوان الحسنات وقبل يحوم ما يشاء يعني الدنيا ويثبت الآخرة وقيل غير ذلك وكل هذه الاجوبة دعاوى مجردة ولا شك ان آية المحو والاثبات عامة لكل ما يشاء الله سبحانه فلا يجوز تخصيصها بالانحصار والا كان ذلك من التقول على الله عز وجل بما لم يقل وقد وعد الله تعالى على ذلك وقرنه بالشرك فقال قل انما حرم ربى النواحش ما ظهر منها وما بطن والاثم والنجي بغير الحق وان تشر كوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وان تقولوا على الله ما لا تعلمون واجابوا عن قوله تعالى وما يعدر من معمر ولا ينقص من عمره الا في كتاب ان المراد بالمعمر الطويل العمر والمراد بالانقص القصير العمر وفي هذا ما نظر لان النقص في قوله ولا ينقص من عمره يعود الى قوله من معمر والمعنى على هذا وما يعدر من معمر ولا ينقص من عمره ذلك المعمر الا في كتاب هذا ظاهر معنى النظم القرآني واما التأويل المذكور فانه يتم على ارجاع الضمير المذكور الى غير ما هو المرجع في الآية وذلك لاجوده في النظم وقيل ان معنى ما يعمر من معمر ما يستقبله من عمره ومعنى لا ينقص من عمره ما قد مضى وهذا ايضا خلاف الظاهر لان هذا ليس بنقص من نفس العمر والنقص يقابل الزيادة وهذا جعله متما باللبس من العمر وليس ذلك بصحيح وقيل المعنى وما يعمر من معمر من بلغ سن الهرم ولا ينقص من عمره أي من عمر آخر غير هذا الذي بلغ سن الهرم عن عمر هذا الذي بلغ سن الهرم ويجاب عنه بما تقدم وقيل المعمر من يبلغ عمره ستين سنة والمنقوص من عمره من يموت قبل الستين وقيل غير ذلك من التأويلات التي يردها اللغز ويدفعها واجابوا عن قوله سبحانه ثم قضى اجلا وأجل مسمى عنده بان المراد بالاجل الاول النوم والثاني الوفاة وقيل الاول ما قد انقضى من عمر كل أحد والثاني ما بقي من عمر كل أحد وقيل الاول أجل الموت والثاني ما بين موته الى بعثته وقيل غير ذلك مما فيه مخالفة للنظم القرآني وقال جمع من أهل العلم ان العمر يزيد وينقص واستدلوا بالآيات المتقدمة فان المحو والاثبات عامان يتناولان للعمر والرزق

والسدى ثم قال حدثنا هناد حدثنا ابن أبي زائدة أخبرنا ابن جريج عن نافع عن ابن عمر قال أما ما صاد من الطير البازي والسعادة وغيرهما من الطير فما أدركت فهو لك والا فلا تطعمه قلت والمحكي عن الجمهور ان الصيد بالطيور كالصيد بالكلاب لانها تسلك الصيد بنخالها كما تكلبه الكلاب فلا فرق وهو مذهب الأئمة الاربعة وغيرهم واختاره ابن جرير واحتج في ذلك بما رواه عن هناد حدثنا عيسى بن يونس عن مجاهد عن الشعبي عن عدي بن حاتم قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيد البازي فقال ما أمسك عليك فكل واستثنى الامام أحمد صيد الكلب الأسود لانه عنده ما يجب قتله ولا يحل اقتناؤه لما ثبت في صحيح مسلم عن أبي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقطع الصلاة الحمار والمرأة والكلب الأسود فقلت ما بال الكلب الأسود من الاحمر فقال الكلب الاسود شيطان في الحديث الاخر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بقتل الكلاب ثم قال ما بالهم وبال الكلاب اقتلوا منها كل أسود

وأمسك على صاحبه وكان قد ذكّر اسم الله عليه وقت إرساله حل الصيد وان قتلها بالاجماع وقد وردت السنة بمثل ما دلّت عليه هذه الآية الكريمة كما ثبت في الصحيحين عن عدي بن حاتم قال قلت يا رسول الله اني أرسل الكلاب المعلمة وأذ كر اسم الله فقال اذا أرسلت كلبك المعلم وذكّرت اسم الله فكل ما أمسك عليك قلت وان قتلن قال وان قتلن ما لم يشركها كلب ليس منها فانك انما سميت على كلبك ولم تسم على غيره قلت له فاني أرمي بالمعروض الصيد فقال اذا رميت بالمعروض فخرق فكله فان أصابه بغرض فانه وقعة فلا تأكله وفي رواية لهما اذا أرسلت كلبك فاذا ذكر الله فان أمسك عليك فأدر كتمه حيا فاذا ذبحه وان أدر كتمه قد قتل ولم يأكل منه فكله وان أخذ الكلب زكاته وفي رواية لهما فان أكل فلا تأكله فاني أخاف ان يكون أمسك على نفسه فهذا دليل للجمهور وهو صحيح من مذهب الشافعي وهو انه

(٢٨٦)

وهكذا يكون استعاذته صلى الله عليه وآله وسلم من سوء القضاء لغو الفائدة فيه وهكذا يكون قوله صلى الله عليه وآله وسلم وقتي شر ما قضيت لغو الفائدة فيه وهكذا يكون أمره صلى الله عليه وآله وسلم بالتداوى وان الله سبحانه ما أنزل من داء الا وجعل له دواء لغو الفائدة فيه مع ثبوت الأمر بالتداوى في الصحيح عنه صلى الله عليه وآله وسلم فان قلت فعلم يحمل ما تقدم من الآيات القاضية بالاجل لا يتقدم ولا يتأخر قلت قد أجاب عن ذلك بعض السلف وتبعه بعض الخلف بان هذه الآية مختصة بالاجل اذا حضر فانه لا يتقدم ولا يتأخر عند حضوره ويؤيده هذا انها مقدمة بذلك فانه قال اذا جاء أجلهم ومثل هذا التقيد المذكور في هذه الآية قوله عز وجل ولن يؤخر الله نفسا اذا جاء أجلها وقوله سبحانه ان أجل الله اذا جاء لا يؤخر فقد أمكن الجمع بحمل هذه الآيات على هذا المعنى فاذا حضر الاجل لم يتأخر ولا يتقدم وفي غير هذه الحالة يجوز ان يؤخره الله بالدعاء أو بصله الرحم أو بفعل الخير ويجوز ان يقدمه لمن عمل شر أو قطع ما أمر الله به أن يوصل أو انتهت محارم الله سبحانه فان قلت فعلم يحمله قوله عز وجل ما أصاب من مصيبة في الارض ولا في انفسكم الا في كتاب من قبل ان نبرأها وقوله سبحانه قل لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا وكذلك سائر ما ورد في هذا المعنى قلت هذه أولا معارضة بمثلها وذلك قوله عز وجل وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير ومثل ذلك ما ثبت في الحديث الصحيح القدسي يا عبادي انما هي أعمالكم أحصياها عليكم فمن وجد خيرا فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلومن الا نفسه وثانيا ما كان الجمع بحمل مثل قوله الا في كتاب وقوله لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا على عدم التسبب من العبد بأسباب الخير من الدعاء وسائر افعال الخير وجل ما ورد فيما يخالف ذلك على وقوع التسبب بأسباب الخير الموجبة بحسن القضاء واندفاع شره وعلى وقوع التسبب بأسباب الشر المقتضية لاصابة المكره ووقوعه على العبد وهكذا يكون الجمع بين الاحاديث الواردة بسبق القضاء وانه

يستفصلوا كما ورد بذلك الحديث وحكي عن طائفة من السلف انهم قالوا لا يحرم مطلقا ذكر الآثار بذلك قال ابن جرير حدثنا هناد بن شعبة عن الشعبي عن قتادة عن سعيد بن المسيب قال قال سلمان الفارسي قال كل وان أكل ثلثه يعني الصبي اذا أكل منه الكلب وكذا رواه سعيد بن أبي عروبة وعمر بن عامر عن قتادة وكذا رواه محمد بن زيد عن سعيد بن المسيب عن سلمان ورواه ابن جرير أيضا عن مجاهد بن موسى عن يزيد عن حميد بن مالك بن خنيم الدؤلي انه سأل سعيد بن أبي وقاص عن الصبي اذا أكل منه الكلب فقال كل وان لم يبق منه الا خذ به يعني بضعة ورواه شعبة عن عبد الله بن سعيد عن بكير بن الأشج عن سعيد بن المسيب عن سعد بن أبي وقاص قال كل وان أكل ثلثه وقال ابن جرير حدثنا

قد

ابن المثنى حدثنا عبد الاعلى حدثنا اودع عن عمر عن أبي هريرة قال لو أرسلت كلبك فاكل

منه فان أكل ثلثه وبقي ثلثه فكله وقال ابن جرير حدثنا محمد بن عبد الاعلى حدثنا المعتمر قال سمعت عبيد الله وحدثنا هناد بن عباد عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن عبد الله قال اذا أرسلت كلبك المعلم وذكّرت اسم الله فكل ما أمسك عليك أكل أوله يأكل وكذا رواه عبد الله بن عمرو بن أبي ذئب وغير واحد عن نافع فهذه الآثار ثابتة عن سلمان وسعيد بن أبي وقاص وأبي هريرة وابن عمر وهو محكي عن علي وابن عباس واختلف فيه عن عطاء والحسن البصري وهو قول الزهري وربعة ومالك واليعاقبة ذهب الشافعي في القديم وأما إليه في الجديد وقد روى من طريق سلمان الفارسي ثم فوفنا فقال ابن جرير حدثنا عمران بن بكر الكلاعي حدثنا عبد العزيز بن موسى اللاحوني حدثنا محمد بن دينار وهو الطاحي عن أبي اياس معاوية بن قرة عن سعيد بن المسيب عن سلمان

الفارسي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا ارسل الرجل كلبه على الصيد فادبركه وقد أكل منه فليأكل ما بقي ثم قال ابن جرير وفي اسناد هذا الحديث نظر وسعيد غير معلوم له سمع من سلمان والنقاة يروونه من كلام سلمان غير مرفوع وهذا الذي قاله ابن جرير صحيح لكن قد روى هذا المعنى مرفوعاً من وجوه أخر فقال أبو داود حدثنا محمد بن منهل الضريح حدثنا يزيد بن زريع حدثنا حبيب المعلم عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ان أعرابياً يقال له أبو ثعلبة قال يا رسول الله ان لي كلاباً مكلبة فأفتني في صيدها فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان كان لك كلاب مكلبة فكل مما أمسكن عليك فقال ذكي وغير ذكي وابدأ كل منه قال نعم وان أكل منه فقال يا رسول الله أفتني في قوسي فقال كل ما ردت عليك فوسك قال ذكي وغير ذكي قال وافق تغيب عنك ما لم يضل أو تجده فيه أرغبرهمك قال أفتني في أئمة

(٢٨٧)

وكل فيها هكذا رواه أبو داود وقد أخرجه النسائي وكذا رواه أبو داود من طريق يونس بن سيف عن أبي ادريس الخولاني عن أبي ثعلبة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أرسلت كلبك وذكركت اسم الله فكل وان أكل منه وكل ما ردت عليك يدك وهذا ان اسناد ان جمدان وقد روى الثوري عن سماعة بن حرب عن عدي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كان من كلب ضاري أمسك عليك فكل قلت وان أكل قال نعم وروى عبد الملك بن حبيب حدثنا أسد بن موسى عن ابن أبي زائدة عن الشعبي عن عدي بن عبد الله أنه قال انه يغتفر ان أكل منه الكلب وقد احتج به من لم يحرم الصيد باكل الكلب وما أشبهه كما تقدم عن حكمائه عنهم وقد توسط آخرون فتألموا ان كل عتب ما أمسك فانه يحرم الحديث عدي بن حاتم ولعله

قد فرغ من تقدير الاجل والرزق والسعادة والشقاوة وبين الاحاديث الواردة في صلة الرحم بانها تزيد في العمر وكذلك سائر اعمال الخير وكذلك الدعاء فيجعل أحاديث الفراغ من القضاء على عدم تسبب العبد بأسباب الخير والشر وتحمل الاحاديث الآخرة على انه قد وقع من العبد التسبب بأسباب الخير من الدعاء والعمل الصالح وصلة الرحم أو التسبب بأسباب الشر فان قلت قد تقرر بالدلالة من الكتاب والسنة بان عمله عز وجل أنزى وانه قد سبق في كل شيء ولا يصح ان يتقدر وقوع غير ما قد علمه والا فقلب العلم جهلاً وذلك لا يجوز اجماعاً قلت علمه عز وجل سابق أنزى وقد علم ما يكون قبل ان يكون ولا خلاف بين أهل الحق من هذه الخبيثة ولو كنهه غلاقوم فابطلوا فائدة ما ثبت في الكتاب والسنة من الارشاد الى الدعاء وانه يرد القضاء وما ورد من الاستعاذة منه صلى الله عليه وآله وسلم من سوء القضاء وما ورد من انه يصاب العبد بذنبه وبما كسبت يده ونحو ذلك مما جاءت به الدلالة الصحيحة وجعله محالاً السابق العلم وترتبوا عليه انه يلزم انقلاب العلم جهلاً والامر أوسع من هذا والذي جاءنا بسبق العلم وأزليته هو الذي جاءنا بالامر بالدعاء والامر بالدعاء وعرفنا بان صلة الرحم تزيد في العمر وان الاعمال الصالحة تزيد فيه أيضاً وان أعمال الشر تنقصه وان العبد يصاب بذنبه كما يصل الى الخير ويندفع عنه الشر بكسب الخير والتلبس بأسبابه فاعمال بعض ما ورد في الكتاب والسنة وادمال البعض الآخر ليس كما ينبغي فان الكل ثابت عن الله عز وجل وعن رسوله صلى الله عليه وآله وسلم والكل شريعة واضحة وطريقة مستقيمة والجمع ممكن بما لا اهمال فيه بشئ من الادلة وبيانه ان الله سبحانه كما علم ان العبد يكون له من العمل كذا أو من الرزق كذا أو هو من أهل السعادة أو الشقاوة قد علم انه اذا وصل رجه زاد له في الاجل كذا أو بسط له من الرزق كذا أو صار من أهل السعادة بعد ان كان من أهل الشقاوة أو صار من أهل الشقاوة بعد ان كان من أهل السعادة وهكذا قد علم ما يقتضيه للعبد كما علم انه اذا دعاه واستغاث به والتجأ اليه صرف عنه الشر ودفع عنه

التي أشار اليها النبي صلى الله عليه وسلم فان أكل فلاناً كل فاني أخاف ان يكون أمسك على نفسه وأما ان أمسك ثم انظر صاحبه فطال عليه وجاع فاكل منه لجوعه فانه لا يؤثر في التحريم وحلوا على ذلك حديث أبي ثعلبة الخشني وهذا التفريق حسن وجمع بين الحديثين صحيح وقد تفتي الاستاذ أبو المعالي الجويني في كتابه النهاية ان لو فصل مفصل هذا التفصيل وقد حقق الله أمميته وقال بهذا القول والتفريق طائفة من اصحاب منهم وقال آخرون قولاً رابعاً في المسئلة وهو التفريق بين أكل الكلب فيحرم الحديث عدي بن أبي كل الهقوق ونحوها فلا يحرم لانه لا يقبل التعليم الا بالاكل وقال ابن جرير حدثنا أبو كريب اسباط بن محمد حدثنا أبو اسحق الشيباني عن حماد بن ابراهيم عن ابن عباس انه قال في الطير ان يرجع الى صاحبه وليس يضرب فاذا أكل من الصيد بدوتف الريش فكل وكذا قال ابراهيم النخعي والشعبي وحماد بن أبي سليمان وقد يحتج لهؤلاء بما رواه ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد حدثنا

الحارثي حدثنا محمد بن الشعبي عن عدي بن حاتم قال قلت يا رسول الله ان انا قوم نصيبي الكلاب والبازات فما يحل لنا منها قال يحل لكم ما علمتم من الجوارح متكبين تعلمون من ما علمكم الله فكلوا مما أمسكن عليكم واذكروا اسم الله عليه ثم قال ما أرسلت من كلب وذكرت اسم الله عليه فكل ما أمسك عليك قلت وان قتل قال وان قتل ما لم يأكل قلت يا رسول الله وان خالطت كلابنا كلابا غيرهما قال فلا تأكل حتى تعلم ان كلبك هو الذي أمسك قال قلت ان انا قوم نرمي فما يحل لنا قال ما ذكرت اسم الله عليه وغزقت فكل فوجه الدلالة لهم انه اشترط في الكلب ان لا يأكل ولم يشترط ذلك في البازات فدل على التفرقة بينهما في الحكم والله اعلم وقوله تعالى فكلوا مما أمسكن عليكم واذكروا اسم الله عليه أي عند ارساله كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لعدي بن حاتم اذا أرسلت كلبك المأكل وذكرت اسم الله فكل ما أمسك (٢٨٨) عليك وفي حديث أبي ثعلبة المخرج في الصحيحين أيضا اذا أرسلت

المكروه وليس في ذلك خلاف ولا مخالفة لسبق العلم بل فيه تبيين المسببات بأسبابها كما قدر الشبع والري بالاكل والشرب وقدر الولد بالوطء وقدر حصول الزرع بالبذر فهل يقول عاقل بان ربط هذه المسببات بأسبابها يقتضي خلاف العلم السابق أو يتأفیه بوجه من الوجوه فلو قال قائل اننا لا آكل ولا أشرب بل انتظر القضاء فان قدر الله لي ذلك كان وان لم يقدر لم يكن أو قال قائل اننا لا أزرع الزرع ولا أغرس الشجر ولا أنتظر القضاء فان قدر الله ذلك كان وان لم يقدر لم يكن أو قال قائل اننا لا أجمع زوجتي أو أمي لتحصل لي منها الذرية بل ان قدر الله ذلك كان وان لم يقدر لم يكن لكان هذا مخالفا لما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وساجات به كتبه وما كان عليه صلحاء الامة وعلماءها بل يكون مخالفا لما عليه هذا النوع الانساني من أينما آدم الى الان بل مخالفا لما عليه جميع أنواع الحيوانات في البر والبحر فكيف ينكروا حصول العبد الى الخير بدعائه أو بعماله الصالح فان هذا من الاسباب التي ربط الله مسبباتها بعلمها قبل ان تكون فعله على كل تقدير أرزى في المسببات والاسباب ولا يشك من له اطلاع على كتاب الله عز وجل ما اشتمل عليه من ترتيب حصول المسببات على أسبابها كما في قوله ان تجتنبوا بكاء ثمراتهن عنك فكفر عنكم سببا تنكم وقوله فقلت استغفروا ربكم انه كان غدارا يرسل السماء عليكم مدرارا ويمددكم بأموال وبنين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم انهارا وقوله لئن شكرتم لأزيدنكم وقوله واتقوا الله ويعلمكم الله وقوله فلولوا انه كان من المسبحين للبث في بطنه الى يوم يبعثون ولم يعد العاد من أمثال هذه الآيات القرآنية وما ورد في موردها من الاحاديث النبوية وهل ينكر هؤلاء الغلاة مثل هذا ويجعلونه مخالفا لسبق العلم بمبانيه لازيته فان قالوا نعم فقد أنكروا ما في كتاب الله عز وجل من فاتحته الى خاتمته وما في السنة المطهرة من أولها الى آخرها بل أنكروا أحكام الدنيا والآخرة لانها كلها مسببات مترتبة على أسبابها وجزأت معلقة بشر وطها ومن بلغ الى هذا الحد في الغباوة وعدم

كلبك فاذا كرا اسم الله واذار ميت بسهمك ولهذا اشترط من اشترط من الأئمة كالامام أحمد رحمه الله في المشهور عنه التسمية عند ارسال الكلب والرمي بالسهم لهذه الآية وهذا الحديث وهذا القول هو المشهور عند الجمهور ان المراد بهذه الآية الامر بالتسمية عند ارسال الكلب والرمي بالسهم وهذه الآية لا يقال السدي وغيره وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله واذكروا اسم الله عليه يقول اذا أرسلت جارك نقل بسم الله وان نسيت فلا حرج وقال بعض الناس المراد بهذه الآية الامر بالتسمية عند الاكل كما ثبت في الصحيحين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم علم ربيعة عمر بن أبي سلمة فقال اسم الله وكل بيمينك وكل بمأمالك وفي صحيح البخاري عن عائشة انهم قالوا يا رسول الله ان قوميا أتوا حديث عهد بكفر بلحمان لا ندري أذ كرا اسم الله عليها

أم لا فقال سموا الله أنتم واكلوا حديث آخر وقال الامام أحمد حدثنا يزيد حدثنا هشيم عن بديل عن عبد الله بن عبيد بن عمير عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأكل الطعام في ستة نفر من اصحابه فجاء اعرابي فأكل بقلتين فقال النبي صلى الله عليه وسلم اما انذلو كان ذكرا اسم الله انكناكم فاذا أكل احدكم فليذكرا اسم الله فان نسي ان يذكرا اسم الله في أوله فليقل بسم الله أوله وآخره وهكذا رواه ابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة عن يزيد بن هرون به وهذا منقطع بين عبد الله بن عبيد بن عمير وعائشة فانه لم يسمع منها هذا الحديث بديل ما رواه الامام أحمد حدثنا عبد الوهاب أخبرنا هشام يعني ابن أبي عبد الله الدستوائي عن بديل عن عبد الله بن عبيد بن عمير ان امرأته منهم يقال لها أم كلثوم حدثته عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأكل طعاما في ستة نفر من اصحابه فجاء اعرابي جافع فأكله بقلتين فقال اما انذلو ذكرا اسم الله لكفاكم فاذا أكل احدكم

تعقل

فليذكر اسم الله فان نسي اسم الله في أوله فليقل باسم الله أوله وآخره رواه أحمد أيضاً وأبو داود والترمذي والنسائي من غير وجه
عن هشام الدستوائي به قال الترمذي حسن صحيح (حديث آخر) قال أحمد حدثنا علي بن عبد الله حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا جابر
ابن صبح حدثني المثني بن عبد الرحمن الخزاعي وصحبته الى واسط فكان يسمى في أول طعامه وفي آخره مرة يقول بسم الله أوله
وأخيره فقال أخبرك ان خالد بن أمية بن مخشى وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ما زال الشيطان يأكل معه حتى سمى فلم
يبق شئ في بطنه حتى قام وهو كذا رواه أبو داود والنسائي من حديث جابر بن صبح الراسبي أبي بشر البصري ووثقه ابن معين
والنسائي وقال أبو الفتح الأزدي لا تقوم به حجة (حديث آخر) قال الامام أحمد حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش عن خزيمة عن أبي
حذيفة قال أبو عبد الرحمن عبد الله ابن الامام أحمد واسمه سلمة بن الهيثم (٢٨٩) ابن صهيب من أصحاب ابن مسعود

عن حذيفة قال حضرنا مع
النسبي طعاما فجاءت جارية كأنها
تدفع فذهبت تضع يدها في الطعام
فأخذ رسول الله صلى الله عليه
وسلم يدها وجاء اعرابي كأنه يدفع
فذهب يضع يده في الطعام فأخذ
رسول الله صلى الله عليه وسلم يده
فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان الشيطان يتحلل الطعام
اذا لم يذكر اسم الله عليه انه جاء
بهذه الجارية ليستحل بها فأخذت
يدها وجاء بهذا الاعرابي ليستحل
به فأخذت يده والذي نفسي بيده
ان يده في يدي مع يده ما يعنى
الشيطان وكذا رواه مسلم وأبو
داود والنسائي من حديث الأعمش
به (حديث آخر) روى مسلم وأهل
السنن الا الترمذي من طريق ابن
جرير عن أبي الزبير عن جابر بن
عبد الله قال اذا دخل الرجل بيته
فذكر الله عند دخوله وعند طعامه
قال الشيطان لا مبيت لكم ولا

تعقل الخ لم يستحق المناظرة ولا ينبغي معه الكلام فيما يتعلق بالدين بل ينبغي الزامه
باهمال أسباب ما فيه صلاح معاشه وأمر دنياه حتى ينمعهش من غفلته ويستيقظ من
نومته ويرجع عن ضلالاته وجهالاته والهداية تبرى الحول والقوة ولا خير الاخير ثم
يقال لهم هذه الادعية الثابتة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في دواوين الاسلام
وما يلحقهم من كتب السنة المطهرة قد علم كل من له علم أنها كثيرة جداً بحيث لا يحيط
بأكثرها الامواف بسيط ومصنف حافل وفيها تارة استجلاب الخير وفي أخرى استدفاع
الشر وتارة متعلقة بأمور الدنيا وتارة بأمور الآخرة ومن ذلك تعليمه صلى الله عليه وآله
وسلم لامته ما يدعون به في صلاتهم وعقب صلاتهم وفي صيامهم وفي ليالهم ونهارهم وعند
نزول الشدايقهم وعند وصول نعم الله اليهم هل كان هذا كله منه صلى الله عليه وآله
وسلم لفائدة عائدة عليه وعلى أمته بالخير جالبة لما فيه مصلحة دافعة لما فيه مفسدة فان قالوا
نعم قلنا لهم فنبين ذلك خلاف بيننا وبينكم فان هذا الاعتراف يدفع عنا وعنكم معرفة
الاختلاف ويربحنا ويربحكم من التطويل بالكلام على ما أردت قوله وأردناه وان قالوا
ليس ذلك لفائدة عائدة عليه وعلى أمته بالخير جالبة لما فيه مصلحة دافعة لما فيه مفسدة
فهم أجهل من دواينهم وليس للمعاجة لهم فائدة ولا في المناظرة معهم نفع يا عجبا كل العجب
اما بلغهم ما كان عليه أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من أول نبوته الى ان قبضه
الله من الدعاء له والاحاح عليه ورفع يديه عند الدعاء حتى يديه باض ابطينه وحتى يسقط
رداؤه كما وقع منه صلى الله عليه وآله وسلم في يوم بدر فهل يقول عاقل فضلاء عالم ان هذا
الدعاء منه فعليه صلى الله عليه وآله وسلم وهو يعلم انه لا فائدة فيه وان قد سبق العلم بما هو
كائن وان هذا السبق يرفع فائدة ذلك ويقتضى عدم النفع به ومعلوم انه صلى الله عليه
وآله وسلم أعلم بربه وبقضائه وقدره وبأزليته وسبق علمه بما يكون في ربه فلو كان الدعاء
منه ومن أمته لا يفيد شيئاً ولا ينفع نفعاً لم يفعل ولا أُرشد اليه الناس وأمرهم به فان ذلك

(٣٧ - فتح البيان ثالث) عشاء واذا دخل ولم يذكر اسم الله عند طعامه قال أدركتم المبيت والعشاء لفظ أبي داود (حديث
آخر) قال الامام أحمد حدثنا يزيد بن عبد ربه حدثنا الوليد بن مسلم عن وحشي بن حرب عن أبيه عن جده ان رجلاً قال للنبي صلى
الله عليه وسلم انا تأكل وما تشبع قال فاعلمكم تأكلون متفرقين اجتمعوا على طعامكم واذكروا اسم الله يبارك لكم فيه ورواه
أبو داود وابن ماجه من طريق الوليد بن مسلم (اليوم أحل لكم الطيبات وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لكم
والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم اذا أتيتهمهن أجورهن محصنين غير مسافحين ولا متخذين
أخذان ومن يكفر بالايمن فقد حبط عمله وهو في الآخرة من الخاسرين) لما ذكر تعالى ما حرمه على عباده المؤمنين من الخبائث
وما أحله لهم من الطيبات قال بعده اليوم أحل لكم الطيبات ثم ذكر حكم ذبايح أهل الكتابين من اليهود والنصارى فقال وطعام

الذين أوثوا الكتاب حل لكم قال ابن عباس وأبو أمامة ومجاهد وسعيد بن جبيرة وعكرمة وعطاء والحسن ومكحول وإبراهيم النخعي والسدي وقاتل بن حيان يعني ذبائحهم وهذا أمر مجمع عليه بين العلماء ان ذبائحهم حلال للمسلمين لانهم يعتقدون تحريم الذبح غير الله ولا يذكرون على ذبائحهم الا اسم الله وان اعتمدوا فيه ما هو منزه عنه تعالى وتقدس وقد ثبت في الصحيح عن عبد الله بن مغفل قال أدلى بجرباب من ثنهم يوم خيبر فضتبته وقلت لأعطى اليوم من هذا أحدًا والتفت فإذا النبي صلى الله عليه وسلم يتبسم فاستدل به الفقهاء على انه يجوز تناول ما يحتاج اليه من الأطعمة ونحوها من الغنمة قبل القسمة وهذا ظاهر واستدل به الفقهاء الحنفية والشافعية والحنابلة على استحباب مالك في منعهم أكل ما يعتقد اليه وتحريمه من ذبائحهم كالشحوم ونحوها مما حرم عليهم فالمالكية لا يجوزون للمسلمين (٢٩٠) أكاه أقوله تعالى وطعام الذين أوثوا الكتاب حل لكم قالوا

وهذا ليس من طعامهم واستدل عليهم بالجهور به في الحديث وفي ذلك نظر لانه قضية عين ويحتمل ان يكون شحما يعتقدون حله كشحوم الظهور والحوايا ونحوهم والله أعلم وأجود منه في الدلالة ما ثبت في الصحيح ان أهل خيبر أهدوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم شاة مصلية وقد سها وذراعها وكان يحببه الذراع فتناولوه فنش منه نهشة فأخبره الذراع انه مسموم فانظروا وأثر ذلك في ثنايا رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي أبيه وأكل معه منها بشر بن البراء بن معرور فمات فقتل اليهودية التي سمها وكان اسمها زينب ووجه الدلالة منه انه عزم على أكلها ومن معه ولم يسألهم هل نزعوا منها ما يعتقدون تحريمه من ثنهم أم لا وفي الحديث الآخر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أضافه يهودي على خبز شعير واهالة نسخة يعني ودكارتها وقال ابن أبي

نوع من العبث الذي تنزه عنه كل عاقل فضلا عن خير البشر وسيد ولد آدم ثم يقال لهم اذا كان القضاء دافعا لالمحالة وانه لا يدفعه شيء من الدعاء والاتجاه والالحاح والاستعانة فكيف لم يتأدب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مع ربه فانه قد صح عنه انه استعاذ بالله سبحانه من سوء القضاء كما عرفناك وقال وقني شر ما قضيت فكيف يقول هؤلاء الغلاة في الجواب عن هذا وعلى أي شيء يحملونه ثم ليت شعري علام يحملون أمره سبحانه وتعالى لعباده بدعائه بقوله ادعوني أستجب لكم ثم عقب ذلك بقوله ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين أي عن دعائي كما صرح بذلك أئمة التفسير فكيف يأمر عباده بالدعاء أولا ثم يجعل تركه استكبارا منهم ثم يرغبهم الى الدعاء ويخبرهم انه قريب من الداعي مجيب لدعوته بقوله واذا سألك عبادي عني فاني قريب أجيب دعوة الداع اذا دعان ثم يقول معنونا الكلام الكريم بحرف يدل على الاستئذان الانكارى والتقريع والتوبيخ ثم من يجيب المضطر اذا دعاه ويكشف السوء ثم يأمرهم بسؤاله من فضله بسؤاله واسألوا الله من فضله فان قالوا ان هذا الدعاء الذي أمرنا الله به وأرشدنا اليه وجعل تركه استكبارا وتوعد عليه بدخول النار مع الذل ورغب عباده الى دعائه وعرفهم انه قريب وانه يجيب دعوة الداعي اذا دعاه وأذكر عليهم ان يعتقدوا وان غيره يجيب المضطر اذا دعاه ويكشف ما نزل به من السوء وأمرهم ان يسألوه من فضله ويطلبوا ما عنده من الخير ان كل ذلك فائدة فيه للعباد وان لا ينال الا ما قد جرى به القضاء وسبق به العلم فقد نسبوا الى الرب عز وجل ما لا يجوز عليه ولا تحل نسبته اليه فانه لا يأمر العبد الا بما فيه فائدة يعتد بها ولا يرغبه الا فيما يحصل له به الخير ولا يرهبه الا بما يكون به عليه الضر ولا يبعده الا بما هو حق يترتب عليه فائدة فهو صادق الوعد لا يخلف الميعاد ولا يأمرهم بسؤاله من فضله الا وهنا فائدة تحجب بالدعاء ويكون بسببه التفضل عليهم ورفع ما هم فيه من الضر وكشف ما حل بهم من السوء وهذا معلوم لا يشك فيه الا من لا يعقل

حاتم قرأ العباس بن الوليد بن مزيد أخبرنا محمد بن شعيب أخبرني النعمان بن المنذر عن

مكحول قال أنزل الله ولاتأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه ثم نسخه الرب عز وجل ورحم المسلمين فقال اليوم أحل لكم الطيبات وطعام الذين أوثوا الكتاب حل لكم فذهبوا بذلك وأحل طعام أهل الكتاب وفي هذا الذي قاله مكحول رحمه الله نظر فانه لا يلزم من اباحته طعام أهل الكتاب اباحة كل ما لم يذكر اسم الله عليه لانهم يذكرون اسم الله على ذبائحهم بل ولا يتوقفون فيما يأكلونه من اللحم على ذكاة بل يأكلون الميتة بخلاف (١) أهل الكتابين ومن شاكلهم من السامرة والصابئة ومن نسب يدين إبراهيم وشيث وغيرهما من الانبياء على أحد قولى العلماء ونصارى العرب كبتى تغلب وثنوخ وجراد وخدام ونحوهم لا تؤكل ذبائحهم عند الجمهور وقال أبو جعفر بن جرير حدثنا يعقوب بن إبراهيم حدثنا ابن عتبة عن أبيوب عن محمد بن عبيدة قال قال على (١) قوله بخلاف أهل الكتابين الخ كذا في النسخ التي بأيدينا وعل الظاهر بخلاف غير أهل الخ فتأمل اهـ معصية

لأنما كلوا ذبائح بني تغلب لأنهم انما يتمسكون من النصرانية بشرب الخمر وكذا قال غير واحد من الخلف والسلف قال سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن سعيد بن المسيب والحسن انهما كانا ليريان بأسابد بيعة نصارى بني تغلب وأما الجحوس فانهم وان أخذت منهم الجزية تبعا والحقا لاهل الكتاب فانه لا تؤكل ذبائحهم ولا تنكح نسائهم خلافا لابي ثور ابراهيم بن خالد الكلبي أحد الفقهاء من أصحاب الشافعي وأحمد بن حنبل ولما قال ذلك واشهر عنه أنكر عليه الفقهاء ذلك حتى قال عنه الامام أحمد أبو ثور كاسمه يعني في هذه المسئلة وكأنه قد سمع بموم حديث روى مرسل عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال سنوا بهم سنة أهل الكتاب ولكن لم يثبت بهذا اللفظ وانما انتهى في صحيح البخاري عن عبد الرحمن بن عوف ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ الجزية من جحوس هجر ولو سلم صحة هذا الحديث فعلم موم مخصوص بموم (٢٩١) هذه الآية وطعام الذين أوتوا الكتاب

حل لكم فدل بموم منهوم مخالفة الى أن طعام من عداهم من أهل الأديان لا يحل وقوله تعالى وطعامكم حل لهم أي ويحل لكم أن تطعموهم من ذبائحكم وليس هذا اخبار عن الحكم عندهم اللهم الآن يكون خبرا عما أمروا به من الأكل من كل طعام ذكر اسم الله عليه سواء كان من أهل ملتهم أو غيرهم والاول أظهر في المعنى أي ولا يحل أن تطعموهم من ذبائحكم كما أكلتم من ذبائحهم وهذا من باب المكافأة والمجازاة كما ألبس النبي صلى الله عليه وسلم ثوبه بعد أن لبس أي ابن سلول حين مات ودفنه فيه قالوا لانه كان قد كسا العباس حين قدم المدينة ثوبه فخازاه النبي صلى الله عليه وسلم ذلك بذلك فأما الحديث الذي فيه لا تصعب الامؤمنات ولا يأكل طعامك الا تقي فعلم على التبدب والاشتباب والله أعلم وقوله والمحصنات من المؤمنات

حجج الله ولا يفهم كلامه ولا يدري بخبر ولا شر ولا نفع ولا ضرر ومن بالغ به الجهل الى هذه الغاية فهو حقيق بان لا يخاطب وقين بان لا يناظر فان هذا المسكين المتخبط في جهله المتقلب في ضلاله قد وقع فيما هو أعظم خطرا من هذا وأكثر ضررا منه وذلك بان يقال له اذا كان دعاء الكفار الى الاسلام ومقاتلتهم على الكفر وغزوهم الى عقديارهم لا يأتي بفائدة ولا يعود على الدائم به من الرسل واتباعهم وسائر المجاهدين من العباد بفائدة وانه ليس هناك الا ما قد سبق من علم الله عز وجل وانه سيدخل في الاسلام ويهتدى الى الدين من قد علم الله سبحانه منه ذلك سواء قوتل أو لم يقاقل وسواء دعى الى الحق أو لم يدع اليه كان هذا القتال الصادر من رسل الله واتباعهم ضائعا ليس فيه الا تحصيل الحاصل وتكوين ما هو كائن فعلموا أو تركوا وحينئذ يكون الامر بذلك عبثا تعالى الله عز وجل عن ذلك وهكذا ما شرعه الله لعباده من الشرائع على اسان أنبيائه وأنزل بها كتبه يقال مثل هذا فانه اذا كان ما قد حصل في سابق علمه عز وجل كائنا سواء بعث الله الى عباده رسلا وأنزل اليهم كتبه أو لم يفعل ذلك كان عبثا يتعالى الرب سبحانه ويتبره عن أن ينسب اليه فان قالوا ان الله سبحانه قد سبق علمه بكل ذلك ولكنه يتبدد بشرط وعلمته بأسباب فعلم مثلا أن الكافر يسلم ويدخل في الدين بعد دعائه الى الاسلام أو مقاتلته على ذلك وان العباد يعمل منهم من يعمل بما تعبدهم الله به بعد بعثة رسله وأنزل كتبه عليهم قلنا هم فعليكم ان تقولوا هكذا في الدعاء وفي اعمال الخير وفي صلة الرحم ولا تطلب منكم الا هذا ولا تزيد منكم غيره وحينئذ قد دخلتم الى الوفاق من طريق قريبة فعلا من هذا الجدال الطويل العريض واللجاج الكبير الكثير فانا لا نقول الا ان الله سبحانه قد علم في سابق علمه ان فلانا يطول عمره اذا وصل رحمه وان فلانا يحصل له من الخير كذا ويندفع عنه من الشر كذا اذا دعا به وان هذه المسببات مترتبة على حصول اسبابها وهذه المشروطات مقيدة بحصول شروطها وحينئذ فارجعوا الى ما قد مناذركم من الجمع بين ما تقدم من الأدلة واستريحوا

أي وأحل لكم نكاح الحرائر العنائف من النساء المؤمنات وذكر هذا التوطئة لما بعده وهو قوله تعالى والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم فقيل أراد بالمحصنات الحرائر دون الاما حكام ابن جرير عن مجاهد وانما قال مجاهد المحصنات الحرائر فيحتمل ان يكون أراد ما حكامه عنه ويحتمل ان يكون أراد بالحررة العفيفة كما قال في الرواية الاخرى عنه وهو قول الجمهور ههنا وهو الاشبه لا يجمع فيها ان تكون ذمية وهي مع ذلك غير عفيفة فيند حالها بالكلية ويتحصل زوجها على لما قيل في المثل حشوا وسوء كيلة والظاهر من الآية ان المراد بالمحصنات العفيفات عن الزنا كما قال تعالى في الآية الاخرى محصنات غير مسافحات ولا متخذهات أخذان ثم اختلف المفسرون والعلماء في قوله تعالى والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم هل يعم كل كتابية عفيفة سواء كانت حرة أو أمة حكام ابن جرير عن طائفة من السلف من فسر المحصنة بالعفيفة وقيل المراد بأهل الكتاب ههنا الاسرا بمليات

وهو مذهب الشافعي وقيل المراد بذلك الذميات دون الحرائر لقوله فاقبلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر الآية وقد كان عبد الله بن عمر لا يرى التزويج بالنصرانية ويقول لأعلم شر كأعظم من أن تقول إن ربها عيسى وقد قال الله تعالى ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمنن الآية قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا محمد بن حاتم بن سليمان المؤدب حدثنا قاسم بن مالك يعني المزني حدثنا اسمعيل بن جميع عن أبي مالك الغفاري عن ابن عباس قال نزلت ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمنن قال فخير الناس عنهن حتى نزلت الآية التي بعدها والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم فنكحهن النساء أهل الكتاب وقد تزوج جماعة من الصحابة من نساء النصارى ولم ير وبذلك بأساً أخذ بهم هذه الآية الكريمة والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم فجعلوا هذه مخصوصة للتي في سورة البقرة ولا تنكحوا المشركات (٢٩٢) حتى يؤمنن ان قيل بدخول الكنايات في عمومها والافلا

معارضة بينها وبينه لأن أهل الكتاب قد انفصلوا في ذكركم عن المشركين في غير موضع كقوله تعالى لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين منفكين حتى تأتيهم البينة وكقوله وقل للذين أوتوا الكتاب والاميين أسلمتم فإن أسأوا فقد اهتدوا الآية وقوله إذا آتيتهم وهم أجورهم أي مهورهم أي كما هن محصنات عفائف قابضوا لهن المهور عن طيب نفس وقد أفتى جابر بن عبد الله وعامر الشعبي وإبراهيم النخعي والحسن البصري بأن الرجل إذا نكح امرأة فزنت قبل دخوله بها أنه يفرق بينهما وترد عليه ما بذل لها من المهر رواه ابن جرير عنهم وقوله محصنين غير مسافحين ولا متخذين أخدان فكما شرط الاحصان في النساء وهي العفة عن الزنا كذلك شرطها في الرجال وهو أن يكون الرجل أيضاً محصناً عفيفاً ولهذا قال غير مسافحين

من التعب فإنه لم يبق بيننا وبينكم خلاف من هذه الحثية وقد كان الصحابة مثل عمر ابن الخطاب وعبد الله بن مسعود وأبي وائل وعبد الله بن عمر يدعون الله عز وجل بأن يثبتهم في أهل السعادة أن كانوا قد كتبوا من أهل الشقاوة كما قدمنا وهم أعلم بالله سبحانه وبما يجب له ويجوز عليه وقال كعب الاحبار حين طعن عمر وحضرته الوفاة والله لودعا الله عمران يؤخر أجله لأخيه فقبل له أن ربه عز وجل يقول فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون فقال هذا إذا حضر الأجل فما قبل ذلك فيجوز أن يزاد وينقص وقرأ قوله تعالى وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره إلا في كتاب ثم قد علمنا من أهل الاسلام سابقهم ولا حقههم سيما الصالحين منهم أنهم يدعون الله عز وجل فيدعيت لهم ويحصل لهم ما طلبوه من المطالب المختلفة بعد أن كانوا فاقدين لها ومنهم من يدعو لمريض قد أشرف على الموت بأن يشفيه الله فيعافي في الحال ومنهم من يدعو على فاجر بأن يهلكه الله في الحال ومن شك في شيء من هذا فليطالع الكتب الصحيحة في أخبار الصالحين كحلية أبي نعيم وصفوة الصفوة لابن الجوزي ورسالة القشيري فإنه يجد من هذا القبيل ما ينشر حله صدره ويثلج به قلبه بل لكل إنسان إذا حقق حال نفسه ونظر في دعائه لم يره عند عروض الشدائد واجابته له وتفرج به عنه ما يغنيه عن البحث عن حال غيره إذا كان من المتبرين المتفكرين وهذا نبى الله المسيح عيسى بن مريم عليه السلام كان يحيى الموقى بأذن الله ويشفي المرضى بدعائه وهذا معلوم عنه حسماً أخبرنا الله سبحانه في كتابه الكريم وفي الانجيل من القصص المتضمنة لأحياء الموقى منه وشفاؤه المرضى بدعائه ما يعرفه من اطالع عليه وبالجملة فهو ولا الغلاة الذين قالوا انه لا يقع من الله عز وجل الا ما قد سبق به القلم وان ذلك لا يتحول ولا يتبدل ولا يؤثر فيه دعاء ولا عمل صالح قد دخلوا ما قد من من آيات الكتاب العزيز ومن الاحاديث النبوية الصحيحة من غير ملجئ الى ذلك فقد أمكن الجمع بما قدمناه وهو متعين وتقديم الجمع عن الترجيح متفق عليه

وهو الزناة الذين لا يرتدعون عن معصية ولا يرتدون أنفسهم عن جرائمهم ولا يتخذون أي ذوى العشيقات الذين لا ينفصلون الامعنه كما تقدم في سورة النساء ولهذا ذهب الامام أحمد بن حنبل رحمه الله الى انه لا يصح نكاح المرأة البغي حتى تتوب وما دامت كذلك لا يصح تزويجها من رجل عفيف وكذلك لا يصح عنده عقد الرجل الفاجر على عفيفة حتى يتوب ويقطع عما هو فيه من الزنا هذه الآية وللعديد لا ينكح الزاني المخلود الا مثله وقال ابن جرير حدثنا محمد بن بشار حدثنا سليمان بن حرب حدثنا أبو هلال عن قتادة عن الحسن قال قال عمر بن الخطاب لقد هممت أن لأرعى أحدا أصاب فاحشة في الاسلام أن يتزوج محصنة فقال له أي بن كعب يا أمير المؤمنين الشرك أعظم من ذلك وقد يقبل منه إذا تاب وسبأني الكلام على هذه المسئلة مستقصى عند قوله الزاني لا ينكح الزانية أو مشركة والزانية لا ينكحها الا زان أو مشرك وحرّم ذلك

على المؤمنين ولهذا قال تعالى ههنا ومن يكفر بالآيمان فقد حبط عمله وهو في الآخرة من الخاسرين (يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فأغسوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين وان كنتم جنبا فاطهروا وان كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون) قال كثيرون من السلف في قوله إذا قمتم إلى الصلاة يعني وأنتم محدثون وقال آخرون إذا قمتم من النوم إلى الصلاة وكلاهما قريب وقال آخرون بل المعنى أعم من ذلك فالآية أمر بالوضوء عند القيام إلى الصلاة ولكن هو في حق المحدث واجب وفي حق المتطهر ندب وقد قيل إن الأمر بالوضوء لكل صلاة كان واجبا في ابتداء الإسلام ثم نسخ وقال الامام (٢٩٣) أحمد بن حنبل حدثنا عبد الرحمن حدثنا

سفيان عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ عند كل صلاة فلما كان يوم الفتح توضأ ومسح على خفيه وصلى الصلوات بوضوء واحد فقال له عمر يا رسول الله انك فعلت شيئا لم تكن تفعله قال ما أتى عند فعلته يا عمر وهكذا رواه مسلم وأهل السنن من حديث سفيان الثوري عن علقمة عن مرثد ووقع في سنن ابن ماجه عن سفيان عن محارب بن دثار بدل علقمة بن مرثد كلاهما عن سليمان بن بريدة وقال الترمذي حسن صحيح وقال ابن جرير حدثنا محمد بن عباد بن موسى أخبرنا زيد بن عبد الله بن البكاء حدثنا الفضل بن المبرقع قال رأيت جابر بن عبد الله يصلي الصلوات بوضوء واحد فاذا بال أو أحدث توضأ ومسح بفضل طهوره الخفين فقلت يا عبد الله شيئا تصنعه برأيك

وهو الحق وقد قابل هؤلاء بضد قولهم التدرية وهم معبد الجهنى وأصحابه فانهم قالوا ان الامر أنف أى مستأنف وقالوا ان الله لا يعلم بالجزئيات الا عند وقوعها تعالى الله عن ذلك وهذا قول باطل يخالف كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم واجماع المسلمين وقد تبرأ من مقالة معبد هذه وأصحابه من أدركهم من الصحابة منهم ابن عمر كما ثبت ذلك في الصحيح وقد غلط من ينسب مقالتهم هذه إلى المعتزلة فإنه لم يقل بها أحد منهم قط وكتبهم مصرحة بهذه الناطقة به ولا حاجة لنا إلى نقل مقالات الرجال فقد قدمنا من أدلة الكتاب والسنة والجمع بينهما ما يكفي المنصف ويرى بجهل الاجتهاد الطويلة العريضة الواقعة في هذه المسئلة ومن الالتزامات التي ألزم بها بعض القائلين ببعض الآخر ودين الله سبحانه بين المفترط والغالى وفي هذا المقدار كفاية لمن له هداية والله ولي التوفيق (يا بني آدم اما يأتينكم رسل منكم يقولون عليكم آياتي) ان هي الشريعة وما زائدة للتوكيد والقصاص قد تقدم معناها والمعنى ان أنا كم رسل كأنتم منكم ومن جنسكم يخبرونكم باحكامهم ويبينونهم لكم وقيل المراد بالرسول النبي صلى الله عليه وآله وسلم وذكره بلفظ الجمع للتعظيم والخطاب لاهل مكة ومن يلحقهم وقيل أراد جميع الرسل والخطاب عام في كل بني آدم وهو ظاهر الآية (فمن اتقى الشرك ومعادى الله وأصلح) حال نفسه باتباع الرسل واجابتهم (فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) يوم القيامة وقد تقدم نفسه مرارا (والذين كذبوا بآياتنا) التي يقصها عليهم رسلنا (واستكبروا عنها) أى عن اجابتها والعمل بما فيها (وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) لا يخرجون منها أبدا بسبب كفرهم بتكذيب الآيات والرسول (فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا) أى من أعظم ظلما ممن يقول على الله ما لم يقله أو يجعل له شريكا من خلقه وهو منزعه عنه (أو كذب بآياته) أى بالقرآن الذي أنزله على عبده ورسوله محمد صلى الله عليه وآله وسلم (أولئك) الإشارة إلى المكذبين المستكبرين (ينالهم نصيبهم من الكتاب) أى مما كتب الله لهم من خير

قال بل رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يصنعه وكذا رواه ابن ماجه عن اسمعيل بن توبة عن زيد البكاء به وقال أحمد حدثنا يعقوب حدثنا أبي عن أبي اسحق حدثني محمد بن يحيى بن حبان الانصاري عن عبيد الله بن عبد الله بن عمر قال رأيت وضوء عبد الله بن عمر لكل صلاة طاهرا أو غير طاهر عن هو قال حدثته أسماء بنت زيد بن الخطاب ان عبد الله بن حنظلة ابن الغسيل حدثها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أمر بالوضوء لكل صلاة طاهرا أو غير طاهر فلما شق ذلك عليه أمر بالسؤال عنه لكل صلاة ووضع عنه الوضوء الا من حدث فكان عبد الله يرى ان به قوة على ذلك كان يفعل حتى مات وهكذا رواه أبو داود عن محمد بن عوف الحمصي عن أحمد بن خالد الذهبي عن محمد بن اسحق عن محمد بن يحيى بن حبان عن عبيد الله بن عبد الله بن عمر ثم قال أبو داود ورواه أبو داود بن سعد عن محمد بن اسحق فقال عبيد الله بن عمر يعني كما تقدم في رواية الامام أحمد وأيا ما كان فهو اسناد صحيح وقد سرح ابن اسحق فيه

بالتحديث والسماع من محمد بن يحيى بن خبان فزال محذور التدليس لكن قال الحافظ ابن عساكر واه سلمة بن الفضل وعنى بن مجاهد عن ابن اسحق عن محمد بن طلحة بن يزيد بن ركانة عن محمد بن يحيى بن خبان به والله أعلم وفي فعل ابن عمر هذا ومثله على اسباغ الوضوء لكل صلاة دلالة على استحباب ذلك كما هو مذهب الجمهور وقال ابن جرير حدثنا زكريا بن يحيى بن أبي زائدة حدثنا أزهر عن ابن عون عن ابن سيرين ان الخلاء كانوا يتوضؤون لكل صلاة وقال ابن جرير حدثنا محمد بن المننى حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة سمعت مسعود بن علي الشيباني سمعت عكرمة يقول كان على رضى الله عنه يتوضأ عند كل صلاة ويقرأ هذه الآية يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم الى الصلاة الآية وحدثنا ابن المننى حدثني وهب بن جرير حدثنا شعبة عن عبد الملك بن ميسرة عن النّوال بن سبرة قال رأيت علياً صلى الظهر ثم تعد

(٢٩٤)

ورجليه وقال هذا وضوء من لم يحدث وحدثني يعقوب بن ابراهيم حدثنا هشيم عن مغيرة عن ابراهيم ان علياً أراد من حب فتوضأ وضوءاً فيه تجوز فقال هذا وضوء من لم يحدث وهذه طرق جيدة عن علي يتوى بعضهم بعضها وقال ابن جرير أيضاً حدثنا ابن بشار حدثنا ابن أبي عمري عن جريد عن أنس قال توضأ عمر بن الخطاب وضوءاً فيه تجوز خفيفاً فقال هذا وضوء من لم يحدث وهذا اسناد صحيح وأما ما رواه أبو داود الطيالسي عن أبي هلال عن قتادة عن سعيد بن المسيب الوضوء من غير حدث اعتداء فهو غريب عنه ثم هو محمول على أن من اعتقد وجوبه فهو معتد وأما مشروعيته استحباباً فقد دلت السنة على ذلك وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا سفيان عن عمر بن عامر الانصاري سمعت أنس بن مالك يقول كان النبي صلى الله عليه

وسلم يتوضأ عند كل صلاة وقال الحافظ ابن عساكر واه سلمة بن الفضل وعنى بن مجاهد عن ابن اسحق عن محمد بن طلحة بن يزيد بن ركانة عن محمد بن يحيى بن خبان به والله أعلم وفي فعل ابن عمر هذا ومثله على اسباغ الوضوء لكل صلاة دلالة على استحباب ذلك كما هو مذهب الجمهور وقال ابن جرير حدثنا زكريا بن يحيى بن أبي زائدة حدثنا أزهر عن ابن عون عن ابن سيرين ان الخلاء كانوا يتوضؤون لكل صلاة وقال ابن جرير حدثنا محمد بن المننى حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة سمعت مسعود بن علي الشيباني سمعت عكرمة يقول كان على رضى الله عنه يتوضأ عند كل صلاة ويقرأ هذه الآية يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم الى الصلاة الآية وحدثنا ابن المننى حدثني وهب بن جرير حدثنا شعبة عن عبد الملك بن ميسرة عن النّوال بن سبرة قال رأيت علياً صلى الظهر ثم تعد

وشرو قيل ينالهم من العذاب بقدر كفرهم وقيل نصيبهم من الشقاوة والسعادة وقال مجاهد ما سبق من الكتاب وقان محمد بن كعب رزقه وأجله وعمله وصححه الطبري قال الرازي وانما حصل الاختلاف لان لفظ النصيب محتمل لكل الوجود قيل الكتاب هنا القرآن لان عذاب الكفار منذ كورفيه وقيل هو اللوح المحفوظ (حتى اذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم) أى الى غاية هي هذه والمراد بالرسول هنا ملك الموت وأعوانه أو الملائكة الموكلون بادخالهم النار في المقام قولان ذكرهما الخازن وقيل حتى هنا هي التي للابتداء ولكن لا يخفى ان كونها ابتداء الكلام بعدها لا ينافي كونها غاية لما قبلها والاستفهام في قوله (قالوا اين ما كنتم تدعون من دون الله) للتقريع والتوبيخ لاسؤال استعلام أى أين الآلة التي كنتم تدعونها من دون الله وتعبدهونها ليدفعوا عنكم ما نزل بكم وقيل ان هذا يكون في الآخرة (قالوا) استنافية بتقدير سؤال وقعت هي جواباً عنه كانه قيل فماذا قالوا عند ذلك فقيل قالوا (ضلوا عنا) أى ذهبوا عنا وغابوا فلا ندري أين هم قال الكرخي وهو جواب من حيث المعنى لا من حيث اللفظ وذلك ان السؤال انما وقع عن المكان ولو جاء الجواب على نسق السؤال ل قيل هم في المكان الفلاني وانما المعنى ما فعل معبودكم ومن كنتم تدعون فاجابوا بانهم ضلوا عنا وغابوا فلم نرهم مع شدة احتياجنا اليهم في هذا الوقت فلم ينفعونا وقت الاحتياج اليهم (وشهدوا على أنفسهم) عند الموت (أنهم كانوا كافرين) أى أقروا على أنفسهم بالكفر (قال ادخلوا في أمم قد خلت من قبلكم) القائل هو الله عز وجل وفي معنى مع أى مع أمم وقيل هي على بابها والمعنى ادخلوا في جملتهم وغمارهم وعدادهم وقيل هو قول مالك خازن النار والظاهر ان هذه الحال منتظرة اذ نصبرهم في غمار الامم انما هو بعد تمام الدخول وذلك لان الامم المذكورة قد سبقتهم في الدخول فلا يصبرون في غمارها الا بعد الدخول والمراد بالامم الخالية (من الجن والناس) هم الكفار من الطائفتين من الامم الماضية وأهل الملل (في النار) أى التي هي

مستقركم

وسلم يتوضأ عند كل صلاة قال كذا في الصلوات كلها

وضوء واحد ما لم يحدث وقد رواه البخاري وأهل السنن من غير وجه عن عمر بن عامر به وقال ابن جرير حدثنا أبو سعيد البغدادي حدثنا اسحق بن منصور عن هريم عن عبد الرحمن بن زياد هو الأفریقی عن غطيف عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من توضأ على طهر كتب له عشر حسنات. ورواه أيضاً من حديث عيسى بن يونس الأفریقی عن عطيف عن ابن عمر فذكر وفيه قصة وهكذا رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه من حديث الأفریقی به نحوه وقال الترمذي وهو اسناد ضعيف. وقال ابن جرير وقد قال قوم ان هذه الآية تنزل اعلاماً من الله ان الوضوء لا يجب الا عند القيام الى الصلاة دون غيرهما من الاعمال وذلك لانه عليه السلام كان اذا أحدث امتنع من الاعمال كلها حتى يتوضأ. حدثنا أبو كريب حدثنا معاوية بن هشام عن سفيان عن جابر عن

عبد الله بن أبي بكر بن عمرو بن حزم عن عبد الله بن علقمة بن وقاص عن أبيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد البول نكلمه ولأيكلمنا ونسلم عليه فلا يرد علينا حتى نزل آية الرخصة بأبيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة الآية ورواه ابن أبي حاتم عن محمد بن مسلم عن أبي كريب به نحوه وهو حديث غريب جدا وجابر هذا وابن زيد الجعفي ضعفوه وقال أبو داود حدثنا مسدد حدثنا اسمعيل حدثنا أيوب عن عبد الله بن أبي ماريكة عن عبد الله بن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج من الخلاء فقدم إليه طعام فقالوا ألا تأتيناك بوضوء فقال انما أمرت بالوضوء إذا قمتم إلى الصلاة وكذا رواه الترمذي عن أحمد بن محمد بن منيع والنسائي عن زبائن أيوب عن اسمعيل وهو ابن عليه به وقال الترمذي هذا حديث حسن وروى مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة عن سفيان ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن سعيد بن الحويرث عن ابن عباس (٢٩٥) قال كان عند النبي صلى الله عليه وسلم

فأني الخلاء ثم انده رجعت فأني بطعام فقيل يا رسول الله ألا تتوضأ فقال لم أصلي فأتوضأ وقوله فأغسلوا وجوهكم قداسة تدل طائفة من العلماء بـ قوله تعالى إذا قمتم إلى الصلاة فأغسلوا وجوهكم على وجوب النية في الوضوء لأن تقدير الكلام انما قمتم إلى الصلاة فأغسلوا وجوهكم لها كما تقول العرب إذا رأيت الأمير فقم أي له وقد ثبتت في الصحيحين حديث الأعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى ويستحب قبل غسل الوجه أن يذكركم الله تعالى على وضوءه ثم لما ورد في الحديث من طرق جديدة عن جماعة من الصحابة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه ويستحب أن يغسل بيمينه قبل ادخاله ما في الاناء ويتأكد ذلك عند القيام من النوم لما ثبت في الصحيحين عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

مستقركم ومأواكم (كما دخلت أمة) من الأمم الماضية النار (لغنت أختها) أي الأمة الأخرى التي سبقتها إلى النار وجعلت أختها باعثة بالدين أو الضلالة أو الكون في النار قال السدي يلعن المشركون المشركين واليهود واليهود والنصارى والصابئون والصابئين والجوس المجوس تلعن الآخره الأولى (حتى إذا دار كوكبها جميعا) انتدرك التلاحق والتتابع والاجتماع في النار (قالت آخرهم) دخولا (لاولاهم) أي لاجلهم يعني قال آخر كل أمة لا أولها واللام للتعليل ولا يجوز أن تكون للتبليغ قال الزمخشري لأن خطابهم مع الله لا معهم وقد بسط القول قبله في ذلك الزجاج وقيل هي للتبليغ وخطابهم معهم دليل قوله فما كان لكم علينا من فضل فذوقوا العذاب بما كنتم تكسبون قال السدي قالت آخرهم الذين كانوا في آخر الزمان لاولاهم الذين شرعوا لهم ذلك الدين وقيل آخرهم أي سفلتهم واتباعهم لاولاهم لرؤسائهم وبارئهم قاله مقاتل وهذا أولى كما يدل عليه (ربنا هؤلاء أضلونا) عن الهدي فان المصلين هم الرؤساء ويجوز أن يراد أنهم أضلواهم لأنهم اتبعوهم واقتدوا بهم بدلتهم من بعدهم فيصح الوجه الاول لأن آخرهم تبعت دين أولاهم (فأتتهم عذابا ضعفا من النار) الضعف الزائد على مثله مرة أو مرات ومثله قوله تعالى ربنا آتتهم ضعفين من العذاب والعنهم لعنا كبيرا وقيل الضعف هنا الأفاعي والحيات وقال أبو عبيدة الضعف مثل الشيء مرة واحدة قال الزهري والذي قاله أبو عبيدة هو ما يستعمله الناس في مجازي كلامهم وأما كتاب الله فهو عربي مبين فیرد نفسه إليه إلى موضوع كلام العرب والضعف في كلامهم ما زاد وليس بمقتصور على مثلين بل أقل الضعف محسور وهو المثل وأكثره غير محصور وقال الزجاج ضعفا أي مضاعفا يعني تضعيف الشيء زيادته إلى ما لا ينتهي (قال لكل) أي لكل طائفة منكم (ضعف) من العذاب أما القادة فكفرهم وتسليلهم وأما الاتباع فكفرهم وتقليدكم قاله الكرخي (ولكن لا تعلمون) بما لكل فريق من نوع العذاب (وقالت

إذا استيقظ أحدكم من نومه فلا يدخل يده في الاناء قبل أن يغسلها ثلاثا فان أحدكم لا يدري أين باتت يده وحدثه الوجه عند الفقهاء ما بين منابت شعر الرأس ولا اعتبار بالصلع ولا بالغم إلى منتهى اللعيبين والذقن طولا ومن الاذن إلى الاذن عرضا وفي النزعتين والتحذيف خلاف هل هو من الرأس أو الوجه وفي المـ ترسل من اللحية عن مثل الفرس قولان أحدهما انه يجب افاضة الماء عليه لانه يقع به المواجهة وروى في حديث أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلا مغطيا لحيته فقال اكشفتها فان اللحية من الوجه وقال مجاهد هي من الوجه ألا تسمع إلى قول العرب في الغلام إذا نبتت لحيته مطلع وجهه ويستحب للمتوثنى أن يخلل لحيته إذا كانت كثيفة وقال الإمام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا ابن جهم عن عمرو بن شقيق بن حرة قال رأيت عثمان توضأ فذكر الحديث قال وخلل اللحية ثلاثا حين غسل وجهه ثم قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل الذي رأيتوني فعلت رواه الترمذي وابن

ما حقه من حديث عبد الوزاق وقال الترمذي حسن صحيح وحسنه البخاري وقال أبو داود حدثنا أبو ثوبة الربيع بن نافع حدثنا أبو المالح حدثنا الوليد بن زروان عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا توضأ أخذ كفا من ماء فأدخله تحت حنكته يحلل به لحيته وقال هكذا أمرني به ربى عز وجل تفرد به أبو داود وقد روى هذا من غير وجه عن أنس قال البيهقي وروى ينافي تحليل الأمانة عن عمار وعائشة وأم سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم ثم عن علي وغيره وروى ينافي الرخصة في تركه عن ابن عمر والحسين بن علي ثم عن النخعي وجاعة من التابعين وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم من غير وجه في الصحاح وغيره أنه كان إذا توضأ تغمض واستنشق فاختلف الأئمة في ذلك هل هما واجبان في الوضوء والغسل كما هو مذهب أحمد بن حنبل رحمه الله أو مستحبان فيهما كما هو مذهب الشافعي (٢٩٦) ومالك لما ثبت في الحديث الذي رواه أهل السنن وصححه ابن

خزيمة عن رفاعه بن رافع الزرقاني أن النبي صلى الله عليه وسلم قال للمسيء صلاته توضأ كما أمرك الله أو يجبان في الغسل دون الوضوء كما هو مذهب أبي حنيفة أو يجب الاستنشاق دون المضمضة كما هو رواية عن الإمام أحمد لما ثبت في الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من توضأ فليستنشق وفي رواية إذا توضأ أحدكم فليجعل في منخرينه من الماء ثم لينثثر والانتثار هو المبالغة في الاستنشاق وقال الإمام أحمد حدثنا أبو سلمة الخزازي حدثنا سليمان بن بلال عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن ابن عباس أنه توضأ فغسل وجهه أخذ غرفة من ماء فغمض بها واستنثر ثم أخذ غرفة من ماء فغسل بها يده اليمنى ثم أخذ غرفة من ماء فغسل بها يده اليسرى ثم مسح رأسه ثم أخذ غرفة من ماء ثم رش على رجله

أولاهم لأخراهم) أي قال السابقون لأحقين أو المتبوعون للتابعين مشافهة ومخاطبة لها (فما كان لكم علينا) في الدنيا (من فضل) بل نحن وأنتم سواء في الكفر بالله واستحقاق عذابه وقد ضللتكم كما ضلنا فهاذرا لقول الطائفة الأخرى هؤلاء أفضلونا قال مجاهد من فضل يخفف من العذاب (فذاقوا العذاب) النار كما ذقناه (بما كنتم تكذبون) من معاصي الله والكثيرة والقائل لهذا القول القادة للتابع أو الأمة الأولى للأخرى أو الله سبحانه (ان الذين كذبوا بآياتنا) ولم يصدقوا بها ولم يمتنعوا رسلنا (واستكبروا عنها) أي عن الإيمان والتصدق بآياتها (لا تفتح لهم أبواب السماء) يعني أنها لا تفتح لأرواحهم إذا ماتوا وهي تفتح لأرواح المؤمنين ويصعد بروحهم إلى السماء السابعة وقد دل على هذا المعنى وأنه المراد من الآية ما جاء في الأحاديث الصحيحة أن الملائكة إذا انتهوا بروح الكافر إلى السماء الدنيا يستفتحون فلا تفتح لهم أبواب السماء وقيل لا تفتح أبواب السماء لأدعيتهم إذا دعوا قاله مجاهد والنخعي وقيل لأعمالهم أي لا تقبل بل ترد عليهم فيضرب بها في وجوههم وقيل المعنى أنها لا تفتح لهم أبواب الجنة يدخلونها لأن الجنة في السماء وعلى هذا العطف بجملة ولا يدخلون الجنة الآية يكون من عطف التفسير ولا مانع من حمل الآية على ما يعم الأرواح والدعاء والأعمال ولا ينافيه ورود ما ورد من أنها لا تفتح أبواب السماء لواحد من هذه فإن ذلك لا يدل على عدم فتحها غيره مما يدخل تحت عموم الآية (ولا يدخلون الجنة) أي هؤلاء الكفار المكذبون المستكبرون لا يدخلونها بحال من الأحوال ولهذا علقه بالمستحيل وقال (حتى يلج الجمل في سم الخياط) الولوج الدخول بشدة وخص الجمل بالذكركم بين سائر الحيوانات لكونه يضرب به المثل في كبر الذات وعظم الجرم عند العرب لجسمه من أعظم الأجسام وخص سم الخياط وهو ثقب الأبرة بالذكركم لكونه غاية في الضيق وأضيق المنافذ وهو لا يلج فيه أبدا فثبت أن الموقوف على المحال محال فوجب بهذا الاعتبار أن دخول الكفار الجنة ما يؤس منه قطعاً والجمل الذي ذكر

اليمنى حتى غسلها ثم أخذ غرفة من ماء فغسل بها رجله اليسرى ثم قال هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم من يعني يتوضأ ورواه البخاري عن محمد بن عبد الرحمن عن أبي سلمة منصور بن سلمة الخزازي به وقوله وأيديكم إلى المرافق أي مع المرافق كما قال تعالى ولا تأكلوا أموالهم إلى أموالكم أنه كان حوياً كبيراً وقد روى الحافظ الدارقطني وأبو بكر البيهقي من طريق الثمام بن محمد عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن جده جابر بن عبد الله قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا توضأ أدار الماء على مرفقيه ولكن القيام هذا متروك الحديث وجده ضعيف والله أعلم ويستحب للمتموضي أن يشرع في الغضد فيغسله مع ذراعيه لما روى البخاري ومسلم من حديث نعيم الجمر عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أمتي يدعون يوم القيامة غر المحجلين من آثار الوضوء فمن استطاع منكم أن يطيل غرته فليفعل وفي صحيح مسلم عن قتادة عن خلف بن خليفة عن

أبى مالك الاتجعي من أبى حازم عن أبى هريرة قال سمعت خليلي صلى الله عليه وسلم يقول تبلغ الحلية من المؤمن حيث يبلغ الوضوء وقوله تعالى وامسحوا برؤوسكم اختلفوا في هذه الباء هل هي للالصاق وهو الاظهر أو للتبعية وفيه نظر على قولين ومن الإصوليين من قال هـذا مجمل فليرجع في بيانه إلى السنة وقد ثبت في الصحيحين من طريق مالك عن عمرو بن يحيى المازني عن أبيه أن رجلاً قال لعبد الله بن زيد بن عاصم وهو جد عمرو بن يحيى وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ فقال عبد الله بن زيد نعم فدعا بوضوء فافترغ على يديه مرتين مرتين ثم مضى واستنشق ثلاثاً وغسل وجهه ثلاثاً ثم غسل يديه مرتين إلى المرفقين ثم مسح رأسه بيديه فأقبل بهما وأدبره أبجدم رأسه ثم ذهب بهما إلى قفاه ثم ردهما حتى رجع إلى المكان الذي بدأ منه ثم غسل رجله وفي حديث عبد خير عن علي في صفة وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا (٢٩٧) وروى أبو داود عن معاوية والمقداد

ابن معديكرب في صفة وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله ففي هذه الأحاديث دلالة لمن ذهب إلى وجوب تكميل مسح جميع الرأس كما هو مذهب الإمام مالك وأحمد بن حنبل لاسيما على قول من زعم أنها خرجت مخرج البيان لما أجل في القرآن وقد ذهب الحنفية إلى وجوب مسح ربع الرأس وهو مقدار الناصية وذهب أصحابنا إلى أنه انما يجب ما يطلق عليه اسم مسح لا يتقدر ذلك بحمد بل لو مسح بعض شعرة من رأسه أجزأه واحتج الفريقان بحديث المغيرة بن شعبة قال تخلف النبي صلى الله عليه وسلم فتخلفت معه فلما قضى حاجته قال هل معك ماء فأتيته بظهرة فغسل كفيه ووجهه ثم ذهب يحسره عن ذراعيه ومسح بناصرته وعلى العمامة وعلى خفيه وكرباقي الحديث وهو في صحيح مسلم وغيره فقال لهم أصحاب الإمام

من الأبل والجمع جال واجمال وجمالات وانما يسمى جملا إذا أربيع وقرأ ابن عباس الجمل بضم الجيم وفتح الميم مشددة وهو جبل السفينة الذي يقال له القلنس وهو جبال مجموعة قاله ثعلب وقيل الجبل المغليظ من القنب وقيل الجبل الذي يصعد به في النخل وقرأ ابن مسعود حتى يبلغ الجمل الأصغر وقرئ سم بالحركات الثلاث لكن السبعة على الفتح والضم لغة لأهل العالية والكسر لغة لبني عيم وجمعه سممام وكل ثقب ضيق فهو سم وقيل كل ثقب في البدن أو أنف أو أذن فهو سم وجمعه سموم والسم القاتل سمى بذلك لظفنه وتأثيره في سمام البدن حتى يصل إلى القلب وهو في الأصل مصدر ثم أريد به معنى الفاعل لدخوله باطن البدن والسم ثقب لطيف ومنه ثقب الأبرة والخياط ما يخاط به يقال خياط ومخيط قاله الفراء والمراد به الأبرة في هذه الآية قال بعض أهل المعاني لما علق الله دخولهم الجنة بولوج الجمل في سم الخياط وهو خرق الأبرة كان ذلك نسيما لدخولهم الجنة على التأييد وذلك أن العرب إذا علق ما يجوز كونه بما لا يجوز كونه استحالة كون ذلك الجائز وهذا كقولك لا آتيتك حتى يشيب الغراب ويبيض النثار (وكذلك تجزى المجرمين) أي مثل ذلك الجزاء الفظيع تجزى جنس من أجرم وقد تقدم تحقيقه (لهم) أي للذين كذبوا واستكبروا فهذه بيان لجزاء آخر لهم غير الجزاء السابق (من جهنم مهادومون فوقهم غواس) المهادون فراس والغواس جمع غاشية أي نيران تحيط بهم من تحتهم وتغشاهم من فوقهم كالأغطية قال ابن عباس الغواس اللحن وبه قال القرطبي والفتاك والسدي (وكذلك تجزى الظالمين) أي مثل ذلك الجزاء العظيم تجزى من اتصف بصفة الظلم وذكر الجرم في حرمان الجنة والظلم في دخول النار تنبيه على أن الظلم أعظم الإجرام (والذين آمنوا وعملوا الصالحات) أي صدقوا الله ورسوله وأقروا بما جاءهم من وحى الله وتزنيه عليه من شرائع دينه وعملوا بما أمرهم به وأطاعوه في ذلك وتجنبوا ما نهاهم عنه (لأنكاف نفسا الأوسعها) أي لأنكاف العباد الأعباد دخل تحت وسعهم ويتقدرون

(٣٨ - فتح البيان ثالث) أحداً انما اقتصر على مسح الناصية لأنه كمل مسح بقية الرأس على العمامة ونحن نقول بذلك وأنه يقع عن الموقع كما وردت بذلك أحاديث كثيرة وأنه كان يسح على العمامة وعلى الخفين فهذا أولى وليس لكم فيه دلالة على جواز الاقتصار على مسح الناصية أو بعض الرأس من غير تكميل على العمامة والله أعلم ثم اختلفوا في أنه هل يستحب تكرار مسح الرأس ثلاثاً كما هو المشهور من مذهب الشافعي وانما يستحب مسح واحدة كما هو مذهب أحمد بن حنبل ومن تابعه على قولين فقال عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن عطاء بن يزيد الليثي عن جرير بن أبان قال رأيت عثمان بن عفان توضأ فافترغ على يديه ثلاثاً فغسلهما ثم تمضمض واستنشق ثم غسل وجهه ثلاثاً ثم غسل يديه اليمنى إلى المرفق ثلاثاً ثم غسل اليسرى مثل ذلك ثم مسح برأسه ثم غسل قدمه اليمنى ثلاثاً ثم اليسرى ثلاثاً ثم قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ نحو وضوئي هذا ثم قال من

توضأ نحو وضوءي هذا ثم صلى ركعتين لا يجتهد فيهما نفسه غفرله ما تقدم من ذنبه أخرجه البخاري ومسلم في الصحيحين من طريق الزهري به نحو هذا وفي سنن أبي داود من رواية عبد الله بن عبيد الله بن أبي مليكة عن عثمان في صفة الوضوء ومسح برأسه مرة واحدة وكذا من رواية عبد خير عن علي مثله واحتج من استحب تكرار مسح الرأس بعوم الحديث الذي رواه مسلم في صحيحه عن عثمان رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ ثلاثاً ثلاثاً وقال أبو داود وحديثنا محمد بن المنني حديثنا الضحائي بن محمد حديثنا عبد الرحمن بن وردان حديثي أبو سلمة بن عبد الرحمن حديثي حمران قال رأيت عثمان بن عفان توضأ فذكر نحوه ولم يذكر المضمضة والاستنشاق قال فيه ثم مسح رأسه ثلاثاً ثم غسل رجله ثلاثاً ثم قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ هكذا وقال من توضأ هكذا كفاه تفرد به أبو داود ثم قال (٢٩٨) وأحاديث عثمان في الصحاح تدل على أنه مسح الرأس مرة واحدة

قوله وأرجلكم إلى السبعين قرئ وأرجلكم بالنصب عطفاً على فاعلوا وجوهكم وأيديكم قال ابن أبي حاتم حديثاً أبو زرعة حديثنا أبو سلمة حديثنا وهيب عن خالد عن عكرمة عن ابن عباس أنه قرأها وأرجلكم يقول رجعت إلى الغسل وروى عن عبد الله بن مسعود وعروة وعطاء وعكرمة والحسن ومجاهد وإبراهيم والضحك والسدي ومقاتل بن حيان والزهري وإبراهيم التيمي نحو ذلك وهذه قراءة ظاهرة في وجوب الغسل كما قاله السلف ومن ههنا ذهب من ذهب إلى وجوب الترتيب في الوضوء كما هو مذهب الجمهور خلافاً لابن خنيفة حيث لم يشترط الترتيب بل لو غسل قدميه ثم مسح رأسه وغسل يديه ثم وجهه أجزأه ذلك لأن الآية أمرت بغسل هذه الأعضاء والواو لا تدل على الترتيب وقد سلك الجمهور في الجواب عن

علمه ولا تكلفهم ما لا يدرى تحت وسعهم وهذه الجملة معترضة بين المبتدأ والخبر ومثله لا يكف الله نفساً إلا ما آتاها قال الزجاج الوسع ما يقدر عليه ولا يعجز عنه وقد غلط من قال إن الوسع بذل المجهود (أولئك) إشارة إلى الموصول مبتدأ وخبره (أصحاب الجنة هم فيها خالدون ونزعنا ما في صدورهم من غل) هذا من جملة ما ينعم الله به على أهل الجنة إن ينزع ما في قلوبهم من غل بعضهم على بعض حتى تصفوا قلوبهم ويؤد بعضهم بعضاً فإن الغل لو بقي في صدورهم كما كان في الدنيا لكان في ذلك تنغيص لنعم الجنة لأن المتشاحنين لا يطيب لأحدهما عيش مع وجود الآخر والمعنى خلقناهم في الجنة على هذه الحالة وليس المراد أنهم دخلوا الجنة بما ذكر ثم نزع منهم فيها بل المراد أنهم دخلوها مطهرين منه قاله أبو حيان والغل الحقد الكامل في الصدور وقيل نزع الغل في الجنة أن لا يحسد بعضهم بعضاً في فاضل المنازل قال علي بن أبي طالب فينا والله أهل بدر نزلت هذه الآية (تجري من تحتهم الأنهار) أي من تحت قصورهم قد تقدم تفسيره مراراً (وقالوا) عند الاستقرار في منازلهم (الحمد لله الذي هدانا لهذا) الجزء العظيم وهو الخلود في الجنة ونزع الغل من صدورهم والهداية ههنا الهداية المسببة من الإيمان والعمل الصالح في الدنيا (وما كنا لنهتدي) نطبق لهذا الأمر جملة موضحة للآلئ واللام لتوكيد النفي (لولا أن هدانا الله) جملة مستأنفة أو حالية أخرج النسائي وابن جرير وابن مردويه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كل أهل النار يرى منزله من الجنة يقول لو هدانا الله فتكون حسرة عليهم وكل أهل الجنة يرى منزله من النار فيقول لولا أن هدانا الله فهذا شكرهم (لقد جاءت رسلنا بالحق) اللام لام القسم قالوا هذا الموصول إلى ما وصلوا إليه من الجزء العظيم اغتباطاً بما صاروا فيه بسبب ما تقدم منهم من تصديق الرسل وظهور صدق ما أخبروهم به في الدنيا من أن جزاء الإيمان والعمل الصالح هو هذا الذي صاروا فيه (ونودوا أن تكلمكم الجنة) أي وقع النداء لهؤلاء الذين آمنوا وعملوا الصالحات فقبل لهم ذلك

هدا البحث طرفاً فمنهم من قال الآية دلت على وجوب غسل الوجه ابتداء عند القيام إلى الصلاة لأنه والمنادي

مأمور به بقاء التعقيب وهي مقتضية للترتيب ولم يقل أحد من الناس بوجوب غسل الوجه أولاً ثم لا يجب الترتيب بعده بل القائل أن أحدهما يوجب الترتيب كما هو واقع في الآية والآخر يقول لا يجب الترتيب مطلقاً والآية دلت على وجوب غسل الوجه ابتداء فوجب الترتيب فيما بعده لا جاعلاً لفارق ومنهم من قال لا نسلم أن الواو لا تدل على الترتيب بل هي دالة كما هو مذهب طائفة من النحاة وأهل اللغة وبعض الفقهاء ثم يقول بتقدير كونها لا تدل على الترتيب اللغوي هي دالة على الترتيب شرعاً فيما من شأنه أن يرتب والدليل على ذلك أنه صلى الله عليه وسلم لما طاف بالبيت خرج من باب الصفا وهو يتلو قوله تعالى إن الصفا والمروة من شعائر الله ثم قال أبداً بعباد الله بلفظ مسلم ولفظ النسائي أبداً بعباد الله به وهذا اللفظ أمر واستداه صحيح فدل على وجوب البداء بعباداً

سند من حضر واستبرق وهذا اذا شاع في لغة العرب سائق ومنهم من قال هي محمولة على مسح القدمين اذا كان عليه ما الخلقان
 قاله أبو عبد الله الشافعي رحمه الله ومنهم من قال هي دالة على مسح الرجلين ولكن المراد بذلك الغسل الخفيف كما وردت به السنة
 وعلى كل تقدير فالواجب غسل الرجلين على كل فرض لا بد منه لآية والأحاديث التي سنوردها ومن أحسن ما يستدل به على أن
 المسح يطلق على الغسل الخفيف ما رواه الحافظ البيهقي حيث قال أخبرنا أبو علي الروزبادي حدثنا أبو بكر محمد بن أحمد بن جويه
 الهسكري حدثنا جعفر بن محمد القلانسي حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا عبد الملك بن ميسرة سمعت النزال بن سبرة يحدث
 عن علي بن أبي طالب أنه صلى الظهر ثم قعد في حوائج الناس في رحبة الكوفة حتى حضرت صلاة العصر ثم أتى بكوز من ماء فأخذ
 منه حفنة واحدة فمسح بها وجهه ويديه (٣٠٠) ورأسه ورجليه ثم قام فشرب فضله وهو قائم ثم قال اناسا

يكرهون الشرب قائما وان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم صنع
 ما صنعت وقال هذا وضوء من
 يحدث رواه البخاري في الصحيح
 عن آدم ببعض معناه ومن أحب
 من الشيعة مسحهما كما مسح الخف
 ففضل وأفضل وكذا من جوز
 مسحهما وجوز غسلهما ففدا خطأ
 أيضا ومن نقل عن جعفر بن جرير
 أنه أوجب غسلهما للأحاديث
 وأوجب مسحهما للآية فلم يحقق
 مذهبه في ذلك فان كلامه في تفسيره
 انما يدل على أنه أراد أنه يجب ذلك
 الرجلين من دون سائر أعضاء
 الوضوء لانهما يليان الارض
 والطين وغير ذلك فأوجب ذلكهما
 ليذهب ما عليهما ولكنه عبر عن
 ذلك بالمسح فاعتقد من لم يتأمل
 كلامه أنه أراد وجوب الجمع بين
 غسل الرجلين ومسحهما حكاه
 من حكاه كذلك ولهذا يستشكله
 كثير من الفقهاء وهو معذور فانه

الايام والاستفهام هولة تقريب والتوبيخ (قالوا نعم) وجدنا ذلك حقا وظاهرا الآية يفيد
 العموم والجمع اذا قابل الجمع يوزع الفرد على الفرد فكل فريق من أهل الجنة ينادى من
 كان يعرفه من الكفار في دار الدنيا (فأذن مؤذن) أي فنادى مناد (بينهم) أي بين الفريقين
 قبل المنادى هو من الملائكة وقيل أنه اسرافيل ذكره الواحدى وأخرج ابن أبي شيبة وأبو
 الشيخ وابن مردويه عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما وقف على قليب بدر تلا
 هذه الآية (أن لعنت الله على الظالمين) أي يقول المؤذن هذا القول ثم فسر الظالمين من هم
 فقال (الذين يصدون عن سبيل الله) الصدا المنع أي يمنعون الناس عن سلوك سبيل الحق
 (ويغفون عوجا) أي يطلبون اعوجاجها أي يتفرون الناس عنها ويقدمون في
 استقامتها بقولهم انها غير حق وان الحق ما هم فيه والعوج بالكسر في المعاني والاعيان
 ما لم يكن منتصبا وبالفتح ما كان في المنتصب كالرمح والحاظ (وههم بالآخرة كافرون)
 أي جاحدون منكرونها (ويبين ما حجاب) أي حاجز بين الفريقين أو بين الجنة والنار
 والحجاب هو السور المذكور في قوله تعالى فضرب بينهم بسور (وعلى الاعراف) جمع
 عرف وهو كل مرتفع من الارض وهي هنا شرفات السور المضروب بينهم ومنه عرف
 القمر وعرف الديك لارتفاعه على ما سواه من الجسد سمي بذلك لانه بسبب ارتفاعه صار
 أعرف وأبين مما انخفض والاعراف في اللغة المكان المرتفع وهذا الكلام خارج مخرج
 المدح كما في قوله رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله عن حذيفة قال الاعراف سور
 بين الجنة والنار وبه قال مجاهد وقال ابن عباس هو الشئ المشرف وقال سعيد بن جبيرة
 الاعراف جبال بين الجنة والنار فهم على اعرافها أي على ذراها وقيل انها تل بينهم حدس
 عليه ناس من أهل الذنوب وعن ابن جرير قال زعموا انه الصراط وقال ابن عباس أيضا
 سور له عرف كعرف الديك وقيل الاعراف هونفس الحجاب عبر عنه تارة بالحجاب وتارة
 بالاعراف قاله الواحدى ولم يذكر غيره ولذلك عرف الاعراف لانه عني به الحجاب وقال

القرطبي

لا معنى للجمع بين المسح والغسل سواء تقدمه أو تأخر عليه لانه راجع فيه وانما أراد الرجل ماذا كرهه والله
 أعلم ثم تأملت كلامه أيضا فانه هو يحاول الجمع بين القراءتين في قوله وأرجلكم خفضا على المسح وهو الدلك ونصبا على الغسل
 فأوجبهما أخذ بالجمع بين هذه وهذه (ذكر الأحاديث الواردة في غسل الرجلين وأنه لابد) قد تقدم في حديث أمير المؤمنين عثمان
 وعلي وابن عباس ومعاوية وعبد الله بن زيد بن عاصم والمقداد بن معد يكرب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم غسل الرجلين في
 وضوئه امامة وامامة تين أو ثلاثا على اختلاف رواياتهم وفي حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم توضأ فغسل قدميه ثم قال هذا وضوء لا يقبل الله الصلاة الا به وفي الصحيحين من رواية أبي عوانة عن أبي بشر عن يوسف
 ابن ماهز بن عبد الله بن عمرو قال تخلف عنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفرة سافرها فأدركنا وقد ألهقنا الصلاة صلاة

العصر ونحن تنوضاً فجعلنا نسمع على أرجلنا فتنادى بأعلى صوته أسبغوا الوضوء ويل للاعقاب من النار وكذلك هو في الصحيحين
عن أبي هريرة وفي صحيح مسلم عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أسبغوا الوضوء ويل للاعقاب من النار وروى الآتي
ابن سعد عن حيوة بن شريح عن عقبة بن مسلم عن عبد الله بن الحرث بن جزء أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ويل
للاعقاب وبطون الأقدام من النار رواه البيهقي والحاكم وهذا الإسناد صحيح وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن
أبي اسحق أنه سمع سعيد بن أبي كرب عن شعيب بن أبي كرب قال سمعت جابر بن عبد الله وهو على جبل يقول سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول ويل للعراقيب من النار وحدثنا أسود بن عامر أخبرنا إسرائيل عن أبي اسحق عن سعيد بن أبي كرب عن جابر
ابن عبد الله قال رأى النبي صلى الله عليه وسلم في رجل رجل مثل (٣٠١) الدرهم لم يغسل فقال ويل للاعقاب من

النار ورواه ابن ماجه عن أبي بكر
ابن أبي شيبة عن الاحوص عن
أبي اسحق عن سعيد بن جهمه وكذا
رواه ابن جرير من حديث سفيان
الثوري وشعبة بن الحجاج وغير
واحد عن أبي اسحق السبيعي عن
سعيد بن أبي كرب عن جابر عن
النبي صلى الله عليه وسلم مثله ثم قال
حدثنا عفان بن مسلم حدثنا عبد
الصمد بن عبد الوارث حدثنا
حفص عن الاعمش عن أبي سفيان
عن جابر ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم رأى قوما يتوضئون لم
يصب أعقابهم الماء فقال ويل
للاعقاب من النار وقال الامام
أحمد حدثنا خلف بن الوليد حدثنا
أيوب بن عقبة عن محمد بن أبي كثر
عن أبي سلمة عن معيقب قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ويل
للاعقاب من النار تفرد به أحمد
وقال ابن جرير حدثني علي بن عبد
الاعلى حدثنا المحارب عن مطر

القرطبي الاعراف جبل أحد بوضع هناك وذكر الزهراوى حديثاً فيه ما ذكر (رجال)
من أفاضل المسلمين أو من آخرهم دخولا في الجنة أو من لم يرض عنه أحد أبويه وقد
اختلف العلماء في أصحاب الاعراف من هم على ثلاثة عشر قولاً ذكر الخازن منها ثمانية وزاد
عليه القرطبي خمسة فقليل هم الشهداء ذكره القشيري وشريح بن جليل ابن سعد وقيل هم
فضلاء المؤمنين فرغوا من شغل أنفسهم وتفرغوا لمطالعة أحوال الناس ذكره مجاهد
وقيل هم قوم أنبياء ذكره الزجاج وحكاها ابن الأنباري وقيل هم قوم استوت حسناتهم
وسياتهم قاله ابن مسعود وحدثني بن اليمان وابن عباس والشعبي والضحاك وسعيد
ابن جبيرة وقيل هم العباس وحزرة وعلى وجعفر الطيار يعرفون محبتهم بلباس الوجوه
ومبغضهم بسوادها حكى ذلك عن ابن عباس وقيل هم عدول القيامة الذين يشهدون على
الناس بأعمالهم وهم في كل أمة واختاره هذا القول النحاس وقال هو من أحسن ما قيل
فيهم وقيل هم أولاد الزناروى ذلك القشيري عن ابن عباس وقيل هم أطفال المشركين
وقال مجاهد هم قوم صالحون فقهاء علماء وقيل هم ملائكة موكلون به هذا السور
يميزون الكافرين عن المؤمنين قبل ادخالهم الجنة والنار ذكره أبو مجلز وضعفه الطبري
وقال ان لفظ الرجال في لسان العرب لا يطلق الا على الذكور من بني آدم دون اناتهم ودون
سائر الخلق وفي هذه الأقوال ما يدل على ان أصحاب الاعراف دون أهل الجنة في الدرجات
وان كانوا يدخلون الجنة برحمة الله تعالى وفيها ما يدل على انهم أفضل من أهل الجنة وأعلى
منهم منزلة وليس في الباب ما يقطع به من نص جلي وبرهان نير وقال حديثه أصحاب
الاعراف قوم كانت لهم أعمال أنجاهم الله بها من النار وهم آخر من يدخل الجنة قد
عرفوا أهل الجنة وأهل النار وقيل هم قوم كانت لهم صفات لم تكفر عنهم بالآلام والمصائب
في الدنيا وليست لهم بكائر فيجبسون عن الجنة يميناً لهم بذلك غم فيقع في مقابلة صفاتهم
وذكر ابن الجوزي انهم قوم رضى عنهم أبائهم دون أمهاتهم أو أمهاتهم دون آبائهم ورواه

ابن يزيد عن عبيد الله بن زحر عن علي بن يزيد عن القاسم عن أبي أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويل للاعقاب من
النار ويل للاعقاب من النار فابقي فيها المسجد شريف ولا وضيع الا نظرت اليه يقاب عرقويه ينظر اليهما وحدثنا أبو كريب
حدثنا حسين عن زائدة عن ليث حدثني عبد الرحمن بن سابط عن أبي أمامة عن أخي أبي أمامة أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم أبصر قوم يصلون وفي عقب أحداهم أو كعب أحداهم مثل موضع الدرهم أو موضع الطفر لم يمسح الماء فقال ويل
للاعقاب من النار قال بفعل الرجل اذا رأى في عقبه شيئاً لم يصبه الماء أعاد وضوءه ووجه الدلالة من هذه الاحاديث ظاهرة وذلك
انه لو كان فرض الرجلين مسحهما أو انه يجوز ذلك لما توعد على تركه لان المسح لا يستوعب جميع الرجل بل يجري فيه ما يجري في
مسح الخف وهكذا وجه الدلالة على السبعة الامام أبو جعفر بن جرير رحمه الله تعالى وقد روى أبو مسلم في صحيحه من طريق أبي

سند من خضر واستبرق وهذا اذ اتع شائع في لغة العرب شائع ومنهم من قال هي محمولة على مسح القدمين اذا كان عليهما الخفان
 قاله أبو عبد الله الشافعي رحمه الله ومنهم من قال هي دالة على مسح الرجلين ولكن المراد بذلك الغسل الخفيف كما وردت به السنة
 وعلى كل تقدير فالواجب غسل الرجلين على كل فرض لا بد منه للآية والأحاديث التي سنوردها ومن أحسن ما يستدل به على أن
 المسح يطلق على الغسل الخفيف ما رواه الحافظ البيهقي حيث قال أخبرنا أبو علي الروزبادي حدثنا أبو بكر محمد بن أحمد بن جويه
 الهسكري حدثنا جعفر بن محمد القلانسي حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا عبد الملك بن ميسرة سمعت الزال بن سبرة يحدث
 عن علي بن أبي طالب أنه صلى الظهر ثم قعد في حوائج الناس في رحبة الكوفة حتى حضرت صلاة العصر ثم أتى بكوز من ماء فأخذ
 منه حفنة واحدة فمسح بها وجهه ويديه (٣٠٠) ورأسه ورجليه ثم قام فشرب فضله وهو قائم ثم قال اناسا

الايام والاستفهام هولة تقريع والتوبيخ (قالوا نعم) وجدنا ذلك حقا وظاهرا الآية يفيد
 العموم والجمع اذا قابل الجمع يوزع الفرد على الفرد فكل فريق من أهل الجنة ينادي من
 كان يعرفه من الكفار في دار الدنيا (فأذن مؤذن) أي فنادى مناد (بينهم) أي بين الفريقين
 قبل المنادى هو من الملائكة وقيل أنه اسرافيل ذكره الواحدى وأخرج ابن أبي شيبة وأبو
 الشيخ وابن مردويه عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما وقف على قليب بدر تلا
 هذه الآية (أن لعنت الله على الظالمين) أي يقول المؤذن هذا القول ثم فسر الظالمين من هم
 فقال (الذين يصدون عن سبيل الله) الصدا المنع أي يمنعون الناس عن سلوك سبيل الحق
 (ويبغون عابجا) أي يطلبون اعوجاجها أي ينشرون الناس عنها ويقدمون في
 استقامتها بقولهم انها غير حق وان الحق ما هم فيه والعوج بالكسر في المعاني والاعيان
 ما لم يكن منتصبا وبالفتح ما كان في المنتصب كالريح والحائط (وههم بالاخرة كافرون)
 أي جاحدون منكرون لها (وبينهم ما حجاب) أي حاجر بين الفريقين أو بين الجنة والنار
 والحجاب هو السور المذكور في قوله تعالى فضرب بينهم بسور (وعلى الاعراف) جمع
 عرف وهو كل مرتفع من الارض وهي هنا شرفات السور المضروب بينهم ومنه عرف
 الفرس وعرف الديك لارتفاعه على ما سواه من الجسد سمي بذلك لانه بسبب ارتفاعه صار
 أعرف وأبين عما انخفاض والاعراف في اللغة المكان المرتفع وهذا الكلام خارج مخرج
 المدح كما في قوله رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله عن حذيفة قال الاعراف سور
 بين الجنة والنار وبه قال مجاهد وقال ابن عباس هو الشئ المشرف وقال سعيد بن جبيرة
 الاعراف جبال بين الجنة والنار فهم على اعرافها أي على ذراها وقيل انها تل بينهم حبس
 عليه ناس من أهل الذنوب وعن ابن جرير قال زعموا انه الصراط وقال ابن عباس أيضا
 سور له عرف كعرف الديك وقيل الاعراف هو نفس الحجاب عبر عنه تارة بالحجاب وتارة
 بالاعراف قاله الواحدى ولم يذكر غيره ولذلك عرف الاعراف لانه عني به الحجاب وقال

يكرهون الشرب قائما وان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم صنع
 ما صنعت وقال هذا وضوء من
 يحدث رواه البخاري في الصحيح
 عن آدم ببعض معناه ومزأحب
 من الشيعة مسحهما كما مسح الخف
 ففضل وأفضل وكذا من جوز
 مسحهما وجوز غسلهما فقد أخطأ
 أيضا ومن نقل عن جعفر بن جرير
 انه أوجب غسلهما للأحاديث
 وأوجب مسحهما للآية فلم يحقق
 مذهبه في ذلك فان كلامه في تفسيره
 انما يدل على انه أراد انه يجب ذلك
 الرجلين من دون سائر أعضاء
 الوضوء لانهما يليان الارض
 والطين وغير ذلك فأوجب ذلكهما
 ليذهب ما عليهما ولكنه عبر عن
 ذلك بالمسح فاعتقد من لم يتأمل
 كلامه انه أراد وجوب الجمع بين
 غسل الرجلين ومسحهما حكاه
 من حكاه كذلك ولهذا يستشكله
 كثير من الفقهاء وهو معذور فانه

لا معنى للجمع بين المسح والغسل سواء تقدم أو تأخر عليه لانه راجع فيه وانما أراد الرجل ما ذكره والله
 أعلم ثم تأملت كلامه أيضا فانه هو يحاول الجمع بين القراءتين في قوله وأرجلكم خفضا على المسح وهو الدلك ونصبا على الغسل
 فأوجبهما أخذ بالجمع بين هذه وهذه * (ذكر الأحاديث الواردة في غسل الرجلين وأنه لا بد) * قد تقدم في حديث أمير المؤمنين عثمان
 وعلي وابن عباس ومعاوية وعبد الله بن زيد بن عاصم والمقداد بن معد يكرب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم غسل الرجلين في
 وضوئه وامرته وامامه تين أو ثلاثا على اختلاف رواياتهم وفي حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم توضأ فغسل قدميه ثم قال هذا وضوء لا يقبل الله الصلاة الا به وفي الصحيحين من رواية أبي عوانة عن أبي بشر عن يوسف
 ابن ماهك عن عبد الله بن عمرو قال تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فمنا فمنا فمنا فمنا وقد أرقعتنا الصلاة صلاة

العصر ونحن موضعا جعلنا نسمع على ارجلنا فنادى بأعلى صوته أسبغوا الوضوء ويل للاعقاب من النار وكذلك هو في الصحيحين
عن أبي هريرة وفي صحيح مسلم عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أسبغوا الوضوء ويل للاعقاب من النار وروى الليث
ابن سعد عن حيوة بن شريح عن عقبة بن مسلم عن عبد الله بن الحرث بن جزء أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ويل
للاعتاب وبطون الأقدام من النار رواه البيهقي والحاكم وهذا اسناد صحيح وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن
أبي اسحق أنه سمع سعيد بن أبي كرب عن شعيب بن أبي كرب قال سمعت جابر بن عبد الله وهو على جبل يقول سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول ويل للعراقيب من النار وحدثنا أسود بن عامر أخبرنا إسرائيل عن أبي اسحق عن سعيد بن أبي كرب عن جابر
ابن عبد الله قال رأى النبي صلى الله عليه وسلم في رجل رجل مثل (٣٠١) الدرهم لم يغسل فقال ويل للاعقاب من

النار ورواه ابن ماجه عن أبي بكر
ابن أبي شيبة عن الاحوص عن
أبي اسحق عن سعيد بن جهمه وكذا
رواه ابن جرير من حديث سفيان
الثوري وشعبة بن الحجاج وغير
واحد عن أبي اسحق السبيعي عن
سعيد بن أبي كرب عن جابر عن
النبي صلى الله عليه وسلم مثله ثم قال
حدثنا عفان بن مسلم حدثنا عبد
الصمد بن عبد الوارث حدثنا
حفص عن الاعمش عن أبي سفيان
عن جابر ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم رأى قوما يتوضئون لم
يصب أعقابهم الماء فقال ويل
للاعتاب من النار وقال الامام
أحمد حدثنا خلف بن الوائد حدثنا
أيوب بن عقبة عن محمد بن أبي كثر
عن أبي سلمة عن معيقب قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ويل
للاعتاب من النار تفرد به أحمد
وقال ابن جرير حدثني علي بن عبد
الاعلى حدثنا المخاري عن مطر

القرطبي الاعراف جبل أحد يوضع هناك وذكر الزهراوى حديثا فيه ما ذكر (رجال)
من أفاضل المسلمين أو من آخرهم دخولا في الجنة أو من لم يرض عنه أحد أيوبه وقد
اختلف العلماء في أصحاب الاعراف من هم على ثلاثة عشر قولاً ذكر الخازن منها ثمانية وزاد
عليه القرطبي خمسة فقبلهم الشهداء ذكره القشيري وشرح جليل ابن سعد وقيل هم
فضلاء المؤمنين فرغوا من شغل أنفسهم وتفرغوا لمطالعة أحوال الناس ذكره مجاهد
وقيل هم قوم أنبياء ذكره الزجاج وحكاها ابن الأنباري وقيل هم قوم استوت حسناتهم
وسياتهم قاله ابن مسعود وحدثني بن اليمان وابن عباس والشعبي والضحك وسعيد
ابن جبيرة وقيل هم العباس وحزرة وعلى وجعفر الطيار يعرفون محبيهم ببياض الوجوه
ومبغضهم بسوادها حتى ذلك عن ابن عباس وقيل هم عدول القيامة الذين يشهدون على
الناس بأعمالهم وهم في كل أمة واختاره هذا القول النحاس وقال هو من أحسن ما قيل
فيهم وقيل هم أولاد الزناروى ذلك القشيري عن ابن عباس وقيل هم أطفال المشركين
وقال مجاهد هم قوم صالحون فقهاء علماء وقيل هم ملائكة موكلون بهم هذا السور
يعزون الكافرين عن المؤمنين قبل ادخالهم الجنة والنازك ذكره أبو مجلز وضعفه الطبري
وقال ان لفظ الرجال في لسان العرب لا يطلق الا على الذكور من بني آدم دون اناتهم ودون
سائر الخلق وفي هذه الأقوال ما يدل على ان أصحاب الاعراف دون أهل الجنة في الدرجات
وان كانوا يدخلون الجنة برحمة الله تعالى وفيها ما يدل على انهم أفضل من أهل الجنة وأعلى
منهم منزلة وليس في الباب ما يقطع به من نص جلي وبرهان نير وقال حديثه أصحاب
الاعراف قوم كانت لهم أعمال أنجاهم الله بها من النار وهم آخر من يدخل الجنة قد
عرفوا أهل الجنة وأهل النار وقبلهم قوم كانت لهم صغائر لم تكفر عنهم بالآلام والمصائب
في الدنيا وليست لهم بكائر فيجبسون عن الجنة فبئس لهم بذلك غم فيقع في مقابلة صغائرهم
وذكر ابن الجوزي انهم قوم رضى عنهم أبائهم دون أمهاتهم أو أمهاتهم دون آبائهم ورواه

ابن يزيد عن عبيد الله بن زحر عن علي بن يزيد عن القاسم عن أبي أمية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويل للاعقاب من
النار ويل للاعقاب من النار فابقي في المسجد شريف ولا وضيع الا نظرت اليه يقاب عرقويه ينظر اليهما وحدثنا أبو كريب
حدثنا حسين عن زائدة عن ليث حدثني عبد الرحمن بن سابط عن أبي أمية عن أخيه أبي أمية أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم أبصر قوم يصلون وفي عقب أحدهم أو كعب أحدهم مثل موضع الدرهم أو موضع الظفر لم يمسح الماء فقال ويل
للاعتاب من النار قال بفعل الرجل اذا رأى في عقبه شيئا لم يصبه الماء أعاد وضوءه ووجه الدلالة من هذه الاحاديث ظاهرة وذلك
انه لو كان فرض الرجلين مسحهما أو انه يجوز ذلك لما توعد على تركه لان المسح لا يستوعب جميع الرجل بل يجري فيه ما يجري في
مسح الخلف وهكذا وجه الدلالة على السبعة الامام أبو جعفر بن جرير رحمه الله تعالى وقد روى أبو مسلم في صحيحه من طريق أبي

الزبير عن جابر عن عمر بن الخطاب ان رجلا توضأ فترك موضع ظفر على قدمه فأبصره النبي صلى الله عليه وسلم وقال ارجع فأحسن وضوءك وقال الحافظ أبو بكر البيهقي أخبرنا أبو عبد الله الحافظ أخبرنا أبو العباس محمد بن يعقوب حدثنا محمد بن اسحق الصنعاني حدثنا هرون بن معروف حدثنا ابن وهب حدثنا جابر بن حازم انه سمع قتادة بن دعامه قال حدثنا أنس بن مالك ان رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم قد توضأ وترك على قدمه مثل موضع الظفر فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ارجع فأحسن وضوءك وهذا رواه أبو داود عن هرون بن معروف وابن ماجه عن حرملة ويحيى كلاهما عن وهب به وهذا اسناد جيد رجاله كلهم ثقة لكن قال أبو داود ليس هذا الحديث بمعروف لم يروه الا ابن وهب وحدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا حماد بن عيسى بن عمار عن الحسن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣٠٢) بمعنى حديث قتادة وقال الامام أحمد حدثنا ابراهيم بن أبي

العباس حدثنا بقيقه حدثني بجير ابن سعد عن خالد بن معدان عن بعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يصلي وفي ظهر قدمه لمعة قدر الدرهم لم يصبها الماء فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يعيد الوضوء ورواه أبو داود من حديث بقيقه وزاد والصلاة وهذا اسناد جيد قوى صحيح والله أعلم وفي حديث عمران عن عثمان في صفة وضوء النبي صلى الله عليه وسلم انه خلل بين أصابعه وروى أهل السنن من حديث اسمعيل بن كثير عن عاصم بن دقيق ابن صبرة عن أبيه قال قلت يا رسول الله أخبرني عن الوضوء فقال أسبغ الوضوء واخلل بين الأصابع وبالغ في الاستنشاق الا ان تكون صائما وقال الامام أحمد حدثنا عبد الله بن يزيد أبو عبد الرحمن المقرئ حدثنا عكرمة بن عمار حدثنا شاذان بن عبد الله الدمشقي

عن ابراهيم وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن أبي زرعة بن عمر قال سئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن أصحاب الاعراف فقال هم آخر من يفصل بينهم من العباد فاذا فرغ رب العالمين من الفصل بين العباد قال أنتم قوم آخر جتكم حسنا تكمن من النار ولم تدخلوا الجنة فأنتم عتقاني فارغوا من الجنة حيث شئتم قال ابن كثير وهذا مرسل حسن وأخرج البيهقي في البعث عن حذيفة أراه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يجمع الناس يوم القيامة فيؤمر بأهل الجنة الى الجنة ويؤمر بأهل النار الى النار ثم يقال لأصحاب الاعراف ما تنتظرون قالوا ننتظر أمرك فيقال لهم ان حسنا تكمن تجاوزت بكم النار ان تدخلوها وحالت بينكم وبين الجنة خطاياكم فادخلوا بغفرتي ورحمتي وعن عبد الرحمن المزني قال سئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن أصحاب الاعراف فقال هم قوم قتلوا في سبيل الله في معصية آبائهم فقتلهم من النار قتلهم في سبيل الله ومنعهم من الجنة معصيتهم آباءهم أخرجهم البيهقي والطبراني وسعيد بن منصور وابن منيع وعبد بن حميد وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وغيرهم وروى بطريق عن جماعة من الصحابة نحوه مرفوعا فان ثبت الرفع فالصير اليه متعين ولا قول لا حد بعده والله أعلم (يعرفون كلابسيهم) السيماء العلامة أي يعرفون كلام من أهل الجنة والنار بعلاماتهم كلباس الوجوه وسوادها أو مواضع الوضوء من المؤمنين أو علامة يجعلها الله لكل فريق في ذلك الموقف يعرف رجال الاعراف بها السعداء من الاشقياء قال السدي انما سمي الاعراف لان أصحابه يعرفون الناس أي زيادة على معرفتهم بكونهم في الجنة أو النار (ونادوا) أي نادى رجال الاعراف (أصحاب الجنة) حين رؤوهم (أن سلام عليكم) أي نادوهم بقولهم هذا تحية لهم وكراما وبشيرا وأخبروهم بسلامتهم من العذاب والآفات (لم يدخلوها) أي لم يدخل الجنة أصحاب الاعراف ولا محل له لانه استئناف (وهم يطعمون) أي والحال يطعمون في دخولها وانهم قيل معنى يطعمون يعلمون انهم يدخلونها وذلك معروف

قال قال أبو أمامة حدثنا عمرو بن عتبة قال قلت يا رسول الله أخبرني عن الوضوء قال ما منكم من أحد يقرب عند وضوءه ثم يمتضمض ويستنشق وينثر الاخرت خطايا من فيه وخياشيمه مع الماء حين ينثر ثم يغسل وجهه كما أمره الله الاخرت خطايا وجهه من أطراف لحية مع الماء ثم يغسل يديه الى المرفقين الاخرت خطايا يديه من أطراف أنامله ثم يمسح رأسه الاخرت خطايا رأسه من أطراف شعره مع الماء ثم يغسل قدميه الى الكعبين كما أمر الله الاخرت خطايا قدميه من أطراف أصابعه مع الماء ثم يقوم فيحمد الله ويثني بالذي هو له أهل ثم يركع ركعتين الاخرت من ذنوبه كيوم ولدته أمه قال أبو أمامة يا عمر وانظر ما تقول سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطى هذا الرجل كله في مقامه فقال عمر بن عتبة يا أبا أمامة لقد كبر سني ورق عظمي واقرب أجلي وما بي حاجة أن أكذب على الله وعلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لولم أسمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم الا مرة

أمرتين أو ثلاثاً فقد سمعته سبع مرات أو أكثر من ذلك وهذا السناد صحيح وهو في صحيح مسلم من وجه آخر وفيه ثم يغسل قدميه كما أمره الله فدل على أن القرآن يأمر بالغسل وهكذا روى أبو إسحق السبيعي عن الحرث عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال اغسلوا القدمين إلى الكعبين كما أمرتم ومن ههنا يتضح لك المراد من حديث عبد خير عن علي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رثن على قدميه الماء وهما في النعلين فدل كنهها أنهما أراد غسلاً خفيفاً وهما في النعلين ولا مانع من إيجاد الغسل والرجل في نعلها ولكن في هذا رد على المتعمقين والمنطعين من الموسوسين وهكذا الحديث الذي أورده ابن جرير على نفسه وهو من روايته عن الأعمش عن أبي وائل عن حذيفة قال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم سبابة قوم فبال قائماً دعاء لا فتوضاً ومسح على نعليه وهو حديث صحيح وقد أجاب ابن جرير عنه بأن النقا (٣٠٣) الحفاظ روه عن الأعمش عن أبي

وائل عن حذيفة قال فبال قائماً ثم توضأ ومسح على خفيه قلت ويحتمل الجمع بينهما بأن يكون في رجله خفان وعليه مانع إلا أن وهكذا الحديث الذي رواه الإمام أحمد بن حنبل حدثنا يحيى عن شعبة حدثني يعلى عن أبيه عن أوس بن أبي أوس قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ ومسح على نعليه ثم قام إلى الصلاة وقد رواه أبو داود عن مسدد وعبد بن موسى كلاهما عن هشيم عن يعلى بن عطاء عن أبيه عن أوس بن أبي أوس قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى سبابة قوم فبال وتوضأ ومسح على نعليه وقد رواه ابن جرير من طريق شعبة ومن طريق هشيم ثم قال وهذا محمول على أنه توضأ كذلك وهو غير محدث إذ كان غير جائز أن تكون فرائض الله وسنن رسوله متنافية متعارضة وقد صح

عند أهل اللغة أي طمع بمعنى علم ذكره النحاس وهذا القول أعنى كونهم أهل الاعراف مروى عن جماعة منهم ابن عباس وابن مسعود وقال أبو مجاز هم أهل الجنة أي إن أهل الاعراف قالوا لهم سلام عليكم حال كون أهل الجنة لم يدخلوها والحال أنهم يطعمون في دخولها قال الحسن ما جعل الله ذلك الطمع في قلوبهم إلا كرامة يريد بهاهم (وإذا صرقت أبصارهم) أي أبصار أهل الاعراف لأن قصداً لا يتركوه لا ينظر إليه الإنسان قصداً في العادة (تلقاء أصحاب النار) أي وجاههم وحيالهم وأصل معنى تلقاء جهة اللقاء وهي جهة المقابلة ولم يأت مصدر على تفعال بكسر أوله غير مصدرين أحدهما هذا والآخر تبيان وماعداهما بالفتح وزاد بعضهم الزلزال (قالوا) أي أهل الاعراف إذا نظروا إليهم وإلى سواد وجوههم وما هم فيه من العذاب (ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين) سألوا الله أن لا يجعلهم معهم (ونادى أصحاب الاعراف رجالاً) من الكفار كانوا أعظماء في الدنيا (يعرفونهم بسميائهم) أي بعلاماتهم (قالوا ما أغنى عنكم جمعكم) الذي كنتم بجمعهم من الأموال والعدد في الدنيا للصدع سبيل الله والاستفهام للتقريع والتوبيخ (و) ما أغنى عنكم (ما كنتم تستكبرون) أي استكباركم عن الإيمان شيئاً (أهلوا الذين أقسمت لا ينالهم الله برحمة) هذا من كلام أصحاب الاعراف أي قالوا للكفار مشيرين إلى المسلمين الذين صاروا إلى الجنة هذه المقالة وقد كان الكفار يقسمون في الدنيا عند رؤيتهم أضعفاء المسلمين بهذا القسم وهذا تكبير للكفار وتحسير لهم (ادخلوا الجنة) بفضل ورحتي (لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون) هذا تمام كلام أصحاب الاعراف أي قالوا للمسلمين ادخلوا الجنة فقد اتفق عنكم الخوف والحزن بعد الدخول (ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة أن أفيضوا علينا من الماء أو مما رزقكم الله) من الطعام قاله السدي والافاضة التوسعة يقال أفاض عليه نعمة ويتضمن أفيضوا معنى القوا وأوعى الواو لقوله حرمهما أوهى على بابها من اقتضاها لاحت الشئيين أما تخييرا

عنه صلى الله عليه وسلم الأمر بعموم غسل القدمين في الوضوء بالماء بالفعل المستفيض القاطع عذر من انتهى إليه وبلغه ولما كان القرآن أمر بغسل الرجلين كما في قراءة النصب كما هو الواجب في كل قراءة الخفض عليها توهم بعض السلف أن هذه الآية ناسخة لخصه المسح على الخفين وقد روى ذلك عن علي بن أبي طالب ولكن لم يصح اسناده ثم الثابت عنه خلافه وليس كما زعموه فإنه قد ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم مسح على الخفين بعد نزول هذه الآية الكريمة وقال الإمام أحمد حدثنا هشيم بن القاسم حدثنا زياد بن عبد الله بن علاثة عن عبد الكريم بن مالك الجزري عن مجاهد عن جري بن عبد الله البجلي قال أنا سألت بعد نزول المائدة وأنا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح بعدما سألت تفرد به أحمد وفي الصحيحين من حديث الأعمش عن إبراهيم عن هبام قال بال جرير ثم توضأ ومسح على خفيه فتقبل ففعل هذا فقال نعم رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بال ثم توضأ ومسح على خفيه قال

الأعمش قال إبراهيم فكان يحجمهم هذا الحديث لأن اسلام جري كان بعد نزول المائدة لفظ مسلم وقد ثبت بالتواتر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مشروعية المسح على الخفين قولاً ولأنه وقع كما هو مقرر في كتاب الاحكام الكبير ولا يحتاج الى ذكره هناك من تأييد المسح أو عدمه التفصيل فيه كما هو مبسوط في موضعه وقد خالفت الروايف في ذلك بالامستند بل بجهل وضلال مع انه ثابت في صحيح مسلم من رواية أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه كما ثبت في الصحيحين عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم النهي عن نكاح المتعة وهم يستبيحونها وكذلك هذه الآية الكريمة دالة على وجوب غسل الرجلين مع ما ثبت بالتواتر من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم على وفق ما دللت عليه الآية الكريمة وهم مخالفون لذلك كله وليس لهم دليل صحيح في نفس الامر والله الحمد وهكذا خالفوا الآية والسلف (٣٠٤) في الكعبين اللذين في القدمين فعندهم انه ما في ظهر القدم

فعندهم في كل رجل كعب وعند الجمهور ان الكعبين هما العظامان الناتان عند مفصل الساق والقدم قال الربيع قال الشافعي لم أعلم مخالفاً في أن الكعبين اللذين ذكرهما الله في كل قدم كما هو المعروف عند الناس وما دلت عليه السنة في الصحيحين من طريق جرير عن عثمان أنه توضأ فغسل رجله اليمنى إلى الكعبين واليسرى مثل ذلك وروى البخاري تعليقا مجزوماً به وأبو داود وابن خزيمة في صحيحه من رواية أبي القاسم الحسيني بن الحرث الجدي عن النعمان بن بشير قال أقبل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بوجهه فقال أقيموا صفوفكم ثلاثاً والله لتقimen صفوفكم أولي الخائن الله بين قلوبكم قال فرأيت الرجل يلزق كعبه بكعب صاحبه وركبته بركبة صاحبه ومنكبه بمنكبه لفظ ابن خزيمة فليس يمكن ان يلزق

أو اباحه أو غير ذلك مما يليق به أو على هذا تقديره حرم كلاهما أو كليهما كما سيأتي والمعنى طلبوا منهم أن يواسوه بمشي من الماء أو بشيء مما رزقهم الله من غيره من الاشربة والاطعمة (قالوا) أي فأجابوا بقولهم (ان الله حرمهما) أي حرم الماء وما رزقنا (على الكافرين) ومنعهما ما فلا نواسيكم بشيء مما حرمه عليكم والتحريم مستعمل في لازمه لاقطاع التكليف حينئذ قيل ان هذا النداء كان من أهل النار بعد دخول أهل الاعراف الجنة قال ابن عباس ينادي الرجل أخاه فيقول يا أخي أغثنى فاني قد احترقت فأفوض على من الماء فيقال أجبه فيقول ان الله حرمهما على الكافرين وقال ابن زيد يستسقونهم ويستطعمونهم وان الله حرمهما أي طعام الجنة وشرابها وهو تحريم منع (الذين اتخذوا دينهم لهوا ولعباً وغرهم الحياة الدنيا) قد تقدم تفسير اللهو واللعب والغر قال ابن عباس هم المستهزون وذلك انهم كانوا اذا دعوا إلى الايمان سخرُوا من دعاهم اليه وهزوا به استهزأ بالله عز وجل وقيل هو ما زين لهم الشيطان من تحريم الجائر والسوائب والمكائيل والتصدية حول البيت وسائر الخصال الذميمة التي كانوا يفعلونها في الجاهلية وقيل معنى دينهم عيدهم اتخذوه لهوا ولعباً لا يدرون الله فيه (قال يوم نساهم) أي نترككم في النار وقال مجاهد نؤخرهم جياعاً عطاشاً والمعنى نفعل بهم فعل الناسي بالنسي من عدم الاعتناء بهم وتركهم في النار كما كلبوا الفاء فصيحة وكثر مثل هذه الاستعارات في القرآن لان تعليم المعاني التي في عالم الغيب لا يمكن ان يعبر عنها بالاماءات بلها من عالم الشهادة (كانسوا لقا يومهم هذا) أي كاتروا العمل للقاء هذا اليوم قاله ابن عباس ومجاهد والسدي وقال ابن عباس أيضاً نساهم من الخير ولم ينسهم من الشر وسمى جزاء نسيانهم بالنسيان مجازاً لان الله لا ينسى شيئاً (وما كانوا يأتينا بجعدون) أي ينكرونها (ولقد جئناهم بكتاب فصلناه على علم) أي عالمين بتفصيله حال كونه (هدى ورجة لقوم يؤمنون) المراد بالكتاب الجنس

كعبه بكعب صاحبه الا والمراد به العظم الناتق في الساق حتى يحاذي كعب الآخر فدل ذلك على ما ذكرناه من ان انهما العظامان الناتان عند مفصل الساق كما هو مذهب أهل السنة وقد قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا اسمعيل بن موسى أخبرنا شريك عن يحيى بن الحرث التيمي يعني الجابر قال نظرت في قتلى أصحاب زيد فوجدت الكعب فوق ظهر القدم وهذه عقوبة عوقب بها الشيعة بعد قتلهم تنكيلاً بهم في مخالفتهم الحق واسرارهم عليه قوله تعالى وان كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه كل ذلك قد تقدم الكلام عليه في تفسير آية النساء فلا حاجة بنا الى اعادته لانه لا يطول الكلام وقد ذكرنا سبب نزول آية التيمم هناك لكن البخاري روى ههنا حديثنا خاصاً بهذه الآية الكريمة فقال حدثنا يحيى بن سليمان حدثنا ابن وهب أخبرني عمرو بن الحرث ان عبد الرحمن

ابن القاسم حدثه عن أبيه عن عائشة قالت سقطت قلادة لي بالبيداء ونحن داخلون المدينة فاناخر رسول الله صلى الله عليه وسلم ونزل فمخني رأسه في حجرى واقدافا قبل أبو بكر فلكزني لكزة شديدة وقال حبست الناس في قلادة فتمنيت الموت لمكان رسول الله صلى الله عليه وسلم منى وقد أوجعني ثم ان النبي صلى الله عليه وسلم استيقظ وحضرت الصبح فالتمس الماء فلم يوجد فمزات يأيها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم الى آخر الآية فقال اسيد بن الحضير لقد بارك الله للناس فيكم يا آل أبي بكر ها أنتم الا بركة لهم وقوله تعالى ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج أى فلهذا مهل عليكم ويسر ولم يعسر بل أباح التيمم عند المرض وعنداه فقد الماء توسعة عليكم ووجهه بكم وجعله في حق من شرع له يقوم مقام الماء الامن بعض الوجوه كما تقدم بيانه وبكا هو مقرر في كتاب الاحكام الكبير وقوله تعالى ولكن يريد ليظهركم وليتم نعمته عليكم (٣٠٥) لعلكم تشكرون نعمه عليكم فيما شرعه لكم من التوسعة والرافقة والرحمة

وان كان الضمير للكتاب جميعا وان كان للمعاصرين للنبي صلى الله عليه وآله وسلم فالمراد به القرآن والتفصيل التبيين أى ما يبيانه بالاخبار والوعود والوعيد وكذا بقية الانواع التسعة التي نظمها بعضهم في قوله

حلال حرام محكم متشابه * بشير نذير قصة عظة مثل

وقال السمين المراد بتفصيله ايضاح الحق من الباطل أو تنزيه في فصول مختلفة كقوله وقرأنا فرقناه وقرأ فضلناه من التفضيل أى على غيره من الكتب السماوية (هل ينظرون) النظر الا لتطأ رأى ما ينتظرون أهل مكة (الاتأويله) أى ما وعدوا به في الكتاب من العقاب الذى يؤل الامر اليه وقيل تأويله جزاؤه وقيل عاقبة ما فيه والمعنى متقارب (يوم يأتى تأويله) وهو يوم القيامة (يقول الذين نسوه) أى التأويل وتركوا العمل بالقرآن (من قبل) أى قبل ان يأتى تأويله (قد جاءت رسل ربنا بالحق) الذى أرسلهم الله به اليها (فهل لنا من شفعاء) استفهام ومعناه التمنى ومن زائدة (فيشفعوا لنا) جواب الاستفهام والمعنى هل لنا شفعاء يخلصونا مما نحن فيه من العذاب (أو) هل (نرد) الى الدنيا (فنعمل) صالحا (غير الذى كنا نعمل) من المعاصي فنسبد الكفر بالايان والتوحيد والمعاصى بالطاعة والالانة فيقال لهم في جواب الاستفهام (قد خسروا أنفسهم) أى صاروا الى الهلاك ولم ينتفعوا بما كانوا يظنونهم ومحنة لهم فكانهم خسروها كما يخسر التاجر رأس ماله وقيل خسروا النعيم وحظ الانفس (وضل عنهم ما كانوا يفترون) أى افترأهم أو الذى كانوا يفترونه من دعوى الشريك والمعنى انه بطل كذبهم الذى كانوا يقولونه في الدنيا أو غاب عنهم ما كانوا يجعلونه شريكا لله فلم ينفعهم ولا حضر معهم وعلما انهم كانوا في دعواهم كاذبين (ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض) هذا نوع من بديع صنع الله وجليل قدرته وتوفيقه باليجاد الذى يوجب على العباد توحيد وعبادته وأصل الخلق في اللغة التقدير ويستعمل في ابداع الشيء من غير أصل

ان كان الضمير للكتاب جميعا وان كان للمعاصرين للنبي صلى الله عليه وآله وسلم فالمراد به القرآن والتفصيل التبيين أى ما يبيانه بالاخبار والوعود والوعيد وكذا بقية الانواع التسعة التي نظمها بعضهم في قوله

حلال حرام محكم متشابه * بشير نذير قصة عظة مثل

وقال السمين المراد بتفصيله ايضاح الحق من الباطل أو تنزيه في فصول مختلفة كقوله وقرأنا فرقناه وقرأ فضلناه من التفضيل أى على غيره من الكتب السماوية (هل ينظرون) النظر الا لتطأ رأى ما ينتظرون أهل مكة (الاتأويله) أى ما وعدوا به في الكتاب من العقاب الذى يؤل الامر اليه وقيل تأويله جزاؤه وقيل عاقبة ما فيه والمعنى متقارب (يوم يأتى تأويله) وهو يوم القيامة (يقول الذين نسوه) أى التأويل وتركوا العمل بالقرآن (من قبل) أى قبل ان يأتى تأويله (قد جاءت رسل ربنا بالحق) الذى أرسلهم الله به اليها (فهل لنا من شفعاء) استفهام ومعناه التمنى ومن زائدة (فيشفعوا لنا) جواب الاستفهام والمعنى هل لنا شفعاء يخلصونا مما نحن فيه من العذاب (أو) هل (نرد) الى الدنيا (فنعمل) صالحا (غير الذى كنا نعمل) من المعاصي فنسبد الكفر بالايان والتوحيد والمعاصى بالطاعة والالانة فيقال لهم في جواب الاستفهام (قد خسروا أنفسهم) أى صاروا الى الهلاك ولم ينتفعوا بما كانوا يظنونهم ومحنة لهم فكانهم خسروها كما يخسر التاجر رأس ماله وقيل خسروا النعيم وحظ الانفس (وضل عنهم ما كانوا يفترون) أى افترأهم أو الذى كانوا يفترونه من دعوى الشريك والمعنى انه بطل كذبهم الذى كانوا يقولونه في الدنيا أو غاب عنهم ما كانوا يجعلونه شريكا لله فلم ينفعهم ولا حضر معهم وعلما انهم كانوا في دعواهم كاذبين (ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض) هذا نوع من بديع صنع الله وجليل قدرته وتوفيقه باليجاد الذى يوجب على العباد توحيد وعبادته وأصل الخلق في اللغة التقدير ويستعمل في ابداع الشيء من غير أصل

(٣٩ - فتح البيان ثالث) أيها شاء لفظ مسلم وقال مالك عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا توضأ العبد المسلم أو المؤمن فغسل وجهه خرج من وجهه كل خطيئة نظر اليه بعبادته مع الماء أو مع آخر قطرة الماء فاذا غسل يديه خرج من يديه كل خطيئة بطشتها يداه مع الماء أو مع آخر قطرة الماء فاذا غسل رجله خرجت كل خطيئة مشتها رجلاه مع الماء أو مع آخر قطرة الماء حتى يخرج نقيما من الذنوب رواه مسلم عن أبي الطاهر عن ابن وهب عن مالك بن أنس عن ابن جبر ححدثنا أبو بكر بن حدثنا معاوية بن هشام عن سفيان عن منصور عن سالم بن أبي الجعد عن كعب بن مرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من رجل يتوضأ فيغسل يديه أو ذراعيه الا خرجت خطاياهم منها فاذا غسل وجهه خرجت خطاياهم من وجهه فاذا مسح رأسه خرجت خطاياهم من رأسه فاذا غسل رجله خرجت خطاياهم من رجله هذا لفظه وقد رواه الامام أحمد عن محمد بن جعفر عن شعبة

عن منصور عن سالم عن مرة بن كعب او كعب بن مرة السلمي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال واذا توضأ العبد فغسل يديه خرجت خطايا من يديه واذا غسل وجهه خرجت خطاياه من وجهه واذا غسل ذراعيه خرجت خطاياه من ذراعيه واذا غسل رجليه خرجت خطاياه من رجليه قال شعبة ولم يذ كر مسح الرأس وهذا السناد صحيح وروى ابن جرير من طريق شمر بن عطية عن شهر ابن حوشب عن أبي امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من توضأ فحسن الوضوء ثم قام الى الصلاة خرجت ذنوبه من يديه وبصره ويديه ورجليه وروى مسلم في صحيحه من حديث يحيى بن أبي كثير عن زيد بن سلام عن جده عطاء بن أبي مائل الاشعري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الطهور شرط الايمان والحمد لله تلاً الميزان والقرآن حجة لك أو عليك كل الناس يغدو فبائع نفسه فمعتقها أو موبقها وفي صحيح مسلم (٣٠٦) من رواية سمك بن حرب عن مصعب بن سعد عن ابن عمر قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم لا يقبل الله صدقة من غلول ولا صلاة بغير طهور وقال أبو داود الطيالسي حدثنا شعبة عن قتادة سمعت أبا المليح الهذلي يحدث عن أبيه قال كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت فسمعت يقول ان الله لا يقبل صلاة من غير طهور ولا صدقة من غلول وكذا رواه أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث شعبة (واذ كروا نعمة الله عليكم ومشاقة الذي واثقكم به اذ قلتم سمعنا وأطعنا واتقوا الله ان الله علم بذات الصدور يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين لله شهداء بالقسط ولا يجرمنكم شنآن قوم على ان لا تبدلوا اعدلوا هو أقرب للتقوى واتقوا الله ان الله خبير بما تعملون وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة وأجر عظيم والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ هم قوم ان يبسطوا اليكم أيديهم فكف أيديهم عنكم واتقوا الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون) يقول تعالى مذ كراعباده المؤمنين

سبق ولا ابتداء تقدم فعنى الآية أنشأ خلقهم ما وقدر أحوالهما (في ستة أيام) اليوم عبارة عن مقدار من الزمان وهو من طلوع الشمس الى غروبها قيل هذه الايام من أيام الدنيا وقيل من أيام الآخرة قال ابن عباس كل يوم مقداره ألف سنة وبه قال الجمهور وهذه الايام الستة أولها الاحد وآخرها الجمعة وبه قال عبد الله بن سلام وكعب الاحبار والضحاك ومجاهد واختاره ابن جرير الطبري وهو سبحانه قادر على خلقها في لحظة واحدة يقول لها كوني فتكون ولكنه أراد ان يعلم عباده الفرق والتأني في الامور وقال سعيد ابن جبير تعلمنا خلقه التثبت كما في الحديث الثاني من الله والمجمل من الشيطان أو خلقها لكون كل شيء له عنده أجل وفي آية أخرى ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما في ستة أيام وما مسنا من لغوب وحديث خلق الله الارض يوم الاحد والاثني وخلق الجبال وما فيه من منافع يوم الثلاثاء الخ رواه مسلم والحاكم عن ابن عباس لكن يشك على هذا التوزيع انه لم يكن ثم أيام لعدم الشمس والقمر حينئذ ولا تعيين الاحد ولا غيره من الايام الا بوجودها بالفعل ذكره سليمان الجمل وقال والجواب بقوله أي في قدرها لا يدفع هذا الاشكال كما لا يخفى (ثم استوى على العرش) قد اختلف العلماء في معنى هذا على أربعة عشر قولاً وأحقها وأولها بالصواب مذهب السلف الصالح انه استوى سبحانه عليه بلا كيف بل على الوجه الذي يليق به مع تيزه عمالاً يجوز عليه والاستواء في اللغة العرب هو العلو والاستقرار قال الجوهرى استوى على ظهر دابة أي استقر واستوى الى السماء أي صعد واستوى أي استوى وظهر وبه قال المعتزلة وجاعة من المتكلمين واستوى الرجل أي انتهى شبابه واستوى أي اتسق واعتدل وحكى عن أبي عبيدة ان معنى استوى هنا علا وارتفع وللشوكاني رسالة مستقلة في اثبات اجراء الصفات على ظواهرها منها صفة الاستواء ولسيخ الاسلام أحمد بن عبد الحليم بن تيمية الحراني والحافظ الامام محمد بن أبي بكر بن القيم الجوزي المام تام بمسئلة الاستواء هذه واثبات الفوقية

والعالو

نعمته عليهم في شرعه لهم هذا الدين العظيم وارساله اليهم هذا الرسول الكريم وما أخذ عليهم من العهد والميثاق في مباحته على متابعتهم ومناصرته وموارزته والقيام بدينه وابلاغه عنه وقبوله منه فقال تعالى واذ كروا نعمة الله عليكم ومشاقة الذي واثقكم به اذ قلتم سمعنا وأطعنا وهذه هي البيعة التي كانوا يبايعون عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم عند الاسلام كما قالوا يا بعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة في منشطنا ومكرهنا واثرة علينا وان لا تارزع الامر أهله وقال الله تعالى وما لكم لا تؤمنون بالله والرسول يدعوكم لتؤمنوا ببركم وقد أخذ من اياكم ان كنتم مؤمنين وقيل هذا تذكار لليهود بما أخذ عليهم من المواثيق والعهود في متابعة محمد صلى الله عليه وسلم والانقياد لشرعه رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وقيل تذكار بما أخذ تعالى من

العهد على ذرية آدم حين استخرجهم من صلبه وأشهدهم على أنفسهم الست بربكم قالوا بلى شهدنا قاله مجاهد ومقاتل بن حيان
 وللقول الاول أظهر وهو المحكي عن ابن عباس والسدي واختاره ابن جرير ثم قال تعالى واتقوا الله تأكيد وتحريض على مواظبة
 التقوى في كل حال ثم أعلمهم انه يعلم ما يحتج في الضمائر من الاسرار والخواطر فقال ان الله عليم بذات الصدور وقوله تعالى يا أيها
 الذين آمنوا كونوا قوامين لله أي كونوا قوامين بالحق لله عز وجل لا لاجل الناس والسمعة وكونوا شامدا بالقسط أي بالعدل
 لا بالخور وقد ثبت في الصحيحين عن النعمان بن بشير انه قال فحلفني أبي فحلفا فقلت أي عمرة بنت رواحة لا أبضى حتى تشهد عليه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بخاتم النبوة على صدقي فقال أكل ولدك نخلت مثله قال لا فقال اتقوا الله واعدوا بين أولادكم
 وقال اني لأشهد على جور قال فرجع أبي فرد تلك الصدقة (٣٠٧) وقوله تعالى ولا يجرمنكم شنآن قوم

على ان لا تعدلوا أي لا يحملنكم بغض قوم على ترك العدل فيهم بل استعملوا العدل في كل أحد صديقا كان أو وعدوا ولهذا قال اعدلوا هو أقرب للتقوى أي عدلكم أقرب الى التقوى من تركه ودل الفعل على المصداق الذي عاد الضمير عليه كما في نظائره من القرآن وغيره كما في قوله وان قيل لكم ارجعوا فارجعوا هو أقرب لكم وقوله هو أقرب للتقوى من باب استعمال الفعل التفضيل في المحل الذي ليس في الجانب الآخر منه شيء كما في قوله أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا وأحسن مقيلا وكقول بعض الصحابة لعمر أنت أظف وأغلظ من رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال تعالى واتقوا الله ان الله خبير بما تعملون أي وسيجزيكم على ما علم من أفعالكم التي علمتموها ان خير الخیر وأن شرا شرها ولهذا قال بعده وعد الله الذين آمنوا

والعلوه تعالى على خلقه وله ما في ذلك رسائل مستقلة ما بين مطوالة منها ومختصرة وتوكل بالعلو للعافظ الذهبي فيه جميع ما ورد في ذلك من الآيات والاحاديث وغيرها وقد أوضحت هذا المقام في كتابي الانتقاد الرجح في شرح الاعتقاد الصحيح وعن أم سلمة قالت الاستواء غير مجهول والكيف غير معقول والاقرار به إيمان والجدوله كفر أخرجه ابن مردويه وعن مالك بن أنس نحوه وزاد السؤال عنه بدعة قال النسفي وتفسير العرش بالسري والاسطوان بالاستقرار كما تقول المشبهة باطل انتهى وأقول يامسكين أما شغرت ان العرش في اللغة هو السري والاستواء هو الاستقرار وبه فسر خبر الامة وترجمان القرآن ابن عباس كما في البخاري وليس في ذلك تشبيه أصلا انما التشبيه في بيان الكيفية بل الانكار عن ذلك تعطيل بخالف مذهب سلف الامة وأعمتها وهو امرار الصفات كما جاءت واجراوها على ظواهرها بالتكليف والتأويل ولا تعطيل ولا تشبيه ويعالج التشبيه بكلمة اجمالية ليس كشله شيء والعرش قال الجوهرى هو سري الملك وقيل هو ما علا فاضل وسمى مجلس السلطان عرشا اعتبارا بالعلو ويكنى عن العز والسلطان والمملكة بالعرش على الاستعارة والمجاز ويطلق على معان أخر منها عرش البيت سقفه وعرش البئر طيبها بالخشب وعرش السمك أربعة كواكب صغار وعبرة الخفاجى العرش هو فلان الافلاك اما حقيقة لانه بمعنى المرتفع أو استعارة من عرش الملك وهو سري ومنه ورفع أبويه على العرش أو بمعنى الملك بضم الميم وسكون اللام ومنه مثل عرشه اذا انتقض ملكه واختل انتهى وقد ثبت في الاحاديث الصحيحة صفة عرش الرحمن واحاطته بالسموات والارض وما بينهما وما عليهما وهو المراد هنا قال الراغب وعرش الله عز وجل مما لا يعلمه البشر الا بالاسم على الحقيقة وليس هو كما تذهب اليه أو هام العامة فانه لو كان كذلك لكان حاملا له تعالى الله عن ذلك وليس كما قال قوم انه الفلاك الاعلى والكرسي فلان الكواكب قبل والمراد به هنا هو الجسم النوراني المرتفع على كل الاجسام المحيطة

وعملوا الصالحات لهم مغفرة أي لذنوبهم وأجر عظيم وهو في الجنة التي هي من رحمته على عباده لا ينالونها بأعمالهم بل برحمة منه وفضل وان كان سبب وصول الرجة اليهم أعمالهم وهو تعالى الذي جعلها أسبابا الى نيل رحمته وفضله وعفوه ورضوانه فالكل منه وله وله الحمد والمنة ثم قال والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم وهذا من عدله تعالى وحكمته وحكمه الذي لا يجوز فيه بل هو الحكم العدل الحكيم القدير وقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ هم قوم ان يبسطوا اليكم أيديهم فكف أيديهم عنكم قال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري ذكره عن أبي سلمة عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم نزل منزلا وتفرق الناس في العشاء يستظلون تحتها وعلق النبي صلى الله عليه وسلم سلاحه بشجرة فجاء اعرابي الى سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم فليخذه فسله ثم أقبل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال من يمنعك مني قال الله عز وجل قال الاعرابي مرتين أو ثلاثا من يمنعك مني والنبي صلى الله عليه وسلم يقول الله قال فسام الاعرابي السيف فدعا النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه فأخبرهم خبر الاعرابي

وهو جالس الى جنبه ولم يعاقبه وقال معمر كان قتادة يذ كرمه هذا يذ كرم ان قوم من العرب أرادوا ان يفتكوا برسول الله صلى الله عليه وسلم فارسلوا هذا الاعرابي وتأول اذ كروا نعمة الله عليكم اذ هم قوم ان يبسطوا اليكم ايديهم الاية وقصة هذا الاعرابي وهو غوث بن الحرث ثابتة في الصحيح وقال العوفي عن ابن عباس في هذه الآية يا أيها الذين آمنوا اذ كروا نعمة الله عليكم اذ هم قوم أن يبسطوا اليكم أيديهم فكف أيديهم عنكم وذلك ان قوما من اليهود صنعوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم ولاصحابه طعاما ليقتلوه فأتى الله اليه بشأنهم فلم يأت الطعام وأمر أصحابه فأتوه رواه ابن أبي حاتم وقال أبو مالك نزلت في كعب بن الأشرف وأصحابه حين أرادوا ان يغدروا بمحمد وأصحابه في دار كعب بن الأشرف رواه ابن أبي حاتم وذكر محمد بن اسحق بن يسار ومجاهد وعكرمة وغير واحد انهم انزلت في شأن بني النضير حين أرادوا ان يلقوا (٣٠٨) على رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم الرخي لما جاءهم يستعينهم في دية

العامرين وكوا عمرو بن جحاش ابن كعب بذلك وأمره ان جالس النبي صلى الله عليه وسلم تحت الجدار واجتمعوا عنده ان يلقى تلك الرخي من فوقه فاطلع الله النبي صلى الله عليه وسلم على ما عملوا عليه فرجع الى المدينة وتبعه أصحابه فانزل الله في ذلك هذه الآية وقوله تعالى وعلى الله فليتوكل المؤمنون يعني من توكل على الله كفاه الله ما أهمه وحفظه من شر الناس وعصمه ثم أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يغدو اليهم فحاصرهم حتى أرسلهم فاجلاهم (ولقد أخذ الله ميثاق بني اسرائيل وبعثنا منهم اثني عشر نقيبا وقال الله اني معكم لئن أقمتم الصلاة وآتيتم الزكاة وآمنتم برسلي وعزرتوه لم أفرغ منكم قرضا حسنا لا كفرن عنكم سياآتكم ولا دخلنكم جنات تجري من تحتها الانهار فمن كفر بعد ذلك

بكلمها (يغشى الليل النهار) أي يجعل الليل كالغشاء للنهار فيغطي بظلمته ضياءه قرئ يغشى بالتشديد والتخفيف وهم الغنان يقال أعشى يغشى وغشى يغشى والتغشية في الاصل الباس الشيء الشيء ولم يذ كرم في هذه الآية يغشى الليل بالنهارا كتمه باحد الامرين عن الآخر كقوله سرايل تقيكم الحرأولاد لالة الحمال عليه أولان اللفظ يحتملها يجعل الليل منعو لأولا والنهار مفعولا ثانيا وبالعكس وذ كرم في آية أخرى يكثور الليل على النهار ويكثور النهار على الليل ذ كره الكرخي والتقدير استوى على العرش مغشيا بالليل النهار والآية الكريمة من باب أعطيت زيدا عمرا لان كلام من الليل والنهار يصلح ان يكون غاشيا ومغشيا فوجب جعل الليل هو الفاعل المعنوي والنهار هو المفعول من غير عكس (يطلبه حثينا) أي حال كون الليل طالبا للنهار طلبا لا يفتر عنه بحال والحث الجمل على فعل الشيء كالخض عليه والاستجمال والسرعة يقال ولي حثينا أي مسرعا والحث والخض أخوان يقال حثنت فلانا فاحثت فهو حثيث ومحثوث وفعله من باب رد قال الرازي انه سبحانه وصف هذه الحركة بالسرعة الشديدة وذلك أن تعاقب الليل والنهار انما يحصل بحركة النلك الاعظم وتلك الحركة أشد الحركات سرعة فان الانسان اذا كان في أشد عدوه بمقدار رفع رجله ووضعها يتحرك الفلك الاعظم ثلاثة آلاف ميل وهي ألف فرسخ ولهذا قال يطلبه حثينا السرعة وحركته أي يعقبه سريرا كاطالب له لا يفصل بينهما شيء والجملة حال من الليل لانه هو المحدث عنه أي يغشى النهار طالبا له أو من النهار أي مطلوبا أو من كل منهما وعليه الجلال (والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره) أي خلقها حال كونها مسخرات والاخبار عن هذه التسخير وهو التذليل لما يراى ادمنها من طلوع وغروب وسير ورجوع اذ ليس هي قادرات بانفسهن وانما يتصرفن على ارادة المدبر لهن على ما أراد منهن (الا) اداة استفتاح و(له) خبر مقدم والمبتدأ (الخلق والامر) اخبار منه سبحانه لعباده بانهم له والخلق المخلوق والامر كلامه وهو كن في قوله انما أمرنا لشي

منكم فقد ضل سواء السبيل فيما نقضهم ميثاقهم اعناهم وجعلنا قلوبهم قاسية يحرفون الكلم عن مواضعه اذا ونسوا حظا مما ذكروا به ولا تزال تطلع على خائنة منهم الا قليلا منهم فاعف عنهم واصفح ان الله يحب المحسنين ومن الذين قالوا انا انصاري أخذنا ميثاقهم فنسوا حظا مما ذكروا به فاغرتنا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة وسوف ينبئهم الله بما كانوا يصنعون) لما أمر تعالى عباده المؤمنين بالوفاء بعهده وميثاقه الذي أخذهم عليه على لسان عبده ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم وأمرهم بالقيام بالحق والشهادة بالعدل وذ كرم نعمه عليهم الظاهرة والباطية فيما هداهم له من الحق والهدى شرع بين لهم كيف أخذ العهود والمواثيق على من كان قبلهم من أهل الكتابين اليهود والنصارى فلما نقضوا عهودهم وواثيقهم أعقبهم ذلك لعناهم لهم وطرد اعن بابه وجنابه وحجاب القلوبهم عن الوصول الى الهدى ودين الحق وهو العلم النافع والعمل الصالح فقال

تعالى ولقد أخذ الله ميثاق بني اسرائيل وبعثنا منهم اثني عشر نقيبا يعني عرفاء على قبائلهم بالمبايعة والسمع والطاعة لله ولرسوله
ولكاتبه وقد ذكر ابن عباس عن ابن اسحق وغير واحد ان هذا كان لما توجه موسى عليه السلام لقتال الجبارة فاهربان يقيم نقيبا
من كل سبط نقيب (١) قال محمد بن اسحق فكان من سبط روبييل شامون بن ركون ومن سبط شمعون شافاط بن جدى ومن سبط
يهوذا كالب بن يوفنا ومن سبط كان فيخايل بن يوسف ومن سبط ابن يوسف وهو افرايم يوشع بن نون ومن سبط بنيامين قنطيمى بن
دفون ومن سبط زبولون جدى بن شورى ومن سبط منشا بن يوسف جدى بن سوسى ومن سبط دان جلاسل بن جل ومن سبط
اشار ساطور بن بلعكيد ومن سبط نفتالى بجر بن وقسى ومن سبط يساخر رلا بل بن مكيد وقد رأيت في السفر الرابع من التوراة
تعداد النقباء على اسباط بني اسرائيل وأسماء مخالفة لما ذكره ابن اسحق (٣٠٩) والله أعلم قال فيها فعلى بن روبييل الصونى بن

سادون وعلى بن شمعون شموال بن
صورشكى وعلى بن يهوذا الحشون
ابن عيماذاب وعلى بن يساخر شال
ابن صاعون وعلى بن زبولون الياب
ابن حلوب وعلى بن افرايم
منشا بن عمهور وعلى بن منشا
جليائيل بن يرصون وعلى بن بنيامين
أييد بن جدعون وعلى بن دان
جعميز بن عيشدى وعلى بن اشير
نحاييل بن عجران وعلى بن كان السيف
ابن دعوايل وعلى بن نفتالى أجذع
ابن عيمان وهكذا المبايع رسول
الله صلى الله عليه وسلم الانصار
ليلة العقبة كان فيهم اثنا عشر
نقيبا ثلاثة من الاوهر وهم اسيد
ابن الحضير وسعد بن خيمه ورفاعة
ابن عبد المنذر ويقال بدله أبو الهيثم
ابن التيهان رضى الله عنه وتسعة
من الخرج وهم أبو امامة أسعد بن
زرارة وسعد بن الربيع وعبد الله
ابن رواحة ورافع بن مالك بن
الجلان والبراء بن معرور وعبادة

إذا أردنا ان نقوله كن فيكون أو المراد بالامر ما أمر به على التفصيل والتصرف في
مخلوقاته قال سفيان بن عيينة الخلق مادون العرش والامر فوق ذلك واستخرج من هذا
المعنى ان كلام الله ليس بمخلوق لانه فرق بين الخلق والامر ومن جعل الامر الذى هو
كلامه من جملة ما خلقه فقد كفر وفى الآية دليل على انه لا خالق الا الله ففيه رد على من
يقول ان للشمس والقمر والكواكب تأثيرات فى هذا العالم فاخبرانه هو الخالق المدبر
لهذا العالم لانه وله الامر المطلق وليس لاحد امر غيره فهو الامر والتاهاى الذى يفعل
ما يشاء ويحكم ما يريد لا اعتراض لاحد من خلقه عليه (تبارك الله رب العالمين) أى
كثرت بركته واتسعت ومنه بورك الشئ وبورك فيه كذا قال ابن عرفة وقال الازهرى
معناه تعالى وتعاظم وقيل تجدد وارتفع وختم الآية بالثناء عليه لانه هو المستحق للمدح
المطلق وقال ابن عباس معناها جاء بكل بركة وقيل تقدس وقيل باسمه تبارك فى كل
شئ وقيل معناه ثبت ودام وفى الجمل تبارك فعل ماض لا يتصرف أى لم يجز منه مضارع
ولا امر ولا اسم فاعل وقال الزجاج تبارك من البركة وهى الكثرة فى كل خير (ادعوا
ربكم تضرعا وخفية) امرهم الله سبحانه بالدعاء وقيل بذلك بكون الداعى متضرعا بدعائه
مخفيا له أى متضرعا بالدعاء مخفيا له او ادعوه دعاء تضرع ودعاء خفية وقيل الدعاء هنا
بمعنى العبادة والاول اولى وانتضرع من الضراعة وهى الذلة والخشوع والاستكانة
والخفية الاسرار به فان ذلك اقطع لعرق الرياء واحسم لمادة ما يخالف الاخلاص وقال
الزجاج تضرعا يعنى علما وقال الحسن بن دعو السرد دعوة العلانية سبعون ضعفا
وقال تعالى اذا نادى ربه نداء خفيا وعن أبى موسى الاشعرى قال كما مع رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم فجعل الناس يجهرون بالتكبير فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
أيها الناس اربعوا على أنفسكم انكم لا تدعون أصم ولا غافا انكم تدعون سميعا بصيرا
وهو معكم والذى تدعونه أقرب الى أحدكم من عنق راحلته الحديث أخرجه الشيخان ثم

ابن الصامت وسعد بن عبادة وعبد الله بن عمرو بن حرام والمنذر بن عمر بن حنيس (٢) رضى الله عنهم وقد ذكرهم كعب بن مالك فى شعر
له كما أورده ابن اسحق رحمه الله والمقصود ان هؤلاء كانوا عرفاء على قومهم يلمتدعون أمر النبي صلى الله عليه وسلم لهم بذلك وهم الذين
ولوا المعاقدة والمبايعة عن قومهم للنبي صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة قال الامام أحمد حدثنا حسن بن موسى حدثنا حماد
ابن زيد عن مجالد بن الشعبي عن مسروق قال كان جالساً عند عبد الله بن مسعود وهو يقرئ القرآن فقال له رجل يا أبا عبد الرحمن
(١) قال محمد بن اسحق فكان من سبط روبييل الى قوله وعلى بن نفتالى أجذع بن عيمان هكذا فى الاصل الذى يابى نوا وسماء
النقباء فيه محرفة تحريفاً فاحشاً على كتاب الروايتين فلتكره من النسخ والاصول الصحيحة وأما أسماء الاسباط فقد حذرناهم من كتاب
بداية القديما وهذا الحكمة ترجمة تاريخ اليونان ومع هذا فخرها بما قدرت عليه من النسخ الصحيحة اه معجمه
(٢) قوله عمر بن حنيس كذا فى الاصل وحرر

دل سألتم رسول الله صلى الله عليه وسلم كم يملك هذه الأمة من خليفة فقال عبد الله ما سألني عنها أحد منذ قدمت العراق قبلك ثم قال نعم ولقد سألتني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اثنا عشر كعبدة نقباء بني إسرائيل هذا حديث غريب من هذا الوجه وأصل هذا الحديث ثابت في الصحيحين من حديث جابر بن سمرة قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يزال أمر الناس ما ضيا ما ولتهم اثنا عشر رجلا ثم تكلم النبي صلى الله عليه وسلم بكلمة خفيت على فسألت أي ماذا قال النبي صلى الله عليه وسلم قال كلهم من قريش وهذا النظم ومعنى هذا الحديث البشارة بوجود اثني عشر خليفة صالحا يقيم الحق ويعدل فيهم ولا يلزم من هذا أن أوليهم وتتابع أيامهم بل قد وجد منهم أربعة على نسق وهم الخلفاء الأربعة أبو بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم ومنهم عمر بن عبد العزيز بلا شك عند الأئمة وبعض (٢١٠) بني العباس ولا تقوم الساعة حتى تكون ولايتهم لأحوالهم والظاهر أن

منهم المهدي المبشر به في الأحاديث الواردة بذكره أنه يواطئ اسمه اسم النبي صلى الله عليه وسلم واسم أبيه اسم أبيه فيعلا الأرض عدلا وقسطا كما ماتت جورا وظلما وليس هذا بالمتنظر الذي يتوهمه الرافضة وجوده ثم ظهوره من سرداب سامرا فان ذلك ليس له حقيقة ولا وجود بالكلية بل هو من هوس العقول الضعيفة وتوهم الخيالات الضعيفة وليس المراد بهم هؤلاء الخلفاء الاثني عشر الأئمة الذين يعتقد فيهم الاثنا عشرية من الروافض لجهلهم وقلة عقلهم وفي التوراة البشارة بانه عيسى عليه السلام وان الله يقسم من صلبه اثني عشر عظيما وهم هؤلاء الخلفاء الاثنا عشر المذكورون في حديث ابن مسعود وجابر بن سمرة وبعض الجهلة ممن اسلم من اليهود اذا اقترن بهم بعض الشيعة يوهمونهم انهم الاثنا عشر فتشيع كثير جهلا

علل ذلك بقوله (انه لا يجب المعتدين) أي المجاوزين لما امر به في الدعاء بالتشديد ورفع الصوت وفي كل شيء فمن جاوز ما امره الله به في شيء من الأشياء فقد اعتدى وتدخل المجاوزة في الدعاء في هذا العموم دخولا اوليا ومن الاعتداء في الدعاء ان يسأل الداعي ما ليس له كالحل في الدنيا وادراك ما هو محال في نفسه او يطلب الوصول الى منازل الانبياء في الآخرة او يرفع صوته بالدعاء صار خابيه (ولا تفسدوا في الأرض) نهاهم الله سبحانه عن الفساد في الأرض بوجه من الوجوه قليلا كان او كثيرا ومنه قتل الناس وتخريب منازلهم وقطع اشجارهم وتغيير انهارهم ومن الفساد في الأرض الكفر بالله والوقوع في معاصيه (بعد اصلاحها) أي بعد ان اصلاحها الله بارسال الرسل وانزل الكتب وتقرير الشرائع فانه الحسن والسدي والضحاك والكلبي وقيل بعد اصلاح الله اياها بالمطر والخصب (وادعوه خوفا وطمعا) فيه أنه يشترع للداعي ان يكون عند دعائه خائفا وجلال طامعا في اجابة الله لدعائه فانه اذا كان عند الدعاء جامع بين الخوف والرجاء طفر بطلوبه قال القرطبي أمرنا الله تعالى بان يكون العبد وقت الدعاء في حال تقرب وتخوف وأمل في الله حتى يكون الخوف والرجاء للانسان كالجنحين للطائر يحمله لانه في طريق استقامته واذا انفردا أحدهما هلك الانسان فيدعو الانسان خوفا من عقابه وطمعا في ثوابه والخوف الانزعاج في الباطل من المضار التي لا يؤمن من وقوعها وقيل توقع مكروه فيما بعد والطمع توقع حصول الامر المحبوب في المستقبل قال ابن جرير يجمع معناه خوف العدل وطمع الفضل وقيل خوفا من الرياء وطمعا في الاجابة قال بعض أهل العلم ينبغي للعبد ان يغلب الخوف حال دعائه فاذا جاء الموت غلب الرجاء قال صلى الله عليه وآله وسلم لا يموتن احدكم الا وهو يحسن انظن بالله تعالى اخرجه مسلم والآية الاولى في بيان شرط صحة الدعاء والثانية في بيان فائدة الدعاء (ان رحمة الله قريب من المحسنين) هذا اخبار من الله سبحانه بان رحمته قريبة من عباده المحسنين بأي نوع من الانواع كان احسانهم وفي هذا ترغيب لامة بادل الى

يسفها لقله علمهم وعلم من لقنهم ذلك بالنسب النابتة عن النبي صلى الله عليه وسلم وقوله تعالى وقال الله الخير في معكم أي بحفظي وكلامي ونصري لئن اقمتم الصلاة وآتيتم الزكاة وآمنتم برسلي أي صدقتموه فمما يجيئونكم به من الوحي يمزقوه ثم أي نصرتموه هم ووارثتموه هم على الحق وافرضتم الله قرضا حسنا وهو الانفاق في سبيله وابتغاء مرضاته كفرن عنكم سيئاتكم أي ذنوبكم أمجوها واسترهم ولاواخذكم بها ولا دخلكم جنات تجري من تحتها الانهار أي دفع عنكم المحذور واحصل لكم المقصود وقوله فمن كفر بعد ذلك منكم فقد ضل سواء السبيل أي من خالف هذا الميثاق بعد تقديمه كيد وشده وجدده وعامله معاملته من لا يعرفه فقد اخطأ الطريق للواضح العدل عن الهدى الى الضلال ثم اخبر تعالى ساحلهم من العقوبة عند مخالفتهم ميثاقه ونقضهم عهده فقال فيما نقضهم من افعالهم أي فبسبب نقضهم الميثاق الذي خذ عليهم العناهم أي العبدانهم عن الحق وطردناهم عن الهدى وجعلنا قلوبهم قاسية أي فلا يعطون بموعظة لغلظها وقساوتها

يحرقون الكلام عن مواضعه اى فسدت فهو مهم وساء نصرفهم في آيات الله وتاولوا كتابه على غير ما أنزل به وجاوه على غير مراده
وقالوا عليه ما لم يقل عباد الله من ذلك ونسوا حظا مما ذكروا به اى وتركوا العمل به رغبة عنه وقال الحسن تركوا عرى دينهم
وظائف الله تعالى التي لا يقبل العمل الا بها وقال غيره تركوا العمل فصاروا الى حالة ردئة فلا قلوب سليمة ولا فطر مستقيمة ولا
اعمال قوية ولا تزال تطلع على خائنة منهم يعنى مكرهم وغدرهم لك ولا صحتك وقال مجاهد وغيره يعنى بذلك عنائهم على الفتن
برسول الله صلى الله عليه وسلم فاعف عنهم واصفح وهذا موجب النصر والظفر كما قال عمر ما علمت من عصى الله فيك بمن لم يطيع
الله فيه وبهذا يحصل لهم تأليف وجمع على الحق واعل الله ان يهديهم ولهذا قال تعالى ان الله يحب المحسنين يعنى به الصفيح عن آساء
البدن وقال قتادة هذه الآية فاعف عنهم واصفح منسوخة بقوله فاتلوا (٣١١) الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر الآية
وقوله تعالى ومن الذين قالوا انا

نصارى أخذنا ميثاقهم أى ومن
الذين ادعوا لانفسهم انهم نصارى
متابعون المسيح بن مريم عليه
السلام وليسوا كذلك أخذنا
عليهم العهود والمواثيق على متابعة
الرسول صلى الله عليه وسلم ومناصرتة
وموازرتة واقتفاء آثاره وعلى
الايمان بكل نبي يرسله الله الى أهل
الارض ففعلوا كما فعل اليهود خالفوا
المواثيق ونقضوا العهود ولهذا قال
تعالى ففسوا حظا مما ذكروا به فأغرىنا
بينهم العداوة والبغضاء الى يوم
القيامة أى فألقينا بينهم العداوة
والبغضاء لبعضهم بعضا ولا يزالون
كذلك الى قيام الساعة وكذلك
طوائف النصارى على اختلاف
أجناسهم لا يزالون متباغضين
متعادين يكفر بعضهم بعضا ويلعن
بعضهم بعضا فكل فرقة تحرم
الآخرى ولا تدعها الى معبدها
فالملكبة تكفر البعوثية وكذلك

الخير وتنشيط لهم فان قرب هذه الرحمة التي يكون بها الفوز بكل مطلب مقصود لكل عبد
من عباد الله وقد اختلف أئمة اللغة والاعراب في وجهه تد كيز خبر رحمة الله حيث قال
قريب ولم يقل قريبة فقال الزجاج ان الرحمة مأولة بالرحم لكونها بمعنى العفو والغفران
ورجح هذا التأويل النحاس وقال النضر بن شبل الرحمة مصدر بمعنى الترحم وحق المصدر
التذكير وقال الاخفش أراد بالرحمة هنا المطر وتذكير بعض المؤنث جائز وقال أبو عبيدة
المعنى مكان قريب قال علي بن سليمان الاخفش وهذا خطأ ولو كان كما قال لكان
قريب منصوبا وقال الفراء ان القريب اذا كان بمعنى المسافة فيذكر ويؤنث وان كان
بمعنى النسب فيؤنث بلا اختلاف بينهم وروى عن الفراء انه قال في النسب قريبة فلان
وفي غير النسب يجوز التذكير والتأنيث يقال دارك منا قريب وفلان منا قريب قال الله
تعالى وما يدريك لعل الساعة تكون قريبا وروى عن الزجاج انه خطأ الفراء فيما قاله
وقال ان سبيل المذكر والمؤنث ان يجريا على أفعالهما وقيل انه لما كان تأنيث الرحمة
غير حقيقى جازى خبرها التذكير كرمعناه الجوهرى وأصل الرحمة رقة تقتضى الاحسان
الى المرحوم وتستعمل تارة في مجرد الرقة وتارة في الاحسان المجرد عن الرقة واذا وصف بها
البارى يراد بها الاحسان فقط وقيل هي ارادة ايصال الخير والنعمة على عباده فعلى
الاول تكون الرحمة من صفات الافعال وعلى الثانى من صفات الذات قال سعيد بن جبير
الرحمة ههنا الثواب فرجع النعت الى المعنى دون اللفظ (و) قوله (هو الذى يرسل
الرياح بشر ابيدى رجمته) يتضمن ذكر نعمة من النعم التي أنعم بها على عباده مع ما في
ذلك من الدلالة على وحدانيته وثبوت الهيته ورياح جمع ريح وأصل ريح روح وقرئ
نشر اضم النون والشين جمع ناشر على معنى النسب أى ذات نشر وقرئ بضم النون
واسكان الشين وبفتح النون واسكان الشين ومعنى هذه القراءة ان يرجع الى النشر الذى هو
خلاف الطي فكان الريح مع سكونها كانت مطوية ثم ترسل من طيها فتصير كالمنفحة

الآخر وكذلك النسطورية والاريسية كل طائفة تكفر الاخرى في هذه الدنيا ويوم يقوم الاشهاد ثم قال تعالى وسوف ينبتهم
الله بما كانوا يصنعون وهذا تهديد وعيد كيد للنصارى على ما ارتكبوه من الكذب على الله وعلى رسوله وما نسبوه الى الرب عز
وجل وتعالى وتقدس عن قولهم علوا كبيرا من جعلهم له صاحبة وولدا تعالى الواحد الاحد الفرد الصمد الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له
كفو واحد (يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا بين لكم كثيرا مما كنتم تخفون من الكتاب ويعفو عن كثير قد جاءكم من الله نور وكتاب
مبين يهدي به الله من اتبع رضوانه سبيل السلام ويخرجهم من الظلمات الى النور باذنه ويهديهم الى صراط مستقيم) يخبر تعالى
عن نفسه الكريمة انه قد ارسل رسوله محمدا صلى الله عليه وسلم بالهدى ودين الحق الى جميع أهل الارض عزبهم وعجنهم أميهم
وكاتبهم وانه بعثهم بالبينات والفرق بين المطلق والمبطل فقال تعالى يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا بين لكم كثيرا مما كنتم تخفون
من الكتاب ويعفو عن كثير أى بين ما بدلوه وحر فوه وأولو واقته واعلى الله فيه ويسكت عن كثير مما غير وده ولا فائدة في بيانه وقد

روى الحارثي في مستدركه من حديث الحسين بن واقد عن يزيد النحوي عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنه قال من كفر بالرحم فقد كفر بالقرآن من حيث لا يحتسب قوله يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا بين لكم كثيرا مما كنتم تخفون من الكتاب فكانت الأرحام مما أخفوه ثم قال صحيح الإسناد ولم يخرجاه ثم أخبر تعالى عن القرآن العظيم الذي أنزله على نبيه الكريم فقال قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين يهدي به الله من اتبع رضوانه سبيل السلام أي طرق النجاة والسلامة ومناهج الاستقامة ويخرجهم من الظلمات إلى النور بإذنه ويهديهم إلى صراط مستقيم أي يخرجهم من المهالك ويوضح لهم أبين المسالك فيصرف عنهم المحذور ويحصل لهم أحب الأمور وينقي عنهم الضلالة ويرشدتهم إلى أقوم حالة (لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح بن مريم قل فمن يملك من الله شيئا إن أراد أن يهلك المسيح بن مريم وأمه (٣١٢) ومن في الأرض جميعا ولله ملك السموات والأرض وما بينهما يخلق

وما يشاء والله على كل شيء قدير وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه قل فلم يعذبكم بذنوبكم بل أنتم بشر من خلق يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله ملك السموات والأرض وما بينهما ما اليه المصير) يقول تعالى مخبرا عن كفر النصارى في ادعائهم في المسيح بن مريم وهو عبد من عباد الله وخلق من خلقه أنه هو الله تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا ثم قال مخبرا عن قدرته على الأشياء وكونها تحت قهره وسلطانه قل فمن يملك من الله شيئا إن أراد أن يهلك المسيح بن مريم وأمه ومن في الأرض جميعا أي لو أراد ذلك فمن ذا الذي كان يمنعه أو من ذا الذي يقدر على صرفه عن ذلك ثم قال والله ملك السموات والأرض وما بينهما ما يخلق ما يشاء أي جميع الموجودات ملكه وخلقها وهما القادر على ما يشاء لا يسئل عما يفعل بقدرته وسلطانه وعده وعظمتته وهذا رد على النصارى عليهم لعائن الله المتتابعة إلى يوم

القيامة ثم قال تعالى راداعلى اليهود والنصارى في كذبهم وافتراءهم وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه خال أي نحن منتسبون إلى أنبيائه وهم بنوه وله بهم عناية وهو يحبنا ونقولوا عن كذبهم أن الله قال لعبد مريم أنت ابني بكري فمأواهذا على غير تأويله وحر فوه وقد رد عليهم غير واحد من أسلم من عقلائهم وقالوا هذا يطلق عندهم على التشریف والاکرام كما نقل النصارى عن كذبهم أن عيسى قال لهم اني ذاهب الى ابي وايبكم يعني ربي وربكم ومعلوم انهم لم يدعوا لانفسهم من النبوة ما ادعوه في عيسى عليه السلام وانما أرادوا بذلك معزتهم لديه وحظوتهم عنده ولهذا قالوا نحن أبناء الله وأحباؤه قال الله تعالى راداعليهم قل فلم يعذبكم بذنوبكم أي لو كنتم على كفركم وكذبكم وافتراءكم وقد قال بعض شيوخ الصوفية لبعض الفقهاء أين تجد في القرآن ان الخبيث لا يعذب جنيبه فلم يرد عليه فتلا عليه الصوفي هذه الآية قل فلم يعذبكم بذنوبكم وهذا الذي قاله حسن وله شاهد في المسند للإمام أحمد حديث قال حدثنا ابن أبي عدي عن جندب عن أنس قال مر النبي صلى الله عليه وسلم في نفر من أصحابه وصبي

في الطريق فلما رأته أمه القوم خشيت على ولدها ان يوطأ فاقبالت تسمى وتقول ابني ابني وسعت فاخذته فقال القوم يا رسول الله ما كانت هذه تلتقي ولدها في النار قال خففهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال لا والله ما يلتقي حبيبه في النار تفرده أجد بل أنتم بشر من خلق أي لكم أسوة أمثالكم من بنى آدم وهو سبحانه الحاكم في جميع عباد به غفر لمن يشاء ويعذب من يشاء أي هو فعال لما يريد لا منعقب لحكمه وهو سربع الحساب والله ملك السموات والارض وما بينهما أي الجميع ملكه وتحت قهره وسلطانه واليه المصير أي المرجع والمآب اليه فيحكم في عباد به بما يشاء وهو العادل الذي لا يجور وروى محمد بن اسحق عن محمد بن أبي حمزة عن عكرمة أو سعيد بن جبير عن ابن عباس قال وأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم نعمان بن أصاو بمجرى بن عمرو وشاس بن غدي فكلموه وكلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعاهم الى الله وحذرهم نقمته فقالوا ما نخوفنا (٣١٣) يا محمد نحن والله أبناء الله وأحباءه كقول

النصارى فانزل الله فيهم وقالت اليهود النصارى نحن أبناء الله وأحباءه الى آخر الآية رواه ابن أبي حاتم وابن جرير وروى أيضا من طريق اسباط عن السدي في قول الله وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباءه ما قولهم نحن أبناء الله وأحباءه فانهم قالوا ان الله أوحى الى اسرائيل ان ولدك بكرى من الولد فيدخلهم النار فيكونون فيها أربعين ليلة حتى تظهرهم وتأكل خطاياهم ثم ينادى مناد ان اخرجوا كل محتون من ولد اسرائيل فاخرجوهم فذلك قولهم ان تمسنا النار الايام معدودات يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا بين لكم على فترة من الرسل أن تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير فقد جاءكم بشير ونذير والله على كل شيء قدير يقول تعالى مخاطبا أهل الكتاب من اليهود والنصارى انه قد أرسل اليهم رسوله محمد صلى الله

خال أو مسكون والطائفة منها بلدة والجمع بلاد وزاد غيره والمفازة تسمى بلدة لكونها مسكن الوحش والجن والبلد يذكرون يؤثرت والجمع بلدان (فانزلنا به الماء) أي بالبلد الذي سقناه لاجله قاله الزجاج وابن الانباري وهذا هو الظاهر وقيل أنزلنا بالسحاب الماء الذي تحمله أو فانزلنا بالريح المرسله بين يدي المطر الماء وقيل ان الباء هنا بمعنى من أي فانزلنا منه الماء وقيل انها سببية أي فانزلنا الماء بسبب السحاب وقيل يعود على السوق المفهوم من الفعل أي بسبب سوق السحاب وهو ضعيف لعود الضمير على غير مذكور مع امكان عوده على المذكور (فاخرجنا به) أي بالماء او بذلك البلد الميت والاول اولى بل لا ينبغي ان يعدل عنه (من كل الثمرات) أي من جميع انواعها ومن تبغيضه أو ابتداءية (كذلك) أي مثل اخراج الثمرات (تخرج الموتى) من القبور يوم حشرهم بعد فنائهم ودروس آثارهم والتشبيه في مطلق الاخراج من العدم وهذا رد على منكري البعث ومحصله ان من قدر على اخراج الثمر الرطب من الخشب اليابس قادر على احياء الموتى من قبورهم (اعلمكم تذكرون) فاعلمون تعظيم قدرة الله وبيد صنعته وتؤمنون بانه قادر على بعثكم كما قدر على اخراج الثمرات التي تشاهدونها والخطاب لمنكري البعث (والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه) أي التربة الطيبة السهلة السمجة يخرج نباتها باذن الله ويتسببه خروجا حسنا تاما وافيًا وخص خروج نبات الطيب بقوله باذن ربه على سبيل المدح والتشريف وان كان كل من النباتين يخرج باذنه تعالى قاله أبو حيان في التهر والمعنى بعيشته وعبر به عن كثرة النبات وحسنه وغزارة نفعه لانه اوقعه في مقابلة قوله (والذي خبت) أي والتربة الخبيثة السمجة (لا يخرج) نباتها (الا نكدًا) أي قليلا لا خير فيه وقيل عسرا بمشقة وكافة يقال نكد نكدان باب تعب فهو نكد عسر ونكد العيش نكد اشتد وعسر وفي القاموس نكد عيشهم كفرح اشتد وعسر والبئر قل ماؤها

(٤٠ - فتح البيان ثالث) عليه وسلم خاتم النبيين الذي لا نبي بعده ولا رسول بل هو المعقب لجميعهم ولهذا قال على فترة من الرسل أي بعد مدة متطاولة ما بين ارساله وعيسى بن مريم وقد اختلفوا في مقدار هذه الفترة كم هي فقال أبو عثمان النهدي وقادة في رواية عنه كانت ستمائة سنة ورواه البخاري عن سلمان الفارسي وعن قتادة خمسمائة وستون سنة وقال معمر عن بعض أصحابه خمسمائة وأربعون سنة وقال الضحاك أربعمائة وبضع وثلاثون سنة وذكر ابن عساكر في ترجمة عيسى عليه السلام عن الشعبي انه قال ومن رفع المسيح الى هجرة النبي صلى الله عليه وسلم تسعمائة وثلاثة وثلاثون سنة والمشهور هو الاول وهو انها ستمائة سنة ومنهم من يقول ستمائة وعشرون سنة ولا منافاة بينهما فان القائل الاول أراد ستمائة سنة شمسية والاخر أراد قريية وبين كل ثلاثمائة سنة شمسية وقريية نحو ثمان سنين ولهذا قال تعالى في قصة أهل الكهف ولبشوا في كهفهم ثلاثمائة سنين وازدادوا تسعا

أخى قرية لتكميل ثلاثمائة الشمس التي كانت معلومة لاهل الكتاب وكانت الفترة بين عيسى بن مريم وآخر انبياء بني اسرائيل وبين محمد خاتم النبيين من بني آدم على الاطلاق كما ثبت في صحيح البخاري عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أنا أولي الناس بابن مريم لانه ليس بيني وبينه نبي وهذا فيه رد على من زعم انه يبعث بعد عيسى نبي يقال له خالد بن سنان كما حكاه القاضي وغيره والمقصود ان الله بعث محمد صلى الله عليه وسلم على فترة من الرسل وطموح من السبل وتغير الاديان وكثرة عبادة الاوثان والتبر ان والصلبان فكانت النعمة به اتم النعم والحاجة اليه أمر عام فان الفساد كان قد عم جميع البلاد والطغيان والجهل قد ظهر في سائر العباد الا قليلا من المتسكين ببقايا من دين الانبياء الاقدمين من بعض احبار اليهود وعباد النصارى والصابئين كما قال الامام أحمد حدثنا يحيى بن سعيد (٣١٤) حدثنا هشام حدثنا قتادة عن مطرف عن عياض بن حماد المجاشعي

رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم خطب ذات يوم فقال في خطبته وان ربي امرني ان اعلمكم ما جهلتم مما علمني في يومى هذا كل ما ل نخلته عبادى حلال واني خلقت عبادى حنفاء كلهم وان الشياطين اتتهم فاضلتهم عن دينهم وحرمت عليهم ما احللت لهم وامنهم ان يشركوا بى ما لم انزل به سلطانا ثم ان الله عز وجل نظر الى اهل الارض فاختهم عربهم وعجمهم الا بقايا من بنى اسرائيل وقال انما بعثتك لابتليك وابتلي بك وانزلت عليك كتابا لا يغسله الماء تقرأه ناظما ويقظان اثم ان الله امرنى ان ابليغ قريشا فقلت يا رب اذ ينزلوا راسى فيدعوه خبرة فقال استخرجهم كما استخرج حولا واغزمهم بغزالا ونفق عليهم فسينفق عليك وابعث جيشا يبعث خمسة امثاله وقاتل بمن اطاعك من عصابا واهل الجنة ثلاثة ورسولان مقسط موقوف

ونسكد زيدا حاجة عمر وكنصر منعه اياها ورجل نكد شو ثم عسر وقوم انكاد و منا كيد
والنكد بالضم قاله العطاء ويفتح وقيل معنى الآية التشبيه شبه تعالى السريع الفهم
بالبلد الطيب والبلد بالبلد الخ حيث ذكره النحاس وقيل هذا مثل للقلوب فشبّه القلب
القابل للوعظ بالبلد الطيب والناس بالناسي عنه بالبلد الخ حيث قاله الحسن وقيل هو مثل لقلب
المؤمن والمنافق قاله قتادة وقيل هو مثل للطيب والخبيث من بني آدم قاله مجاهد عن أبي
موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان مثل ما بعثني الله به من
الهدى والعلم كمثل غيث أصاب أرضا فكانت منها طائفة طيبة قبلت الماء فأنبتت
الكلأ والعشب الكثير وكانت منها أجادب أمسكت الماء فنفع الله تعالى بها الناس
فشربوا منها وسقوا وزرعوا وأصاب طائفة منها أخرى إنما هي قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت
كلأ فذلك من فقه في دين الله عز وجل ونفعه ما بعثني الله تعالى به فعلم وعلم ومثل من لم يرفع
بذلك رأسا ولم يقبل هدى الله تعالى الذي أرسلت به آخر جاد في الصحيحين وليس في هذا
ما يدل على أنه السبب في نزول الآية (كذلك) أي مثل ذلك التصريف (نصرف الآيات
لقوم يشكرون) الله ويعترفون بنعمته وينتفعون بسماع القرآن (لقد أرسلنا نوحا إلى
قومه) لما بين الله سبحانه كمال قدرته وبديع صنعته في الآيات السابقة ذكر هنا أقاصيص
الأمم وما فيها من تحذير الكفار ووعيدهم لتبسيه هذه الأمة على الصواب وان لا يقتدوا
بمن خالف الحق من الأمم السابقة واللام جواب قسم محذوف أي والله لقد أرسلنا نوحا بن
لحم بن متوشلخ ومعنى أرسلنا بعثنا وكان نوح نجارا بعثه الله وهو ابن أربعين سنة وقيل
خمسین سنة وقيل مائتين وخمسين سنة وقيل ابن مائة سنة وهو أول الرسل إلى أهل
الأرض بعد آدم أخرج أبو حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه وابن عساكر عن أنس أن النبي
صلى الله عليه وآله وسلم قال أول نبي أرسل نوح بن نوح قال يزيد الرقاشي اتماهي نوحا طول ما نوح
على نفسه وكان اسمه عبد الغفار من لئلا واختلف في سبب نوحه فقيل لدعوته على قومه

متصدق ورجل رحيم رقيق القلب بكل ذي قربى مسلم ورجل عفيف فقير ذو عيال وأهل النارجسة الضعيف بالهلاك
الذي لا دين له والذين هم فيكم تبع أو تبعوا شاك يحيى لا يتبعون أهـ لا ولا مالا والخائن الذي لا يخفى له طمع وان دق الاخائه ورجل
لا يصح ولا يمسي الا وهو يخادعك عن أهلك ومالكك وذكر الخيل أو الكذب والسنتظية الفاحش ثم رواء الامام أحمد ومسلم والنسائي
من غير وجه عن قتادة عن مطرف بن عبد الله بن الشخير وفي رواية شعبة عن قتادة التصريح بسماع قتادة هذا الحديث من
مطرف وانما سمعه من أربعة عنه ثم رواءه عن روح عن عوف عن حكيم الاثرم عن الحسين قال حدثني مطرف عن عياض
ابن حماد ذكره ورواه النسائي من حديث غندر عن عوف الاعرابي به والمقصود من ايراد هذا الحديث قوله ان الله نظر الى اهل
الارض فمقتهم وعمرهم الابقايا من بني اسرائيل وفي لفظ مسلم من اهل الكتاب وكان الدين قد التبس على اهل الارض كلهم

لحق بعث الله محمد صلى الله عليه وسلم فهدي الخلاق وأخرجهم الله به من الظلمات إلى النور وتركهم على الحجمة البيضاء والشريرة الغراء ولهذا قال تعالى أن تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير أي لثلاث تحتجوا وتقولوا يا أيها الذين يدلواد بينهم وغيره ما جاءنا من رسول يبشر بالخير وينذر من الشر فقد جاءكم بشير ونذير يعني محمد صلى الله عليه وسلم والله على كل شيء قدير قال ابن جرير معناه أني قادر على عقاب من عصاني وثواب من أطاعني (واذ قال موسى لقومه يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم اذ جعل فيكم أنبياء وجعلكم ملوكا وآتاكم ما لم يؤت أحد من العالمين يا قوم ادخلوا الأرض المقدسة التي كتب الله لكم ولا ترتدوا على أدباركم فتنقلبوا خاشرين قالوا يا موسى إن فيها قوم ماجبارين وإننا لندخلها حتى يخرجوا منها فإن يخرجوا منها فإنا داخلون قال رجلان من الذين يخافون أنعم الله عليهما ادخلوا عليهم الباب فإذا دخلتوه فانكم غالبون وعلى الله (٢١٥) فتوكلوا إن كنتم مؤمنين قالوا يا موسى

إنا لن ندخلها أبدا ما داموا فيها فاذهب أنت وربك فقأتلا إنا ههنا قاعدون قال رب اني لأملك الآ نفسي وأخي فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين قال فانها محرمة عليهم أربعين سنة يتيهون في الأرض فلا تأس عن القوم الفاسقين) يقول تعالى مخبرا عن عبده ورسوله وكلامه موسى بن عمران عليه السلام فيما ذكر به قومه من نعم الله عليهم وآلائه لديهم في جمعه لهم خير الدنيا والآخرة لو استقاموا في طريقتهم المستقيمة فقال تعالى واذ قال موسى لقومه يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم وقوله اذ جعل فيكم أنبياء أي كلما هلك نبي قام فيكم نبي من لدن أيكم إبراهيم إلى من بعده وكذلك كانوا لا يزال فيهم الأنبياء يدعون إلى الله ويحذرون نقمته حتى ختموا بعيسى عليه السلام ثم أوحى الله إلى خاتم الأنبياء والرسل على الإطلاق محمد ابن عبد الله المنسوب إلى اسمعيل

بالهلاك وقيل للمراجعة ربه في شأن ابنه كنعان وقيل لأنه صربك بمجذوم فقال له اخسأ يا قبيح فإوحى الله تعالى إليه اعبتني أم عبت الكلب وقوم لرجل أقرباؤه الذين يجتمعون في حدود وحدود قديم الرجل بين الجانب فيسميهم قومه مجازا للمجاورة وفي التنزيل قال يا قوم اتبعوا المرسلين وكان مقيما بينهم ولم يكن منهم وقيل كانوا قومه قال ابن عباس كان بين آدم ونوح عشرة قرون كلهم على شريعة من الحق وقد تقدم ذكر نوح في آل عمران فاعني عن الاعادة هنا وما قيل ان ادريس قبل نوح فقال ابن العربي انه وهم قال المازري فان صح ما ذكره المؤرخون كان محمولا على ان ادريس كان نبيا غير مرسل (فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره) أي اعبدوه لأنه لم يكن لكم اله غيره حتى يستحق منكم ان يكون معبودا (اني أخاف عليكم) ان عبدتم غيره (عذاب يوم عظيم) جله متضمنة لتعليل الامر بالعبادة والمراد عذاب يوم القيامة أو عذاب الطوفان وانما قال أخاف على الشك وان كان على يقين وجزم من حلول العذاب بهم ان لم يؤمنوا به لأنه لم يعرف وقت نزول العذاب بهم أي عاجلهم أم يتأخر عنهم العذاب إلى يوم القيامة (قال الملا من قومه) الملا أشرف القوم ورؤسائهم وقيل هم الرجال سمو بذلك الملا ثم بما يلتبس عندهم من المعروف وجودة الرأي أولانهم علون العيون ابهة والصدور هيبة والجمع املاء مثل سبب وأسباب وقد تقدم بيانه في البقرة (ان التراك في ضلال مبين) الضلال العدول عن طريق الحق والذهاب عنه يقال ضل الرجل الطريق وضل عنه يضل من باب ضرب ضلالا وضلالة زل عنه فلم يمتد إليه فهو ضال هذه لغة نجد وهي الفصحى وبها جاء القرآن في قوله ان ضللت فانما أضل على نفسي وفي لغة لاهل العالية من باب تعب والاصل في الضلال الغيبة ومنه قيل للعيوان الضائع ضالة بالهاء للمذكر والمؤنث والجمع الضوال مثل دابة ودواب أي ان التراك في دعائك أن عبادة الله وحده في ضلال عن طريق الحق وخطا وزوال عنه بين والرؤية قلبية (قال يا قوم ليس بي ضلالة) كما تزعمون وهي أعم من

ابن ابراهيم عليه السلام وهو أشرف من كل من تقدمه منهم صلى الله عليه وسلم وقوله وجعلكم ملوكا قال عبد الرزاق عن الثوري عن منصور عن الحكم أو غيره عن ابن عباس في قوله وجعلكم ملوكا قال الخادم والمرأة والبيت وروى الحاكم في مسنده عن تضرع من حديث الثوري أيضا عن الأعمش عن مجاهد عن ابن عباس قال المرأة والخادم وآتاكم ما لم يؤت أحد من العالمين قال الذين بين ظهرانيهم يومئذ ثم قال الحاكم صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وروى ميمون بن مهران عن ابن عباس قال كان الرجل من بني اسرائيل اذا كان له الزوجة والخادم والمرأة يسمى ملكا وقال ابن جرير حدثنا يونس بن عبد الأعلى أنبأنا ابن وهب أنبأنا أبو هانئ أنه سمع أبا عبد الرحمن الحبلي يقول سمعت عبد الله بن عمرو بن العاص وسأله رجل وقال الست من فقرأ المهاجرين فقال عبد الله ألك امرأة تأوى إليها قال نعم قال ألك مسكن تسكنه قال نعم قال فأنت من الأغنياء فقال إن لي خادما قال فأنت من الملوك وقال

الحسن البصري هل الملك الامر كـب وخادم وداررواه ابن جرير ثم روى عن الحكم ومجاهد ومنصور وسفيان الثوري نحو ما من هذا وحكاها ابن أبي حاتم عن ميمون بن مهران وقال ابن شاذب كان الرجل من بني اسرائيل اذا كان له منزل وخادم واشتوذن عليه فهو ملك وقال قتادة كانوا اول من اتخذ الخدم وقال السدي في قوله وجعلكم ملوكا قال يملك الرجل منكم نفسه وماله وأهله رواه ابن أبي حاتم وقال ابن أبي حاتم ذكر عن ابن لهيعة عن دراج عن أبي الهيثم عن ابن مسعود مرفوعا كان بنو اسرائيل اذا كان لاحدهم خادم وداية وامرأة كتب ملكا وقال ابن جرير حدثنا الزبير بن بكار حدثنا أبو ضمرة أنس بن عياض سمعت زيدا بن أسلم يقول وجعلكم ملوكا فلا علم الا انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان له بيت وخادم فهو ملك وهذا امر سهل غريب (١) وقد ورد في الحديث من أصبح (٣١٦) منكم معافى في جسده آمنأ في سر به عنده قوت يومه فكأنما حيزت له

الدنيا بحذاقها وقوله وآتاكم ما لم يوت أحد من العالمين يعني عالمي زمانكم فانهم كانوا أشرف الناس في زمانهم من اليونان والقبط وسائر أصناف بني آدم كما قال ولقد آتينا بني اسرائيل الكتاب والحكم والنبوة ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على العالمين وقال تعالى اخبارا عن موسى لما قالوا اجعل لنا الها كالهة قال انكم قوم تجهلون ان هؤلاء متبر ما هم فيه وباطل ما كانوا يعملون قال أغير الله أغبيكم الها وهو فضلكم على العالمين والمقصود انهم كانوا أفضل أهل زمانهم والافهذه الامة أشرف منهم وأفضل عند الله وأكمل شريعة وأقوم منها جاوا كرم نبيا وأعظم ملوكا وأغزر أرزاقا وأكثر أموالا وأولادا وأوسع مملكة وأدوم عزاء قال الله تعالى كنتم خير أمة أخرجت للناس من سورة آل عمران وقال وكذلك جعلناكم أمة

الضلال فنفها أبلغ من نفيه (ولكني رسول) جاءت لكن هنا أحسن مجي لانها بين نقيضين لان الانسان لا يتخلص من أحد شيئين ضلال وهدي والرسالة لا تتجمع الضلال (من رب العالمين) صفة لرسول ومن لا ابتداء الغاية المجازية أي أرسلني لسوق الخير اليكم ودفع الشر عنكم فني عن نفسه الضلالة وأثبت لها ما هو أعلى منصب وأشرف رفعة وهو انه رسول الله اليهم (أبلغكم رسالاتي) جمع الرسالة لاختلاف أوقاتها وتنوع معانيها أولان المراد بها المرسل به وهو يتعدى ما أرسل الله به اليهم مما أوحاه اليه (وأوضح لكم) يقال نصحت ونصحت له وفي زيادة اللام دلالة على المبالغة في المحاض النصيح قال الاصمعي الناصح الخالص من الغل وكل شيء خلص فقد نصح فعني انصح هنا اخلص النية لكم عن شوائب الفساد والاسم النصيحة وقيل النصيح تحرى قول أو فعل فيه صلاح للغير وقيل ارادة الخير لغيرك مما تريد لنفسك أو النهاية في صدق العناية (و) جملة (أعلم من الله ما لا تعلمون) مقرر لرسالته ومبين لمزيد علمه وانه يختص بعلم الاشياء التي لا يعلمونها بأخبار الله له بذلك ومنها قدرته الباهرة وشدة بطشه على أعدائه وان بأسه لا يرد عن القوم الجرمين (أو عجبتم) الاستفهام للانكار والواو للعطف على مقدر ينسحب عليه الكلام كأنه قيل استبعدتم أو كذبتم أو أنكرتم وعجبتم من (أن جاءكم ذكر) أي وحي ورسالة أو موعظة (من ربكم) والمراد به الكتاب الذي أنزل على نوح وقيل المعجزة التي جاء بها نوح والاول أولى (على) لسان (رجل منكم) أي من جنسكم تعرفونه ولم يكن ذلك على لسان من لا تعرفونه ولا تعرفون لغته وقيل على بمعنى مع قاله الفراء (لينذركم) به علة للمعجزة (ولتقوا) ما يخالفه علة ثانية مرتبة على العلة قبلها (ولعلمكم ترجون) بسبب ما يفيد الانذار لكم والتقوى منكم من التعرض لرجة الله سبحانه لكم ورضوانه عنكم وهي علة ثالثة مرتبة على التي قبلها وهذا الترتيب في آية من الحسن لان المقصود من الارسال الانذار ومن الانذار التقوى ومن التقوى الفوز بالرجة (فكذبوه) أي فبعد ذلك

وسطا لتكونوا شهداء على الناس وروى ابن جرير عن ابن عباس وأبي مالك وسعيد بن جبيرانهم قالوا في قوله كذبوه وآتاكم ما لم يوت أحد من العالمين يعني أمة محمد صلى الله عليه وسلم فكانهم أرادوا ان هذا الخطاب في قوله وآتاكم ما لم يوت أحد من هذه الامة والجمهور على انه خطاب من موسى لقومه وهو محمول على عالمي زمانهم كما قدمنا وقيل المراد آتاكم ما لم يوت أحد من العالمين يعني بذلك ما كان تعالى نزله عليهم من المن والسوى وتظلمهم بالغمام وغير ذلك مما كان تعالى يخصهم به من خوارق العادات فآله أعلم ثم قال تعالى مخبرا عن تحريض موسى عليه السلام لبني اسرائيل على الجهاد والدخول الى بيت المقدس الذي كان بأيديهم في زمان ايهم يعقوب لما ارتحل هو وبنوه وأهله الى بلاد مصر أيام يوسف عليه السلام فوجدوا فيها قوما من العمالة (١) في بعض النسخ بعد ياض زيادة لفظها مالك بيت وخادم وزوجة وحررها فلعلها رواية عن مالك اه

الجبارين قد استحوذوا عليها وتلجكوها فامرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم موسى بالدخول اليها وبقتال اعدائهم وبشرهم بالنصرة والظفر عليهم - فمضوا واكلوا وعصوا وخالقوا امره فعوقبوا بالذهاب والتهب والتماذي في سيرهم حائرين لا يدرون كيف يتوجهون الى مقصد مدة أربعين سنة عقوبة لهم على تفریطهم في أمر الله تعالى فقال تعالى مخبراً عن موسى انه قال يا قوم ادخلوا الارض المقدسة اي المطهرة وقال سفيان الثوري عن الاعمش عن مجاهد عن ابن عباس في قوله ادخلوا الارض المقدسة قال هو الطور وما حوله وكذا قال مجاهد وغير واحد وروى سفيان الثوري عن أبي سعيد البقال عن عكرمة عن ابن عباس قال هي أريحاء وكذا ذكر غير واحد من المفسرين وفي هذا نظر لان أريحاء ليست هي المقصودة بالفتح ولا كانت في طريقهم الى بيت المقدس وقد قدموا من بلاد مصر حين اهلك الله عدوهم فرعون الا ان يكون المراد (٣١٧) به هذه البلدة المعروفة في طرف الطور

شرقي بيت المقدس وقوله تعالى التي كتب الله لكم اي التي وعدكموها الله على لسان ابيكم اسرائيل انه ورافقه من آمن منكم ولا تردوا على ادباركم اي ولا تنكسوا عن الجهاد فتثقلوا خاسرين قالوا يا موسى ان فيه اقوما جبارين وانالنا ندخلها حتى يخرجوا منها فان يخرجوا منها فانا ندخلون اي اعتذروا بان في هذه البلدة التي امرتنا بدخولها وقاتل اهلها قوموا جبارين اي ذوي خلق هائل وقوى شديدة وانالنا نقدر على مقاومتهم ولا مصاولتهم ولا يمكننا الدخول اليها ما دامو فيها فان يخرجوا منها دخلناها والا فلا طاقة لنا بهم وقد قال ابن جرير حدثني عميد الكريم بن الهيثم حدثنا ابراهيم بن بشار حدثنا سفيان قال قال ابو سعيد قال عكرمة عن ابن عباس قال امر موسى ان يدخل مدينة الجبارين قال فسار موسى بمن معه حتى نزل قريبا من المدينة

كذبوه ولم يعملوا بما جاء به من الانذار واستمروا على تكذيبه في دعوى النبوة وما نزل عليه من الوحي الذي بلغه اليهم (فأجبناه) من الطوفان والغرق (والذين معه) من المؤمنين به المستقرين معه قيل كانوا أربعين رجلاً وأربعين امرأة وقيل كانوا تسعة ابناء والثلاثة وستة من غيرهم (في الفلك) أي السفينة روى انه اتخذها في سنتين وركبها في عاشر رجب ونزل منها في عاشر محرم والفلك واحد وجع تذكروثوث (واغرقتنا الذين كذبوا بآياتنا) أي استمروا على ذلك ولم يرجعوا الى التوبة (انهم كانوا قوما عيين) عن الحق وفهمه قاله مجاهد أي لكونهم عي القلب لا ينجح فيهم الموعظة ولا ينشدهم التذكير قال ابن عباس عيين كنفارا قال الزجاج عموا عن الحق والايمن يقال رجل عم في البصيرة واعمي في البصر قاله الليث وقيل هما بعني وقال مقاتل عموا عن نزول العذاب بهم وهو الغرق وعيين جمع عم صفة مشبهة لكن تصرف فيه بحذف لامه كقاض اذا جمع فاصله عيين قال بعضهم عم فيه دلالة على ثبوت الصفة واستقرارها كفرح وضيق ولو اريد الحدوث لقيل عام كما يقال فارح وضائق وقد قرئ عامين حكاهما الزمخشري (و) أرسلنا (الى) قوم (عاد) وهومن ولد سام بن نوح قيل هو عاد بن عوص بن ارم بن شالخ بن ارفخشذ ابن سام بن نوح وهي عاد الاولى وعاد الثانية قوم صالح وهم غودر بينهما مائة سنة (آخاهم) أي واحد من قبيلتهم أو صاحبهم وسماه أخا لكونه ابن آدم مثلهم قاله الزجاج والعرب تسمى صاحب القوم أخاهم (هودا) هو ابن عبد الله بن رباح بن الخلود بن عاد بن عوص المذكور قاله السيوطي في التبجير وقال ابن اسحق هو هود بن شالخ المذكور والاول أولى واشتهر في السنة الثمانية هودا عري وفيه نظر لان الظاهر من كلام سيبويه لماعده مع نوح ولو طنه أعجمي وكان بينهما وبين نوح ثمانمائة سنة وعاش اربع مائة واربعا وستين سنة وصرح هنا بتعيين المرسل اليهم دون ما سبق في نوح وما سألني في لوط لان المرسل اليهم اذا كان لهم اسم قد اشتهر وابهذ كروا به والافلا وقد امتازت عاد وغودر ومدين باماء

وهي أريحاء فبعث اليهم اثني عشر عينا من كل سبط منهم عين ليا توبه بنجر القوم قال فدخلوا المدينة فرأوا امرأ عظيماء من هيبتهم وجسمهم وعظمهم فدخلوا حائطاً بالغضم فساء صاحب الحائط ليجتنى الثمار من حائطه فجعل يجتنى الثمار وينظر الى آثارهم فتبعهم فكلما اصاب واحدا منهم اخذه فجعله في كهف مع الينا كهة حتى التقط الاثني عشر كلهم فجعلهم في كهف مع الفاكهة وذهب بهم الى ملكهم فنثرهم بين يديه فقال لهم الملك قد رايتم شأنكم افرأوا فاذهبوا فاخبروا صاحبكم قال فرجعوا الى موسى فاخبروه بما عاينوا من امرهم وفي هذا الاسناد نظر وقال علي بن ابى طلحة عن ابن عباس لما نزل موسى وقوه بعث منهم اثني عشر رجلاً وهم النقباء الذين ذكرهم الله فبعثهم ليا توبه بنجرهم فساروا فلقيهم رجل من الجبارين فجعلهم في كسائه فحملهم حتى اتى بهم المدينة ونادى في قومه فاجتمعوا اليه فقالوا من انتم قالوا نحن قوم موسى بعثنا نأتيه بنجركم فاعطوهم حبة من عنب تكفي الرجل

فقالوا لهم اذهبوا اليه فقولوا له هذا قد عرفنا كهنتهم فرجعوا الى موسى فاخبروه بما راوا فلما امرهم موسى عليه السلام بالدخول عليهم وقتلهم قالوا يا موسى اذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون واه ابن ابى حاتم ثم قال حدثنا ابى حدثنا ابن ابى مرجم حدثنا يحيى بن ايوب عن يزيد بن الهاد حدثني يحيى بن عبد الرحمن قال رأيت انس بن مالك اخذ عصا فذرع فيها بشي لا ادري كم ذرع ثم قاس بها في الارض خمسين او خسا وخمسين ثم قال هكذا طول العماليق وقد ذكر كثير من المفسرين ههنا اخبارا من وضع بني اسرائيل في عظمة خلق هؤلاء الجبارين وان منهم عوج بن عنق بنت آدم عليه السلام وان طوله ثلاثة آلاف ذراع وثلاثمائة وثلاثة وثلاثون ذراعا وثلاث ذراع تحرير الحساب وههنا شيء يستحي من ذكره ثم هو مخالف لما ثبت في الصحيحين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله خلق آدم وطوله (٢١٨) ستون ذراعا ثم يزل الخلق ينقص حتى الآن ثم ذكر وان هذا الرجل كان

كافرا وأنه كان ولد زنية وأنه امتنع من ركوب سفينة نوح وان الطوفان لم يصل الى ركبته وهذا كذب واقتراء فان الله تعالى ذكر ان نوحا دعا على أهل الارض من الكافرين فقال رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا وقال تعالى فانجيناه ومن معه في الفلك المشحون ثم أغرقنا بعد الباقين وقال تعالى لا عاصم اليوم من أمر الله الا من رحم واذا كان ابن نوح الكافر عرق فكيف يبقى عوج بن عنق وهو كافر ولد زنية هذا اليسوع في عقل ولا شرع ثم في وجود رجل يقال له عوج بن عنق نظروا الله أعلم وقوله تعالى قال رجلان من الذين يخافون أنعم الله عليهم ما أي فلما نكل بنو اسرائيل عن طاعة الله ومتابعة رسول الله صلى الله عليه وسلم حرصهم رجلا ن الله عليهم ما نعمة عظيمة وهما ممن يخاف أمر الله ويخشى عقابه وقرأ بعضهم من

مشهورة قال الربيع بن خثيم كانت عاد ما بين اليمن الى الشام مثل الذر وقيل كانت منازل عاد بالاحقاف باليمن والاحقاف الرمل الذي عند عمان وحضر موت وقال وهب كان الرجل من عاد ستين ذراعا بذراعهم وكان هامة الرجل مثل القبة العظيمة وكان عين الرجل لتفرخ فيها السباع وكذلك مناخرهم وقال قتادة ذكر لنا انهم كانوا اثني عشر ذراعا طولا وعن ابن عباس كان الرجل منهم ثمانين باعا وكانت البرة فيهم ككيلة البقرة والرمان الواحدة يقع في قشرها عشرة نفرو ولا تخلو هذه الا قويل عن ضعف وبعد (قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره) ولم يقل هذا فقال كما قال في قصة نوح لان الفاء تدل على التعقيب وكان نوح مواظبا على دعوة قومه غير متوان فيها وكان هود دون نوح في المبالغة في الدعاء وقيل هذا على تقدير سؤال سائل قال فما قال لهم هود فقل قال يا قوم (أفلا تتقون) استبعادوا انكارا أي أفلا تتخافون منازل بكم من العذاب وقال في سورة هود أفلا تعقلون ولعله خاطبهم بكل منهم ما وقدا كتني بحكاية كل منهم ما في موطن عن حكاية في موطن آخر كما لم يذ كر ههنا ما ذكره نالك من قوله ان أنتم الامفترون وقس على ذلك حال بقية ما ذكره وما لم يذ كر من اجزاء القصصة بل حال نظائره في سائر القصص لاسيما في المحاورات الجارية في الاوقات المتعددة والله أعلم قاله أبو السود قال الملا الذين كفروا من قومه انالترالك في سفاهة هي الخفة والحق وقد تقدم بيانه في البقرة نسبوه الى الخفة والطيش وقوله العقل والجهالة ولم يكتبوا بذلك حتى قالوا (وانالظنك من الكاذبين) مؤكدين لظنهم كذبه فيما ادعاه من الرسالة (قال يا قوم ليس بي سفاهة) كما تدعون (ولكني رسول من رب العالمين) اليكم استدراك على ما قبله باعتبار ما يستلزمه من كونه في الغاية القصوى من الرشد فان الرسالة من جهة رب العالمين موجبة لذلك فكانت قيل ليس بي شيء مما نسبوني اليه ولكني في غاية من الرشد والمحدث ولم يصرح بنفي الكذب اكتفاء بما في حيز الاستدراك ومن لا بداء الغاية وقد تقدم بيان معنى هذا قريبا وكذا سبق تفسير قوله

الذين يهايون أي ممن لهم مهابة وموضع من الناس ويقال انهم ما يوشع بن نون وكالب بن يوفنا قاله ابن عباس (اباغكم وجاهدوكم عكرمة وعطية والسدي والربيع بن أنس وغير واحد من السلف والخلف رحمة الله فقالوا ادخلوا عليهم الباب فاذا دخلتموه فانكم غالون وعلى الله فتوكلوا وان كنتم مؤمنين أي ان توكلتم على الله واتبعتم أمره ووافقم رسوله نصركم الله على أعدائكم وأيدكم وظفركم بهم ودخلتم البلد التي كتبها الله لكم فلم ينفع ذلك منهم شيئا قالوا يا موسى انالندخلها أبدا ما داموا فيها فاذهب أنت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون وهذا انكول منهم عن الجهاد ومخالفة رسوله لهم ويختلف عن مقاتله الاهداء ويقال انهم لما نكلوا عن الجهاد وعزموا على الانصراف الى مصر سجد موسى وهو في عليهم السلام قدام ملا من بني اسرائيل اعظاما لما هموا به وشق يوشع بن نون وكالب بن يوفنا ثيابهم ما ولا ما قومه اعل على ذلك فيقال انهم رجوهما وجرى أمر عظيم وخطر حليل

وفاً حسن ما أجابه الصحابة رضي الله عنهم يوم بدر رسول الله صلى الله عليه وسلم حين استشارهم في قتال النضير الذين جاؤا لمنع
الغير الذي كان مع أبي سفيان فلما قاتلوا اقتناص الغير واقترب منهم النضير وهم في جمع ما بين التسعمائة إلى الألف في العدة والبيض
واليلب فتكلم أبو بكر رضي الله عنه فاحسن ثم تكلم من الصحابة من المهاجرين ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أشيروا علي
أيها المسلمون وما يقول ذلك إلا ليستعلم ما عند الانصار لانهم كانوا اجهور الناس يومئذ فقال سعد بن معاذ كأنك تعرض بنا رسول
الله فوالذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ما تخلف منا رجل واحد وما نكره إن تلقا بنا عدونا غدا
إنا لصبر في الحرب صدق في اللقاء لعل الله ان يريك منا ما تقر به عينك فسر بنا على بركة الله فسر رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
سعد ونشطه ذلك وقال أبو بكر بن مردويه حدثنا علي بن الحسين حدثنا (٣١٩) أبو حاتم الرازي حدثنا محمد بن عبد الله

الانصاري حدثنا جريد عن أنس
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما سار
الى بدر استشار المسلمين فاشار عليه
عمر ثم استشارهم فقاتل الانصار
يامعشر الانصار أيكم يريد رسول
الله صلى الله عليه وسلم قالوا اذا
لا نقول له كما قالت بنو اسرائيل
لموسى اذهب أنت وربك فقاتلا إنا
ههنا قاعدون ولكن اذهب أنت
وربك فقاتلا إنا معكم مقاتلون
فكان ممن أجاب يومئذ المقداد بن
عمر والكندي رضي الله عنه كما قال
الامام أحمد حدثنا وكيع حدثنا
سفيان عن مخارق بن عبد الله الجبلي
الاحمسي عن طارق هو ابن شهاب
ان المقداد قال لرسول الله صلى
الله عليه وسلم يوم بدر يا رسول الله
إننا نقول لك كما قالت بنو اسرائيل
لموسى اذهب أنت وربك فقاتلا إنا
ههنا قاعدون ولكن اذهب أنت
وربك فقاتلا إنا معكم مقاتلون هكذا
رواه أحمد من هذا الوجه وقد رواه

(أبلغكم رسالات ربي وأنا لكم ناصح) فيما أمركم به من عبادة الله وترك عبادة ما سواه
(أمين) هو المعروف بالامانة والثقة على ما اتقن عليه وفيه دليل على جواز مدح الانسان
نفسه في موضع الضرورة الى مدحها وفي اجابة الانبياء من ينسبهم الى السفاهة والضلال
بما اجابوهم به من الكلام الصادر عن الحلم والاعضاء وترك المقابلة بما قالوا اللهم مع علمهم
بان خصومهم أفضل الناس وأسنتهم أدب حسن وخلق عظيم وتعليم من الله لعباده كيف
يخاطبون السفهاء وكيف يغضون عنهم ويسبلون اذيال حلهم على ما يكون منهم ونحوه
قوله تعالى واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما واتي هو بالجملة الاسمية ونوح بالفعلية حيث
قال وانصح لكم وذلك لان صيغة الفعل تدل على تجدد ساعة بعد ساعة وكان نوح يكرر
في دعائهم ليلا ونهارا من غير تراخ فناسب التعبير بالفعل واما هو فلم يكن كذلك بل كان
يدعوهم وقتادون وقت فلهذا عبر بالاسمية (أو عجبت) من (أن جاءكم ذكركم من ربكم على)
لسان (رجل منكم لينذركم) بأسر بكم ويخوفكم عقابه وقد سبق نفسه (واذكروا إذ
جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح) أي جعلهم سكان الارض التي كانوا فيها إذ كرمهم الله
نعمة من نعمه عليهم أو جعلهم ملوكا جعل الذكركم للوقت والمراد ما كان فيه من
الاستخلاف على الارض لقصد المبالغة لان الشيء اذا كان وقته مستحقا للذكركم فهو
مستحق له بالاولى (وزادكم في الخلق بسطة) أي طولا في الخلق وعظم جسم وقوة زيادة على
ما كان عليه آباؤهم في الابدان وقبل بسطة أي شدة قاله ابن عباس وعن أبي هريرة قال
كان الرجل من قوم عاد ليتخذ المصراع من الحجارة لواجتمع خمسمائة من هذه الامة لم
يستطيعوا ان يقولوه وان كان أحدهم ليدخل قدمه في الارض فتدخل فيها قال
السدّي والكبي كانت قامة الطويل منهم مائة ذراع وقامة القصير ستين وقبل سبعين
ذراعا وقد ورد عن السلف حكايات عن عظم اجسام قوم عاد وفيها بعد كما تقدم (فأذكروا
آلاء الله) أي نعمه عليكم جمع الى بكسر الهمزة وسكون اللام كعمل واجمال أو الى بضم

من طريق أخرى فقال حدثنا اسود بن عامر حدثنا اسير ائيل عن مخارق عن طارق بن شهاب قال قال عبد الله هو ابن مسعود رضي
الله عنه لقد شهدت من المقداد مشهدا لئلا أنكون انصاحبه أحب الى مما عدل به اتي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يدعوه على
المشركين فقال والله يا رسول الله لا نقول كما قالت بنو اسرائيل لموسى اذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون ولكنا نقاتل
عن يمينك وعن يسارك ومن بين يديك ومن خلفك فرأيت وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم أشرف لذلك وسره ذلك وهكذا رواه
البخاري في المغازي وفي التفسير من طريق عن مخارق به واللفظ في كتاب التشسير عن عبد الله قال المقداد يوم بدر يا رسول الله لا نقول
لك كما قالت بنو اسرائيل لموسى اذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكم مقاتلون هكذا
صلى الله عليه وسلم ثم قال البخاري رواه وكيع عن سفيان عن مخارق عن طارق ان المقداد قال للنبي صلى الله عليه وسلم وقال ان

جو ربحه تنابشر حدثنا يزيد حدثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يحياه يوم الحديبية حين
 صد المشركون الهدى ووحيل بينهم وبين مناسكهم انى ذاهب بالهدى فناحره عند البيت فقال له المقداد بن الاسود انا والله لا نكون
 كاللأمن بنى اسرائيل اذ قالوا لنبيهم اذهب أنت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا انا معكما مقاتلون
 فلما سمعها أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم تابعو على ذلك وهذا ان كان محفوظا يوم الحديبية فيحتمل انه ذكر هذه المقالة
 يومئذ كما قاله يوم بدر وقوله قال رب انى لأملك الانفسى وأخى فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين يعنى لما نكل بنو اسرائيل عن
 القتال غضب عليهم موسى عليه السلام وقال داعيا عليهم رب انى لأملك الانفسى وأخى هرون فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين
 قال العوفي عن ابن عباس يعنى اقض بيني وبينهم وقد قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس افضل بيننا وبينهم
 (٣٢٠)

كما قال الشاعر

يارب فافرق بينه وبينى

أشد ما فرقت بين اثنين
 وقوله تعالى فانها محرمه عليهم
 أربعين سنة يتيمون في الأرض
 الآية لما دعا عليهم موسى عليه
 السلام حين نكوا عن الجهاد
 حكم الله بتحريم دخولها عليهم
 قدر مدة أربعين سنة فوقعوا في التيمه
 يسرون دائما لا يمتدون للخروج
 منه وفيه كانت أمور عجيبه وخوارق
 كثيره من تظليلهم بالغمام وانزال
 المن والسلوى عليهم ومن اخراج
 الماء الجارى من صخرة صماء تحمل
 معهم على دابة فاذا ضربها موسى
 بعصاه انفجرت من ذلك الحجر اثنا
 عشرة عينا متجري لكل شعب عين
 وغير ذلك من المعجزات التى أيد الله
 بها موسى بن عمران وهنالك نزات
 التوراة وشرعت لهم الاحكام
 وعملت قبة العهد ويقال لها
 قبة الزمان

الهمزة وسكون اللام كقفل واقفال أو الى بكسر الهمزة وفتح اللام كضلع واضلاع وعذب
 واعذاب أو الى بفتحهما كدفا واقفاء ومن جملتها نعمة الاستخلاص في الأرض والبسطة في
 الخلق وغير ذلك مما أنعم به عليهم وكررا تذكريا لزيادة التقرير (عليكم تفعلون) ان
 تذكريا كذلك لان الذكر للنعمة سبب باعث على شكرها ومن شكر فقد أفلح (قالوا) في
 جواب نصحه لهم (أجئتمنا للنعمة الله وحده) هذا استنكار منهم لدعائه الى عبادة الله وحده
 دون معبوداتهم التى جعلوها شركاء لله وانما كان هذا مستنكرا عندهم لانهم وجدوا
 آباءهم على خلاف ما دعاهم اليه فلذا قالوا (ونذرنا كان يعبد آباؤنا) أى نترك الذى كانوا
 يعبدونه من الاصنام وهذا داخل في جملة ما استنكروا وهو هكذا يقول المقلدة لاهل الاتباع
 والمبتدعة لاهل السنة (فأتينا بآبائنا ان كنت من الصادقين) هذا استهجال منهم للعذاب
 الذى كان هو يدعاهم به لشدة ترودهم على الله ونكوصهم عن طريق الحق وبعدمهم عن
 اتباع الصواب (قال قد وقع عليكم من ربكم رجس وغضب) جعل ما هو متوقع كالواقع
 تنبيها على تحقق وقوعه كاذكر أئمة المعانى والبيان وقيل معنى وقع وجب والرجس
 العذاب وقيل السخط وقيل هو هنا الرين على القلب بزيادة الكفر ثم استنكروا عليهم
 ما وقع منهم من المجادلة فقال (أتجادلوننى فى أسماء) يعنى أسماء الاصنام التى كانوا
 يعبدونها جعلها أسماء عارية لان مسماياتها الحقيقية لها بل تسميتها بالالهة باطل فكانها
 معدومة لم توجد بل الموجود أسماءؤها فقط والاستفهام على سبيل الانكار (سميتموها)
 أى سميت بها معبوداتكم من جهة أنفسكم (أنتم وآباؤكم) ولأحقية لذلك (ما نزل الله
 بها من سلطان) أى من جهة تتجشون بها على ما تدعون لها من الدعاوى الباطلة ثم توعدهم
 بأشد وعيد فقال (فانتظروا انى معكم من المنتظرين) أى فانتظروا ما طبعتموه من العذاب
 وهو واقع بكم لانه نازل عليكم بلا شك (فانجيئناهم والذين معه برحمة منا) أخبر الله
 سبحانه انه نجى هودا ومن معه من المؤمنين به من العذاب النازل بمن كفر به ولم يقبل رسالته

هرون عن أصبغ بن يزيد عن القاسم بن أبي أيوب عن سعيد بن جبير سألت ابن عباس عن قوله فانها محرمه فالتمية

عليهم أربعين سنة يتيمون في الأرض الآية قال فتأهوا في الأرض أربعين سنة يصحون كل يوم يسرون ليس لهم قرار ثم ظلل عليهم
 الغمام في التيمه وأنزل عليهم المن والسلوى وهذا قطعة من حديث الفتون ثم كانت وفاة هارون عليه السلام ثم بعده مدة ثلاث سنين
 وفاة موسى الكليم عليه السلام وأقام الله فيهم يوشع بن نون عليه السلام نبيا خليفة عن موسى بن عمران ومات أكثر بنى اسرائيل
 هنالك في تلك المدة ويقال انه لم يبق منهم أحد سوى يوشع وكاتب ومن ههنا قال بعض المفسرين في قوله قال فانها محرمه عليهم هذا
 وقف تام وقوله أربعين سنة منصوب بقوله يتيمون في الأرض فلما انقضت المدة خرج بهم يوشع بن نون عليه السلام وأبمن بقى منهم
 وسائر بنى اسرائيل من الجبل الثاني فقصدهم بيت المقدس فحاصرها فكان قتها يوم الجمعة بعد العصر فلما تضيق الشمس

للغروب وخشي دخول السبت عليهم قال انك مأمورة وانما مأمور اللهم احبسها على فحبسها الله تعالى حتى فقهاوا أمر الله يوشع بن نون ان يأمر بني اسرائيل حين يدخلون بيت المقدس ان يدخلوا بابها سجدوا وهم يقولون حطة أي حط عنا ذنوبنا فبدلوا ما أمروا به فدخلوا يزحفون على استاهم وهم يقولون حبة في شعرة وقد تقدم هذا كله في سورة البقرة وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا محمد بن أبي عمير العدني حدثنا سفيان عن أبي سعيد عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنه قوله فانها محرمة عليهم أربعين سنة يتيهون في الارض قال فتاها أربعين سنة قال فهلك موسى وهارون في التيه وكل من جاوز الاربعين سنة فلما مضت الاربعون سنة تأهضهم يوشع بن نون وهو الذي قام بالأمر بعد موسى وهو الذي افتتحها وهو الذي قيل له اليوم يوم الجمعة فهموا بافتتاحها وذنت الشمس للغروب فخشي ان تدخل ليلة السبت ان يسبوا فنادى الشمس اني (٣٢١) مأمور وانك مأمورة فوقفت حتى افتتحها

فوجد فيها من الاموال ما لم يرمثله قط فقر به الى النار فلم تأته فقال فيكم الغلول فدعا رؤس الاسباط وهم اثنا عشر رجلا فبايعهم والتهمقت يد رجل منهم بيده فقال الغلول عندك فاخرجه فاخرج رأس بقرة من ذهب لها عينان من ياقوت واسنان من لؤلؤ فوضعه مع القربان فأتت النار فاكتته وهذا السباق له شاء في الصحيح وقد اختار ابن جرير ان قوله فانها محرمة عليهم هو العامل في أربعين سنة وانهم مكثوا لا يدخلونها أربعين سنة وهم تائهون في البرية لا يهتدون لمقصده قال ثم خرجوا مع موسى الى السلام ففتح بهم بيت المقدس ثم احتج على ذلك قال ياجع علماء أخبار الاولين ان عوج بن عنق قتله موسى عليه السلام قال فلو كان قتله اياه قبل التيه لما وهنت بنو اسرائيل من العماليق فدل على انه كان بعد التيه قال واجمعوا على ان بلعام

فالعمية مجاز عن المتابعة أخرج ابن عساكر لما أرسل الله الرمح على عاد اعزل هو ومن معه من المؤمنين في حظيرة ما يصيبهم من الرمح الاماتين عليهم الجلود وتلذبه الانفس وانها التمر بالعمية فعمله بين السماء والارض وتدمغه بالحجارة (وقطعنا دابر الذين كذبوا بآياتنا) الدابر الاصل أو السكائن خلف الشيء وهو الآخر واذا قطع الآخر فقد قطع ما قبله فحصل الاستئصال أي الاستيعاب بالقطع وقد تقدم تحقيق معناه والمعنى استأصلنا هؤلاء القوم الجامعين بين الكذب بآياتنا وعدم الايمان وأراد بالآيات المعجزات الدالة على صدقه وعن أبي هريرة قال كان عمر هو داره مائة سنة واثنين وسبعين سنة وعن علي بن أبي طالب قال قبر هو دبحضرموت في كتيب أجر عند رأسه سدرة وعن عثمان بن أبي العاتكة قال قبله مسجد دمشق قبر هو د وقال عبد الرحمن بن شعبة بين الركن والمقام وزعم قبر تسعة وتسعين نبيا وان قبر هو د صالح وشعيب واسماعيل في تلك البقعة ويروى ان كل نبي من الانبياء اذا هلك قومه جاء هو والصالحون من قومه معه الى مكة يعبدون الله حتى يموتوا بها والله أعلم بصحة ذلك (وما كانوا مؤمنين) مصدقين بالله ولا برسوله هو د عليه السلام وقد أطل القوم في بيان قصة قومه وهلاكهم واجال القرآن يغني عن تفصيل لا يسند (والى عمود أخاهم صالحا) ثم وقبيلة سموا باسم أبيهم وهو عمود بن عاد بن ارم بن شالح بن ارفخشذ بن سام بن نوح وصالح هو ابن عبيد بن اسف بن ماسح بن عبيد بن حاذر بن عمود وكانت مساكن عمود الجربين الحجاز والشام الى وادي القرى وما حوله قال أبو عمرو ابن العلاء سميت عمود لقلة مائها والتمد الماء القليل وكان صالح أخاهم في النسب لافي الدين وكان بينهما وبين هو د مائة سنة وعاش صالح مائتين وعشرين سنة كافي التعبير (قال يا قوم اعبدوا الله) أي وحدوه ولا تشركوا به شيئا (ما لكم من الله غيره) يستحق ان يعبد سواه وقد تقدم تفسيره في قصة نوح (قد جاءكم بينة من ربكم) أي معجزة ظاهرة وبرهان حلي وهي اخراج الناقة من الحجر الصلد عن أبي الطفيل قال قالت عمود لصالح ائتنا بآية ان

(٤١ - فتح البيان ثالث) ابن باعوراء اعان الجبارين بالدعاء على موسى قال وما ذاك الا بعد التيه لانهم كانوا قبل التيه لا يخافون من موسى وقومه هذا استدلاله ثم قال حدثنا أبو بكر بحدثنا ابن عطية حدثنا قيس عن أبي اسحق عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال كانت عصا موسى عشرة أذرع ووثبه عشرة أذرع وطوله عشرة أذرع فوثب فأصاب كعب عوج فقتله وكان جسر الاهل النيل سنة وروى أيضا عن محمد بن بشار حدثنا مؤمل حدثنا سفيان عن أبي اسحق عن نوف البكالي قال كان سرير عوج ثلثة مائة ذراع وكان طول موسى عشرة أذرع وعصاه عشرة أذرع ووثب في السماء عشرة أذرع فضرب عوج فأصاب كعبه فسقط ميتا وكان جسر الناس يرون عليه وقولنا العالي فلاناس على القوم الفاسقين تسليية لموسى عليه السلام عنهم أي لا تأسف ولا تحزن عليهم فيما حكمت عليهم فانهم مستحقون ذلك وهذه القصة تضمنت تقرير اليهودي ان فضائحهم ومخالفاتهم لله ولرسوله

وتكولهم عن طاعتهم ما فيهم من الجهاد فضعفت أنفسهم عن مصابرة الأعداء ومجادلتهم ومقاتلتهم مع ان بين أظهرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلمه وصفه من خلقه في ذلك الزمان وهو يعدهم النصر والظفر بأعدائهم هذا مع ما شاهدوا من فعل الله بعدوهم فرعون من العذاب والنكال والغرق له ولجنوده في اليم وهم ينظرون لتقريبه أعينهم وما بالعهد من قدم ثم ينكولون عن مقاتله أهل بادهى بالنسبة الى ديار مصر لا توازن عشر المعشار في عدة أهلها وعددهم وظهرت قبائح ضيعهم للخاص والعام واقتصر وافضحة لا يغطيها الليل ولا يسترها الذيل وهم في جهلهم بعمهون وفي غيهم بترددون وهم البغضاء الى الله وأعداؤه ويقولون مع ذلك نحن أبناء الله وأحباؤه فقبح الله وجوههم التي مسخ منها الخنازير والقردة والزمهم لعنة تحبهم الى النار ذات الوقود ويقتضى لهم فيها تباييد الخلود وقد فعل (٢٢٢) وله الحمد من جميع الوجود (واتل عليهم نبأ ابني آدم بالحق اذ قبرا يا نارا

فتقبل من أحدهما ولم يتقبل من الآخر قال لا قبل لك قال انما يتقبل الله من المتقين لن بسطت الى يدك لتقتلني ما انا بياسط يدي اليك لاقتلك اني أخاف الله رب العالمين اني أريد ان تبوء باثمي وانك فتسكون من أصحاب النار وذلك جزاء الظالمين فطوعت له نفسه قتل أخيه ففعله فاهيج من الخاسرين فبعث الله غرابا يبحث في الارض ليريه كيف يواري سوءة أخيه قال يا ويلتا أعجزت ان أكون مثل هذا الغراب فاواري سوءة أخي فاصبح من النادمين) يقول تعالى مبينا وخيم عاقبة البغي والحسد والظلم في جزاء ابني آدم لصلبه في قول الجهور وروهما قاييل وهابيل كيف عدا أحدهما على الآخر فقتله بغيا عليه وحسده الله فيما وهبه الله من النعمة وتقبل القربان الذي أخلص فيه الله عز وجل ففاز المقتول بوضع

كنت من الصادقين قال اخرجوا اخرجوا الى هضبة (١) من الارض فاذا هي تمخض كالتخض الحامل ثم انها انفجرت فخرجت الناقة من وسطها فقال لهم صالح (هذه ناقة الله لكم آية) وليس هذا أول خطاب لهم بل بعدما نصحهم كما قص في سورة هود من قوله هو أنشأكم من الارض واستعمركم فيها الآيات وهذه الآية مشتملة على بيان البيئة المذكورة وفي اضافة الناقة الى الله تشريف لها وتكريم وكونها آية على صدق صالح انها اخرجت من صخرة في الجبل لا من ذكر ولا أنثى وكما خلقها من غير رجل ولا تدريج وقيل غير ذلك (فذروهاتنا كل في أرض الله) تفريع على كونها آية من آيات الله فان ذلك يوجب عدم التعرض لها أي دعوها فهي ناقة الله والارض أرضه فلا تمنعوها عما ليس لكم ولا تملكونه (ولا تسوها بسوء) أي لا تعرضوها لوجه من الوجوه التي تسوها بنسبي عن المس الذي هو مقدمة الاصابة بالسوء الشامل لانواع الأذى (فياخذكم عذاب أليم) أي شديد الألم بسبب عقرها وأذاها ومنعها من الرعى (واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد عاد) أي استخلفكم في الارض أو جعلكم ملوكا فيها كما تقدم في قصة هود (وبوأكم في الارض) أي جعل لكم فيها مباءة وهي المنزل الذي تسكنونه أي أسكنكم وأتراكم في أرض الحجر بكسر الحاء (تتخذون من سهولها قصورا) أي من سهول الارض وهي ترابها تتخذون منه اللبن والابجر وتخذون ذلك فتبنون به القصور وانما سميت بذلك لقصور الفقراء عن حصيلها وحبسهم عن نيلها (وتتخون) أي تشقون والنحت نحت الشيء الصلب وفي القاموس نحتته بنحته براه والنحاتة البراية والمنحت ما ينحت به (الجبال بيوتا) تسكنون فيها وقد كانوا انهم وصلاحه أبادانهم ينحتون الضخور فيتخذون فيها كهوا فيسكنون فيها لأن الابنية والسقوف كانت تنفي قبل فناء أعمارهم قال الضحالك كان الواحد منهم يعيش ثلاثمائة سنة الى ألف سنة وكذا كان قوم هود وقيل كانوا يكتنون السهول في الصيف والجبال في الشتاء وهذا يدل على انهم كانوا متنعمين مترفعين (فاذكروا آلاء الله)

الانام والدخول الى الجنة وخاب القاتل ورجع بالصفة الخاسرة في الدارين فقال تعالى واتل عليهم نبأ ابني آدم بالحق أي اقصص على هؤلاء البغاة الحسدة اخوان الخنازير والقردة من اليهود وأمثالهم واشباههم خبر ابني آدم وهما هابيل وقاييل فيما ذكره غير واحد من السلف والخلف وقوله بالحق أي على الحقيقة والامر الذي لا لبس فيه ولا كذب ولا وهم ولا تبديل ولا زيادة ولا نقصان كقوله تعالى ان هـ ذال هو القصص الحق وقوله نحن نقص عليكم نبأهم بالحق وقال ذلك عيسى بن مريم قول الحق وكان من خبرهما فيما ذكره غير واحد من السلف والخلف ان الله تعالى شرع لا آدم عليه السلام ان يزوجه بناته من بنييه لضرورة الحال ولكن قالوا كان يولد له في كل بطن ذكر وانثى فكان يزوجه انثى هـ ذا البطن لذكرك البطن الآخر وكانت اخت هابيل ذمية واخت قاييل وضيته فأراد ان يستأثر بها على أخيه فأتى آدم ذلك الا ان يقربا قراييا فن تقبل منه فهي له (١) الهضبة الجبل المنبسط على وجه الارض اهـ منه

فقبل من هابيل ولم يقبل من قابيل فكان من أمرهما ما قصه الله في كتابه * (ذكر أقوال المفسرين ههنا) * قال السدي فيما ذكر عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان لا يولد لأدم مولودا الا ولده معه جارية فكان يزوح غلام هذا البطن جارية هذا البطن الا تزوح جارية هذا البطن غلام هذا البطن الا تزوح حتى ولد له ابنان يقال لهما هابيل وقابيل وكان قابيل صاحب زرع وكان هابيل صاحب ضرع وكان هابيل أكبرهما وكان له أخت أحسن من أخت هابيل وان هابيل طلب ان ينكح أخت قابيل فابى عليه وقال هي اخوتي ولدت معي وهي أحسن من اخوتي وأنا أحق أن أتزوج بها فأمره أبوه ان يزوجه هابيل فابى وانهما قريا قربا بنا الى الله عز وجل أيهما أحق بالخارية وكان آدم عليه السلام قد غاب عنهما الى مكة فينظر اليها (٣٢٣) قال الله عز وجل هل تعلم لي بيتا في

الارض قال اللهم لا قال ان لي بيتا بمكة فأتاه فقال آدم للسماء احفظي ولدي بالامانة فابت وقال للارض فابت وقال للجبيل فابت فقال لقابيل فقال نعم تذهب وترجع وتجد أهلك كما يسرك فلما انطلق آدم قريا قربا بنا وكان قابيل يفخر عليه فقال أنا أحق به منك هي أختي وأنا أكبر منك وأنا وصي والدي فلما قريا قربا هابيل جذعنا سمينة وقرب قابيل حزمة سنبل فوجد فيها سنبل عظمة ففركها وأكلها فنزلت النار فأكلت قربان هابيل وترك قربان قابيل فغضب وقال لا تقتلن حتى لا تنكح اخوتي فقال هابيل إنما يتقبل الله من المتقين رواه ابن جرير وقال ابن أبي حاتم حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح حدثنا حجاج عن ابن جريح أخبرني ابن خنيم قال أقبلت مع سعيد بن جبير فحدثني عن ابن عباس قال نهى ان تنكح المرأة

عليكم واشكروه عليها (ولا تعشوا في الارض مفسدين) العثى والعنوت لغتان قال قتادة معناه لا تسيروا والعنوت أشد الفساد وقيل أراد به عقرا لناقة وقيل هو على ظاهره فيدخل فيه النهي عن جميع أنواع الفساد وقد تقدم تحقيقه في البقرة بما يغني عن الاعادة (قال الملا الذين استكبروا من قومه) أي الرؤساء المتكبرون من قوم صالح الذين تعظموا عن الايمان به والسين زائدة (للمؤمنين استضعفوا) أي المساكين الذين استضعفهم المستكبرون واللام للتبليغ (لمن آمن منهم) بدل من الموصل باعادة العامل بدل الكل ان كان ضمير منهم لقومه وبدل البعض ان كان للذين على ان من المستضعفين من لم يؤمن والاول هو الوجه اذ لا داعي الى توجيه الخطاب أو لا الى جميع المستضعفين مع ان المجاورة مع المؤمنين منهم على ان الاستضعاف يختص بالمؤمنين أي قالوا للمؤمنين الذين استضعفوه واستذلوه (أتعلمون أن صالحا مرسل من ربه) اليكم قالوا هذا على طريق الاستهزاء والسخرية (قالوا انما أرسل به مومنون) أجابوهم بانهم مؤمنون برسالته مع كون سؤال المستكبرين لهم انما هو عن العلم منهم هل تعلمون برسالته أم لا لمسارعة الى اظهار مالهم من الايمان وتنبيهها على ان كونه مرسل أمر واضح مكشوف لا يحتاج الى السؤال عنه (قال الذين استكبروا) عن أمر الله والايان به وبرسوله صالح فتمردوا وعنادا (انما بالذي آمنتم به كافرون) أي جاحدون وهذه الجمل المعنونة يقال مستأنفة لانها جوابات عن سؤالات مقدرة ولم يقولوا انما أرسل به كافرون اظهارا لخالفهم اياهم وردا لمقالتهم (فعقروا الناقة) العقر الجرح وقيل قطع عضو يورث في تلف النفس يقال عقرت الفرس اذا ضربت قوائمها بالسيف وقيل أصل العقر كسر عروق البعير ثم قيل للنحر عقر لان العقر سبب النحر في الغالب وأسند العقر الى الجميع مع كون العاقر واحد منهم لانهم راضون بذلك موافقون عليه وقال عاقر الناقة لا أقتلها حتى ترضوا اجمعين فجعلوا يدخلون على المرأة في خدرها فيقولون أترضين فتقول نعم والصبي حتى رضوا اجمعين فعقروها

أخاهاتوا أمها وأمر ان ينكحها غيره من أخواتها وكان يولد له في كل بطن رجل وأمره أن يفيئهاهم كذلك اذ ولده امرأه وضئته وولده أخرى فبيحة ذمية فقال أخو الذمية انكحني اختك وانكح اخوتي فقال لا أنا أحق باختي فقر باقربا فاقبل من صاحب الكباش ولم يقبل من صاحب الزرع فقتله اسناد جيد وحدثنا أبي حدثنا أبو سلمة حدثنا جابر بن سلمة عن عبد الله بن عثمان بن خثيم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قوله اذ قريا قربا بنا فقر باقربا فاقبل من صاحب الكباش الذي ذبحه ابراهيم عليه السلام اسناد جيد وقال ابن جرير حدثنا ابن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا عوف عن أبيه المغيرة عن عبد الله بن عمر قال ان ابني آدم اللذين قريا قربا بنا فاقبل من أحدهم ولم يقبل من الآخر كان أحدهما صاحب حرث والآخر صاحب غنم وانهما أمر ان يقريا قربا بنا وان صاحب الغنم قرب أكرم غنما

واسمها وأحسنها طيبة بها نفسه وإن صاحب الحرث قرب أشعر حوته الكردن والزوان غير طيبة بها نفسه وإن الله عز وجل يقبل قربان صاحب الغنم ولم يقبل قربان صاحب الحرث وكان من قصتهما ما قص الله في كتابه قال وإيم الله أن كان المقتول لأشدر الرجلين ولكن منعه التصرح أن ييسط يده إلى أخيه وقال اسمعيل بن رافع المدني القاص بلغني أن ابني آدم لما أمر بالقربان كان أحدهما صاحب غنم وكان أنج له جل في غنمه فأحبه حتى كان يؤثره بالليل وكان يحمله على ظهره من حبه حتى لم يكن له ملل أحب إليه منه فلما أمر بالقربان قرب به لله عز وجل فقبله الله منه فما زال يرتع في الجنة حتى فدى به إبراهيم عليه السلام رواه ابن جرير وقال ابن أبي حاتم حدثنا أي حدثنا الأنصاري حدثنا القاسم بن عبد الرحمن حدثنا محمد بن علي بن الحسين قال آدم عليه السلام لهايل وقابيل أن ربي عهد إلى أنه كائن من ذريتي من يقرب القربان (٣٢٤) فقرَّبَا قُرْبَانًا حَتَّى تَقْرَعَ عَيْنِي إِذَا قَبِلَ قُرْبَانًا فَقَرَّبَا وَقَرَّبَا وَكَانَ هَايِلُ صَاحِبِ

غنم فقرَّبَا كَوَلَةَ غَنَمٍ خَيْرَ مَا لَهُ وَكَانَ قَابِيلُ صَاحِبَ زَرْعٍ فَقَرَّبَ مَشَاقِقَ مِنْ زَرْعِهِ فَأَنْطَلَقَ آدَمُ مَعَهُمَا وَمَعَهُمَا قُرْبَانُهُمَا فَصَعِدَا الْجَبَلَ فَوَضَعَا قُرْبَانَهُمَا ثُمَّ جَلَسَا وَانْزَلَتْهُمَا آدَمُ وَهُمَا يَنْظُرَانِ إِلَى الْقُرْبَانِ فَبَعَثَ اللَّهُ نَارًا حَتَّى إِذَا كَانَتْ فَوْقَهُمَا ذُئَابُهُمَا عَنَّوْا فَاخْتَلَعَ قُرْبَانُ هَايِلَ وَتَرَكَ قُرْبَانُ قَابِيلَ فَانْصَرَفُوا وَعَلَّمَ آدَمُ ابْنَ قَابِيلَ مَسْخُوطَ عَلَيْهِ فَقَالَ وَيْلَكَ يَا قَابِيلُ رَدَّ عَلَيْكَ قُرْبَانُكَ فَقَالَ قَابِيلُ أَحْبَبْتُهُ فَصَلَبْتُ عَلَى قُرْبَانِهِ وَدَعَوْتُ لَهُ فَتَقَبَّلَ قُرْبَانَهُ وَرَدَّ عَلَى قُرْبَانِي فَقَالَ قَابِيلُ لَهَايِلَ لَا تَقْتُلْهُ وَاسْتَرْجِعْ مِنْكَ وَدَعَاكَ أَبُوكَ فَصَلَّى عَلَى قُرْبَانِكَ فَتَقَبَّلَ مِنْكَ وَكَانَ يَتَوَمَّعُ بِهِ بِالْقَتْلِ إِلَى أَنْ اجْتَبَسَ هَايِلُ ذَاتَ عَشِيَّةٍ فِي غَنَمِهِ فَقَالَ آدَمُ يَا قَابِيلُ ابْنَ أَخُوكَ قَالَ قَالَ (٣) وَتَعَسَّى لَهُ رَاعِيًا لَا أَدْرِي فَقَالَ آدَمُ وَيْلَكَ يَا قَابِيلُ أَنْطَلِقْ فَاطْلُبْ أَخَاكَ فَقَالَ قَابِيلُ فِي نَفْسِهِ اللَّيْلَةَ

وفيه من تهويل الأمر ونفطع به بحيث أصابت غائلته النكل ما لا يخفى وقد اختلف في عاقر الناقة ما كان اسمه فقيل قدار بن سالف وكان رجلاً أجراً زرق يزعمون أنه ابن زانية ولم يكن لسالف ولكنه ولد على فراشه وكان عزيزاً منيعاً في قومه وقيل غير ذلك وفزولد الناقة هاربا فتحت له الصخرة التي خرجت منها أمه فدخلها وانطبقت عليه وقيل أنهم أدركوه وذبحوه (وعتوا عن أمر رجب - م) أي استكبروا يقال عتيا عتوتوا استكبر وتعتى فلان إذا لم يطع والليل العاتى الشديد الظلمة والمراد بالامر الحكم (وقالوا يا صالح اتنا بما تعدنا) من العذاب (إن كنت من المرسلين) هذا استعجال منهم للنعمة وطلب منهم لنزول العذاب وحلول البلية بهم قالوا ذلك استهزاه وتجيزاله (فاخذتهم الرجفة) أي الزلزلة الشديدة العظيمة قاله الزجاج والقراء يقول رجف الشيء رجفا رجفانا وأصله حركة مع صوت ومنه يوم ترجف الرجفة وقيل كانت صيحة شديدة خلعت قلوبهم قاله مجاهد والسدي فقيل أنه أخذتهم الزلزلة من تحتهم والصيحة من فوقهم حتى هلكوا وعلى هذا في الآية كفاية وقد وقع التصريح بها في آية أخرى فكان عذابهم بالرجفة والصيحة فذكري كل موضع واحدة منهما (فأصبحوا في دارهم) أي بلدتهم وأرضهم (جانين) أي لاصقين بالأرض على ركبهم ووجوههم كما يجثم الطائر وأصل الجنوم للارتب وشبهها وقيل الجنوم للناس والطير بمنزلة البروك للبعير وجوم الطير هو وقوعه لاطئا بالأرض في حال نومه وسكونه بالليل والمراد أنهم أصبحوا في دورهم ميتين لا حراك لهم (فتولى عنهم) صالح عند اليأس من إجابتهم وقيل بعد أن ماتوا وهلكوا (وقال يا قوم لقد أبلغتكم رسالة ربي ونصحت لكم ولكن لا تحبون الناصحين) يحتل أنه قال لهم هذه المقالة بعد موتهم على طريق الحكاية الماضية كما وقع من النبي صلى الله عليه وآله وسلم من التكلم لأهل قليب بدر بعد موتهم أو قالها لهم عند نزول العذاب بهم وكأنه كان مشاهدا لذلك فتحسر عن ما فاتهم من الإيمان والسلامة من العذاب وقيل إنما خاطبهم بذلك

أقتله وأخذ معه حديد فاستقبله وهو منقلب فقال يا هائل تقبل قربانك ورد على قرباني لاقتلته فقال هائل قربت أطيب ليكون مالي وقربت أنت أحب ما لك فإن الله لا يقبل إلا الطيب انما يقبل الله من المتقين فلما قالها غضب فاقبل فرفع الحديد وضربه بها فقال ويْلَكَ يَا قَابِيلُ ابْنَ أُنْتِ مِنْ اللَّهِ كَيْفَ يَجْزِيكَ بِعَمَلِكَ فَقَتَلَهُ فَطَرَحَهُ فِي حُوبَةٍ مِنَ الْأَرْضِ وَحَتَّى عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنَ التُّرَابِ وَرَوَى مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ عَنْ بَعْضِ أَهْلِ الْعِلْمِ بِالْكِتَابِ الْأَوَّلِ أَنَّ آدَمَ أَمْرًا بَعْدَهُ قَابِيلُ أَنْ يَسْكُحَ أُخْتَهُ تَوَامَةً هَايِلَ فَسَلَّمَ لَذَلِكَ هَايِلَ وَرَضَى وَأَبَى ذَلِكَ قَابِيلُ وَكَرِهَ تَكْرِمًا عَنْ أُخْتِ هَايِلَ وَرَغِبَ بِأُخْتِهِ عَنْ هَايِلَ وَقَالَ نَحْنُ مِنْ وَلَادَةِ الْجَنَّةِ وَهُمَا مِنْ وَلَادَةِ الْأَرْضِ فَأَمَّا أَحَقُّ بِأُخْتِي وَيَقُولُ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ بِالْكِتَابِ الْأَوَّلِ بِكَانَتْ أُخْتُ قَابِيلَ مِنْ أَحْسَنِ النَّاسِ فَضَنَّ بِهَا عَنْ أَخِيهِ وَإِرَادَهَا لِنَفْسِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ أَيُّ ذَلِكَ كَانَ فَقَالَ لَهُ أَبُو مِيَا بَنِي قُرْبَانًا وَيُقَرَّبُ أَخُوكَ هَايِلُ قُرْبَانًا فَيَكُونُ قَبْلَهُ قُرْبَانُهُ فَهُوَ أَحَقُّ بِهِمَا وَكَانَ (٣) قَوْلُهُ وَتَعَسَّى لَهُ رَاعِيًا لَا أَدْرِي كَذًا فِي الْأَصْلِ وَحُرِّ

قاييل على نذر الارض وكان هاييل على رعاية الماشية فقرب قاييل فهاو قرب هاييل أبكارا من أبكار غنمه وبعضهم يقول قرب بقرة
 فارسل الله ناراً يضاء فأكلت قربان هاييل وترك قربان قاييل وبذلك كان يقبل القربان اذا قبله رواه ابن جرير وروى العوفي عن
 ابن عباس قال من شأنهم ما انه لم يكن مسكين يتصدق عليه وانما كان القربان يقربه الرجل فيبينا ابنا آدم فآدم فآدم اذا قالوا قربنا
 قربانا وكان الرجل اذا قرب قربانا فريضه الله أرسل اليه ناراً فتأكله وان لم يكن رضىه الله خبت النار فقربا قربانا وكان أحدهما
 راعيا وكان الآخر حرا ثاوان صاحب الغنم قرب خير غنمه واسمها وقرب الآخر بعض زرعه فخامت النار فترلت بينهما فأكلت الشاة
 وترك الزرع وان ابن آدم قال لآخيه أتمشي في الناس وقد علموا انك قربت قربانا فتقبل منك ورد على فلا والله لا ينظر الناس الى
 وأنت خير مني فقال لا تقتلك فقال له أخوه ما ذنبى انما يتقبل الله (٣٢٥) من المتقين رواه ابن جرير فهذا الاثر

ليكون عبرة لمن يأتي من بعدهم فينزع عن مثل تلك الطريقة التي كانوا عليها ثم أبان عن
 نفسه انه لم يأل جهدا في ابلاغهم الرسالة ومحض النصيح ولكن أبوا ذلك فلم يقبلوا منه فحق
 عليهم العذاب ونزل بهم ما كذبوا به واستجلبوه عن قتادة ان صالحا قال لهم حين عقروا
 الناقة تمتعوا ثلاثة أيام ثم قال لهم آية هلاككم ان تصبح وجوهكم غدا مصفرة واليوم
 الثاني محمرة واليوم الثالث مسودة فاصبحت كذلك فلما كان اليوم الثالث أيقنوا بالهلاك
 فتكذبوا وتحنطوا ثم أخذتهم الصيحة فاهمدهم وأخرج أحدهم حديث ابن عمر قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو بالحجر لا تدخلوا على هؤلاء المعذنين الا ان
 تسكنوا باكين فان لم تكونوا باكين فلا تدخلوا عليهم ان يصيبكم مثل ما أصابهم وأصل
 الحديث في الصحيحين من غير وجه وفي لفظ لا أحد من هذا الحديث قال لما نزل رسول
 الله صلى الله عليه وآله وسلم على نبول نزل بهم الحجر عنديوت غود قيل وكانت الفرقة
 المؤمنة من قوم صالح أربعة آلاف خرج بهم صالح الى حضرموت فلما دخلوها مات
 صالح فسمى حضرموت ثم بنوا أربعة آلاف مدينة وسموها حضورا وقال قوم توفي
 صالح بمكة وهو ابن ثمان وخمسين سنة وأقام في قومه عشرين سنة (و) اذ كر (لوطا) اذ قال
 لقومه (أى وقت ان قال لقومه قال الفراء لوط مشتق من قولهم هذا أليط بقلبي أى
 ألصق وقال الزجاج ومن زعم انه من لظت الحوض اذا ملأته بالطين فقد غلط لان
 الاسماء العجمية لا تشتق وقال سيبويه نوح ولوط أسماء أعجمية الا انها خفيفة فلذلك
 صرفت ولوط هو ابن هاران بن تارخ فهو ابن أخى ابراهيم وليس من أنبياء بني اسرائيل
 وكانا يابا بل بالعراق فهاجر الى الشام فنزل ابراهيم أرض فلسطين ونزل لوط بالاردن وهي
 قرية بالشام وبعثه الله الى أمة يقال لها سدوم بالذال المعجمة وهي بلد بجمص (أنثون)
 الخصلة (الفاحشة) الخبيثة المتبادية في الفحش والقبح وهي أدبار الرجال قاله ابن
 عباس قال ذلك انكارا عليهم وتوبيخا لهم (ما سبقكم به من أحد من العالمين) أى لم

يقتضى ان تقرب القربان كان
 لآعن سبب ولاعن تدارع في امرأة
 كما تقدم عن جماعة من تقدم
 ذكرهم وهو ظاهر القرآن اذ قربا
 قربانا فقبل من أحدهما ولم يتقبل
 من الآخر قال لاقتلتك قال انما
 يتقبل الله من المتقين فالسياق
 يقتضى انه انما غضب عليه وحده
 بقبول قربانه دونه ثم المشهور عند
 الجمهور ان الذي قرب الشاة هو
 هاييل وان الذي قرب الطعام هو
 قاييل وانه تقبل من هاييل شاته
 حتى قال ابن عباس وغيره انها
 الكبش الذي فدى به الذبيح وهو
 مناسب والله أعلم كذلك نص عليه
 غير واحد من السلف والخلف وهو
 المشهور عن مجاهد أيضا ولكن
 روى ابن جرير عنه انه قال الذي
 قرب الزرع قاييل وهو المتقبل منه
 وهذا خلاف المشهور ولعله لم يحفظ
 عنه جيد والله أعلم وقوله انما
 يتقبل الله من المتقين أى ممن اتقى

الله في فعله ذلك وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا ابراهيم بن العلام بن زيد حدثنا اسمعيل بن عباس حدثني صفوان بن عمرو عن
 تميم يعني ابن مالك المقرئ قال سمعت أبا الدرداء يقول انما يتقبل الله من المتقين وحدثنا أبي حدثنا عبد الله بن عمران حدثنا اسحق
 ابن سليمان يعني الرازي عن المغيرة بن مسلم عن ميمون بن أبي حزة قال كنت جالسا عند أبي وائل فدخل علينا رجل يقال له أبو
 عفيف من أصحاب معاذ فقال له سفيان بن سلمة يا أبا عفيف الاتحدثن عن معاذ بن جبل قال بلى سمعته يقول يحبس الناس في بقيع
 واحد فينادي مناد اين المتقون فيقومون في كف من الرحمن لا يحبب الله منهم ولا يسبتر قلت من المتقون قال قوم اتقوا
 الشرك وعبادة الاوثان وأخلصوا العبادة فيمرون الى الجنة وقوله لن يسبتر الى يدك لتقتلني ما أبا يسطر يدي اليك لا تقتلك انى
 أخاف الله رب العالمين يقول له اخبره الرجل الصالح الذي تقبل الله قربانه لتقوا حين تواعدوا أخوه بالقتل على غير ما ذنب منه اليه

لَسْتُ بِسَطِ إِلَى يَدِكَ لِتَقْتُلَنِي مَا نَابِيَا سَطِ يَدِي إِلَيْكَ لَا قِتْلَكَ أَيُّ لَا أَقَابَكَ عَلَى صَنِيعِكَ الْفَاسِدِ بِمُثْلِهِ فَكُونَ أُنَا وَأَنْتَ سَوَاءُ فِي
الْخَطِيئَةِ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ أَيُّ مَنْ أَنْ أَصْنَعُ كَمَا تَرِيدَانِ تَصْنَعُ بَلْ أَصْبِرُوا حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَ عَمْرٍوَايَمَ اللَّهُ أَنْ كَانَ لَا شِدَّةَ
الرَّجُلَيْنِ وَلَكِنْ مَنَعَهُ التَّحَرُّجُ يَعْنِي الْوَرَعَ وَلِهَذَا ثَبَتَ فِي الصَّحِيحَيْنِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِذَا تَوَاجَهَ الْمُسْلِمَانِ بِسَيْفَيْهِمَا
وَالْقَاتِلُ وَالْمَقْتُولُ فِي النَّارِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا الْقَاتِلُ فَمَا بِالْمَقْتُولِ قَالَ أَنَّهُ كَانَ حَرِيصًا عَلَى قَتْلِ صَاحِبِهِ وَقَالَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ حَدَّثَنَا
قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ عِيَّاشِ بْنِ بَكْرٍ عَنْ بَشْرِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ قَالَ عِنْدَ قَتْنَةَ عُمَانَ أَشْهَدُ أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّهُمْ اسْتَكَوْنُ قَتْنَةَ الْقَاعِدِ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْقَائِمِ وَالْقَائِمُ خَيْرٌ مِنَ الْمَانِي وَالْمَانِي خَيْرٌ مِنَ السَّامِي قَالَ
أَفَرَأَيْتَ أَنْ دَخَلَ عَلَى بَنِي فِسْطِ يَدُهُ إِلَى (٣٢٦) لِيَقْتُلَنِي فَقَالَ كُنْ كَابْنَ آدَمَ وَكَذَارِوَاهُ التِّرْمِذِيُّ عَنْ قُتَيْبَةَ بْنِ

سَعِيدٍ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ
وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَخُبَابِ
ابْنِ الْأَرْتِ وَأَبِي بَكْرٍ وَابْنِ مَسْعُودٍ
وَأَنجُوَا قَدْ وَأَبِي مُوسَى وَخُرَشِيشَ
وَرَوَاهُ بَعْضُهُمْ عَنِ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ
وَزَادَ فِي الْأَسْنَادِ رَجُلًا وَقَالَ
الْحَافِظُ ابْنُ عَسَاكَرٍ الرَّجُلُ حُسَيْنُ
الْأَنْجَبِيُّ وَقَدْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ مِنْ
طَرِيقِهِ فَقَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ خَالِدٍ
الرَّمْلِيُّ حَدَّثَنَا الْمُفَضَّلُ عَنْ عَبَّاسِ بْنِ
عَبَّاسٍ عَنْ بَكْرِ بْنِ بَكْرٍ عَنْ سَعِيدِ
عَنْ سَعِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَنْجَبِيِّ
أَنَّهُ سَمِعَ سَعْدِ بْنَ أَبِي وَقَاصٍ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ
قَالَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ أَنْ
دَخَلَ بَنِي فِسْطِ يَدُهُ لِيَقْتُلَنِي قَالَ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كُنْ كَابْنَ آدَمَ وَتَلَا لَسْتُ بِسَطِ إِلَى
يَدِكَ لِتَقْتُلَنِي مَا نَابِيَا سَطِ يَدِي إِلَيْكَ
لَا قِتْلَكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ
قَالَ أَبُو بَكْرٍ السَّخْتِيَانِيُّ إِنَّ أَوَّلَ مَنْ
أَخَذَ بِهَذِهِ الْآيَةِ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ لَيْثُ

بِفَعْلِهَا أَحَدٌ مِنْ قَبْلِكُمْ فَإِنَّ الْوِطَاءَ لَمْ يَكُنْ فِي أُمَّةٍ مِنَ الْأُمَمِ قَبْلَ هَذِهِ الْأُمَّةِ وَالْبَاءُ لِلْسَّبِيحَةِ
وَقَالَ الرَّجُلُ خَشِيَ لِلتَّعْدِيَةِ وَمِنْ مَزِيدَةٍ لِلتَّوَكِيدِ لِلْعُمُومِ فِي النَّفْيِ وَانَّهُ مُسْتَعْرِفٌ لِمَا دَخَلَ
عَلَيْهِ وَالْجَمْلَةُ مَسْقُوتَةٌ لِتَأْكِيدِ النِّكَيرِ عَلَيْهِمْ وَالتَّوْبِيخُ لَهُمْ قَالَ عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ مَاتَ زَيْدٌ
عَلَى ذِكْرِ فِي الدُّنْيَا أَلَا مَا كَانَ مِنْ قَوْمٍ لَوْطَ (أَنْتُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ) فِي أَدْبَارِهِمْ هَذَا تَوْبِيخٌ آخَرُ
أَشْنَعُ مِمَّا سَبَقَ لَنَا كَيْدُهُ بَانَ وَبِالْإِلَامِ وَاحْتِمَاءِ الْجَمْلَةِ (شَهْوَةٌ) أَيُّ نَشْتَهَوْنَهُمْ شَهْوَةً أَوْ لِأَجْلِ
الْإِسْتِهَاءِ أَوْ مَشْتَهَيْنَ يُقَالُ شَهِي شَهْوَةً وَشَهَائِشُهُمْ شَهْوَةٌ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ إِنَّمَا
كَانَ بَدَأَ عَمَلُ قَوْمٍ لَوْطَ أَنْ ابْلِيسَ جَاءَهُمْ فِي هَيْئَةٍ صَبِيٍّ أَجَلَ صَبِيٍّ رَأَاهُ النَّاسُ فَدَعَا هُمْ إِلَى
نَفْسِهِ فَنَكَحُوهُ ثُمَّ جَسِرُوا عَلَى ذَلِكَ قَرَأُوا فِيهِمْ مِزَّةً مَكْسُورَةً وَبِهِمْ مِزَّتَيْنِ عَلَى الْإِسْتِفْهَامِ
الْمُقْتَضَى لِلتَّوْبِيخِ وَالتَّقْرِيعِ وَاخْتَارَ الْأَوَّلَى أَبُو عُبَيْدٍ وَالْكَسَائِيُّ وَغَيْرُهُمَا وَالثَّانِيَةَ الْخَلِيلُ
وَسَبِيحُوه وَفِيهِ أَنَّهُ لَا غَرَضَ لَهُمْ بِإِتْيَانِ هَذِهِ الْفَاحِشَةِ إِلَّا بِمَجْرَدِ قَضَاءِ الشَّهْوَةِ مِنْ غَيْرِ أَنْ
يَكُونَ لَهُمْ فِي ذَلِكَ غَرَضٌ يُوَافِقُ الْعَقْلَ فَهَمْ فِي هَذَا كَالْبَهَائِمِ الَّتِي يَنْزُو بِبَعْضِهَا عَلَى بَعْضٍ لَمَّا
يَتَقَاضَاهُ مِنَ الشَّهْوَةِ (مِنْ دُونَ النِّسَاءِ) أَيُّ مَتَجَاوَزِينَ فِي فِعْلِكُمْ هَذَا لِلنِّسَاءِ اللَّاتِي هُنَّ مَحَلُّ
لِقَضَاءِ الشَّهْوَةِ وَوَضْعُ لَطَبِ اللَّذَّةِ (بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُسْرِفُونَ) أَيُّ مَجَاوِزُونَ الْحَلَالَ إِلَى
الْحَرَامِ يَعْنِي مِنْ فُرُوجِ النِّسَاءِ إِلَى أَدْبَارِ الرِّجَالِ أَضْرَبَ عَنِ الْإِنْكَارِ الْمُتَقَدِّمِ إِلَى الْإِخْبَارِ بِمَا
هَمْ عَلَيْهِ مِنَ الْأَسْرَافِ الَّذِي نَسَبَ عَنْهُ إِتْيَانُ هَذِهِ الْفَاحِشَةِ الْفُطْيَعَةِ وَالْمَشْهُورَانَهُ
أَضْرَبَ أَتَقَالِي مِنْ قِصَّةٍ إِلَى قِصَّةٍ وَقِيلَ بَلْ لِلْأَضْرَابِ عَنْ شَيْءٍ مَحْذُوفٍ قَالَ أَبُو الْبَقَاءِ
تَقْدِيرُهُ مَا عَدَلْتُمْ بَلْ أَنْتُمْ الْخُ وقال الْكِرْمَانِيُّ بَلْ أَنْتُمْ زِدْ لِحُجُوبِ زَعْمُوا أَنْ يَكُونَ لَهُمْ عَذْرُ
أَيُّ لَا عَذْرَ لَكُمْ بَلْ أَنْتُمْ (وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ) الْوَاقِعِينَ فِي هَذِهِ الْفَاحِشَةِ عَمَّا أَنْكَرَهُ
عَلَيْهِمْ مِنْهَا وَالْمُسْتَكْبِرِينَ مِنْهُمْ الْمُتَصَدِّينَ لِلْعِلِّ وَالْعَقْدِ (إِلَّا أَنْ قَالُوا) اسْتِثْنَاءٌ مُفْرَغٌ
(أَخْرِجُوهُمْ) أَيُّ لَوْ طَاوَأَتْ بَاعَهُ (مَنْ قَرَيْتُمْكُمْ) مَنْ شَذَّوْهُمْ بِوزْنِ رَسُولٍ وَهِيَ مِنْ قُرَى حَصَصَ
بِالشَّامِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ جَوَابُ الْإِذَا الْقَوْلِ الْمُبَاشَرِ لِلْإِنْصَافِ الْخِثَافِ لِلْمَطْلَبَةِ مِنْهُمْ وَأَنْكَرَهُ

بَسَطَتْ إِلَى يَدِكَ لِتَقْتُلَنِي مَا نَابِيَا سَطِ يَدِي إِلَيْكَ لَا قِتْلَكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ عَمَّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَيْهِمْ
رَوَاهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَقَالَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ حَدَّثَنَا مَرْحُومٌ حَدَّثَنَا أَبُو عَمْرٍوَانِ الْجَوْفِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الصَّامِتِ عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ رَكِبَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَارًا وَأُرْدَفَنِي خَلْفَهُ وَقَالَ يَا أَبَا ذَرٍّ أَرَأَيْتَ أَنْ أَصَابَ النَّاسُ جُوعًا شَدِيدًا لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَقُومَ مِنْ فِرَالِي مَسْجِدُكَ
كَيْفَ تَصْنَعُ قَالَ قَالَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ أَصْبِرْ قَالَ يَا أَبَا ذَرٍّ أَرَأَيْتَ أَنْ قَتَلَ النَّاسُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا يَعْنِي حَتَّى تَفْرُقَ حَبَابَةَ الزَّيْتِ
مِنَ الدَّمَاءِ كَيْفَ تَصْنَعُ قَالَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ أَقْعُدُ فِي بَيْتِكَ وَأَغْلِقُ عَلَيْكَ بَابَكَ قَالَ (٣) فَإِنْ لَمْ أَنْزِلْ قَالَ فَاتَّ مِنْ أَنْتَ مِنْهُمْ فَكُنْ
مِنْهُمْ قَالَ فَآخُذْ سِلَاحِي قَالَ فَآذَانُ شَارَكَهُمْ فِيهِمْ وَلَكِنْ إِذَا خَشِيتُمْ أَنْ يَرْدَعَكُمْ شُعَاعُ السَّيْفِ فَأَلْقِ طَرَفَ رِدَائِكَ عَلَى وَجْهِكَ
يَوْمَ بَاسِهِ وَأَمَّا وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ وَأَهْلُ السُّنَنِ سَوَى النَّسَائِيِّ مِنْ طَرَفٍ عَنْ أَبِي عَمْرٍوَانِ الْجَوْفِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الصَّامِتِ بِهِ وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
(٣) قَوْلُهُ فَإِنْ لَمْ أَنْزِلْ أَلْخُ هَكَذَا فِي الْأَصْلِ وَحَرَّرَ هـ

وابن ماجه من طريق حماد بن زيد عن أبي عمران عن اشعث بن طريف عن عبد الله بن الصامت عن أبي ذر بنحوه قال أبو داود ولم يذكر اشعث في هذا الحديث غير حماد بن زيد وقال ابن مردويه حدثنا محمد بن علي بن دحيم حدثنا أحمد بن حازم حدثنا قبيصة بن عقبة حدثنا سفيان عن منصور عن ربي قال كافي جنازة حذيفة فسمعت رجلا يقول سمعت هذا يقول في أناس مما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم لئن اقتتلتم لا تطرن إلى أقصى بيت في داري فلا الجنة فلتن دخل على فلان لا قولن هابوبياثي وأثك فإ كون كخير يا بني آدم وقوله اني أريد أن تبوء يا ثي وأثك فتكون من أصحاب النار وذلك جزاء الظالمين قال ابن عباس ومجاهد والخالك وقادة والسدي في قوله اني أريد أن تبوء يا ثي وأثك أي باثم قتلي وأثك الذي عليه قبل ذلك قاله ابن جرير وقال آخرون يعني بذلك اني أريد أن تبوء بخطيئتي فتكتمل وزرها (٢٢٧) وأثك في قتلك أياي وهذا قول وجدته عن

مجاهد واخشي ان يكون غلط لان الصحيح من الرواية عنه خلافه يعني ما رواه سفيان الثوري عن منصور عن مجاهد اني أريد أن تبوء يا ثي وأثك قال بما كان منك قبل ذلك وكذا روى عيسى بن أبي نجيح عن مجاهد بمثله وروى شبيل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد اني أريد أن تبوء يا ثي وأثك يقول اني أريد أن يكون عليك خطيئتي ودمي فتبوء بهم ما جميعا قلت وقد تبوءهم كثير من الناس وهذا القول ويذكر في ذلك حديثا لأصل له ماترك القاتل على المقتول من ذنب وقد روى الحافظ أبو بكر البرزاني بشبهه هذا ولكن ليس به فقال حدثنا عمرو ابن علي حدثنا عامر بن ابراهيم الاصبهاني حدثنا يعقوب بن عبيد الله حدثنا عتبة بن سعيد عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل الصبر لا يمر بذي

عليهم (انهم اناس يتطهرون) أي يتزهدون من ادبار الرجال والنساء والتطهر تعليل لما امروا به من الاخراج ووصفهم بالتطهر يمكن ان يكون على حقيقته وانهم ارادوا ان هؤلاء يتزهدون عن الوقوع في هذه الفاحشة فلا يساكنوننا في قريتنا ويحمل انهم قالوا ذلك على طريق السخرية والاستهزاء وقيل ان البعد عن المعاصي والالتزام يسمى طهارة فمن تباعد عنهم فقد تطهر (فانجيحناه واهله الا امرأته كانت من الغابرين) اخبر سبحانه انه انجيح لوط وأهله المؤمنين به وقيل المراد باهله المتصلون به بسبب النسب والمراد ابنتاه واستثنى امرأته من الاهل لكونها لم تؤمن به والمعنى انها كانت من الباقيات في عذاب الله لانها كانت كافرة يقال غير الشيء اذا منى وغبر اذا بقي فهو من الاضداد وحكي ابن فارس في المجمل عن قوم انهم قالوا الماضي غابر بالمهمله والسابق غابر بالمعجمة وقال الزجاج من الغائبين عن النجاة وقال أبو عبيد المعنى من المعمرين وكانت قد هربت وأتى عليها دهر طوبى لثم هلكت وأكثرا أهل اللغة على ان الغابر الباقي قال سعيد بن أبي عروبة كان قوم لوط أربعة آلاف ولم يقل من الغابرات لانها هلكت مع الرجال (وأما مطرنا عليهم مطرا) قيل أمطر بمعنى ارسل المطر وقال أبو عبيد مطر في الرحمة وأمطر في العذاب وهذا امر دود بقوله تعالى هذا عارص مطرنا فانهم اعتمدوا الرحمة وهو من أمطر رباعيا ومطر بمعنى واحد والمعنى هنا ان الله أمطر عليهم حجارة من جليل قد عجنتم بالكبريت والنار (فاتظر كيف كان عاقبة المجرمين) هذا خطاب لكل من يصلح له أو لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم قاله الاصفهاني في تفسيره وسيأتي في هود قصه لوط بأبين مما هنا قال مجاهد نزل جبريل فادخل جناحه تحت مدين قوم لوط فاقتلعها ورفعها إلى السماء ثم قابها فجعل أعلاها أسفلها ثم اتبعوا بالجارحة (و) أرسلنا (إلى مدين) اسم قبيلة وقيل اسم بلد والاول أولى وسميت القبيلة بأسم أبيهم وهو مدين بن ابراهيم كما يقال بكر

الاحياء وهذا بهذا الاصح ولو صح فعناه ان الله يكفر عن المقتول بالم القتل ذنوبه فاما ان تحمل على القاتل فلا ولكن قد يتفق هذا في بعض الاشخاص وهو الغالب فان المقتول يطالب القاتل في العرصات فيؤخذ له من حسناته بقدر مظلمته فان فقدت ولم يستوف حقه أخذ من سيئات المقتول فطرحت على القاتل فربما لا يبقى على المقتول خطيئة الا وضعت على القاتل وقد صح الحديث بذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في المظالم كلها والقتل من أعظمها وأشدّها والله أعلم واما ابن جرير فقال والصواب من القول في ذلك ان يقال ان تأويله اني أريد أن تبوء يا ثي وأثك هو معنى قوله اني أريد أن تبوء يا ثي وأثك فهو تأويله يعني قتلته وذلك كعصية الله عز وجل في الأعمال فهو ما وانما قلنا ذلك هو الصواب لاجتماع أهل التأويل عليه وان الله عز وجل أخبرنا ان كل عامل عمل جزاء عمله او عليه واذا كان هذا حكمه في خلقه فغير جائز ان تكون أمام المقتول مأخوذ بها القاتل

وانما يؤخذ القاتل بأثمه بالقتل المحرم وسائر آثام معاصيه التي ارتكبها بنفسه دون ما ركبته قبليه هذا القظة ثم اورثوا الا حاصله كيف ارادها بيل ان يكون على اخيه قاييل اثم قتله واثم نفسه مع ان قتله محرم واجاب بما حاصله ان هابيل اخبر عن نفسه بأنه لا يقتل أخاه ان قاتله بيل يكف عنه يده طالبان وقع قتل ان يكون من أخيه لامننه قلت وهذا الكلام متضمن موعظة له لو اتعظ وزجر لوانزجر ولم يذ قال اني أريد ان تبوء باثمي وانك فتكون من أصحاب النار وذلك جزاء الظالمين وقال ابن عباس خوفا بالنار فلم ينته ولم ينزجر وقوله تعالى فطوعت له نفسه قتل أخيه فقتله فاصبح من الخاسرين أي خسنت وسوات له نفسه وشجعته على قتل أخيه فقتله أي بجديده وهذا الذي قد تقدم في الرواية عن أبي جعفر الباقر وهو محمد بن علي بن الحسين انه قتله بجديده في يده وقال السدي عن أبي مالك عن أبي صالح عن ابن عباس (٣٢٨) وعن مرة عن عبد الله وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم

فطوعت له نفسه قتل أخيه فطلبه ليقتله فراغ الغلام منه في رؤس الحبال فانه يومان الايام وهو يرعي غنمه وهو ناثم فرفع صخرة فشدخ بها رأسه فمات فتركه بالعراء ورواه ابن جرير وعن بعض أهل الكتاب انه قتله خنقا وضاع كما تقتل السباع وقال ابن جرير لما أراد ان يقتله جعل يلاوي عنقه فاخذ ابليس دابة ووضع راسها على حجر ثم أخذ حجرا آخر فضرب به راسها حتى قتله وابن آدم ينظر ففعل بأخيه منه ذلك ورواه ابن أبي حاتم وقال عبد الله بن وهب عن عبد الرحمن ابن زيد بن أسلم عن أبيه قال اخذ برأسه ليقتله فاضطجع له وجعل يغمس رأسه وعظامه ولا يدري كيف يقتله فجاءه ابليس فقال أتريد ان تقتله قال نعم قال فخذ هذه الصخرة فاطرحها على رأسه قال فأتى بها فالتقاها عليه فشدخ رأسه

وتيم وقيل مدين اسم الماء الذي كانوا عليه وقيل مشترك بينهما (أخاهم شعيبا) وهو شعيب بن ميكائيل بن يشجب بن مدين بن ابراهيم قاله عطاء وابن اسحق وغيرهما وقال الشريفي بن القطامي انه شعيب بن عيفاء بن ثوب بن مدين بن ابراهيم وزعم ابن سمعان انه شعيب بن حرة بن يشجب بن لاوي بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم وقال ابن اسحق هو شعيب بن مكيل بن شجر بن مدين بن ابراهيم وأم مكيل بنت لوط وقيل هو شعيب بن شبرون بن مدين وقال قتادة هو شعيب بن صفوان بن عيفاء بن ثابت بن مدين عن عكرمة والسدي قال لا مابعث الله نبيا من بني اسرائيل الا شعيبا مرة الى مدين فاخذتهم الصيحة ومرة الى اصحاب الايكة فاخذهم الله بعد ذاب يوم الظلة وكان شعيب أعمى وكان يقال له خطيب الانبياء لحسن مراجعته قومه وكان قومه اهل كفر وبخس في الميكايل والميزان (قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من الة غيره) قد سبق شرحه في قصة نوح (قد جاءكم بينة من ربكم) قد بين نفسه اياضاً ولم يبين هذه المعجزة في القرآن العظيم كما كثر معجزات نبينا صلى الله عليه وآله وسلم وقيل ان المراد بها نفسه وقيل ان المراد بها قوله (فأوفوا الكيل والميزان) وقيل غير ذلك وامرهم بإفناء الكيل والميزان لانهم كانوا اهل معاملة بالكيل والوزن وكانوا لا يوفونهم ما ذكرا الكيل الذي هو المصدر وعطف عليه الميزان الذي هو اسم لآلة واختلف في توجيه ذلك فقيس المراد بالكيل الميكايل فيناسب عطف الميزان عليه وقيل المراد بالميزان الوزن فيناسب الكيل والمعنى أتموها وأعطوا الناس حقوقهم (ولا تبخسوا الناس اشياءهم) البخس النقص وهو يكون بالتعيب للساعة او التزهد فيها أو المخادعة اصحابها والاحتيال عليه وكل ذلك من اكل اموال الناس بالباطل وظاهر الآية انهم كانوا يبخسون في كل الاشياء وقيل كانوا مكاسبين يكسبون كل ما دخل الى أسواقهم وقال ابن عباس لا تبخسوا أي لا تظلموا الناس

وبه

ثم جاءه ابليس الى جوامعهم فاعطى احواء ان قاييل قتل هابيل فقالت ويحك أي شيء يكون القتل قال لا يأكل ولا يشرب ولا يتحرك قالت ذلك الموت قال فهو الموت فجعلت تصيح حتى دخل عليها آدم وهي تصيح فقال مالك فلم تكلمه فرجع اليها مرتين فلم تكلمه فقال عليك الصحة وعلى بناءك وانا وبني مني ابراهيم ورواه ابن أبي حاتم وقوله فاصبح من الخاسرين أي في الدنيا والآخرة وأي خسارة أعظم من هذه وقد قال الامام أحمد حدثنا أبو معاوية ووكيع قال لا جد ثنا الاعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقتل نفس ظالما الا كان على ابن آدم الاول كفضل من دمها لانه كان أول من سن القتل وقد انخرجه الجماعة سوى أبي داود ومن طرق عن الاعمش به

وقال ابن جرير حدثنا القاسم حدثنا الحسين حدثني حجاج قال قال ابن جرير قال مجاهد علق أحد رجلي القاتل بساقه إلى
خذه من يومئذ ووجهه في الشمس حينما دارت دار عليه في الصيف خطيرة من نار وعليه في الشتاء خطيرة من ثلج قال وقال عبد
الله بن عمر النجد بن آدم القاتل يقاسم أهل النار قمة صحبة العذاب عليه شطر عذابهم قال ابن جرير حدثنا ابن حميد حدثنا
سلمة عن ابن اسحق عن حكيم بن حكيم انه حدث عن عبد الله بن عمر انه كان يقول ان أشقى أهل النار رجلا بن آدم الذي قتل أخاه
ماسق دم في الأرض منذ قتل أخاه إلى يوم القيامة الا لحق به منه شر وذلك انه أول من سن القتل وقال ابراهيم التيمي ما من
مقتول يقتل ظلما الا كان على ابن آدم الأول والشیطان كفل منه رواه ابن جرير أيضا قوله تعالى فبعث الله غرابا يبحث في الأرض
ليريه كيف يواري سوءة أخيه قال يا ويلتي أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب فأواري سوءة أخي مثل هذا الغراب فأواري سوءة أخي

(٣٢٩)

مثل هذا الغراب فأواري سوءة أخي

فأصبح من النادمين وقال السدي
باسناده المتقدم إلى الصحابة رضي
الله عنهم لمات الغلام تركه
بالعمى ولا يعلم كيف يدفن فبعث
الله غرابين أخوين فاقبلا فقتل
أحدهما صاحبه فخره ثم حى
عليه حثيا فلما رآه قال يا ويلتي
أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب
فأواري سوءة أخي وقال علي بن أبي
طلحة عن ابن عباس قال جاء غراب
إلى غراب ميت فحى عليه من
التراب حتى وراه فقال الذي قتل
أخاه يا ويلتي أعجزت أن أكون
مثل هذا الغراب فأواري سوءة
أخي وقال الضحاك عن ابن عباس
مكث يحمل أخاه في جراب على
عاتقه سنة حتى بعث الله الغرابين
فراهما فقال أعجزت أن أكون
مثل هذا الغراب فأواري سوءة
أخي فأصبح من النادمين رواه

وبه قال قتادة (ولا تنفسوا في الأرض بعد إصلاحها) أي بعد أن أصلحها الله
ببعثة الرسل وإقامة العدل قبل كانت الأرض قبل ان يبعث الله شعيبا رسولا تعمل
فيها المعاصي وتسحل فيها المحارم وتسفك فيها الدماء فذلك فسادها فلما بعث الله شعيبا
ودعاهم إلى الله صلحت الأرض وكل نبي يبعث إلى قوم فهو صلاحهم ويدخل تحتهم
قليل الفساد وكثيره ودقيقه وجليله (ذلكم) إشارة إلى العمل بما أمرهم به وترك
ما نهىهم عنه (خير لكم) المراد بالخير به هنا الزيادة المطلقة لأنه لا خير في عدم إبقاء
الكيل والوزن وفي نجس الناس وفي الفساد في الأرض أصلا (ان كنتم مؤمنين) أي
مصدقين بما أقول ومريدن الإيمان فبادروا إليه (ولا تنفسوا) لهم (بكل صراط)
محسوس (تعدون) الصراط الطريق قبل كانوا يفتقدون في الطرق المفضية إلى
شعيب فيتوعدون من أراد الحجى إليه ويقولون انه كذاب فلا تذهب إليه كما كانت
قريش تفعله مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قاله ابن عباس وقيادة ومجاهدة
والسدى وغيرهم وقيل المراد القعود على طرق الدين ومنع من أراد سلوكها وليس المراد
به القعود على الطرق حقيقة ويؤيده وتصعدون عن سبيل الله من آمن به كما سيأتي وقيل
المراد بالآية النهي عن قطع الطريق وأخذ السلب وكان ذلك من فعلهم وقيل انهم
كانوا عشارين يأخذون الجباية في الطرق من أموال الناس فهو عن ذلك والقول
الأول أقربها إلى الصواب مع انه لا مانع من حمل النهي على جميع هذه الأقوال المذكورة
والمعنى لا تنفسوا بكل طريق موعدين لاهلهم ولم يذكروا موعده لتذهب النفس كل
مذهب (وتصدون عن سبيل الله) أي صادين عنه باغين لها عوجا والمراد بالصد عنه صد
الناس عن الطريق الذي قعدوا عليه ومنعهم من الوصول إلى شعيب فان سلوك الناس
في ذلك السبيل للوصول إلى نبي الله هو سلوك سبيل الله والضمير في (من آمن به) يرجع
إلى الله أو إلى السبيل أو إلى كل صراط أو إلى شعيب (وتبغونها عوجا) أي تطلبون سبيل

(٤٢ - فتح البيان ثالث) ابن جرير وابن أبي حاتم وقال عطية العوفي لما قتله ندم فضمه إليه حتى أروح وعكفت عليه الطيور
والسباع تنتظر متى يرعى به فتأكله رواه ابن جرير وروى محمد بن اسحق عن بعض أهل العلم بالكتاب الأول لما قتله سقط في يده أي
ولم يدركه كيف يواريه وذلك انه كان فيما يزعمون أول قتل في بني آدم وأول ميت فبعث الله غرابا يبحث في الأرض ليريه كيف يواري
سوءة أخيه قال يا ويلتي أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب فأواري سوءة أخي فأصبح من النادمين قال وزعم أهل التوراة ان
قاييل لما قتل أخاه هابيل قال له الله يا قاييل أخوك هابيل قال ما أدري ما كنت عليه رقيبا فقال الله ان صوت دم أخيك ليناديني
من الأرض الآن أنت ملعون من الأرض التي فطمت فلما فطمت دم أخيك من يدك فان أنت عملت في الأرض فانها لا تعود
تعطيك لحزنها (٣) حتى تكون ورعانا في الأرض وقوله فأصبح من النادمين قال الحسن البصري علاه الله بئدامة بعد خسار ان
(٣) قوله حتى تكون ورعانا في الأرض وقوله فأصبح من النادمين قال الحسن البصري علاه الله بئدامة بعد خسار ان

فهذه أقوال المفسرين في هذه القصة وكلهم متفقون على أن هذين ابنا آدم أصليه كما هو ظاهر القرآن وكان طبقاً له الحديث في قوله
 إلا كان على ابن آدم الأول كفل من دمها لأنه أول من سن القتل وهذا ظاهر جلي لكن قال ابن جرير حدثنا وكيع حدثنا سهل
 ابن يوسف عن عمر بن الحسن هو البصري قال كان الرجلان اللذان في القرآن اللذان قال الله واتل عليهم نبأ ابني آدم بالحق من بني
 إسرائيل ولم يكونا ابني آدم أصليه وإنما كان القربان في بني إسرائيل وكان آدم أول من مات وهذا غريب جداً وفي أسناده نظر
 وقد قال عبد الرزاق عن معمر بن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن ابني آدم عليه السلام ضربا لهذه الأمة مثلاً
 أخذوا بالخير منها ورواه ابن المبارك عن عاصم الاحول عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله ضرب لكم ابني
 آدم مثلاً أخذوا من خيرهم وودعوا شرهم (٣٣٠) وكذا أرسل هذا الحديث بكر بن عبد الله المزني روى ذلك كله ابن

جرير وقال سالم بن أبي الجعد
 لما قتل ابن آدم أخاه مكث آدم مائة
 سنة حزينا لا يضحك ثم أتى فقيل له
 حيالك الله ونباك أي أضحكتك رواه
 ابن جرير ثم قال حدثنا ابن جهم
 حدثنا سلمة عن غياث بن إبراهيم
 عن أبي اسحق الهمداني قال قال
 علي بن أبي طالب لما قتل ابن آدم
 أخاه بكاء آدم فقال

تغيرت البلاد ومن عليها

فلون الأرض مغبر قبيح

تغير كل ذي لون وطعم

وقل بشاشة الوجه الملبج

فأجيب آدم عليه الصلاة والسلام

أباها بيل قد قتل أجمعاً

وصار الحى بالميت الذبيح

وجاء بشره قد كان منه

على خوف فجاءهم يصيح

والظاهر أن قابيل عوجل

بالعقوبة كما ذكره ابن مجاهد وابن جرير

أنه علق ساقه بفخذيه يوم قتله

وجعل الله وجهه إلى الشمس حيث

الله أن تكون معوجة غير مستقيمة وقيل معناه تلتصقون لها الزبغ والضلال
 ولا تستقيمون على طريق الهدى والرشاد وقد سبق الكلام على العوج وقال الزجاج كسر
 العين في المعاني وفتحها في الأجرام (وَأَذْكُرُوا) نعمته عليكم (أَذْكُرْتُمْ) أي عددكم
 أو مالكم أو قوتكم (قليلاً فكثرتم) بالنسل والقوة والغناء (وانظروا كيف كان عاقبة
 المفسدين) قبلكم من الأمم الماضية والقرون الخالية حين عتوا على ربهم وعصوا رسوله فإن
 الله أهلكهم وأنزل بهم من العقوبات ما ذهب بهم ومحا أثرهم وأقر بهم اليكهم قوم لوط
 فانظروا كيف أنزل الله عليهم حجارة من السماء (وان كان طائفة منكم آمنوا بالذي
 أرسلت به) اليكم من الأحكام التي شرعها الله لكم (وطائفة) منكم (لم يؤمنوا) به
 (فاصبروا) أي انتظروا (حتى يحكم الله بيننا) وبينكم (وهو خير الحاكمين) أي أعدا لهم
 هذا من باب التهديد والوعيد الشديد لهم وليس هو من باب الأمر بالصبر على الكفر وحكم
 الله بين الفريقين هو نصر المحقين على المبطلين ومثله قوله تعالى فتربصوا أنامعكم متربصون
 أو هو أمر للمؤمنين بالصبر على ما يحل بهم من أذى الكفار حتى ينصرهم الله عليهم وقيل
 للفريقين وهذا هو الظاهر (قال الملا الذين استكبروا) أي الأشراف المستكبرون
 عن الإيمان (من قومهم) استنفاً بياني كأنه قيل فإذا قالوا بعد سماعهم هذه المواعظ
 من شعيب (لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا أولتعبدون في ملتنا) لم
 يكتفوا بترك الإيمان والتمرد عن الأجابة إلى ما دعاهم إليه بل جاوزوا ذلك بغيا وبطرا
 وأشر إلى توعد نبيهم ومن آمن به بالأخراج من قريتهم أو عودهم في ملتهم الكفرية أي
 لا بد من أحد الأمرين إما الأخراج أو العود ومقصودهم الأصلي هو العود وإنما ذكر النفي
 والاجلاء لمحض القسر والابلاء كما يفتح عنه عدم تعرضه لجواب الأخراج على ما هو ظاهر
 النظم وتوسيط النداء باسمه العلمي بين المعطوفين لزيادة التقرير والتهديد الناشئة عن
 غاية الوقاحة والطغيان أي والله لنخرجنك وأتباعك وإنما لم يقولوا أولنعبدنكم على

طريفة

دارت عقوبة له وتشكى لابه وقد ورد في الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم

قال ما من ذنب أجد أن يجعل الله عقوبة به في الدنيا مع ما يدخر صاحبه في الآخرة من البغي وقطيعة الرحم وقد اجتمع في فعل قابيل
 هذا وهذا فأن الله وانا إليه راجعون (من أجل ذلك كتبنا على بني إسرائيل أنه من قتل نفسا بغير نفس أو فسادا في الأرض فكأنما
 قتل الناس جميعا ومن أحياها فكأنما أحيا الناس جميعا ولقد جاءتهم رسلنا بالبينات ثم أن كثير منهم لم يبعد ذلك في الأرض
 لمسرفون إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فسادا أن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من
 خلاف أو ينفوا من الأرض ذلك لهم جزاء في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم إلا الذين تابوا من قبل أن تقدروا عليهم فاعلموا أن
 الله غفور رحيم) يقول تعالى من أجل قتل ابن آدم أخاه ظلما وعدوانا كتبنا على بني إسرائيل أي شرعنا لهم وأعلمناهم أنه

من قتل نفسا بغير نفس أو فسادا في الأرض فكأنما قتل الناس جميعا ومن أحياها فكأنما أحيا الناس جميعا أي من قتل نفسا بغير سبب من قصاص أو فساد في الأرض واستحل قتلها بلا سبب ولا جناية فكأنما قتل الناس جميعا لأنه لا فرق عنده بين نفس ونفس ومن أحياها أي حرم قتلها واعتقد ذلك فقد سلم الناس كلهم منه بهذا الاعتبار ولهذا قال فكأنما أحيا الناس جميعا وقال الاعمش وغيره عن أبي صالح عن أبي هريرة قال دخلت على عثمان يوم الدار فقلت جئت لا نصرك وقد طاب الضرب يا أمير المؤمنين فقال يا أبا هريرة أيسرك أن تقتل الناس جميعا وإياي معهم قلت لا قال فانك إن قتلت رجلا واحدا فكأنما قتلت الناس جميعا فأنصرف ما ذونا لك مأجورا غير مأزور قال فانصرف ولم أقابل وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس هو كما قال الله تعالى من قتل نفسا بغير نفس فكأنما قتل الناس جميعا ومن أحياها (٣٣١) فكأنما أحيا الناس جميعا وأحياؤها ألا

تقتل نفسا حرمها الله فذلك الذي أحياها الناس جميعا يعني أنه من حرم قتلها بحق حيي الناس منه وهكذا قال مجاهد - د من أحياها أي كف عن قتلها وقال العوفي عن ابن عباس في قوله فكأنما قتل الناس جميعا يقول من قتل نفسا واحدة حرمها الله فهو بمنزل من قتل الناس جميعا وقال سعيد بن جبير من استحل دم مسلم فكأنما استحل دماء الناس جميعا ومن حرم دم مسلم فكأنما حرم دماء الناس جميعا وهذا قول وهو لا يظهر وقال عكرمة والعوفي عن ابن عباس من قتل نبيا أو امام عدل فكأنما قتل الناس جميعا ومن شذ على عضد نبي أو امام عدل فكأنما أحيا الناس جميعا رواه ابن جرير وقال مجاهد في رواية أخرى عنه من قتل نفسا بغير نفس فكأنما قتل الناس وذلك لأنه من قتل النفس فله النار فهو كالو قتل الناس جميعا قال ابن

طريقة ما قبله لما ان مرادهم العود بطريق الاختيار وصورة الطوعية وكلمة عادلها في لسانهم استعملان احدهما وهو الاصل انه الرجوع الى ما كان عليه من الحال الاول والثاني استعملها بمعنى صار قال السمين واستشكوا على كونهم ابعثنا الى الاصل ان شعيب لم يكن قط على دينهم ولا في ملتهم فكيف يحسن ان يقال أولتعودن أي ترجعن الى حالتكم الاولى والخطاب له ولا تباعه وقد أجيب عن ذلك بثلاثة أوجه أحدها ان هذا القول من رؤسائهم قصه دوابه التلبيس على العوام والايهام لهم انه كان على دينهم وعلى ملتهم الثاني ان يراد بعوده رجوعه الى حاله قبل بعثته من السكوت لانه قبل ان يبعث اليهم كان يخفي ايمانه وهو ساكت عنهم يرى من معبوداتهم غير الله الثالث تغليب الجماعة على الواحد لانهم لما أصبحوا مع قومه في الاخراج حكموا عليه وعليهم بالعود الى الملة تغليبا لهم عليه واما اذا جعلناها بمعنى صار فلا اشكال في ذلك اذ المعنى لتصير في ملتنا بعد أن لم تكونوا وفي ملتنا حال على الاول خبر على الثاني وعدى عادني الظرفية تنبيه على أن الملة صارت لهم بمنزلة الوعاء المحيط بهم انتهى والاولى ما طال الزجاج يجوز أن يكون العود بمعنى الابتداء يقال عاد الى من فلان مكروه أي صار وان لم يكن سبقه مكروه قبل ذلك فلا يرد ما يقال كيف يكون شعيب على ملتهم الكفرية من قبل ان يبعثه الله رسولا ويحتاج الى الجواب بتغليب قومه المتبعين له عليه في الخطاب بالعود الى ملتهم والقرية هي مدين وبينها وبين مصر ثمانية مراحل (قال أولو كنا كارهين) الهمزة لانكار وقوع ما طلبوه من الاخراج أو العود أي أنعم دوننا في ملتكم حال كراهتنا للعود اليها أو تخرجوننا من قريتنا في حال كراهتنا للخروج منها أو في حال كراهتنا للامر من جميعا والمعنى انه ليس لكم ان تكرهوا على أحد الامرين ولا يصلح لكم ذلك فان الممكروه لا اختيار له ولا تعد موافقته مكروها موافقة ولا عوده الى ملتكم مكروها عودا وبهذا التقرير يندفع ما استشكاه كثير من المفسرين في هذا المقام حتى تسبب عن ذلك تطويل ذيول

جريح عن الاعرج عن مجاهد في قوله فكأنما قتل الناس جميعا من قتل النفس المؤمنة جعل الله جزاء جهنم وغضب عليه ولعنه وأعد له عذابا عظيما يقول لو قتل الناس جميعا لم يزد على مثل ذلك العذاب قال ابن جرير قال مجاهد ومن أحياها فكأنما أحيا الناس جميعا قال من لم يقتل أحدا فقد حيي الناس منه وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم من قتل نفسا فكأنما قتل الناس يعني فقد وجب عليه القصاص فلا فرق بين الواحد والجماعة ومن أحياها أي عفا عن قاتل وليه فكأنما أحيا الناس جميعا وحكي ذلك عن أبيه رواه ابن جرير وقال مجاهد في رواية ومن أحياها أي انجها من غرق أو حر أو هلكة وقال الحبيب بن وقتادة في قوله انه من قتل نفسا بغير نفس فكأنما قتل الناس جميعا هذا تعظيم لما أعطى القتل قال قتادة عظيم والله وزرها وعظيم والله أجرها وقال ابن المبارك عن سلام بن مسكين عن سليمان بن علي الربيعي قال قلت للحسن هذه الآية لما أنا ناسعدكم كانت لبني اسرائيل فقال

اي والذي لا اله غيره كما كانت لبني اسرائيل وما جعل دماء بني اسرائيل اكرم على الله من دماءنا وقال الحسن البصري فكأنما قتل الناس جميعا قال وزرارة من أحياها فكأنما أحيا الناس جميعا قال أجرة وقال الامام أحمد حدثنا ابن لهيعة حدثنا يحيى بن عبد الله عن أبي عبد الرحمن الحبلي عن عبد الله بن عمرو قال جاء حذرة بن عبد المطلب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اجعلني على شيء أعيش به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا حذرة نفس تحبها أحب اليك أم نفس تميتها قال بل نفس أحببها قال عليك بنفسك قوله تعالى ولقد جاءتهم رسلنا بالبينات أي بالحجج والبراهين والدلائل الواضحة ثم ان كثير منهم بعد ذلك في الارض لم يسمعون وهذا تقرير لهم وتوبيخ على ارتكابهم المحارم بعد علمهم بها كما كانت بنو قريظة والنضير وغيرهم من بني قينقاع ممن حول المدينة من اليهود الذين (٢٣٢) كانوا يقاتلون مع الاوس والخزرج اذا وقعت بينهم الحروب في

الجاهلية ثم اذا وضعت الحروب أوزارها فادوا من أسروه وودوا من قتلوه وقد أنكر الله عليهم ذلك في سورة البقرة حيث يقول واذا اخذنا منكم ميثاقا لا تسفكون دماءكم ولا تخرجون أنفسكم من دياركم ثم أقررتم وأنتم تشهدون ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم وتخرجون فريقا منكم من ديارهم تظاهرون عليهم بالاثم والعدوان وان يأتوكم أسارى تفتادوهم وهو محرم عليكم اخراجهم أفنؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض فاجزاء من يفعل ذلك منكم الاخرى في الحياة الدنيا ويوم القيامة يردون الى أشد العذاب وما الله بغافل عما تعملون قوله انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الارض فسادا ان يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الارض الآية المحاربة هي المضادة والمخالفة وهي

الكلام (قد افترينا على الله كذبا ان عدنا في ملتكم) التي هي الشرك والجملة استثناء اخبار فيه معنى التعجب قاله الزمخشري كأنه قيل ما أ كذبنا على الله ان عدنا في الكفر وأنه جواب قسم محذوف والتقدير والله لقد افترينا وجهه ابن عطية احتمالا (بعد ان نجانا الله منها) بالايان فلا يكون منا عودا اليها أصلا (وما يكون) أي ما يصح (لنا) ولا يستقيم ولا ينبغي (أن نعود فيها) بحال من الاحوال (الآن يشاء الله) أي الا في حال ووقت مشيئة الله عودنا فانه ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن قال الزجاج أي الاجمعية الله عز وجل قال وهذا قول أهل السنة والمعنى انه لا يكون منا العود الى الكفر الا ان يشاء الله ذلك فلا استثناء منقطع وقيل ان الاستثناء هنا على جهة التسليم لله عز وجل كافي قوله وما توفيق الا بالله وقيل هو كقولهم لا أكلمك حتى يبيض الغراب وحتى يلج الجمل في سم الخياط والغراب لا يبيض والجمل لا يلج فهو من باب التعليق بالبحال ولم تزل الانبياء والا كابر يخافون العاقبة وانقلاب الامر لا ترى الى قول الخليل واجنبي وبني أن نعبد الاصنام وكان نبينا صلى الله عليه وآله وسلم كثير ما يقول يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك وقيل المعنى وما يكون لنا أن نعود فيها أي القرية بعد أن كرهتم مجاورتنا لكم الا أن يشاء الله عودنا اليها (وسمع ربنا كل شيء علما) أي أحاط علمه بكل المعلومات فلا يخرج عنه من شيء (على الله توكلنا) أي عليه نعتمد واليه نستند في ان يثبتنا على الايمان ويحول بيننا وبين الكفر وأهله ويتم علينا نعمته ويعصمنا من نعمته (ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق وأنت خير الفاتحين) اعراض عن مكالمتهم لما ظهر له من شدة عنادهم بحيث لا يتصور منهم الايمان واقبال على الله بالدعاء لفصل ما بينه وبينهم بما يليق بحال كل من الفريقين أي احكم بيننا بالحق والتمسح بالضم الحكومة وحكمه سبحانه لا يكون الا بنصر الحقين على المبطلين كما أخبرنا به في غير موضع من كتابه وكانهم طلبوا نزول العذاب بالكافرين وحلول نقمة الله بهم قال الفراء ان أهل عمان يسمون القاضي

صادقة على الكفر وعلى قطع الطريق واخافة السبيل وكذا الفساد في الارض يطلق على أنواع الفاتح من الشر حتى قال كثير من السلف منهم سعيد بن المسيب ان قرص الدراهم والدنانير من الفساد في الارض وقد قال الله تعالى واذا تولى سعي في الارض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد ثم قال بعضهم نزلت هذه الآية الكريمة في المشركين كما قال ابن جرير حدثنا ابن حميد حدثنا يحيى بن واضح حدثنا الحسين بن واقد عن يزيد عن عكرمة والحسن البصري قال انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله الى ان الله يغفور رحيم نزلت هذه الآية في المشركين لمن تاب منهم من قبل ان تقدر واعليه لم يكن عليه سبيل وليست تحذر هذه الآية الرجل المسلم من الحد ان قتل أو أفسد في الارض أو حارب الله ورسوله ثم ألحق بالكفار قبل ان يقدر عليه لم يمنع ذلك ان يقام عليه الحد الذي اصاب ورواه أبو داود والنسائي من طريق عكرمة عن ابن عباس انما جزاء الذين يحاربون

الله ورسوله ويسعون في الأرض فسادا نزلت في المشركين فمن تاب منهم قبل أن يقدر عليه لم يجتعه ذلك إن يقام عليه الحد الذي أضاهيه وقال علي بن أبي طلحة عن أبي في قوله انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فسادا الآية قال كان قوم من أهل الكتاب بينهم وبين النبي صلى الله عليه وسلم عهد وميثاق فنقضوا العهد وأفسدوا في الأرض خيرا لله رسوله ان شاء ان يقتل وان شاء أن يقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف رواه ابن جرير وروى شعبة عن منصور عن هلال بن يساف عن مصعب بن سعد عن أبيه قال نزلت في الحرورية انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فسادا رواه ابن مردويه والصحيح انها عامة في المشركين وغيرهم عن ارتكاب هذه الصفات كما رواه البخاري ومسلم من حديث أبي قلابة واسمه عبد الله بن زيد الجرمي البصري عن أنس بن مالك ان نفران من عكل ثمانية قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ألا تخرجوا مع

(٢٣٣)

الله عليه وسلم فقال ألا تخرجوا مع

راعي في ابله فتصيبوا من ابلها وألبانها فقالوا بلى فخرجوا فشربوا من ابلها وألبانها ففصحو افقة - لولا الراعي وطردهوا الابل فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فبعث في آثارهم فأدركوا فجي بهم فأمر بهم فقطعت أيديهم وأرجلهم وسهرت أعينهم ثم نهضوا في الشمس حتى ماتوا لفظ مسلم وفي لفظ لهما من عكل أو عرينة وفي لفظ ألقوا في الحرة فجعلوا يستسقون فلا يسقون وفي لفظ مسلم ولم يحصهمهم وعند البخاري قال أبو قلابة فهو لا سرقوا وقتلوا وكفروا بعد إيمانهم وحاربوا الله ورسوله ورواه مسلم من طريق هشيم عن عبد العزيز بن صهيب وجميد عن أنس بنحوه وقال سعيد بن قتادة من عكل وعرينة ورواه مسلم من طريق سليمان التيمي عن أنس قال انما سلم النبي صلى الله عليه وسلم أعين أولئك لانهم سملوا أعين الرعاء

القاتح والفتاح وقال غيره من أهل اللغة هي لغة مرادوه - هذا قول قتادة والسدي وابن جرير وجهه والمفسرين وقيل لغة حمير وقال الزجاج المعنى ربنا اظهر أمرنا حتى نتفتح بيننا وبين قومنا وينكشف وعلى هذا فتح مجاز بمعنى اظهر وبين ومنه فتح المشكل لبيان وحله تشبيها به بفتح الباب وازالة الاغلاق حتى يوصل الى ما خلفه (وقال الملا الذين كفروا من قومه) يحتمل ان يكون هؤلاء هم الذين استكبروا ويحتمل ان يكونوا غيرهم من طوائف الكفار الذين أرسل اليهم شعيب (لئن اتبعتم شعيبا) أى دخلتم في دينه وتركتم دينكم (أنكم اذا الخاسرون) في الدين أو الدنيا وخسرانهم هلاكهم أو ما يخسرونه بسبب ابقاء الكيل والوزن وترك التطفيف الذي كانوا يعاملون الناس به وهو جواب القسم الموطأ باللام قاله الزمخشري (فأخذتهم الرجفة) أى الزلزلة وقيل الصيحة كما في قوله وأخذت الذين ظلموا الصيحة ولعلها كانت في مبادئ الرجفة فأسند هلاكهم الى السبب القريب نارة والى البعيد أخرى (فأصبحوا في دارهم جاثمين) باركين على الركب ميتين قد تقدمت في قصة صالح قاله قتادة بعث الله شعيبا الى أصحاب الايكة والى مدين فاما أصحاب الايكة فأهلكوا بالظلمة وأما أهل مدين فأخذتهم الرجفة صاح بهم جبريل صيحة فهلكوا جميعا وروى ان الله تعالى حبس عنهم الرياح سبعة أيام ثم سلط عليهم الحر حتى هلكوا (الذين كذبوا شعيبا كأن لم يغنوا فيها) جملة مبينة لما حل بهم من النعمة يقال غنيت بالمكان اذا أقت به وغنى القوم في دارهم أى طال مقامهم فيها والمغنى المنزل والجمع المغنى وهى المنازل التى بها أهلها والمعنى كأن لم يقيموا في دارهم أصلا ولم ينزلوها يوم امن الدهر فان الله سبحانه استأصلهم بالعذاب وقيل المعنى كأن لم يعيشوا فيها مستعجمين يقال غنى الرجل اذا استغنى وهو من الغنى الذى هو ضد الفقر والاول أولى (الذين كذبوا شعيبا كانوا هم الخاسرين) هذه الجملة مستأنفة كالاولى متضمنة لبيان خسران القوم المكذبين واعادة الموصول والصلة كما

ورواه مسلم من حديث معاوية بن قررة عن أنس قال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم نفر من عرينة فأسلموا وبايعوا وقد وقع بالمدينة الموم وهو البرسام ثم ذكر نحو حديثهم وزاد عنده شباب من الانصارى قريب من عشرين فأسلفا رسلهم وبعث معهم قاتبا يفتقوا أثرهم وهذه كلها ألفاظ مسلم رحمه الله وقال جاد بن سيلة حدثنا قتادة وثابت البناني وجميد الطويل عن أنس بن مالك ان ناسا من عرينة قدموا المدينة فاجتووا فباعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ابل الصدقة وأمرهم أن يشربوا من ابلها ففعلوا فصحو فارتدوا عن الاسلام وقتلوا الراعى وساقوا الابل فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم في أثرهم فمضى بهم فقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف وسهرت أعينهم وألقاهم في الحرة قال أنس فلقد رأيتهم أجدهم يكدم الأرض بفيه عطشا حتى ماتوا ونزلت انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله الآية وقدر راء أبو داود والترمذي والنسائي وابن مردويه وهذا لفظه وقال الترمذي حسن صحيح وقد

رواه ابن مردويه عن طريق كثيرة عن أنس بن مالك منها ما رواه من طريقين عن سلام بن أبي الصهباء عن ثابت عن أنس بن مالك قال ما ندمت على حديث ما ندمت على حديث سألني عنه الخجاج قال أخبرني عن أشد عقوبة عاقب بها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قلت قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم قوم من عريضة من البحر ين فشكلوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لقوا من بطونهم وقد اصفرت ألوانهم وضربت بطونهم فأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأتوا بل الصدقة فيشربوا من أبو الهاء وألبانها حتى انزاجعت ألوانهم وانفخمت بطونهم عمدوا إلى الراعي فقتلوه واستاقوا الأبل فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم في آثارهم فقطع أيديهم وأرجلهم وسمر أعينهم ثم ألقاهم في الرمضاء حتى ماتوا ثم ان الخجاج إذا صد المنبر يقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قطع أيدي قوم وأرجلهم - ثم ألقاهم في الرمضاء حتى ماتوا فكان الخجاج يحجج (٣٣٤)

هي لزيادة التقرير والايذان بان ما ذكر في حيز الصلة هو الذي استوجب العقوبة بتين (فتوى) أي فأعرض (عنهم) شعيب شاخصا من بين أظهرهم لما شاهد نزول العذاب بهم (وقال) أي قبل نزول العذاب أو بعده على قولين سبب قافي قصة صالح عليه السلام (يا قوم لقد أبلغتكم رسالاتي) التي أرسلني بها إليكم (ونصحت لكم) ببيان ما فيه سلامة دينكم ودنياكم (فكيف آتت) أي أحرز (على قوم كافرين) بالله مصرين على كفرهم متفردين عن الإجابة والاستجابة الحزن أسمى على ذلك فهو أس قال شعيب هذه المقالة تحسر على عدم الإيمان ثم سلى نفسه بأنه كيف يقع منه الأسا على قوم ليسوا بأهل للعز عليهم لكفرهم بالله وعدم قبولهم لما جاء به رسوله أو أراد لقد أعذرت لكم في الإبلاغ والتحذير فلم تسمعوا قولي ولم تقبلوا نصحي فكيف أحرز عليكم يعني انكم لمستم مستحقين لان يحزن عليكم والاول أولى عن ابن عباس قال في المسجد الحرام قبران ليس فيه غيرهما قبر اسمعيل وقبر شعيب فقبر اسمعيل في الحجر وقبر شعيب مقابل الحجر الاسود وعن وهب بن منبه ان شعيب مات بمكة ومن معه من المؤمنين فقبرورهم في غربي الكعبة بين دار الندوة وبين باب بني سهم وأخرج ابن أبي حاتم والحاكم عن أبي اسحق قال ذكر لي يعقوب بن أبي مسلمة ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان اذا ذكر شعيبا قال ذلك خطيب الانبياء الحسن مر اجعته قومه فمأير يدهم به فلما كذبوه وتوعدوه بالرحم والنفي من بلادهم وعتوا على الله أخذهم عذاب يوم الظلة (وما أرسلنا) لما فصل الله سبحانه أحوال بعض الانبياء مع أممهم وهم المذكورون سابقا أجل حال سائر الامم المرسل اليها والمعنى ما أرسلنا في حال من الاحوال (في قرية) من القرى (من) من بدة لتوكيد النفي (نبي) من الانبياء فكذبته أهلها (الأخذنا أهلها) استثناء مفرغ من أعم الاحوال (بالأساء) أي البؤس وشدة الفقر (والضراء) أي وبالضر وقال الزجاج البأساء كل ما ناله من الشدة في أموالهم والضراء كل ما ناله من الامراض

بهذا الحديث على الناس وقال ابن جرير حدثنا علي بن سهل حدثنا الوليد يعني ابن مسلم حدثني سعيد عن قتادة عن أنس قال كانوا أربعة نفر من عريضة وثلاثة من نكل فلما أتى بهم قطع أيديهم وأرجلهم وسمر أعينهم ولم يحسمهم وتركهم يلتقمون الحجارة بالحرة فانزل الله في ذلك انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله الآية وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن حرب الموصلي حدثنا ابو مسعود يعني عبد الرحمن بن الحسن الزجاج حدثنا أبو سعيد يعني البقال عن أنس بن مالك قال كان رهط من عريضة أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وبهم جهده مصفرة ألوانهم عظيمة بطونهم فأمرهم أن يلحقوا بالأبل فيشربوا من أبو الهاء واللبان ففعلوا فصفت ألوانهم وخضت بطونهم وسموا فقتلوا الراعي واستاقوا الأبل فبعث النبي صلى الله عليه وسلم في طلبهم فأتى بهم

فقتل بعضهم وسمر أعين بعضهم وقطع أيدي بعضهم وارتجلهم ونزلت انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله إلى آخر الآية وقال أبو جعفر بن جرير حدثنا أبو علي بن سهل حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا ابن لهيعة عن يزيد بن أبي حبيب ان عبد الملك بن مروان كتب إلى أنس يسأله عن هذه الآية فيكتب اليه أنس يخبره ان هذه الآية نزلت في أولئك النفر العريين وهم من بجيلة قال أنس فارتدوا عن الاسلام وقتلوا الراعي واستاقوا الأبل وأخافوا السبيل وأصابوا الفرج الحرام حدثني يونس اخبرنا ابن وهب اخبرني عمرو بن الحارث عن سعيد بن أبي هلال عن أبي الزناد عن عبد الله بن عبيد الله بن عمرو وعمر وشك يونس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك يعني بقصة العريين ونزلت فيهم آية المخاربة ورواه أبو داود والنسائي من طريق أبي الزناد وفيه عن ابن عمر من غير شك وقال ابن جرير حدثنا محمد بن خلف حدثنا الحسن بن حماد عن عمرو بن هاشم عن موسى بن عبيدة عن محمد

وقيل

ابن ابراهيم عن جرير قال قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم قوم من عريضة حمالة مضرورين فأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما صحووا شتدوا قتلوا رعاء اللقاح عامدين بهم الى أرض قومهم قال جرير فبعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفر من المسلمين حتى أدركتهم بعد ما اشر فوا على بلاد قومهم فقدمنا بهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقطع ايديهم وأرجلهم من خلاف وسلم أعينهم فجعلوا يقولون الماء ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول النار حتى هلكوا قال وكره الله عز وجل سهل الاعين فانزل هذه الآية انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله الى آخر الآية هذا حديث غريب وفي اسناده الربذي وهو ضعيف وفي اسناده فائدة وهو ذكر أمير هذه السرية وهو جرير بن عبد الله الجبلي وتقدم في صحيح مسلم ان هذه السرية كانوا عشرين فارساً من الانصار وأما قوله فذكره الله سهل الاعين فانزل هذه الآية فانه منكر (٢٣٥) وقد تقدم في صحيح مسلم انهم سملوا

أعين الرعاء فكان ما فعل بهم من قصاصا والله أعلم وقال عبد الرزاق عن محمد بن محمد الاسلمى عن صالح مولى التومة عن أبي هريرة قال قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من بني فزارة قدموا هزلاً فأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم الى إلقاءه فشر بوا منهن حتى صحو ثم عمدوا الى إلقاءه فسر قوها فطلبوا فأتى بهم النبي صلى الله عليه وسلم فقطع ايديهم وأرجلهم وسمر أعينهم قال أبو هريرة ففيهم نزلت هذه الآية انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله فترك النبي صلى الله عليه وسلم سمر الاعين بعد وروى من وجه آخر عن أبي هريرة وقال أبو بكر بن مردويه حدثنا جدي الحق حدثنا الحسين بن إسحق القشيري حدثنا أبو القاسم محمد بن الوليد عن عمرو بن محمد المديني حدثنا محمد بن طلحة عن موسى بن محمد بن ابراهيم التيمي عن أبيه عن أبي سلمة

وقيل البأساء الشدة وضيق العيش والضرأ سوء الحال وقد تقدم نفسيرهما (لعلهم يضرعون) أي لكي يتضرعوا ويتلوا فيدعوا ما هم عليه من الاستكبار وتكذيب الانبياء وفيه تخويف وتحذير للكفار قريش وغيرهم من الكفار لينزعوا عما هم عليه من الكفر والتكذيب (ثم) أي بعد الاخذ لاهل القرى (بدلنا) هم (مكان السيئة) التي اصبناهم بها من البلاء والامتحان الخصلة (الحسنة) فصاروا في خير وسعة وأمن وصحة وقال ابن عباس أي مكان الشدة الرعاء قال أهل اللغة السيئة كل ما يسوء صاحبه والحسنة كل ما يستحسنه الطبع والعقل فأخبر الله في هذه الآية بأنه يؤاخذ أهل المعاصي والكفر نارة بالشدة وتارة بالرعاء على سبيل الاستدراج (حتى عفا) يقال عفا النبات اذا كثرت تكاثف ومنه عفا اللحي واللحي بالضم والكسر كما في كتاب العين وعفا درس فهو من الاضداد والمراد هنا أنهم كثروا وعددا وعددا (وقالوا) عند أن صاروا في الرعاء بعد الشدة (قدم من آبائنا الضراء والسرأ) أي ان هذا الذي مسنا من البأساء والضراء ثم من الرعاء والخصب من بعده هو أمر واقع لا بآثار قبلنا مثله فسمهم من البأساء والضراء ما مسنا ومن النعمة والخير ما ملناهم ومراهم ان هذه العادة الجارية في السلف والخلف وان ذلك ليس من الله سبحانه ابتلاء لهم واختبار الماعنة منهم وفي هذا من شدة عنايتهم وقوة تردهم وعقوبتهم ما لا يخفى ولهذا عاجلهم الله بالعقوبة ولم يعجلهم كما قال (فأخذناهم بغتة) أي بخفة عقب ان قالوا هذه المقالة من دون تراخ ولا امهال ليكون ذلك أعظم لحسرتهم والمراد من ذكر هذه القصة ان يعتبر من سمعها فينزع (وهم لا يشعرون) بذلك العذاب النازل بهم ولا يتقربونه (ولوات أهل القرى) التي أرسلنا اليها رسلاً ويجوز أن تكون اللام للجنس والمراد لوات أهل القرى أين كانوا في أي بلاد سكنوا (آمنوا) بالرسول المرسلين اليهم (واتقوا) ما صموا وعليه من الكفر ولم يصروا على ما فعلوا من القبائح (لفتحنا عليهم) أي يسرنا لهم (بركات من السماء والأرض) أي خيرهما كما يحصل التيسير

ابن عبد الرحمن عن سلمة بن الأكوع قال كان للنبي صلى الله عليه وسلم غلام يقال له يسار فنظر اليه يحسن الصلاة فأعتقه فبعثه في لقاح له بالحرّة فكان بها قال فاطهر قوم الاسلام من عريضة وجاؤا وهم مرضى موعو كون قد عظمت بطونهم قال فبعث النبي صلى الله عليه وسلم الى يسار فكانوا يشربون من ألبان الابل حتى انطوت بطونهم ثم عدوا على يسار فذبجوه وجعلوا الشوك في عينيه ثم أطردوا الابل فبعث النبي صلى الله عليه وسلم في آثارهم خيلاً من المسلمين كبيرهم كرز بن جابر الفهري فلحقهم فجاءهم اليه فقطع ايديهم وأرجلهم وسمر أعينهم غريب جدا وقد روى قصة العرينيين من حديث جماعة من الصحابة منهم جابر وعائشة وغير واحد اعني الحافظ الجليل أبو بكر بن مردويه بطرق هذا الحديث من وجوه كثيرة جداً فرجه الله وأنبأه وقال ابن جرير حدثنا محمد بن علي بن الحسن بن شقيق سمعت أبي يقول سمعت أبا حنيفة بن عبد الكريم وسئل عن ابوالابيل فقال حدثني سعيد بن جبيرة عن

المحاربين فقال كان اناس اتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا نبايعك على الاسلام فبايعوهم كذبة وليس الاسلام يريدون ثم قالوا اتانجسوا المدينة فقال النبي صلى الله عليه وسلم هذه القحاح تعدو عليكم وتروح فأشربوا من ابوالها والبايعا قال فيبيناهم كذلك اذ جاءهم الصريح فصرخ الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قتلوا الراعي واستاقوا النعم فأمر النبي صلى الله عليه وسلم فنودي في الناس ان ياخذ الله اركبي قال فركبو الا ينتظر فارس فارسا قال وركب رسول الله صلى الله عليه وسلم على اثرهم فلم يزالوا يطلبونهم حتى ادخلوهم مأمنهم فرجع صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد اسروا منهم فانواجهم النبي صلى الله عليه وسلم فأنزل الله انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله الآية قال فكان نفوهم حتى ادخلوهم مأمنهم وأرضهم ونفوة وهم من ارض المسلمين وقتل نبي الله صلى الله عليه وسلم (٢٣٦) منهم وصلب وقطع وسمر الاعين قال فامثل رسول الله صلى الله عليه وسلم

للابواب المغلقة بفتح ابوابها قيل المراد بخير السماء المطر وبخير الارض النبات والثمار والاولى جل ما في الآية على ما هو اعم من ذلك من الخيرات والانعام والارزاق والامن والسلامة من الآفات وجميع ما فيه ما وكل ذلك من فضل الله واحسانه وأصل البركة ثبوت الخير الالهي في الشيء ويسمى المطر بركة السماء لثبوت البركة فيه وكذا ثبوت البركة في نبات الارض لانه نشأ من بركات السماء وهي المطر وقال البغوي أصل البركة المواظبة على الشيء أي رفعنا عنهم القحط والجذب وتابنا عليهم المطر والنبات (ولكن كذبوا) بالآيات والانبياء ولم يؤمنوا بهم ولا اتقوا وقد استغنى بذلك عن الاول لاستلزامه للثاني (فأخذناهم) بأنواع العذاب (بما كانوا يكسبون) أي بسبب ما كسبوا من الكفر والذنوب الموجبة لعذابهم ومن جملتها قولهم قد مس أبانا الآية (أفأمن) الاستفهام للتقريع والتوبيخ وهو مثل أتحكم الجاهلية يبعون والفاء للعطف على أخذناهم بغتة وما بينهم ما اعتراض والمعنى أبعذ ذلك الأخذ من أهل القرى ذكره أبو السعود وبه قال الزمخشري قال الشيخ وهذا رجوع عن مذهبه في مثل ذلك الى مذهب الجماعة وذلك ان مذهبه في الهمزة الداخلة على حرف العطف تقدير معطوف عليه بين الهمزة وحرف العطف ومذهب الجماعة ان حرف العطف في نية التقديم وانما تأخر وتقدمت عليه الهمزة لقوة تصدريها في أول الكلام والزمخشري هنا لم يقدريه بما معطوف عليه بل جعل ما بعد الفاء معطوفا على ما قبلها من الجمل وهو قوله فأخذناهم بغتة ذكره السمين (أهل القرى) المذكورة قبله وقيل المراد بالقرى مكة وما حولها لكذبهم للنبي صلى الله عليه وآله وسلم والعموم أولى (أن يأتيهم بأسنا بياتا) أي وقت بيات وهو الليل (وهم نائمون) غافلون عنه (أو آمن أهل القرى) انكار بعد انكار للبالغ في التوبيخ (أن يأتيهم بأسنا ضحى) أي نهرا والضحى ضحوة النهار أي صدره وهو في الأصل اسم لضوء الشمس اذ اشرقت وارتفعت وفي السمين الضحى اشتداد الشمس وامتداد النهار

عليه وسلم قبل ولا بعد قال ونهى عن المثلة قال ولا تمثلوا بشي قال وكان انس يقول ذلك غير أنه قال احرقهم بالنار بعد ما قتلهم قال وبعضهم يقول هم ناس من بني سليم ومنهم من عرينة ناس ومن بجيلة واختلف الأئمة في حكم هؤلاء العرينين هل هو منسوخ او محكم فقال بعضهم هو منسوخ بهذه الآية وزعموا ان فيها غتا للنبي صلى الله عليه وسلم كما في قوله عفا الله عنك لم أذنت لهم ومنهم من قال هو منسوخ بنبي النبي صلى الله عليه وسلم عن المثلة وهذا القول فيه نظر ثم قاله مطالب ببيان تأخر الناسخ الذي ادعاه عن المنسوخ وقال بعضهم كان هذا قبل ان تنزل الحدود قاله محمد بن سيرين وفيه نظر فان قصته متأخرة وفي رواية جري بن عبد الله لقصتهم ما يدل على تأخرها فانه اسلم بعد نزول المائدة ومنهم من قال لم يسلم النبي صلى الله عليه وسلم اعينهم

وانما عزم على ذلك حتى نزل القرآن فبين حكم المحاربين وهذا القرآن ايضا فيه نظر فانه قد تقدم في الحديث المتفق عليه يقال انه سئل وفي رواية سمر أعينهم وقال ابن جرير حدثنا علي بن سهل حدثنا الوليد بن مسلم قال ذاكرت اللث بن سعد ما كان من سئل النبي صلى الله عليه وسلم اعينهم وتركه حسهم حتى ماتوا قال سمعت محمد بن عجلان يقول انزلت هذه الآية على رسول الله صلى الله عليه وسلم معاتبة في ذلك وعلمه عقوبة مثلهم من المقتل والقلع والنفي ولم يسلم بعدهم غيرهم قال وكان هذا القول ذكرا في عمر يعني الاوزاعي فانكر ان يكون نزول معاتبة وقال بل كانت عقوبة أولئك النفر بأعيانهم ثم نزلت هذه الآية في عقوبة غيرهم ممن حارب بعدهم ورفع عنهم السهل ثم قد احتج بعموم هذه الآية بجهور العلماء في نهائهم الى ان المحاربة في الامصار وفي السبلات على السواء لقوله ويسعون في الارض فسادا وهذا مذهب مالك والاوزاعي والليث بن سعد والشافعي واحمد بن حنبل حتى قال مالك

في الذي يغتال الرجل فيخذله حتى يدخله بيتا فيقتله و يأخذ ماله ان هذه محاربة ودمه الى السلطان لا الى ولي المقتول والاعتبار بعفوه عنه في انقاذ القتل وقال أبو حنيفة واصحابه لا تكون المحاربة الا في الطرقات فاما في الامصار فلا لانه يلحقه الغوث اذا استغاث بخلاف الطريق لبعده عن يغثه وبعينه وقوله تعالى أن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الارض قال ابن أبي طلحة عن ابن عباس في الآية من شهر السلاح في فئة الاسلام وأخاف السبيل ثم ظفريه وقدر عليه فامام المسلمين فيه بالخيار ان شاء قتله وان شاء صلبه وان شاء قطع يده ورجله وكذا قال سعيد بن المسيب ومجاهد وعطاء والحسن البصري وابراهيم النخعي والضحك وروى ذلك كله أبو جعفر ابن جرير وحكى مثله عن أنس رجه الله ومستند هذا القول ظاهر وللخير تطأ من القرآن (٣٣٧) كقوله في جزاء الصييد فجاء مثل

ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدل منكم هـ ببالغ العكبة أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياما وقوله في كفارة الترفه من كان منكم مريضا أو به أذى من رأسه ففدية من صيام أو صدقة أو نسك وكقوله في كفارة الممين اطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم أو كسوتهم أو تحرير رقبة هـ كلها على التخيير فكذلك فلتكن هذه الآية وقال الجمهور هذه الآية منزلة على أحوال كما قال الشافعي أنبأنا ابراهيم بن ابي يحيى عن صالح مولى التوأمة عن ابن عباس في قطاع الطريق اذا قتلوا أو أخذوا المال قتلوا أو صلبوا واذا قتلوا ولم يأخذوا المال قتلوا أو لم يصلبوا واذا أخذوا المال ولم يقتلوا قطع أيديهم وأرجلهم من خلاف واذا أخفوا السبيل ولم يأخذوا المال نفوا من الارض وقدرناه ابن أبي شبة

يقال ضحى وضحاها اذا ضمته قصرته واذا فتحته مددته وقال بعضهم الضحى بالضم والقصر لا ول ارتفاع الشمس والضحا بالفتح والمد لقوة ارتفاعها قبل الزوال والضحى مؤنث انتهى (وهم يلعبون) أي حال كونهم مشغولين بما لا يعود عليهم بفائدة (أقامنا مكر الله) الاستفهام للتقريع والتوبيخ وانكار ما هم عليه من أمان مالم يؤمن من مكر الله بهم وعقوبته لهم وفي تكرير هذا الاستفهام زيادة تقريع لانكار ما أنكره عليهم وقيل مكر الله استدراجهم إياهم بما أنعم عليهم من الدنيا والنعمة والصحة والاولى حمل الآية على ما هو أعم من ذلك ثم بين حال من آمن مكر الله فقال (فلا يأمن مكر الله) المكر الاحتيال والخديعة والمراد بمكر الله هنا فعل ما يعاقب به الكفرة على كفرهم وأضيف الى الله لما كان عقوبة على ذنبهم فان العرب تسمى العقوبة على أي وجه كانت باسم الذنب الذي وقعت عليه العقوبة وهذا نص في قوله ومكروا ومكر الله قاله ابن عطية قلت وهو تأويل حسن وانه من باب المقابلة أيضا والفاء في قوله فلا يأمن للتنبية على أن العذاب يعقب أمن مكر الله (الاقوم الخسرون) أي الذين أفرطوا في الخسران ووقعوا في وعيده الشديد حتى صاروا الى النار قال السبلي مكرهم تركه إياهم على ما هم عليه (أولم يهد) أي أولم يبين فالهداية هنا بمعنى التبيين ولهذا عدت باللام (للذين يربون الارض من بعد) اهلاكم (أهلها) أي المشركين قاله السدي وقيل المراد بهم أهل مكة وما حولها أي الذين كانوا من قبلهم فورثوها عنهم وخلفوهم فيها (أن لو نشاء أصبناهم بذنوبهم) أي ان الشأن هو هذا والمعنى عاقبناهم بسبب كفرهم فأهلكنا الوارثين كما أهلكنا الموروثين (ونطبع) نختم (على قلوبهم) مستأنفة ولا يصح عطفه على أصبناهم لانهم ممن طبع الله على قلبه لعدم قبولهم للايمان (فهم لا يسمعون) أي اخبار الامم المهلكة فضلا عن التدبر والتفكير فيها والاعتبار بها والاعتناء بما في تضاعفها من الهداية أي صاروا بسبب الطبع على قلوبهم لا يسمعون ما يتلوه عليهم من ارسله الله اليهم من المواعظ والاعذار

(٤٣ - فتح البيان ثالث)

عن عبد الرحيم بن سليمان عن حجاج عن عطية عن ابن عباس بنحوه وعن ابي مجلز وسعيد بن جبير وابراهيم النخعي والحسن وقتادة والسدي وعطاء الخراساني نحو ذلك وهكذا قال غير واحد من السلف والائمة واختلفوا هل يصلب حيا ويترك حتى يموت بمنعه من الطعام والشراب أو يقتله برمح أو نحوه أو يقتل أولا ثم يصلب تنكيلا وتشديد الغيرة من المفسدين وهل يصلب ثلاثة أيام ثم ينزل أو يترك حتى يسيل صديده في ذلك كله خلاف محرف في موضعه وبالله الثقة وعليه المتكلمان ويشهد لهذا التفصيل الحديث الذي رواه ابن جرير في تفسيره ان صح سنده فقال حدثنا علي بن سهل حدثنا الوليد بن مسلم عن يزيد بن ابي حبيب أن عبد الملك بن مروان كتب الى أنس بن مالك يسأله عن هذه الآية فكذب اليه يخبره أنها نزلت في أولئك النفر العرينين وهم من بجيلة قال أنس فارتدوا عن الاسلام وقتلوا الراعي واستاقوا الابل وأخافوا السبيل

وأصابوا الفرج الحرام قال أنس فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم جبرائيل عليه السلام عن القضاء فبين حارب فقال من سرق مالا وأخاف السبيل فاقطع يده بسرقة ورجله باخافته ومن قتل فاقطع ومن قتل وأخاف السبيل واستحل الفرج الحرام فاصلمه وقوله تعالى أو ينفوا من الأرض قال بعضهم هو أن يطلب حتى يقدر عليه فيقام عليه الحد أو يهرب من دار الإسلام رواه ابن جرير عن ابن عباس وأنس بن مالك وسعيد بن جبيرة والفضالة عن الربيع بن أنس والزهرى والليث بن سعد ومالك بن أنس وقال آخرون هو أن ينفي من بلد إلى بلد آخر أو يخرج من السلطان أو نأيه من معاملته بالكلمة وكان الشعبي ينفيه كما قال ابن هبيرة من عمله كله وقال عطاء الخراساني ينفي من جند إلى جند سنين ولا يخرج من دار الإسلام وقال آخرون المراد بالنفي ههنا السجن وهو قول أبي حنيفة وأصحابه واختار ابن (٣٣٨) جرير أن المراد بالنفي ههنا أن يخرج من بلده إلى بلد آخر فيسجن فيه

والإنذار سماع تدبر (تلك) مبتدأ مشاربها إلى ما بعدها (القرى) خبرها أي التي أهلكتها وهي قرى قوم نوح وهود وعاد وثمود وصالح ولوط وشعيب المقدم ذكرها (نقص) حال أي قاصين وهذا كقوله تعالى هذا بعلي شيخا في كونه مبتدأ وخبرها وحالاً قاله الزمخشري (عليك من أنبائها) أي أخبارها وهذه تسليمة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وللمؤمنين وتحذير للكافرين من قريش وغيرهم ومن للتبعية لأنه انما قص عليه صلى الله عليه وآله وسلم ما فيه عظة وانذار دون غيرها ما أولها أنباء غير هالم يقصها عليه وانما قص عليه أنباء أهل هذه القرى لأنهم اغتروا بطول الامهال مع كثرة النعم فتوهموا أنهم على الحق فذكرها الله لقوم محمد صلى الله عليه وآله وسلم ليحترزوا عن مثل تلك الاعمال (ولقد) لام قسم (جاءتهم رسالهم بالبينات) أي المعجزات الباهرات كما سبق بيانه في قصص الانبياء المذكورين قبل هذا (فما كان يؤمنوا) عند مجيئ الرسل اللام زائدة لتوكيد النفي (بما كذبوا) به (من قبل) أي قبل مجيئهم أو فما كانوا يؤمنوا بما جاءتهم به الرسل في حال من الاحوال ولا في وقت من الاوقات بما كذبوا به قبل مجيئهم بل هم مستمرين على الكفر متشبثون بأذيال الطغيان دائماً ولم ينجع فيهم مجيئ الرسل ولا ظهر له أثر بل حالهم عند مجيئهم كحالهم قبله وقيل المعنى فما كانوا يؤمنوا بعد هلاكهم بما كذبوا به لو أحييناهم كقوله ولوردوا العادوا قاله مجاهد وقيل سألو المعجزات فلما رأوها لم يؤمنوا بما كذبوا به من قبل رؤيتها والاول أولى ومعنى تكذيبهم قبل مجيئ الرسل أنهم كانوا في الجاهلية يكذبون بكل ما سمعوا به من ارسال الرسل وانزال الكتب وقال أبي بن كعب كان في علم الله يوم أقر والله بالميثاق حين أخرجه من ظهر آدم من يكذب به من يصدق به وهو معنى قول ابن عباس والسدي آمنوا كرها يوم أخذ الميثاق وقال الطبري وأولى الاقوال قول أبي بن كعب والربيع بن أنس وذلك ان من سبق في علم الله انه لا يؤمن به فلا يؤمن أبداً (كذلك) أي مثل ذلك الطبع الشديد على قلوب أهل

وقوله تعالى ذلك لهم خزي في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم أي هذا الذي ذكرته من قتلهم ومن صلبهم وقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف ونفيهم خزي لهم بين الناس في هذه الحياة الدنيا مع ما أدخلهم من العذاب العظيم يوم القيامة وهذا يؤيد قول من قال انها نزلات في المشركين فأما أهل الاسلام ففي صحيح مسلم عن عبادة بن الصامت رضى الله عنه قال أخذ عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم كما أخذ على النساء ألا تنسرك بالله شياً ولا تسرق ولا تزني ولا تقتل أولادنا ولا نعص بعضنا بعضاً فمن وفى منكم فأجره على الله تعالى ومن أصاب من ذلك شياً فعوقب فهو كفارة له ومن ستره الله فأمره الى الله ان شاء عذبه وان شاء عفاه عنه وعن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أذنب ذنباً في الدنيا فستره الله عليه وعفاه عنه فآله أكرم من أن

القرى

يعود عليه في شئ قد عفاه عنه رواه الامام أحمد والترمذي وابن ماجه وقال الترمذي حسن غريب وقد

سئل الجافظ الدارقطني عن هذا الحديث فقال روى مرفوعاً وموقوفاً قال ورفع صحیح وقال ابن جرير في قوله ذلك لهم خزي في الدنيا يعني أسر أوفى كما كاذلة وعقوبة في عاجل الدنيا قبل الآخرة ولهم في الآخرة عذاب عظيم أي اذا لم يتوبوا من فعلهم ذلك حتى هلكوا مع الجزاء الذي جازيتهم به في الدنيا والعقوبة التي عاقبتهم بها في الدنيا وقوله تعالى الا الذين تابوا من قبل ان تقدروا عليهم فاعلموا ان الله غفور رحيم اما على قول من قال انها في أهل الشرك فظنهم وأما المحاربون المسلمون فكانوا تابوا قبل القدرة عليهم فانه يسقط عنهم تحميم القتل والصلب وقطع الرجل وهل يسقط قطع البدن لا فيه قولان للعلماء وظاهر الآية يقتضي سقوط الجميع وعليه عمل الصحابة كما قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الاشج حدثنا أبو اسامة عن مجاهد عن الشعبي قال كان

جارية بن بدر التميمي من اهل البصرة وكان قد افسد في الارض وحارب فكلهم رجلا من قريش منهم الحسن بن علي وابن عباس
وعبد الله بن جعفر فكلهم واعلوا عليه فلم يؤمنه فأتى سعيد بن قيس الهمداني فخلفه في داره ثم أتى عليا فقال يا أمير المؤمنين
أرأيت من حارب الله ورسوله وسعى في الارض فسادا فقرأ حتى بلغ الا الذين تابوا من قبل ان تقدر واعليهم فقال اكتب له أمانا
قال سعيد بن قيس فانه جارية بن بدر وكذا رواه ابن جرير من غير وجه عن مجاهد عن الشعبي به وزاد فقال جارية بن بدر

ألا بلغن همدان امانتها * على النأي لا يسلم عدو يعيها
لعمري أيها ان همدان تنقي الاله ويقضي بالكتاب خطيبها

وروى ابن جرير من طريق سفيان الثوري عن السدي ومن طريق أشعث (٣٣٩) كلاهما عن عامر الشعبي قال جاء رجل من

مراد الى أبي موسى وهو على الكوفة
في اماره عثمان رضى الله عنه بعد
ما صلى المكتوبة فقال يا أبا موسى
هذا مقام العائذ بك أنا فلان بن
فلان المرادى واني كنت حاربت
الله ورسوله وسعيت في الارض
فسادا واني تبت من قبل ان تقدروا
علي فقام أبو موسى فقال ان هذا
فلان بن فلان وانه كان حارب الله
ورسوله وسعى في الارض فسادا
وانه تاب من قبل ان تقدر عليه
فن اقيه فلا يعرض له الابخير فان
يك صادقا فسبيل من صدق وان
يك كاذبا تدركه ذنوبه فأقام الرجل
ما شاء الله ثم انه خرج فأدركه الله
تعالى بذنوبه فقتله ثم قال ابن جرير
حدثني علي حدثنا الوليد بن مسلم
قال قال الليث وكذلك حدثني
موسى بن اسحق المدني وهو الاخير
عندنا ان عليا الاسدي حارب
وأخاف السبيل فأصاب الدم
والمال فطلبه الأئمة والعامة

القرى المستنق عنهم الايمان (يطمع الله على قلوب الكافرين) الجائين بعدهم فلا ينجع
فيهم بعد ذلك وعظ ولا تذكير ولا ترغيب ولا تهيب (وما وجدنا الا كثرهم من عهد)
الضمير يرجع الى اهل القرى المذكورين سابقا أي عهد يحافظون عليه ويتمسكون به
بل دأبهم نقض العهد في كل حال وقيل الضمير يرجع الى الناس على العموم أي ما وجدنا
لا كثر الناس من عهد وقيل المراد بالعهد هو المأخوذ عليهم في عالم الذر وقيل الضمير
يرجع الى الكفار على العموم من غير تقييد بأهل القرى أي لا كثر منهم لا عهد ولا وفاء
والقليل منهم قد بقي بعهدده ويحافظ عليه قال ابن عباس ذلك ان الله انما أهلك القرى
لانهم لم يكونوا يحفظوا ما وصاهم به (وان وجدنا كثرهم لفاسقين) أي وان الشان
هذا والمعنى خارجين عن الطاعة خروجا شديدا (ثم بعثنا) أي أرسلنا (من بعدهم)
ي بعد نوح وهود وصالح ولوط وشعيب وقيل ضميرهم راجع الى الامم السالفة أي من
بعد اهلها (موسى) قال ابن عباس انما سمى موسى لانه ألقى بين ماء وشجر فالماء
بالقبطية مو والشجر ساوعاش من العمر مائة وعشرين سنة وبينه وبين يوسف أربع مائة
سنة وبين موسى و ابراهيم سبع مائة سنة كما ذكره في التكميل (بأياتنا) أي حججنا وأدلتنا
على صدقه مثل اليد والعصا ونحو ذلك مما جاء به موسى وهذا يدل على ان النبي لا بد له
من آية ومعجزة تميز بها عن غيره والالم يكن قبول قوله أولى من قبول قول غيره (الى
فرعون) هو لقب لكل من ملك أرض مصر بعد العمالة مثل ما كان يسمى ملك الفرس
كسرى وملك الروم قيصر وملك الحبشة النجاشي وكان اسم فرعون الذي أرسل اليه
موسى الوليد بن مصعب بن الريان وكان ملك القبط وكنيته أبو مرة وقيل أبو العباس
وكان قبله فرعون آخر وهو أخوه واسمه قابوس ولم يذكر في القرآن وعن مجاهد ان فرعون
كان فارسيا من أهل اصطخر وعن ابن لهيعة انه كان من أبناء مصر وعن ابن المنكدر
قال عاش فرعون ثلاثمائة سنة وعن علي بن أبي طلحة ان فرعون كان قبطيا ولد زنا طوله

فامتنع ولم يقدر واعليه حتى جاء تائباً وذلك انه سمع رجلا يقرأ هذه الآية قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من
رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم فوقف عليه فقال يا عبد الله أعذرتنا فأعادها عليه فغمد سيفه ثم جاء
تائباً حتى قدم المدينة من الصحراء فاعتزل ثم أتى مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى الصبح ثم قعد الى أبي هريرة في انحاء
أصحابه فلما أسفروا عرفه الناس فقاموا اليه فقال لا سبيل لكم على تحنت تائباً من قبل ان تقدروا على فقال أبو هريرة صدق
وأخذه حتى أتى مروان بن الحكم وهو أمير على المدينة في زمن معاوية فقال هذا علي جاء تائباً ولا سبيل لكم عليه ولا قتل فترك
من ذلك كله قال وخرج علي تائباً مجاهداً في سبيل الله في البحر فالتقوا مع الروم فقبضوا سفينة من سفنهم فاقتحم على الروم في سفينتهم
فهربوا منه الى شقها الا ان غرقت به وبهم فغرقوا جميعاً (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابغوا اليه الوسيلة واجاهدوا في سبيله

اعلمكم تعلمون ان الذين كفروا والذين كفروا في الارض جميعا ومثلهم معه ليفتدوا به من عذاب يوم القيامة ما تقبل منهم ولهم عذاب أليم يريدون أن يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها ولهم عذاب مقيم) يقول تعالى أمر عباده المؤمنين بتقواه وهي إذا قرئت بطاعته كان المراد بها الانكشاف عن المحارم وترك المنهيات وقد قال بعدها وابتغوا اليه الوسيلة قال سفيان الثوري عن طلحة عن عطاء عن ابن عباس أي القربة وكذا قال مجاهد وأبو نائل والحسن وابن زيد وغير واحد وقال قتادة أي تقربوا اليه بطاعته والعمل بما يرضيه وقرأ ابن زيد أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة وهذا الذي قاله هؤلاء الأئمة لا خلاف بين المفسرين فيه وأنشد عليه ابن جرير قول الشاعر
والوسيلة هي التي يتوصل بها إلى التحصيل (٣٤٠) المقصود والوسيلة أي ضاعلم على أعلى منزلة في الجنة وهي منزلة

رسول الله صلى الله عليه وسلم وداره في الجنة وهي أقرب أمكنة الجنة إلى العرش وقد ثبت في صحيح البخاري من طريق محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمد الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاما محمودا الذي وعدته أحلت له الشفاعة يوم القيامة حديث آخر في صحيح مسلم من حديث كعب بن علقمة عن عبد الرحمن بن جبير عن عبد الله بن عمرو بن العاص أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على فانه من صلى على صلاة صلى الله عليه عشرا ثم سلوا إلى الوسيلة فانه بمنزلة في الجنة لا تنبغي إلا لعبده من عباد الله وأرجو أن أكون أنا هو فني سألت إلى الوسيلة حلت عليه الشفاعة حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا سفيان عن ليث عن كعب عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا صليتم على فسلوا إلى الوسيلة قبل يا رسول الله وما الوسيلة قال أعلى درجة في الجنة لا ينالها إلا رجل واحد وأرجو أن أكون أنا هو نوراه الترمذي عن بندار عن أبي عاصم عن سفيان الثوري عن ليث بن أبي سليم عن كعب قال حدثني أبو هريرة به ثم قال غريب وكعب ليس بمعروف لا نعرف أجداروى عنه غير ليث بن أبي سليم حديث آخر عن أبي هريرة رضي الله عنه قال أبو بكر بن مردويه حدثنا عبد الباقي بن قانع حدثنا محمد بن نصر الترمذي حدثنا عبد الحميد بن صالح حدثنا أبو شهاب عن ليث عن المعلى عن محمد بن كعب عن أبي هريرة رفعه قال صلوا على صلاتكم وسلوا الله إلى الوسيلة فمسلوه وأخبرهم أن الوسيلة درجة في الجنة ليس ينالها إلا رجل واحد وأرجو أن أكون أنا حدثنا آخر قال الحافظ أبو القاسم الطبراني أخبرنا أحمد بن علي الأبار

سبعة أشبار وعن الحسن قال كان عليا بن همدان وعن ابراهيم بن مقسم قال مكث فرعون أربع مائة سنة لم يصدع له رأس (ومثله) أي اشراف قومه وتخصيصهم بالذكر مع عموم الرسالة لهم ولغيرهم لأن من عداهم كالاتباع لهم (فظلوا) أي فكفروا (بها) أطلق الظلم على الكفر لكون كفرهم بالآيات التي جاء بها موسى كان كفر امتثالها لوجود ما يوجب الايمان من المعجزات العظيمة التي جاءهم بها أو المعنى ظلموا الناس بسيدها لما صدوهم عن الايمان بها أو ظلموا أنفسهم بسيدها (فاتظر كيف كان عاقبة المفسدين) أي انظر بعين العقل والبصيرة كيف فعلنا بالمكذبين بالآيات الكافرين بهم وكيف أهلكناهم وجعلهم مفسدين لأن تكذيبهم وكفرهم من أقبح أنواع الفساد (وقال موسى يا فرعون اني رسول من رب العالمين) أخبره بأنه مرسل من الله المله وجعل ذلك عنوانا لكلامه معه لأن من كان مرسل من الله من هورب العالمين أجمعين فهو حقيق بالقبول لما جاء به كما يقول من أرسله الملك في حاجة إلى رعيته ان أرسل الملك اليكم ثم يحكي ما أرسل به اليهم فان في ذلك من تربية المهابة وادخال الروعة ما لا يقادر قدره (حقيق) جدير (على أن) أي بان (لا أقول على الله الا) القول (الحق) قيل في توجيه هذه القراءة ان على بمعنى الباء كالمسوق ويؤيده قراءة أبي والاعمش فانه لما قرأ حقيق بان لا أقول وقيل ان حقيق مضمين معنى حر يص وقيل انه لما كان لازما للحق كان الحق لازما له فقوله الحق حقيق عليه وهو حقيق على قول الحق وقيل انه أغرق في وصف نفسه في ذلك المقام حين جعل نفسه حقيقة على قول الحق كانه وجب على الحق ان يكون موسى هو قائله وقرئ على أي واجب على ولازم لي أن لا أقول فيما أبلغكم عن الله الا القول الحق وقرئ حقيق ان لا أقول بأسقاط على ومعناها واضح والاستثناء بفرغ ثم قال بعدها (قد جئتكم ببينة من ربكم) أي بما يتبين به صدقي واني رسول من رب العالمين والمراد به ما همجزته وهي العصا واليد البيضاء وقد طوى هذا كرمادارينهما من المحاورة كافي

أحمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا سفيان عن ليث عن كعب عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا صليتم على فسلوا إلى الوسيلة قبل يا رسول الله وما الوسيلة قال أعلى درجة في الجنة لا ينالها إلا رجل واحد وأرجو أن أكون أنا هو نوراه الترمذي عن بندار عن أبي عاصم عن سفيان الثوري عن ليث بن أبي سليم عن كعب قال حدثني أبو هريرة به ثم قال غريب وكعب ليس بمعروف لا نعرف أجداروى عنه غير ليث بن أبي سليم حديث آخر عن أبي هريرة رضي الله عنه قال أبو بكر بن مردويه حدثنا عبد الباقي بن قانع حدثنا محمد بن نصر الترمذي حدثنا عبد الحميد بن صالح حدثنا أبو شهاب عن ليث عن المعلى عن محمد بن كعب عن أبي هريرة رفعه قال صلوا على صلاتكم وسلوا الله إلى الوسيلة فمسلوه وأخبرهم أن الوسيلة درجة في الجنة ليس ينالها إلا رجل واحد وأرجو أن أكون أنا حدثنا آخر قال الحافظ أبو القاسم الطبراني أخبرنا أحمد بن علي الأبار

موضع

حدثنا الوليد بن عبد الملك الخزازي حدثنا موسى بن أعين عن ابن أبي ذئب عن محمد بن عمرو بن عطاء عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سلوا الله الى الوسيلة فإنه لم يسألها الى عبد في الدنيا الا كنت له شهيدا أو شفيعا يوم القيامة ثم قال الطبراني لم يروه عن ابن أبي ذئب الا موسى بن أعين كذا قال وقد رواه ابن مردويه حدثنا محمد بن علي بن دحيم حدثنا أحمد بن حازم حدثنا عبيد الله بن موسى حدثنا موسى بن عبيدة عن محمد بن عمرو بن عطاء فذكر بإسناده نحوه حديث آخر روى ابن مردويه بإسناده عن عمارة بن غزيفة عن موسى بن وردان أنه سمع أبا سعيد الخدري يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الوسيلة درجة عند الله لا فوقها درجة فسلوا الله ان يأتيني الوسيلة على خلقه حديث آخر روى ابن مردويه أيضا من طريقين عن عبد الحميد بن مجمر حدثنا شريك عن أبي اسحق عن الحرث عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم (٣٤١) قال في الجنة درجة تدعى الوسيلة فاذا سألت الله فسلوا الى الوسيلة قالوا يا رسول الله

الله من يسكن معه قال علي وفاطمة والحسن والحسين هذا حديث غريب منكر من هذا الوجه وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا الحسن الدشتكي حدثنا أبو زهير حدثنا سعيد بن طريف عن علي بن الحسين الأزدي مولى سالم بن ثوبان قال سمعت علي بن أبي طالب ينادي على منبر الكوفة يا أيها الناس ان في الجنة لؤلؤتين احدهما بيضاء والاخرى صفراء أما الصفراء فانها الى بطنان العرش والمقام المحمود من اللؤلؤة البيضاء سبعون ألف غرفة كل بيت منها ثلاثة أميال وغرفها وأبوابها وأسررتها وكنائسها من عرق واحد واسمها الوسيلة هي لمحمد صلى الله عليه وسلم وأهل بيته وهذا أثر غريب أيضا وقوله وجاهدوا في سبيله اعدكم تفليحون لما أمرهم بترك المحارم وفعل

موضع آخر انه قال فرعون فن ربك يا موسى ثم قال بعد جواب موسى وما رب العالمين الايات الخاكية لما دار بينهما (فأرسل معي بني اسرائيل) امره ان يدعهم يذهبون معه ويرجعون الى اوطانهم وهي الارض المقدسة وقد كانوا باقين لديه مستعبدين ممنوعين من الرجوع الى وطنهم والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها وكان سبب سكاكهم بمصر مع ان ابائهم كانوا بالارض المقدسة ان الاسباط اولاد يعقوب جاؤا بمصر الى اخيهم يوسف فكنوا وتناسلوا في مصر فلما توفي يوسف غلب فرعون على نسل الاسباط واستعبدهم واستعملهم في الاعمال الشاقة فأحب موسى ان يخلصهم من هذا الاسر ويذهب بهم الى أرض الشام التي هي وطن آبائهم فأنقذهم الله بموسى وكان بين اليوم الذي دخل يوسف عليه السلام مصر واليوم الذي دخله موسى اربع مائة عام فلما قال ذلك (قال) له فرعون (ان كنت جئت بآية) من عند الله كما تزعم (فأت بها) حتى نشاهدها وننظر فيها (ان كنت من الصادقين) في هذه الدعوى التي جئت بها (فأتني عصاه) اى وضعها على الارض (فاداهي ثعبان مبين) اى فانقلب ثعبانا يعنى حية عظيمة من ذكور الحيات ظاهرة واضحا لا لبس فيه في تلك الحال ووصفها في آية أخرى بانها جان والجان الحية الصغيرة والجمع بين هذين الوصفين انها كانت في عظم الجنة كالثعبان العظيم وفي خفة الحركة كالحية الصغيرة وهي الجان قال قتادة ذكر لنا ان تلك العصا عصا آدم اعطاها اياها ملك حين توجه الى مدين فكانت تضيء بالليل ويضرب بها الارض بالنهار فتخرج له رزقه ويهش بها على غنمه فاذا هي حية تكاد تنساوره وعن ابن عباس قال لقد دخل موسى على فرعون وعليه زمانة من صوف ما تجاوز مرقبيه فاسأله تاذن على فرعون فقال ادخلوه فدخل فقال ان الهى ارسانى الملك فقال للقوم حوله ما علمت لكم من اله غيرى خذوه قال انى قد جئت بآية قال فأت بها فأتني عصاه فصارت ثعبانا بين حبيبه ما بين السقف الى الارض وعصا موسى اسمها ماشا قال السدي فاتحة فها واضعة لحية الاسفل في

الطاعات أمرهم بقتال الاعداء من الكفار والمشركين الخارجين عن الطريق المستقيم التاركين للدين القويم ورغبهم في ذلك بالذى أعد له للمجاهدين في سبيله يوم القيامة من الفلاح والسعادة العظيمة الخالدة المستمرة التي لا تبيد ولا تحول ولا تزول في الغرف العالية الرفيعة الآمنة مناظرها الطيبة مساكنتها التي من سكنها ينعم لا ييبس ويحيى لا يموت لا تبلى ثيابهم ولا يفتنى شبابهم ثم أخبر تعالى عما أعد له الكفار من العذاب والنكال يوم القيامة فقال ان الذين كفروا لو ان لهم ما فى الارض جميعا ومثله معه ليفتدوا بذلك من عذاب الله الذى قد أحاط به ويتقن وصوله اليه ما تقبل تلك منه بل لا مندوحة عنه ولا محيص له ولا مناص ولهذا قال ولهم عذاب عظيم كما قال تعالى كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيست وفياها الآية فلا يزالون يريدون الخروج محملهم فيه من شدته وأليم مسه ولا سبيل لهم الى خلاص كما رويهم الله في النار وفى أعلى جهنم ضرب بهم الزبانية بالمقامع الحديد فيزدوهم الى

أسفلها ولهم عذاب مقيم أي دائم مستقر لا خروج لهم منها ولا تحيد لهم عنها وقد قال جابر بن سلمة عن ثابت عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤتى بالرجل من أهل النار فيقال له يا ابن آدم كيف وجدت مضجعتك فيقول بشر مضجعت فيقال هل تقبدي بقراب الأرض ذهباً قال فيقول نعم يارب فيقول الله تعالى كذبت قد سألتك أقل من ذلك فلم تفعل فيؤمر به إلى النار ورواه مسلم والنسائي من طريق جابر بن سلمة بنحوه وكذا رواه البخاري ومسلم من طريق معاذ بن هشام الدستوائي عن أبيه عن قتادة عن أنس به وكذا أخرجه من طريق أبي عمران الجوني واسمه عبد الملك بن حبيب عن أنس بن مالك به ورواه مطر الوراق عن أنس بن مالك ورواه ابن مردويه من طريقه عنه ثم روى ابن مردويه من طريق المسعودي عن يزيد بن صهيب الفقير عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يخرج من النار قوم فيدخلون الجنة قال فقلت بل جابر بن

(٣٤٢)

عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

الأرض والاعلى على سور القصر ثم توجهت نحو فرعون لتأخذه فلما رآها ذكر منها وثب فأحدث ولم يكن يحدث قبل ذلك وصاح يا موسى خذها وأنا من برك وارسل معك بنى إسرائيل فأخذها موسى فصارت عصا (ونزع يده) اليمنى أي أخرجها وأظهرها من جيبه أو من تحت إبطه وفي التنزيل وأدخل يده في جيبك تخرج بيضاء من غير سوء والنزع عبارة عن إخراج الشيء عن مكانه (فأذهى بيضاء للنظرين) أي تلتألت لا تنورا يظهر لكل مبصر قال ابن عباس أخرجها مثل الرق تلمع الابصار فخرروا على وجوههم وقيل لها شعاع غلب نور الشمس وأخذ موسى عصاه ثم خرج ليس أحد من الناس إلا انقلب منه وكان موسى آدم اللون (قال الملا من قوم فرعون) أي الاشراف لما شاهدوا انقلاب العصا حية ومصريده بيضاء من غير سوء (ان هذا) أي موسى (لساحر عليم) أي كثير العلم بالسحر يأخذ بعين الناس حتى يخيل لهم ان العصا صارت حية ويرى الشيء بخلاف ما هو عليه ولا ينافي نسبة هذا القول إلى الملا هنا وإلى فرعون في سورة الشعراء فكلهم قد قالوا فكان ذلك مصححا لنسبته اليهم تارة واليه أخرى (يريدان يخرجكم) أيهما القبط (من أرضكم) وهي أرض مصر وهذا من كلام الملا (فماذا تأمرون) هو من كلام فرعون قاله للملا قالوا بما تقدم أي بأى شيء تأمر ونرى ونشرون ان نفعل به وقيل هو من كلام الملا أي قالوا الفرعون فبأى شيء تأمرنا وخطبوه بما يخاطب به الجماعة تعظيما له كما يخاطب الرؤساء اتبعهم وكون هذا من كلام فرعون هو الاولى بدليل ما بعده وهو (قالوا أرجه) أي أخره وفيه ست قراآت في المشهور المتواتر ثلاث مع الهـ مز وثلاث مع عدمه والاربعاء في اللغة التأخير وقيل معناه احبسـ وهو ضعيف وقيل هو من رجا يرجو أي اطعمه ودعه يرجو حكاية النحاس عن المبرد (و) أريج (أخاه وأرسل في المدائن حاشرين) أي أرسل جماعة حاشرين في المدائن التي فيها السحرة والمدائن جمع مدينة واشتقاقها من مدن بالمكان أي أقام به يعني مدائن صعيد مصر ومعنى حاشرين جامعين

عبد الله يقول الله يريدون ان يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها قال اتل أول الآية ان الذين كفروا لو ان لهم ما في الأرض جميعا ومثله معه ليفتدوا به الآية الا أنهم الذين كفروا وقد روى الامام أحمد ومسلم هذا الحديث من وحده آخر عن يزيد الفقير عن جابر وهذا أبسط سياقا وقال ابن أبي حاتم حدثنا الحسن بن محمد بن أبي شيبة الواسطي حدثنا يزيد بن هرون أخبرنا مبارك بن فضالة حدثني يزيد الفقير قال جلست إلى جابر بن عبد الله وهو يحدث فحدثنا ان ناسا يخرجون من النار قال وأنا يومئذ أنكر ذلك فغضبت وقلت ما أعجب من الناس ولكن أعجب منكم يا أصحاب محمد تزعمون ان الله يخرج ناسا من النار والله يقول يريدون أن يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها الآية فأنه رني أصحابه وكان أحلمهم فقال دعوا

الرجل انما ذلك للكفار فقرا ان الذين كفروا لو ان لهم ما في الأرض جميعا ومثله معه ليفتدوا به من عذاب يوم القيامة يعني حتى بلغو لهم عذاب مقيم اما تقرأ القرآن قلت بلى قد جعته قال أليس الله يقول ومن الليل فتهجد به نافلة لك عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا فهو ذلك المقام فان الله تعالى يحبس أقواما بخطاياهم في النار ما شاء لا يكلمهم فإذا أراد أن يخرجهم أخرجهم قال فلم أعده بعد ذلك كذب به ثم قال ابن مردويه حدثنا علي بن أحمد حدثنا عمر بن حفص السدوسي حدثنا عاصم بن علي أخبرنا العباس بن الفضل حدثنا سعيد بن المهلب حدثني طلق بن حبيب قال كنت من أشد الناس تكذيبا بالشفاعة حتى لقيت جابر بن عبد الله فقرأت عليه كل آية أقدر عليها ذكر الله فيها خلود أهل النار فقال يا طلق اترك أقرأ الكتاب والله واعلم بسنة رسول الله مني ان الذين قرأتهم أهلها هم المشركون ولكن هؤلاء قوم اصباؤنا فاعذبوا ثم أخرجوا منها ثم أهوى بيده إلى اذنيه فقال صمنا ان لم اكن سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يخرجون من النار بعد ما دخلوا ونحن نقرأ كافرأت

(والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهم - ما جزا جميعا كسبانكالا من الله والله عزير حكيم . فمن تاب من بعد ظلمه وأصلح فإن الله يتوب عليه ان الله غفور رحيم . الم تعلم ان الله له ملك السموات والارض يعذب من يشاء ويغفر لمن يشاء والله على كل شيء قدير) يقول تعالى حاكوا أمر اباقطع يد السارق والسارقة وروى الثوري عن جابر بن يزيد الجعفي عن عامر بن شراحيل الشعبي أن ابن مسعود كان يقرؤها والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهم - ما وهذه قراءة شاذة وكان الحكم عند جميع العلماء موافقا لها لانه ابل هو مستفاد من دليل آخر وقد كان القطع معمولا به في الجاهلية فقرر في الاسلام وزيدت شروط اخر كما سنذكره ان شاء الله تعالى كما كانت القسامة والدية والقراض وغير ذلك من الاشياء التي ورد الشرع بتقريرها على ما كانت عليه وزيادات هي من تمام المصالح ويقال ان أول من قطع الايدي في الجاهلية قريش (٣٤٣) قطعوا رجلا يقال له دويك مولى لبني ملج

ابن عمرو من خزاعة كان قد سرق كثيرا الكعبة ويقال سرقه قوم فوضعه عنده وقد ذهب بعض الفقهاء من أهل الظاهر الى انه متى سرق السارق شيئا قطعت يديه سواء كان قليلا او كثيرا العموم هذه الآية والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهم ما فلم يعتبر وانصابا ولا حرزا بل اخذوا بمجرد السرقة وقد روى ابن جرير وابن ابى حاتم من طريق عبد المؤمن عن نجدة الحنفى قال سألت ابن عباس عن قوله والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما اخاص ام عام فقال بل عام وهذا يحتمل ان يكون موافقة لابن عباس لما ذهب اليه هؤلاء ويحتمل غير ذلك فانه أعلم وتسكوا بما ثبت في الصحيحين عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعن الله السارق يسرق البيضة فمقطعه يده ويسرق الحبل فتمقطعه يده وأما الجهور فاعتبروا النصاب وان كان قد وقع بينهم

يعني رجلا يحشرون اليك السحرة من جميع مدائن الصعيد (يأتونك) أي هؤلاء الذين ارسلت يعني الشرط (بكل ساحر) وقرئ سحارا أي الماهر في السحر قيل الساحر من يكون سحره وقتادون وقت والسحار من يدوم سحره ويعمل في كل وقت (عليم) أي كثير العلم بصناعة السحر (وجاء السحرة فرعون) قد اختلفت كلمة السلف في عددهم فقال ابن عباس كانوا سبعين رجلا اصبحوا سحرة وأمسا شهداء وقيل كانوا اثنين وسبعين اثنان من القبط وسبعون من بني اسرائيل فانه مقاتل وقال الكلبي كان الذين يعلمونهم - هم رجلين مجوسيين من أهل نينوى وقال كعب الاحبار كانوا اثني عشر ألفا وقيل خمسة عشر ألفا قاله ابن اسحق وقيل سبعة عشر ألفا وقيل ثمانية عشر ألفا وقيل ثلثين ألفا وقيل سبعين ألفا قاله عكرمة وقيل ثمانين ألفا قاله محمد بن المنكدر وقيل ثلاثمائة ألف وقيل تسعمائة ألف (قالوا ان لنا الاجر ان كنا نحن الغالبين) الاجر الجائزة والعطاء والجعل الزموا فرعون ان يجعل لهم جعلان غلبوا موسى بسحرهم وقرئ أن لنا على الاستفهام للتقرير أي استفهموا فرعون عن الجعل الذي سيجعله لهم على الغلبة وعلى القراءة الاولى كأنهم قاطعون بالجعل وانه لا بد لهم منه (قال نعم) لكم الاجر (وانكم) مع هذا الاجر المطلوب منكم (لمن المقربين) لدينا قال الكلبي تكونون أول من يدخل على وآخر من يخرج من عندي وفي الخطيب والآية تدل على ان كل الخلق كانوا عالمين بان فرعون كان عبدا ذليلا مهينا عاجزا والامنا احتاج الى الاستعانة بالسحرة وتدل أيضا على ان السحرة ما كانوا قادرين على قلب الاعيان والامنا احتاجوا الى طلب الاجر والمال من فرعون لانهم لو قدروا على قلب الاعيان لقلبوا التراب ذهباً ولقلبوا ملك فرعون لانفسهم وجعلوا أنفسهم ملوك العالم ورؤساءهم والمقصود من هذه الآيات تنبيه الانسان لهذه الدقائق وان لا يغتر بكلمات أهل الباطل والكاذب انتهى (قالوا) أي السحرة (ياموسى) أما ان تلقى واما ان تكون نحن الملقين) يعني انهم خير واموسى بن ان يتدنى بالقاء ما يليقه

الخلاف في قدره فذهب كل من الأئمة الاربعة الى قول على حدة فعند الامام مالك بن أنس رحمه الله النصاب ثلاثة دراهم مضروبة خالصة فتى سرقها أو ما يبلغ ثمنها فاقطع وجب القطع واحتج في ذلك بما رواه عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قطع في مجن ثمنه ثلاثة دراهم أخرجاه في الصحيحين قال مالك رحمه الله وقطع عثمان رضى الله عنه في أربعة قومت بثلاثة دراهم وهو أحب ما سمعت في ذلك وهذا لا أثر عن عثمان رضى الله عنه قد رواه مالك عن عبد الله بن أبي بكر عن أبيه عن عمرة بنت عبد الرحمن ان سارقا سرق في زمن عثمان أربعة دراهم فاقطع عثمان رضى الله عنه ثمانية دراهم ربيع اثنى عشر درهما فمقطعه يده قال أصحاب مالك ومثل هذا الصنيع يشتهرون بشكرهم في مثل ما يحكي الاجماع السكوني وفيه دلالة على القطع في النار خلافا للخصنية وعلى اعتبار ثلاثة دراهم خلافا لهم في أنه لا بد من عشرة دراهم وللشافعية في اعتبار ربع دينار والله أعلم وذهب الشافعي رحمه الله الى

أن الاعتبار في قطع يد السارق ربع دأويه من الأثمان أو العروض فصاعداً أو فضاء أو الحجة في ذلك ما أخرجه الشيخان البخاري ومسلم من طريق الزهري عن عمرة عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تقطع يد السارق في ربع دينار فصاعداً ومسلم من طريق أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن عمرة عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقطع يد السارق إلا في ربع دينار فصاعداً قال أصحابنا فهذا الحديث فاصل في المسئلة ونص في اعتبار ربع الدينار لا ما سواه قالوا وحديث عن الجن وأنه كان ثلاثة دراهم لا ينافي هذا لأنه إذا كان الدينار ثمانين عشراً درهماً فهي ثمانون ربع دينار فمكن الجمع بهذا الطريق ويروى هذا المذهب عن عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعلى بن أبي طالب رضي الله عنهم وبه يقول عمر بن عبد العزيز والليث بن سعد والأوزاعي والشافعي (٣٤٤) وأصحابه واسحق بن راهويه في رواية عنه وأبو ثور ودأود بن

عليهم أو يبتدؤهم بذلك تأديباً معه وثقة من أنفسهم بأنهم غالبون وإن تأخروا قال الكسائي والقراء ما أن تفعل الإلقاء أو تفعل نحن (قال القوا) اختار أن يكونوا المتقدمين عليه بالقاء ما يلقونه غير مبال بهم ولا هائب لما جاؤ به قال القراء في الكلام حذف والمعنى قال لهم موسى انكم لن تغلبوا ربكم ولن تبطلوا أيامه وقيل هو تهديد أي ابتدؤوا بالإلقاء فستنظرون ما يحل بكم من الافتضاح والموجب لهذين التأويلين عند من قال بهما أنه لا يجوز لموسى أن يأمرهم بالسحر وقيل إنما أمرهم لتظهر معجزته لأنهم إذا لم يلقوا قبله لم تظهر معجزته والاول أولى (فلم القوا) حباهم وعصمهم قال ابن عباس حباً لا غلاظاً وخشياً طوالاً فأقبلت يخيل إليه من سحرهم أنها تسعى (سحر واء عين الناس) أي قلبوها وغير وهما عن حجة ادراكها بما جاؤ به من التوبة والتخيل الذي يفعله المشعوذون واهل الخفة وهذا هو الفرق بين السحر الذي هو فعل البشر وبين معجزة الانبياء التي هي فعل الله وذلك لأن السحر قلب الاعين وصرها عن ادراك الشيء والمعجزة قلب نفس الشيء عن حقيقته كقلب عصا موسى حية تسمى (واسترهبوهم) أي ادخلوا الرهبة في قلوبهم ادخالاً شديداً بما فعلوه من السحر واستفعل هنا بمعنى افعل أي أرهبوهم وهو قريب من قولهم قروا سقروا وعظموا واستعظموا وهذا رأى المبرد وقيل السين على بابها أي استدعوا رهبة الناس منهم وهو رأى الزجاج (وجاؤا بسحر عظيم) في أعين الناظرين وإن كان لاحقيقة له في الواقع وكانت تلك الواقعة في اسكندرية قاله الخطيب والخازن (واوحينا إلى موسى أن الق عصاك) امره سبحانه عند ان جاء السحرة بما جاؤا به من السحر على لسان جبريل أن يلقى عصاه وصرح السياق يقتضي أن إلقاء العصا وانفلاها حاجة وقع مرتين بمحضرة فرعون الاولى كانت سبباً في جمع السحرة والثانية بمحضرتهم فالاولى ذكرت سابقاً بقوله فالتقى عصاه والثانية هي المذكورة هنا ووقع انقلابها حية أيضاً مرة أخرى قبل هاتين المرتين ولم يكن هناك حاضر احد غير موسى وقد

على الظاهري رحمه الله وذهب الامام أحمد بن حنبل واسحق بن راهويه في رواية عنه إلى أن كل واحد من ربع الدينار والثلثة دراهم مرد شرعي فمن سرق واحداً منهما أو ما يساويه قطع عملاً لحديث ابن عمر وحديث عائشة رضي الله عنها ووقع في اللفظ عند الامام أحمد عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اقطعوا في ربع دينار ولا تقطعوا فيما هو أدنى من ذلك وكان ربع الدينار يومئذ ثلاثة دراهم والدينار ثمانين عشراً درهماً وفي لفظ للنسائي لا تقطع يد السارق فيما دون ثمن الجن قيل لعائشة ما ثمن الجن قالت ربع دينار فهذه كلها نصوص دالة على عدم اشتراط عشرة دراهم والله أعلم وأما الامام أبو حنيفة وأصحابه أبو يوسف ومحمد وزفر وكذا سفيان الثوري رحمه الله فأنهم ذهبوا إلى أن النصاب عشرة دراهم مضروبة

غير مغشوشة واحتجوا بأن ثمن الجن الذي قطع فيه السارق على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ثمنه عشرة دراهم وقد روى أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا ابن غير وعبد الأعلى عن محمد بن اسحق عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقطع يد السارق في دون ثمن الجن وكان ثمن الجن عشرة دراهم قالوا فهذا ابن عباس وعبد الله بن عمر وقد خالف ابن عمر في ثمن الجن فالاحتياط الأخذ بالأكثر لأن الحدود تدبر بالشبهات وذهب بعض السلف إلى أنه تقطع يد السارق في عشرة دراهم أو ديناراً أو ما يبلغ قيمة واحد منهما يحكي هذا عن علي وابن مسعود وأبراهيم النخعي وأبي جعفر الباقر رحمه الله تعالى وقال بعض السلف لا تقطع الخمس إلا في خمس أي في خمسة دنانير أو خمسين درهماً وينقل هذا عن سعيد ابن جبيرة رحمه الله وقد أجاب الجمهور عما قيل به الظاهرية من حديث أبي هريرة يسرق البيضة فتقطع يده ويسرق الخيل فتقطع

فيه بأجوبة أحدها أنه منسوخ بحديث عائشة وفي هذا نظر لأنه لا بد من بيان التاريخ والنهي أنه مؤول بصفة الحديد وحبل السفن قاله الأعمش فيما حكاه البخاري وغيره عنه والثالث أن هذه وسبيله إلى التدرج في السرقة من القليل إلى الكثير الذي تقطع فيسببه ويحتمل أن يكون هذا خرج مخرج الأخبار عما كان الأمر عليه في الجاهلية حيث كانوا يقطعون في القليل والكثير فلعن السارق يذله الثمن في الأشياء المهيمنة وقد ذكر وأن أبا العلاء المعري لما قدم بغداد اشتهر عنه أنه أورد أشكالا على الفقهاء في جعلهم نصاب السرقة ربع دينار ونظم في ذلك شعرا دل على جهله وقلة عقله فقال

يد بخمس مئين عسجدوديت * ما بالها قطعت في ربع دينار
تناقض ما لنا إلا السكوت له * وفي نعوذ بولانا من النار
ولما قال ذلك واشتهر عنه طلبه الفقهاء فهرب منهم وقد أجابه الناس (٢٤٥) في ذلك فكان جواب القاضي عبد

الوهاب المالكي رحمه الله أنه قال لما كانت أمينة كانت ثمنة ولما خانت هانت ومنهم من قال هذا من تمام الحكمة والمصلحة وأسرار الغريسة العظيمة فان في باب الجنائيات ناسب أن تعظم قيمة اليد بخمسائة دينار لا يجنى عليها وفي باب السرقة ناسب أن يكون القدر الذي تقطع فيه ربع دينار لا يسارع الناس في سرقة الأموال فهذا هو عين الحكمة عند ذوي الألباب ولهذا قال جزاء بما كسبا نكالا من الله والله عزيز حكيم أي مجازاة على صنيعهم ما السبي في أخذه ما أموال الناس بأيديهم فناسب أن يقطع ما استعان به في ذلك نكالا من الله أي تنكيلا من الله بهما على ارتكاب ذلك والله عزيز أي في اتقائه حكيم أي في أمره ونهيته وشريعته وقدره ثم قال تعالى فن تاب من بعد ظلمه وأصلح فان الله يتوب عليه إن الله غفور رحيم أي

وقد ذكرت هذه المرة في سورة طه في قوله أذرأي نارا إلى قوله ألقها يا موسى قالها فاذا هي حية تسعى (فاذا هي) أي العصا (تلقف) من لقف يلقف وقيل من تلقف يلقف يقال تلقفت الشيء وتلقفته إذا أخذته أو بلغت به سرعة وقال أبو حاتم بلغني في بعض القراءات تلقف بالميم والتشديد (ما يافكون) أصل الأفك قلب الشيء عن وجهه ومنه قيل للكذاب أفك لأنه يقلب الكلام عن وجهه الصحيح إلى الباطل أفك يافك أفكا من باب ضرب وأفكته صرفته وكل أمر صرف عن وجهه فقد أفك وسماه أفكا لأنه لا حقيقة له في الواقع بل هو كذب وزور وقويه وشعوذة قال ابن زيد كان اجتماعهم بالاسكندرية فيقال بلغ ذنب الحية من وراء البحر ثم فتحت فاهما غمانين ذراعا فاذا هي تبتمع كل شيء أتوا به من السحر (فوقع الحق) أي ظهر وتبين بما جاء به موسى (وبطل ما كانوا يعملون) من سحرهم أي تبين بطلانه (فغلبوا) أي السحرة (هناك) أي في الموقف الذي أظهروا فيه سحرهم وهذا هو الظاهر (وانقلبوا) من ذلك الموقف (صاغرين) أذلاء مقهورين (وألقى السحرة ساجدين) أي خروا كأنما القاهم ملق على هيئة السجود أولم يتالكوا مما رأوا فكانهم ألقوا أنفسهم قال السدي ألقى موسى عصاه فأكلت كل حية لهم فلما رأوا ذلك سجدوا وعن قتادة نحوه قال ابن عباس لما رأيت السحرة ما رأيت عرفت أن ذلك من أمر السماء وليس بسحر فخرنا بسحرنا قيل كانت مع السحرة حل ثلاثمائة بعير فلما ابتلعتها عصا موسى كلها آمنوا به وخروا ساجدين (قالوا آمنا) وانما قالوا هذه المقالة وصرخوا بانهم آمنوا (رب العالمين) ثم لم يكتفوا بذلك حتى قالوا (رب موسى وهرون) لئلا يتوهم متوهم من قوم فرعون المقرين بالهية أن السجود له قال الأوزاعي لما خر السحرة سجدا رفعت لهم الجنة حتى نظروا إليها وقد مواموسى في الذكر وإن كان هرون أسن منه لكبره في الرتبة أولاه وقع فاصله هنا ولذلك قال في سورة طه رب هرون وموسى لوقوع موسى فاصله أولكون كل طائفة منهم قالت إحدى المقاتلتين فذهب فعل البعض إلى المجموع

(٤٤ - فتح البيان، ثالث) من تاب بعد سرقة وأتاب إلى الله فان الله يتوب عليه فيما بينه وبينه فأما أموال الناس فلا بد من ردها إليهم أو بدلها عند الجمهور وقال أبو حنيفة متى قطع وقد تلفت في يده فانه لا يرد بدلها وقد روى الحافظ أبو الحسن الهارثي عن حديث عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بسارق قد سرق شملة فقال ما حاله سرق فقال

يا رسول الله قال اذهبوا به فاقطعوه ثم احسموه ثم اتعوني به فقطع فأتى به فقال تبع إلى الله فقال تبع إلى الله فقال

يا رسول الله عليه السلام قد روى من وجه آخر مرسلًا ورجح الله وروى ابن ماجه من حديث ابن لهيعة عن يزيد بن أبي حبيب عن عبد الرحمن بن نعلجة الأنصاري عن أبيه أن عمر بن ميرة بن حبيب بن عبد شمس جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني سرقت جلابني فلان فطهرني فأرسل إليهم النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا انا اناقة لنا

بحالنا فأمر به فقطعت يده وهو يقول الحمد لله الذي طهرني منك أردت أن تدخل جسدي النار وقال ابن جرير حدثنا أبو كريب
 حدثنا موسى بن داود حدثنا ابن لهيعة عن يحيى بن عبد الله عن أبي عبد الرحمن الجبلي عن عبد الله بن عمرو قال سرق امرأة
 حلياً فجاء الذين سرقهم فقالوا يا رسول الله سرقنا هذه المرأة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقطعوا يديها اليمنى فقالت المرأة هل
 من توبة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنت اليوم من خطيئتكم كيوم ولدنك أمك قال فأنزل الله عز وجل فمن تاب من بعد ظلمه
 وأصلح فإن الله يتوب عليه إن الله غفور رحيم وقدرناه الإمام أحمد بأبسط من هذا فقال حدثنا حسن بن علي بن لهيعة حدثني يحيى
 ابن عبد الله عن أبي عبد الرحمن الجبلي عن عبد الله بن عمرو أن امرأة سرق على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاءهم الذين
 سرقهم فقالوا يا رسول الله ان هذه المرأة سرقنا (٣٤٦) قال قوموها فنحن نفيدها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقطعوا

يديها فقطعت يديها اليمنى فقالت
 المرأة هل لي من توبة يا رسول الله
 قال نعم أنت اليوم من خطيئتكم
 كيوم ولدنك أمك فأنزل الله في
 سورة المائدة فمن تاب من بعد ظلمه
 وأصلح فإن الله يتوب عليه إن الله
 غفور رحيم وهذه المرأة هي
 الخزومية التي سرقنا وحديثها
 ثابت في الصحيحين من رواية
 الزهري عن عائشة أن قسريشا
 أهمهم شأن المرأة التي سرق في
 عهد النبي صلى الله عليه وسلم في
 غزوة الفتح فقالوا من يكأمر فيها
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا
 ومن يجترئ عليه إلا أسامة بن زيد
 حب رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فأتي بها رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فكأمر فيها أسامة بن
 زيد فقلوب وجه رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فقال أنشف في حد
 من حدود الله عز وجل فقال له
 أسامة استغفر لي يا رسول الله فلما

في سورة وفعل بعض آخر إلى المجموع في أخرى (قال فرعون آمنتم به قبل أن آذن لكم)
 والاستفهام للأنكار والتوبيخ والقرائن هنا أربع كلها سبعية ذكرها السمين أنكر
 فرعون على السحرة إيمانهم بعيسى قبل أن يأذن لهم بذلك وقال (ان هذا المكر مكرهوه)
 أي حيله احتملوا وأنتم وموسى عن مواطأة ينسبكم سابقة ومعنى (في المدينة) ان هذه
 الحيلة والمواطأة كانت بينكم وأنتم عديسة مصر قبل ان تبرزوا وأنتم وموسى إلى هذا
 الصحراء (لتخرجوا منها) أي من مدينة مصر (أهلها) من القبط وتسولوا عليها وتسكنوا
 فيها أنتم وبنو إسرائيل وهاتان شبهتان ألفاهما إلى اسماع عوام القبط تشيبتا لهم على
 ما هم عليه وتتهيأ للعداوتهم لموسى ثم هددهم بقوله (فسوف تعلمون) عاقبة صنعكم هذا
 وسوء معتبه ليرى هم ان له قوة ثم لم يكف بهذا الوعيد والتهديد الجميل بل فصله فقال
 (لا قطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف) أي الرجل اليمنى واليسار اليسرى أو الرجل
 اليسرى واليسار اليمنى قال ابن عباس هو أول من قطع الأيدي والأرجل من خلاف
 وقال قنادة أي يد من ههنا وأرجل من ههنا ثم لم يكف عدو الله بهم إذ بال جاوزه إلى غيره
 فقال (ثم لا تصلبكم) في جذوع النخل على شاطئ نيل مصر أي أجعلكم عليها
 مصلوبين زيادة لتسكيلهم وافرط في تعذيبهم قال ابن عباس أول من صلب فرعون
 وجى ههنا ثم وفي السورتين ولا تصلبكم بالوالوان الواو صالحة للمهالة فلا تنافي بين
 الآيات (أجمعين) تأكيد أي به دون كل وإن كان الأكثر به بقره بكل وجاء بجمله قسمة
 تأكيداً لما يفعله يقال صلبه ويصلبه وهما لغتان في المضارع (قالوا أنا إلى ربنا
 منقلبون) أي أنك وإن فعلت بهذا الفعل فبعده يوم الجزاء سيجازيك الله بصنعك
 ويحسن النجاء أصابنا في ذاته فتوعدوه بعذاب الله في الآخرة لما توعدوه بعذاب الدنيا
 ويحتمل ان يكون المعنى أنا إليه منقلبون بالموت أي لا بد لنا من الموت ولا يضرنا كونه

بسبب

كان العشي قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فخطب فأتى على الله بما هو أهله ثم قال أما بعد فإنا

أهلك الذين من قبلكم انهم كانوا إذا سرق فيهم الشريف تركوه وإذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد وإنى والذي نفسي بيده
 لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها ثم أمر بتلك المرأة التي سرق يدها فالت عائشة فحسنت توبتها بعد وترتجت
 وكانت تأتي بعد ذلك فارفع حاجبها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا لفظ مسلم وفي لفظه عن عائشة قالت كانت امرأة
 مخزومية تسرق المتاع وتجدده فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بقطع يدها وعن ابن عمر قال كانت امرأة مخزومية تسرق متاعاً على
 السنة جاراتها وجدها فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقطع يدها ورواه الإمام أحمد وأبو داود والنسائي وهذا اللفظ في لفظه
 ان امرأة كانت تسرق إلى الناس ثم تمسك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قم يا بلال فخذ يديها فاقطعها وقد ورد في أحكام

السريّة أحاديث كثيرة مذكورة في كتاب الأحكام والله المجد والمسنّة ثم قال تعالى ألم تعلم أن الله له ملك السموات والأرض أي هو المالك لجميع ذلك الجا كم فيه الذي لا معقب لحكمه وهو الفاعل لما يريد بغفر لمن يشاء ويذهب من يشاء والله على كل شيء قدير (يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر من الذين قالوا آمنا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم ومن الذين هادوا سماعون للكذب سماعون لقوم آخرين لم يأتوك يحرفون الكلم من بعد مواضعه يقولون إن أوتيتم هذا فخذوه وإن لم توتوه فاحذروا ومن يرد الله فتنته فلن تعلم له من الله شيئا أولئك الذين لم يرد الله أن يطهر قلوبهم لهم في الدنيا خزي ولهم في الآخرة عذاب عظيم سماعون للكذب أ كالون للسحت فان جاؤك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم وإن تعرض عنهم فلن يضروك شيئا وإن حكمت فاحكم بينهم ثم بالقسط إن الله يحب المقسطين وكيف يحكمونك وعندهم التوراة (٣٤٧) فيها حكم الله ثم يتولون من بعد ذلك

وما أولئك بالمؤمنين أنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا والربانيون والاحبار بما استحفظوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء فلا تخشوا الناس واخشوني ولا تشتروا باياتي غنا قليلا ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون) نزلت هذه الايات الكريمات في المسارعين في الكفر الخارجين عن طاعة الله ورسوله المقدمين آراءهم وأهواءهم على شرائع الله عز وجل من الذين قالوا آمنا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم أي أظهروا الايمان بالاسنتهم وقلوبهم خراب خاوية منه وهؤلاء هم المنافقون ومن الذين هادوا أعداء الاسلام وأهل وهؤلاء كلهم سماعون للكذب أي يستحيبون له متعقلون عنه سماعون لقوم آخرين لم يأتوك أي يستحيبون لاقوام آخرين لا يأتون مجلسك يا محمد وقيل المراد

بسبب منك (وما تنقم) بكسر القاف وقرئ بفقهها قال الاخفش هي لغة يقال نقتم الامر أنكرته أي لست تعيب علينا وتنكر (منا) قال عطاء أي ما لنا عندك من ذنب تعد بنا عليه وقيل ما نكره منا وما تطعن علينا وقدح فينا (الا ان آمنا بايات ربنا لما جاءتنا) مع ان هذا هو الشرف العظيم والخير الكامل وأصل المفاخر ومثله لا يكون موضع اللعب ومكانا للانكار بل هو حقيق بالثناء الحسن والاستحسان البالغ فلا تعدل عنه أصلا طلبا لمَرْضاة والاستثناء مفرغ ثم تركوا خطابه وقطعوا الكلام معه والتفتوا الى خطاب الجناب العلي مفوضين الامر اليه طالبين منه عز وجل ان يشبهم على هذه المحنة بالصبر قائلين (ربنا أفرغ علينا صبرا) الافراغ الصب أي اصبه كما ملأنا ما حتى يفيض علينا ويغمرنا ولهذا أتى بلفظ التكثير يعني صبرا أو أي صبر عظيم يصب صبا ذريعا كما يفرغ الماء فراغا طلبوا أو بلغ أنواع الصبر استعدادا منهم لما سينزل بهم من العذاب من عدو الله وتوطئنا لانفسهم على الصبر في الحق وثبوت القدم على الايمان ثم قالوا (وتوفنا) اليك (مسلمين) أي ثابتين على الاسلام غير محرفين ولا مبديلين ولا مفتونين بالوعيد ولقد كان ما هم عليه من السحر والمهارة في علمه مع كونه شر محض شبيها للفرقة بالعادة لانهم علموا ان هذا الذي جاء به موسى خارج عن طوق البشر وانه من فعل الله سبحانه فوصلوا بالشكر الى الخير ولم يحصل من غيرهم من لا يعرف هذا العلم من أتباع فرعون ما حصل منهم من الازعان والاعتراف والايمان واذا كانت المهارة في علم الشر قد تأتي بعمل هذه القائدة فما بالك بالمهارة في علم الخير اللهم انفعنا بما علمتنا وثبت أقدامنا على الحق وأفرغ علينا صبرا وتوفنا مسلمين آمين قال ابن عباس كانوا في أول النهار سحرة وفي آخر النهار شهداء قيل فعل بهم فرعون ما توقعدهم به وقيل لم يقدر عليه لقوله تعالى أنتم ومن اتبعكم الغالبون (وقال الملا من قوم فرعون أنذر) الاستفهام منهم للانكار عليه أي أنترك (موسى وقومه افسدوا في الارض) أي في منظر بايقاع الفرقة وتشتيت الشمل (ويذرلك)

انهم يستمعون الكلام وينهون الى قوم آخرين ممن لا يحضر عندك من أعدائك يحرفون الكلم من بعد مواضعه يتأولونه على غير تأويله ويدلونه من بعد ما علقوه وهم يعطون يقولون ان أوتيتم هذا فخذوه وإن لم توتوه فاحذروا وقيل نزلت في قوم من اليهود قتلا وقتلا وقالوا تعالوا حتى نتحاكم الى محمد فان حكم بالدية فاقبلوه وان حكم بالقصاص فلا تسمعوا منه والصحيح انهم انزلت في اليهوديين الذين زينا وكانوا قد بدلوا كتاب الله الذي بأيديهم من الامر بهرجم من أحسن منهم خرفوا واصطلحوا فيما بينهم على الجلد مائة جلدة والتعصيم والاركاب على حمار مقلوبين فلما وقعت تلك الكائنات بعد الهجرة قالوا فيما بينهم تعالوا حتى نتحاكم اليه فان حكم بالجلد والتعصيم فخذوا عنه واجعلوه نجمة بينكم وبين الله ويكون نبيا من أنبياء الله قد حكم بذلك وقد وردت الاحاديث بذلك فقال مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان اليهود جاؤا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فتمكروا له ان رجلا منهم وامرأة

زني فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تجدون في التوراة في شأن الرجم فقالوا نفصحههم ويجلدون قال عبد الله بن سلام كذبتم ان فيها الرجم فأتوا بالتوراة فأتوا بالتوراة فنشروها فوضع أحدهم يده على آية الرجم فقرأ ما قبلها وما بعدها فقال له عبد الله بن سلام ارفع يدك فرفع يده فاذا آية الرجم فقالوا صدق يا محمد فيها آية الرجم فأمر به - ما رسول الله صلى الله عليه وسلم فزجأ في الرجل يحكي على المرأة يقيمها الحجر أخرجاه وهذا اللفظ البخاري وفي لفظه فقال لليهود ما تصنعون بهما قالوا نحكم وجوههما ونضرب بهما قال فأتوا بالتوراة فأتوها ان كنتم صادقين فأتوا فقالوا الرجل منهم ممن يرضون أعورا فقرأ فقرأ حتى انتهى الى موضع منها فوضع يده عليه فقال ارفع يدك فرفع يده فاذا آية الرجم تلوح قال يا محمد ان فيها آية الرجم ولكن كانت كاتمة بيننا فأمر به ما فزجأ وعند مسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى يهودى ويهودية (٣٤٨) قد زينا فانطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جاء يهود فقال ما تجدون

في التوراة على من زنى قالوا نسود وجوههم ما ويطاف بهما قال فأتوا بالتوراة فأتوها ان كنتم صادقين قال فأتوا بهم فقرؤوها حتى اذا مر بآية الرجم وضع الذى الذى يقرأ يده على آية الرجم وقرأ ما بين يديه او ما وراءه فقال له عبد الله بن سلام وهو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مره فليرفع يده فاذا انتهت آية الرجم فأمر به ما رسول الله صلى الله عليه وسلم فزجأ قال عبد الله بن عمر كنت فحين رجمهما فلقد رأيت يدهما يقيها من الحجارة بنفسه وقال أبو داود حدثنا أحمد بن سعيد الهمداني حدثنا ابن وهب حدثنا هشام بن سعد أن زيدا بن أسلم حدثه عن ابن عمر قال أتى نفر من اليهود فدعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى القف فأتاهم في بيت المدراس فقالوا يا أبا القاسم ان رجلا منا زنى بامرأة فاحكم قال ووضعا لرسول الله صلى الله عليه وسلم

ببلاء الغيبة ونصب الراية هذه قراءة العامة وفيها وجهان أظهرهما ما انه على العطف على لفسدوا والثاني انه منصوب على جواب الاستفهام كما نصب في جوابه بعد الفاء والمعنى كيف يكون الجمع بين ترك موسى وقومه مفسدين وبين تركهم إياك وعبادة آلتهنك أى لا يمكن وقوع ذلك وقرئ برفع الراية وفيها ثلاثة أوجه أظهرها انه نسق على أن ذراعى أنطلق له ذلك والثاني انه استئناف اخبار بذلك الثالث انه حال ولا بد من ضم ما مر متدا أى وهو يترك وقرئ بالجزم اما على التخفيف بالسكون لنقل الضمة أو على ما قيل فى وأ كن من الصالحين فى توجيه الجزم وقرئ بالنون والرفع والمعنى انهم أخبروا عن أنفسهم بانهم سيدرونك (وآلهنك) اختلاف المفسرون فى معناها السكون فرعون كان يدعى الربوبية كما فى قوله ما علمت لكم من اله غيرى وقوله انار بكم الاعلى فويل ومعنى آلهنك طاعتك وقيل معناها عبادتك ويؤيده قراءة على وابن عباس والضم والكسر والاهتنك وفى حرف أبى لفسدوا فى الارض وقد تركوك ان يعبدوك وقيل انه كان يعبد بقرة وقيل كان يعبد النجوم وقيل كان له أصنام يعبدها وقومه تقربا اليه فنسبت اليه ولهذا قال انار بكم الاعلى قاله الزجاج وقيل كان يعبد الشمس والكواكب والاقرب ان يقال ان فرعون كان دهرىامنكر الوجود الصانع فكان يقول مدبر هذا العالم السفلى هو الكواكب فاتخذ أصناما على صورتها وكان يعبدها ويأمر بعبادتها وكان يقول فى نفسه انه هو المطاع والخدم فى الارض فلماذا قال انار بكم الاعلى قال سعيد بن جبيرة ومحمد بن المنكدر كان ملك فرعون أربع مائة سنة وعاش ستمائة وعشرين سنة لم يركر وهما قاط ولو كان حصل له فى تلك المدة جوع يوم أو حى ليلة أو وجع ساعة لما دعى الربوبية (قال) فرعون مجيبا لهم ومثبتا قلوبهم على الكفر (سنقتل) قرئ بالتشديد والتخفيف (أبناءهم ونسبتي نساءهم) أى نكحتهم فى الحياة ولم يقل سنقتل موسى لانه يعلم انه لا يقدر عليه قيل كان ترك القتل فى بنى اسرائيل بعد ما ولد موسى فلما جاء موسى بالرسالة وكان من أمر ما كان

وسادة فجلس عليها ثم قال اتوني يا علمكم فأتى شاب ثم ذكر قصة الرجم ثم وحديث مالك عن نافع وقال اعاد الزهري شعث رجلا من مزينة ممن يتبع العلم ويعبه ونحن عند ابن المسيب عن أبى هريرة قال زنى رجل من اليهود بامرأة فقال بعضهم لبعض اذهبوا الى هذا النبي فانه بعث بالتخفيف فان أفتانا بفتيادون الرجم قبلناها واحتججنابنا عنه - الله فلما افتينا بنى اسرائيل قال فأتوا النبي صلى الله عليه وسلم وهو جالس فى المسجد فى أصحابه فقالوا يا أبا القاسم ما تقول فى رجل وامرأة منهم زنى فلم يكلمهم كلمة حتى أتى بيت مدراسهم فقام على الباب فقال أنشدكم بالله الذى أنزل التوراة على موسى ما تجدون فى التوراة على من زنى اذا ألحقن قالوا نحكم ونجبه ونجلد ونحجبه الزنايان على حمار وتقابل أفقيته منا ويطاف بهما ظل وسكت شاب منهم فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم سكت أظلم رسول الله صلى الله عليه وسلم النشدة فقال اللهم اذنشطتنا

فأما نجد في التوراة الرجم فقال النبي صلى الله عليه وسلم لما أول ما لم يخصهم أمر الله قال زنى ذوقوا به من ملك من ملوكنا فخره
 الرجم ثم زنى رجل في اثره من الناس فأراد رجمه فقال قوموه دونوه قالوا لا يرجم صاحبنا حتى تجي بصاحبك فخرجوه فاصطلموا هذه
 العقوبة بينهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم فاني أحكم بما في التوراة فأمرهم ما فرجوا قال الزهري فبلغنا ان هذه الآية تزلت فيهم
 انا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها الذين أسلموا فكان النبي صلى الله عليه وسلم منهم رواء أحد وأبو داود وهذا اللفظ
 وابن جرير وقال الامام أحمد حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش عن عبد الله بن مردويه عن البراء بن عازب قال مر على رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يهودي محمول فدعاهم فقال هكذا تجدون حد الزاني في كتابكم فقالوا نعم فدعا رجلا من علمائهم فقال أنشدك
 بالذي أنزل النوراة على موسى أهكذا تجدون حد الزاني في كتابكم فقال لا والله (٣٤٩) ولولا انك نشدتني به لأم أخبرك تجد حد

الزاني في كتابنا الرجم ولكنه كثير في
 أشرفنا فكان اذا أخذنا الشر يف
 تركناه واذا أخذنا الضعيف أقننا
 عليه الحد فقلنا تعالوا حتى نجعل
 شتمه عليه على الشريف والوضيع
 فأجتمعا على التحميم والجلد فقال
 النبي صلى الله عليه وسلم اللهم اني أول
 من أحيأهمك اذا ما توه قال فأمر
 به فرجم قال فانزل الله عز وجل يا أيها
 الرسول لا يحزنك الذين يسارعون
 في الكفر الى قوله يقولون ان أوتيتهم
 هذا نخذوه أي يقولون اتوا محمدا
 فان أقنناكم بالتحميم والجلد نخذوه
 وان أقنناكم بالرجم فاحذروا الى
 قوله ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك
 هم الكافرون قال في اليهود ومن
 لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم
 الظالمون قال في اليهود ومن لم
 يحكم بما أنزل الله فأولئك هم
 الفاسقون قال في الكفار كلهم
 انقربا خراجهم مسلم دون البخاري
 وأبو داود والنسائي وابن ماجه من

أعاد فيهم القتل (وانافوقهم قاهرون) أي مستعلون عليهم بالقهر والغلبة وهم تحت
 قهرونا وبين أيدينا ما شئنا ان نفعله بهم فعلناه ففعلوا بهم ذلك فشكبنو اسرائيل (قال
 موسى لقومه استعينوا بالله واصبروا) أي لما بلغ موسى ما قاله فرعون أمر قومه
 بالاستعانة بالله والصبر على المحنة ثم أخبرهم (ان الارض لله) يعني أرض مصر وان
 كانت الارض كلها لله أو أراد جنس الارض والاول أولى (يوزنها من بشا من عباده)
 هو ووعدهم موسى لقومه بالنصر على فرعون وقومه وان الله سيوزنهم أرضهم وديارهم
 (والعاقبة) المحمودة في الدنيا والآخرة وعاقبة كل شئ آخره وقيل أراد الجنة (للمتقين) من
 عباده وهم موسى ومن معه (قالوا أؤذينا من قبل أن تأتينا ومن بعد ما جئتنا) وذلك
 بقتل فرعون أبناءه مملوك لما أخذ به بانه سيولد مولود يكون زوال ملكه على يده
 وبقتل ابنائنا الآن وقبل المعنى أؤذينا من قبل ان تأتينا بالرسالة باسمنا في الاعمال
 الشاقة بغير جعل كضرب اللبن ونقل التراب ونحو ذلك ومن بعد ما جئتنا بما صرنا فيه الآن
 من الخوف على أنفسنا واولادنا وأهلنا وقبل ان الاذى من قبل ومن بعد واحد وهو
 قبض الجزية منهم (قال) موسى مجيبا لهم (عسى ربكم ان يهلك عدوكم) مستأنفة كالتى
 قبلها وعدهم باهلاك الله لعدوهم وهو فرعون وقومه (ويستخلفكم في الارض) هو
 نصريج عارم الى ما سبق من ان الارض لله وقد حقق الله رجاءه وملكه وامصر في زمان
 داود وسليمان وقصوا بيت المقدس مع يوشع بن نون وأهلك فرعون وقومه بالغرق وأنجاهم
 (فينظر كيف تعملون) فيها من الاعمال اى من الاصلاح والافساد بعد ان عين عليكم
 باهلاك عدوكم ويستخلفكم في الارض فيجازيكم بما علمتم من خير وشر أخر جابن الى
 حاتم عن ابن عباس قال ان بنا اهل البيت يفتح ويختم ولا بد ان تقع دولة لبني هاشم
 فانظروا فيمن يكون من بني هاشم وفيهم تزلت عسى ربكم ان يهلك عدوكم الآية وينبغي
 ان يتطرق في صحة هذا عن ابن عباس فالآية نزلت في بني اسرائيل واقعة في هذه القصة

غير وجه عن الأعمش به. وقال الامام أبو بكر عبد الله بن الزبير الحميدى في مسنده حديثه عن عبيد بن عمير عن
 الهمداني عن الشعبي عن جابر بن عبد الله قال زنى رجل من أهل فدك فكتب أهل فدك الى ناس من اليهود بالمدينة أن يسألوا
 محمد عن ذلك فان أمرهم كها لجلد فخذوا عنه وان أمرهم كالرجم فلا تأخذوا عنه فمساءلوه عن ذلك قال ارسلوا الى أعلم رجلين فيكم
 فجاءا برجل أعور يقال له ابن صوريا وآخر فقال لهما النبي صلى الله عليه وسلم أليس عندكما التوبة فيها حكم الله قالوا بلى فقال النبي
 صلى الله عليه وسلم فأنشدكم بالذي فلق الجربني اسرائيل وظلل عليكم الغمام وأنجهاكم من آل فرعون وأنزل المن واليساوى على
 بني اسرائيل ما يجدون في التوراة في شأن الرجم فقالوا لا خرمنا شديت بمثل ذلك قط قالوا نجد مواد الفطرزنية والاعتناقزنية
 والتقبيلزنية فاذلهم لاربعة أشهر ثم دأوه يميني ويعيدي كما يدخل الميل في المكحلة فقد وجب الرجم فقال النبي صلى الله عليه وسلم هو

ذات الأمر به فخرج فترات فان جاؤا فاحكم بينهم أو أعرض عنهم وان تعرض عنهم فلن يضروك شيئا وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط ان الله يحب المقسطين ورواه أبو داود وابن ماجه من حديث مجالد بن سماعة عن جابر قال جابت اليهود رجل وامرأة منهم زينا فقال استوني بأعلم رجلين منكم فأبوه بابي صوريا فأنشدهما كيف تجدان أمر هذين في التوراة قال لا نجد في التوراة اذا شهد أربعة انهم رأوا ذكرا في فرجه مثل الميل في المكحلة رجلا قال فما يمنعكم ان ترجوهما قال اذهب سلطاننا فكري هنا القتل فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالشهود فجاء أربعة فشهدوا انهم رأوا ذكرا مثل الميل في المكحلة فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم برجعهما ثم رواه أبو داود عن الشعبي وابراهيم التيمي مرسل لا ولم يذكر فيه فدعا بالاشهود فشهدوا فلهذه الأحاديث دالة على ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حكمهم بموافقة (٣٥٠) حكم التوراة وليس هذا من باب الالزام لهم بما يعتقدون صحة لانهم يؤثرون

باتباع الشرع المحمدي لا محالة وان كان هذا بوجه خاص من الله عز وجل اليه بذلك وسؤاله اياهم عن ذلك لا يقرهم على ما بأيديهم مما تراؤوا على كتابه وبجده وعدم العمل به تلك الدهور الطويلة فلما اعترفوا به وعلمهم على خلافه بان زيفهم وعنادهم وتكذيبهم لما يعتقدون صحته من الكتاب الذي بأيديهم وعدولهم الى تحكيم الرسول صلى الله عليه وسلم انما كان عن هوى منهم وشهوة لموافقة آرائهم لا لاعتقادهم صحة ما حكم به ولهدا قال ان أوتيتم هذا أي الجلد والتصميم فخذوه أي اقبلوه وان لم تؤتوه فاحذروا أي من قبوله واتباعه قال الله تعالى ومن يرد الله فتنته فلن تملأ له من الله شيئا أولئك الذين لم يرد الله أن يظهر قلوبهم لهم في الدنيا خزي ولهم في الآخرة عذاب عظيم سمعوا من الكذب أي الباطل أكلوا للسحت أي الحرام وهو الرشوة كما قاله

الحاكم لما جرى بين موسى وفرعون لاني بنى هاشم (ولقد اخذنا) لام قسم أي والله لقد ابتلينا وهذا شروع في تفصيل مبادئ هلاكهم وتصدير الجملة بالقسم لظهار الاعتناء بضمونها (آل فرعون) أي قومه (بالسنين) أي الجذب والقطط وهذا معروف عند أهل اللغة يقولون اصابتهم سنة أي جذب سنة ويقال استنوا كما يقال أجدبوا وفي الحديث اللهم اجعلها عليهم سنين كسني يوسف وهن سبع سنين والسنة من الاسماء الغالبة كالذابة والتجم والمعنى اخذناهم بالجوع سنة بعد سنة واكثر العرب يعربون السنين اعراب الجمع المذكر السالم ومنهم من يعربه اعراب المفعول ويجري الحركات على النون قاله ابو زيد وحكي القراء عن بني عامر انهم يقولون ائت عنده سنيئنا مصر وفا قال بنو تميم لا يصرفونه قال ابن مسعود السنين الجوع وقال مجاهد الجوامع قال ابن عباس لما اخذ الله آل فرعون بالسنين ليس كل شيء لهم وذهبت مواشيهم حتى يبس نيل مصر واجتمعوا الى فرعون فقالوا ان كنت كما تزعم فأتنا في نيل مصر ماء قال غدوة يصبحكم الماء فلما خرجوا من عنده قال أي شيء صنعت ان لم اقدر على ان اجري في نيل مصر ماء غدوة كذبوني فلما كان جوف الليل قام فاعتسل ولبس مدرعة مصوفة ثم خرج حافيا حتى اتى نيل مصر فقال اللهم انك تعلم اني اعلم انك تقدر على ان تغلب نيل مصر ماء فاملاء ماء فاعلم الاجيز الماء يقبل فخرج وأقبل النيل يريخ بالماء لما اراد الله بهم من الهلكة (ونقص من الثمرات) بسبب عدم نزول المطر وكثرة العاهات واتلاف الغلات بالآفات قال قتادة اما السنون فلاهل البوادي واما نقص الثمرات فلاهل الامصار والمعنى اخذناهم بها (اعلمهم يذكرون) يتعظون ويرجعون عن غوايتهم ثم بين انهم عند نزول العذاب وقلق المحن عليهم والشدة لم يزدوا ولا اتعدوا وكفروا كما قال تعالى (فاذا جاءتهم الحسنة) أي الحصلة الحسنة من الخصب بكثرة المطر وصلاح الثمار ووراء الاسعار والسعة والعافية والسلامة من الآفات (قالوا لنا هذه) أي أعطيناها بالحق وهي مختصة بنا ونحن أهلها على العادة

ابن مسعود وغير ذلك أي ومن كانت هذه صفته كيف يظهر الله قلبه واني يستجيب له ثم قال لنبيه فان جاؤا أي يتماكون اليك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم وان تعرض عنهم فلن يضروك شيئا أي فلا عليك أن لا تحكيم بينهم لانهم لا يقصدون بقضايتهم اليك اتباع الحق بل ما يوافق أهواءهم قال ابن عباس ومجاهد وعكرمة والحسن وقتادة والسدي وزيد بن أسلم وعطاء الخراساني والحسن وغير واحد هي منسوخة بقوله وأن احكم بينهم بما أنزل الله وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط أي بالحق والعدل وان كانوا ظلمة خارجين عن طريق العدل ان الله يحب المقسطين ثم قال تعالى منكر اعلمهم في آرائهم الفاسدة ومقاصدهم الزائغة في تركهم ما يعتقدون صحته من الكتاب الذي بأيديهم الذي يزعمون انهم مأثور وبأنفسهم به أبدا ثم خرجوا عن حكمه وعدلوا الى غيره بما يعتقدون في نفس الامر بطلانه وعدم لزومه لهم فقال وكيف يحكمونك وعندهم التوراة فيها حكم الله ثم يقولون من بعد ذلك وما

أولئك بالموثبين ثم هذح التوراة التي أنزلها على عبده ورسوله موسى بن عمران فقال أنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكمهم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا أي لا يخرجون عن حكمها ولا يبدلونها ولا يجرفونها والرايتون والاحبار أي وكذلك الربايتون منهم وهم العلماء العباد والاحبار وهما العلماء بما استفظوا من كتاب الله أي بما استودعوا من كتاب الله الذي أمر وأن يظهره ولعبه به وكانوا عليه شهداء فلا تخشوا الناس واخشوني أي لا تخافوا منهم وخافوني ولا تشتروا بآياتي ثغدا قليلا ومن لم يحكمهم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون فيه قولان سيأتي بيان ما سبب آخر في نزول هذه الآيات الكريمات قال الامام أحمد حدثنا ابراهيم بن العباس حدثنا عبد الرحمن بن أبي الزناد عن أبيه عن عبد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال ان الله أنزل ومن لم يحكمهم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون وأولئك هم الظالمون وأولئك هم الفاسقون قال قال ابن عباس (٣٥١) أنزلها الله في الطائفتين من اليهود وكانت

احداهم ما قد قهرت الاخرى في الجاهلية حتى ارتضوا واصطلحوا على أن كل قبيل قتلت له العزيرة من الذليلة فذيتة خسون وسقاوكل قبيل قتلت له الذليلة من العزيرة فذيتة مائة وسق فكانوا على ذلك حتى قدم النبي صلى الله عليه وسلم فقتلت الذليلة من العزيرة قبلا فارسلت العزيرة الى الذليلة أن ابغثوا لنا عائة وسق فقالت الذليلة وهل كان في حين دينهما واحد ونسبهما واحد وبلدهما واحدية بعضهم نصف ذية بعض انما أعطيناكم هذا ضامنا منكم لنا وفرقا منكم فأما اذ قدم محمد فلا نعطيكم فكادت الحرب تهيج بينهما ثم ارتضوا على أن يجعلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهم ثم ذكرت العزيرة فقالت والله ما محمد يعطيكم منهم ضعف ما يعطيهم منكم ولقد صدقوا ما أعطونا هذا الاضما منا وقهر الههم فسدوا الى محمد من

التي جرت لنا في سعة الارزاق وصحة الابدان ولم ير واذلك من فضل الله في شكره على انعامه (وان تصبهم) خصلة (سبعة) من الجذب والقحط وكثرة الامراض ونحوها من البلاء قيل ووجه تعريف الحسنة انها كثيرة الوقوع وتعلق الارادة باحداثها ووجه تنكير السيئة ندرة وقوعها وعدم قصد لها الا بالتبع وهذا من محاسن علم المعاني قال مجاهد الحسنة العافية والرخاء والسيئة بلاء وعقوبة (يطيروا) ينشأوا (بموسى ومن معه) من المؤمنين به وقد كانت العرب تطير باشياء من الطيور والحيوانات ثم استعمل بعد ذلك في كل من تشاء بشي في قول جميع المفسرين ومثلهما قوله تعالى وان تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك (ألا) التصدير بكلمة التنبيه لابرزال العناية بضمه ونه (انما) أداة حصر (طائرهم) أي سبب خيرهم وشرهم بجميع ما ينالهم من خصب وقحط (عند الله) بأنهم به ليس بسبب موسى ومن معه وكان هذا الجواب على غط ما يعتقدهونه وبما يفهمونه ولهذا عبر بالطائر عن الخير والشر الذي يجري بقدر الله وحكمته ومشيئته (ولكن أكثرهم لا يعلمون) بهذا بل ينسبون الخير والشر الى غير الله جهلا منهم والحق ان الكل من الله (وقالوا) بعد ما رأوا من ثمان العصا والسنين ونقص الثمار (مهما) اسم شرط (فأنتابه) من عند ربك (من آية) بيان لمهما وسموها آية استهزاء بموسى كما يفيد ما بعده وهو (لنسحرنا بها) أي لتصرفنا عما نحن عليه كما يفعل السحرة بسحرهم وضمير به عائدا الى مهما وضمير بهما عائدا الى آية وقيل انهما عائدان الى مهما وتذكير الاول باعتبار اللفظ وتأنيت الثاني باعتبار المعنى (فما نحن لك بمؤمنين) أخبروا عن أنفسهم انهم لا يؤمنون بشي مما يجي به من الآيات التي هي في زعمهم من السحر فعند ذلك نزلت بهم العقوبة من الله عز وجل المينة بقوله (فأرسلنا عليهم الطوفان) وهو المطر الشديد قال الاخفش واحده طوفانة وقيل هو مصدر كالريحان والنقصان فلوا واحده وقيل الطوفان الموت رونه عائشة عنه صلى الله عليه وآله وسلم أخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم وغيرهما

يخبركم رايه ان أعطاكم ما تريدون حكمته وان لم يعطكم حذرتم فلم تحكموه فسدوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ناسا من المنافقين ليخبروا الههم راي رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما جاؤا رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبر الله رسوله صلى الله عليه وسلم بأمرهم كله وما أرادوا فأنزل الله تعالى يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر الى قوله الفاسقون ففهمهم والله أنزل وياهم عن الله عز وجل ورواه أبو داود ومن حديث ابن أبي الزناد عن أبيه بنحوه وقال أبو جعفر بن جرير حدثنا هناد بن السري وأبو كريب قالوا حدثنا جليونس بن بكير عن محمد بن اسحق حدثني داود بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس ان الآيات في المائدة قوله فاحكم بينهم أو اعرض عنهم الى المقسطين انما أنزلت في الدية في بني النضير وبني قريظة وذلك ان قتلي بني النضير كان لهم شرف يؤدى الدية كاملة وان قريظة كانوا يؤدى لهم نصف الدية فحما كوا في ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله ذلك فيهم

حدثهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على الحق في ذلك فجعل الدنيا في ذلك سواء والله أعلم أي ذلك كان ورواه أحمد وأبو داود والنسائي من حديث ابن اسحق بنحوه ثم قال ابن جرير حدثنا أبو كريب حدثنا عبيد الله بن موسى عن علي بن صالح عن سماعة عن عكرمة عن ابن عباس قال كانت قريظة والنضير وكانت النضير أشرف من قريظة فكان إذا قتل القرظي رجلا من النضير قتل به وإذا قتل النضيري رجلا من قريظة ودي بجماعة وسق من تمر فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل رجل من النضير رجلا من قريظة فقالوا ادفعوه اليه فقالوا لا يديننا ويحكمكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت وإن حكمت فاحكم بينهم بالقسط ورواه أبو داود والنسائي وابن حبان والحاكم في المستدرک من حديث عبيد الله بن موسى بنحوه وهكذا قال قتادة ومقاتل بن حيان وابن زيد وغير واحد وقد روى العوفي وعلي بن أبي (٣٥٢) طلحة الوالبي عن ابن عباس أن هذه الآية نزلت في اليهوديين الذين زنيا

كما تقدمت الأحاديث بذلك وقد يكون اجتمع هذان السببان في وقت واحد فنزلت هذه الآيات في ذلك كله والله أعلم ولهذا قال بعد ذلك وكتبنا عليهم فيما إن النفس بالنفس والعين بالعين إلى آخرها وهذا يقوى أن سبب النزول قضية القصاص والله سبحانه وتعالى أعلم وقوله تعالى ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون قال البراء بن عازب وحذيفة بن اليمان وابن عباس وأبو مجلز وأبو رجا العطاردي وعكرمة وعبيد الله بن عبد الله والحسن البصري وغيرهم نزلت في أهل الكتاب زاد الحسن البصري وهي علينا واجبة وقال عبد الوارث عن سفيان الثوري عن منصور عن إبراهيم قال نزلت هذه الآيات في بني إسرائيل ورضي الله لهذه الأمة بهار واه ابن جرير وقال ابن جرير أيضا حدثنا يعقوب حدثنا هشيم أخبرنا عبد الملك بن أبي سليمان عن سلمة بن كهيل عن علقمة

قال ابن كثير وهو حديث غريب وبه قال مجاهد وعطاء وقال النحاس الطوفان في اللغة ما كان مهلكا من موت أو سيل أي ما يطيف بهم فيهلكهم وقال ابن عباس الطوفان أمر من أمر ربك ثم قرأ فطاف عليها طائف من ربك وقال مجاهد هو الماء والطاعون وقال وهب هو الطاعون بلغة أهل اليمن وقال أبو قتادة الطوفان هو الجدرى وهم أول من عذبوا به ثم بقي في الأرض وقال مقاتل الماء طفاف فوق رؤسهم وذلك أنهم مطروا ثمانية أيام من السبت إلى السبت في ظلمة شديدة لا يرون شمسا ولا قرا ولا يقدر أحد أن يخرج من داره وقبل دخل الماء في بيوت القبط حتى قاموا في الماء إلى تراقيهم فن جلس غرق ولم تدخل بيوت بني إسرائيل قطرة قال ابن عباس مطروا دائما بالليل والنهار ثمانية أيام (والجراد) جمع جرادة الذكور والأنثى فيه سواء قال أهل اللغة هو مشقة من الجراد قالوا والاشتقاق في أسماء الاجناس قليل جدا يقال أرض جرداء أي ملساء وثوب أجرد إذا ذهب وبره والمراد به هنا هو الحيوان المعروف أرسله الله لكل زرعهم فأكلها وكل ثمارهم وسقف بيوتهم وثيابهم وأمتعتهم وابتلى الجراد بالجوع فكان لا يشبع وامتلأت دور القبط منه ولم يصب بني إسرائيل من ذلك شيء (والقمل) بضم القاف وفتح الميم المشددة وقرأ الحسن القمل بفتح القاف وسكون الميم قيل هي الدبابة قاله مجاهد وقتادة والسدي والكبي والدبابة الجراد قيل أن تطير وقال عطاء أنه القمل المعروف فأكل ما أبقاها الجراد ولحس الأرض وقيل هي السوس الذي يخرج من الحنطة قاله ابن عباس وقيل البراغث وقيل دواب سود صغار وقيل ضرب من القردان وقيل الجعلان قال النحاس يجوز أن تكون هذه الأشياء كلها أرسلت عليهم وقد فسر عطاء الخراساني القمل بالقمل قال ابن عباس القمل الجراد الذي له أجنحة وقال أبو عبيدة هو الحنثان وهو ضرب من القراد وأقام عليهم من السبت إلى السبت (والضنادغ) جمع ضنعد وهو الحيوان المعروف الذي يكون في الماء وكانت تقع في طعامهم وشرابهم حتى إذا تكلم الرجل تقع في فيه

ومسروق أنهم أسألا ابن مسعود عن الرشوة فقال من أسحقت قال فقالوا في الحكم قال ذاك الكفر ثم تلاه وأقامت ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون وقال السدي ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون يقول ومن لم يحكم بما أنزل الله فتركه عمدا أو جارا وهو يعلم فهو من الكافرين وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون قال من جحد ما أنزل الله فقد كفر ومن أقرب به ولم يحكم به فهو ناسق ورواه ابن جرير ثم اختار أن الآية المراد بها أهل الكتاب أو من جحد حكم الله المنزل في الكتاب وقال عبد الرزاق عن الثوري عن زكريا عن الشعبي ومن لم يحكم بما أنزل الله قال للمسلمين وقال ابن جرير حدثنا ابن المنني حدثنا عبيد الصمد حدثنا شعبة عن ابن أبي السفر عن الشعبي ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون قال هذافي المسلمين ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون قال هذافي اليهود ومن لم يحكم

بما أنزل الله فأولئك هم القاسقون قال هذا في النصارى وكذا رواه هشيم والثوري عن زكريا بن أبي زائدة عن الشعبي وقال عبد الرزاق أيضاً أخبرنا عمير بن طائوس عن أبيه قال سئل ابن عباس عن قوله ومن لم يحكم الآية قال هي به كفر قال ابن طائوس وليس يكن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله وقال الثوري عن ابن جريج عن عطاء أنه قال كفرون كفر وظلم دون ظلم وفسق دون فسق ورواه ابن جرير وقال وكيع عن سعد المكي عن طائوس ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون قال ليس بكفر ينقل عن الملة وقال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن يزيد المقرئ حدثنا سفيان بن عيينة عن هشام بن جبر عن طائوس عن ابن عباس في قوله ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون قال ليس بالكفر الذي تذهبون إليه ورواه الحارثي في مستدركه من حديث سفيان بن عيينة وقال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه (٣٥٣) (وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس والعين

بالعين والانف بالانف والاذن بالاذن واللسن باللسن والجروح قصاص فمن تصدق به فهو كفارته ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون) وهذا ايضا مما وبخت به اليهود وقرعوا عليه فان عندهم في نص التوراة أن النفس بالنفس وهم يخالفون حكم ذلك عمدا وعنادا ويقيدون النضري من القرطبي ولا يقيدون القرطبي من النضري بل يعدلون الى الدية كما خالفوا حكم التوراة المنصوص عندهم في رجم الزاني المحصن وعدلوا الى ما اصطالحوا عليه من الجلد والتخميم والاشهار ولهذا قال هناك ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون لانهم جحدوا حكم الله قصدا منهم وعنادا وعمدا وقال ههنا فأولئك هم الظالمون لانهم لم ينصفوا المظلوم من الظالم في الامر الذي امر الله بالعدل والتسوية بين الجميع فيه

واقامت عليهم غيابة ايام قال ابن عباس كانت الضفادع بريية فلما أرسلها على آل فرعون سمعت وأطاعت فجعلت تصدق نفسها في القدر وهي تعلى وفي التنانير وهي تفور ومكث موسى في آل فرعون بعد ما غلب السحرة اربعين سنة يريدونهم الآيات والجراد والقمل والضفادع (والدم) روى انه سال عليهم النبل دما قاله مجاهد وقيل هو الرعاف قاله زيد بن اسلم وقيل مياههم انقلب دما فما يستقون من بئر ولا نهر الا وجده دمه دما عبيطاً أحر قال ابن عباس يمكث فيهم سبنا الى سبت ثم يرفع عنهم شهرا (آيات) حال من الخمسة المذكورة (مفصلة) اي مميزات يتبع بعضها بعضا تكون لله الحجة عليهم والمعنى ارسلنا عليهم هذه الاشياء حال كونها آيات ظاهرات لا يشك كل على عاقل انها من آيات الله أو مفرقات بين كل آيتين شهر وكن امتداد كل واحدة اسبوعا يحسن فيه احوالهم وينظر أيقبلون الحجة والدليل او يستمرون على الخلاف والتقليد (فاستكبروا) اي ترفعوا عن الايمان بالله (وكانوا قومًا مجرمين) لا يمتدون الى حق ولا ينزعون عن باطل (ولما وقع عليهم الرجز) اي العذاب بهذه الامور التي ارسلها الله عليهم وقيل كان هذا الرجز طاعونا مات به من القبط في يوم واحد سبعون الفا قاله سعيد بن جبير وعلى هذا هو العذاب السادس بعد الآيات الخمس التي تقدمت وعن أسامة بن زيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الطاعون رجز ارسل على طائفة من بني اسرائيل او على من كان قبلكم فاذا سمعتم به بارض فلا تقدموا عليه واذا وقع بارض وانتم بها فلا تخرجوا فرارا منه اخرج به الشيخان (قالوا يا موسى ادع لنار بك بما عهد عندك) اي بما أوصاك أو استودعك من العلم أو بما اختصك به من النبوة أو بما نبأك أو بما عهد اليك ان تدعوه فيميتك والباء متعلقة بادع على معنى أسعفتنا الى ما نطلب من الدعاء بحق ما عندك من عهد الله أو ادع لنا متوسلا اليه بعهد عندك وقيل ان الباء للقسمة وجوابه لنؤمنن الا ترى أي أقسمنا بعهد الله عندك (لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن لك) أي لننطق بدين بما جئت به (واترسلن معك بني

(٤٥ - فتح البيان ثلث) خالفوا وظلموا وتعدوا على بعضهم بعضا وقال الامام أحمد حدثنا يحيى بن آدم حدثنا ابن المبارك عن يونس بن يزيد عن علي بن يزيد أخى يونس بن يزيد عن الزهري عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس والعين بالعين نصب النفس ورفع العين وكذا رواه أبو داود والترمذي والحارثي في مستدركه من حديث عبد الله بن المبارك وقال الترمذي حسن غريب قال البخاري تفرد ابن المبارك بهذا الحديث وقد استدل كثير من ذهب من الأصوليين والفقهاء الى ان شرع من قبلنا شرع لنا اذا حكمي مقرر ولم ينسخ كما هو المشهور وعن الجمهور وكما حكاه الشيخ أبو اسحق الاسفرايني عن نص الشافعي وأكثرا الاصحاب بهذه الآية حيث كانت الحكم عندنا على وفقة في الجنائيات عنه جميع الأئمة وقال الحسن البصري هي عليهم وعلى الناس عامة رواه ابن أبي حاتم وقد حكى الشيخ أبو زكريا النووي في هذه المسئلة ثلاثة أوجه ثالثها ان شرع

ابراهيم حجة دون غيره وصحح منها عدم الحجية ونقلها الشيخ أبو اسحق الاسفراييني عن نص الشافعي وأكثرا لا يحل بوجع أنه حجة عند الجمهور من أصحابنا فإنه أعلم وقد حكى الإمام أبو منصور بن الصبغ باخرجه الله في كتابه الشامل اجتماع العلماء على الاحتجاج بهذه الآية على ما دللت عليه وقد احتج الأئمة كلهم على أن الرجل يقتل بالمرأة بعموم هذه الآية الكريمة وكذا ورد في الحديث الذي رواه النسائي وغيره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب في كتاب عمرو بن حزم أن الرجل يقتل بالمرأة وفي الحديث الآخر المسلمون تتكافؤ دماؤهم وهذا قول جمهور العلماء وعن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب وحكي عن الحسن وعثمان البستي ورأيه عن أحمد أن الرجل إذا قتل المرأة لا يقتل بها بل تجب ديتها وهكذا احتج أبو حنيفة رحمه الله تعالى بعموم هذه الآية على أنه يقتل المسلم بالكافر الذي وعلى قتل الحرباء بعد وقد خالفه الجمهور وفيهما (٢٥٤) ففي الصحيحين عن أمير المؤمنين علي رضي الله عنه قال قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم لا يقتل مسلم بكافر وأما العبد فقيمته عن السلف آثار متعددة أنهم لم يكونوا يقيدون العبد من الحر ولا يقتل حرب عبدا وجاء في ذلك أحاديث لا تصح وحكى الشافعي الإجماع على خلاف قول الحنفية في ذلك ولكن لا يلزم من ذلك بطلان قولهم الإبدليل مخصوص للآية الكريمة ويؤيد ما قال ابن الصبغ من الاحتجاج بهذه الآية الكريمة الحديث الثابت في ذلك كما قال الإمام أحمد حدثنا محمد بن أبي عدي حدثنا جيمد عن أنس بن مالك أن الربيع عمه أنس كسرت ثنية جارية فطلبوا إلى القوم العفو فأبوا فأبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال القصاص فقال أخوها أنس بن النضر يارسول الله تكسر ثنية فلانة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيا أنس كتاب الله القصاص قال فقال لا والذي بعثك

أسرائيل) أي لخليفتهم حتى يذهبوا حيث شاؤوا وقد كانوا حاسبين لبني اسرائيل عندهم يمتحنونهم في الاعمال فوعده بارسالهم معه (فلما كشفنا عنهم الرجز) بدعوة موسى عليه السلام (إلى أجل هم بالغوه) أي أجل المضروب لاهلاكهم بالغرق لارتفاع مطلقا (إذا هم ينكثون) أي يتقضون ما عقدوه على انفسهم وإذا هي الفجائية أي فاجؤا النكث وبادروه وأصل النكث من نكث الصوف ليغزله ثانيا فاستعير لنقض العهد بعد احكامه وابرأه فله زاده (فأقمنا) أي أردنا الانتقام (منهم) لما نكثوا بسبب ما تقدم لهم من الذنوب المتعددة واصل الانتقام في اللغة سلب النعمة بالعذاب وقيل هو ضد الانعام كما أن العقاب ضد الثواب (فاغرقتناهم في اليم) أي في البحر قيل هو الذي لا يدرك قعره وقيل هو لخته وأوسطه قال الأزهرى اليم معروف لفظة سريرية عربتها العرب ويقع على البحر الملح والعذب والمراد به نيل مصر وهو عذب (بانهم كذبوا بآياتنا) تعليل للاغراق (وكانوا عنافا غافلين) أي عن النعمة المدلول عليها بانتقامنا وعن الآيات التي لم يؤمنوا بها بل كذبوا بها فكانهم في تكذيبهم بمنزلة الغافلين عنها والثاني اولى لان الغفلتين تعليل للاغراق والمراد بالغفلة عدم التدبر وهذا مأخوذ به فسقط ما يقال ان الغفلة لا مأخذ بها وقد تستعمل الغفلة في ترك الشيء اهمالا واعراضا في القاموس غفل عنه غفولا تركه وسما عنه (واورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون) يعني بني اسرائيل الذين كانوا يذلون ويتمنون بالخدمة لفرعون وقومه (مشارق الارض) هي مصر والشام (ومغاربها) المراد جهات مشرقها وجهات مغربها وهي التي كانت لفرعون وقومه من القبط فلكها بنو اسرائيل بعد الفراعنة والعمالقة وتصرفوا فيها شرقا وغربا كيف شاؤوا وقال الزجاج المراد جميع جهات الارض ونواحيها لان داود وسليمان كانا من بني اسرائيل وقدم ملكا الارض وقيل اراد الارض المقدسة وهو بيت المقدس وما يليه من الشرق والغرب (التي باركنا فيها) باخراج الزرع والثمار منها على أتم ما يكون وانفع ما ينفع قال الحسن

بالحق لا تكسر ثنية فلانة قال فرضى القوم فعنفوا وتركوا القصاص فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من عباد الله هي من لو أقسم على الله لأبره أخر جاد في الصحيحين وقد رواه محمد بن عبد الله بن المنثي الانصاري في الجزء المشهور من حديثه عن جيمد عن أنس بن مالك أن الربيع بن النضر عمته لطمت جارية فكسرت ثنية فاعرضوا عليهم الارض فأبوا فطلبوا الارض والعفو فأبوا فأبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمروهم بالقصاص فجاء أخوها أنس بن النضر فقال يارسول الله لا تكسر ثنية الربيع والذي بعثك بالحق لا تكسر ثنية فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا أنس كتاب الله القصاص ففعنا القوم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره وروى ابو داود حدثنا أحمد بن حنبل يحدثننا معاذ بن هشام حدثنا أبي عن قتادة عن أبي نصره عن عمران بن حصين ان غلاما لانا من فقره قطع اذن غلام لانا من اغنياء فأتى اهله النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يارسول الله

أما ناس فقراء فلم يجعل عليه شيئا وكذا رواه النسائي عن أبي حنيفة بن راهويه عن معاذ بن هشام الدستوائي عن أبيه عن قتادة بن وهب هذا
 اسناد قوي رجاله كلهم ثقات وهو حديث مشكل اللهم إلا أن يقال إن الجاني كان قبل البلوغ فلا قصاص عليه ولعله تحمل ارش
 ما نقص من غلام الأغنياء عن الفقراء أو استعفاهم عنه وقوله تعالى والجروح قصاص قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال
 تقتل النفس بالنفس وتفق العين بالعين ويقطع الأنف بالأنف وينزع السن بالسن وتقتص الجراح بالجراح فهذا يستوى فيه
 أحرار المسلمين فيما بينهم رجالهم ونسأؤهم إذا كان عمدا في النفس ومادون النفس ويستوى فيه العبيد رجالهم ونسأؤهم فيما بينهم
 إذا كان عمدا في النفس ومادون النفس رواه ابن جرير وابن أبي حاتم * (قاعدة مهمة) * الجراح تارة يكون في مفصل فيجب فيه
 القصاص بالاجماع كقطع اليد والرجل والكف والقدم ونحو ذلك (٣٥٥) وأما ما ذكرنا من الجراح في مفصل بل في عظم

فقال مالك رحمه الله فيه القصاص
 إلا في النخذ وشبهها لأنه مخوف
 خطر وقال أبو حنيفة وصاحباؤه
 لا يجب القصاص في شيء من
 العظام إلا في السن وقال الشافعي
 لا يجب القصاص في شيء من العظام
 مطلقا وهو مروى عن عمر بن
 الخطاب وابن عباس وبه يقول
 عطاء والشعبي والحسن البصري
 والزهري وأبراهيم النخعي وعمر
 ابن عبد العزيز واليه ذهب
 سفيان الثوري والليث بن سعد
 وهو المشهور من مذهب الإمام
 أحمد وقد احتج أبو حنيفة رحمه الله
 بحديث الربيع بنت النضر على
 مذهبه أنه لا قصاص في عظم إلا في
 السن وحديث الربيع لا حجة فيه
 لأنه ورد بلفظ كسرت نبرة جارية
 وجأزان يكون سقطت من غير
 كسر فيجب القصاص والحالة هذه
 بالاجماع وعمه والدلالة بما رواه ابن
 ماجه من طريق أبي بكر بن عياش

هي الشام وعن قتادة وزيد بن اسلم نحوه وقال عبد الله بن شاذب هي فلسطين وقد
 روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في فضل الشام احاديث ليس هذا موضع ذكرها
 (ومتى) أى مضت واستمرت على التمام (كلمة ربك) هي قوله تعالى ونريد أن نمن على
 الذين استضعفوا في الأرض ونجعلهم أئمةً ونجعلهم الوارثين وهذا وعد من الله سبحانه
 بالنصر والظفر بالاعداء والاستيلاء على أملاكهم فتمامه مجاز عن المجازة (الحسنى)
 صفة للكلمة وهي تأنيب الاحسن (على بن اسرائيل عاصروا) أى تمام هذه الكلمة
 عليهم بسبب صبرهم على ما أصيبوا به من فرعون وقومه وقال مجاهد تمام الكلمة ظهور
 قوم موسى على فرعون وتمكين الله لهم في الأرض وإهلاك عدوهم وما ورثهم منها
 (ودمرنا ما كان يصنع فرعون وقومه) التدمير الإهلاك أى إهلكنا ما كانوا يصنعونه في
 أرض مصر من العمارات وبناء القصور وفيه أربعة أوجه من الأعراب ذكرها السمين
 (وما كانوا يعرشون) من الجنات والثمار والاعذاب قاله الحسن ومنه قوله تعالى وهو
 الذى أنشأ جنات معروشات وغير معروشات وقيل يستفون من ذلك البنيان وقيل
 المعنى ما كانوا يرفعون من الابنية المشيدة في السماء يقال عرش يعرش أى بنى يبنى قال
 مجاهد ما كانوا يبنون من البيوت والقصور وهذا آخر قصة فرعون وقومه (وجاوزنا
 بنى اسرائيل البحر) هذا شروع في بيان ما فعله بنو اسرائيل بعد الفراغ مما فعله فرعون
 وقومه ومعنى جاوزنا جزأه بهم وقطعنا يقال جاز الوادى وجاوزه إذا قطعه وخلفه وراء
 ظهره وهو كقوله وإذا فرقنا بكم البحر قال الكلبى عبر موسى البحر يوم عاشوراء بعدما هلك
 فرعون وقومه فصامه شكر الله تعالى (فأتوا على قوم يعكفون على أصنام لهم) يقال
 عكف يعكف ويعكف بالضم والكسر بمعنى أقام على الشيء ولزمه المصدر منه ما عكف
 قبل هؤلاء القوم الذين أناسهم بنو اسرائيل هم من لحم وجذام كانوا نازلين بالرقعة يعنى
 ساحل البحر كانت أصنامهم تماثيل بقر من نحاس فلما كان عجل السامرى شبه لهم أنه

عن دهشم بن قران عن ثمران بن جارية عن أبيه جارية بن ظفر الحنفى أن رجلا ضرب رجلا على ساعده بالسيف من غير المفصل
 فقطعها فاستعدى النبي صلى الله عليه وسلم فأمر له بالدية فقال يا رسول الله أريد القصاص فقال خذ بارك الله لك فيها ولم يقض له
 بالقصاص وقال الشيخ أبو عمر بن عبد العزيز ليس لهذا الحديث غير هذا الاسناد ودهشم بن قران العكلى ضعيف ما عرابى ليس
 حديثه مما يحتج به وثمران بن جارية ضعيف ما عرابى أيضا وأبو جارية بن ظفر مذكور فى الصحابة ثم قالوا لا يجوز أن يقتص من الجراحة
 حتى تندمل جراحة المحنى عليه فإن اقتص منه قبل الندمال ثم زاد جرحة فلا شيء له والدليل على ذلك ما رواه الإمام أحمد عن عمرو بن
 شعيب عن أبيه عن جده أن رجلا طعن رجلا بفرن فمركسته فجاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أقضنى فأقاده فقال يا رسول الله
 عرجت فقال قد نهيتك فعصيتنى فأبعدك الله وبطل عرجك ثم نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقتص من جرح حتى يبرأ

صاحبه تفرده آجد * (مسئلة) * فلواقص المجنى عليه من الجاني فأت من القصاص فلا شيء عليه عند مالك والشافعي وأحمد
ابن حنبل وهو قول الجمهور من الصحابة والتابعين وغيرهم وقال أبو حنيفة تجب الدية في مال المقتص وقال عامر الشعبي وعطاء
وطاوس وعمر بن دينار والحرث العكلي والحرث بن أبي ليلى وجاد بن أبي سليمان والزهرى والثوري تجب الدية على عاتقه المقتص
له وقال ابن مسعود وابراهيم النخعي والحكم بن عتيبة وعثمان البستي يسقط عن المقتص له قدر تلك الجارحة ويجب الباقي في ماله
وقوله تعالى فمن تصدق به فهو كفارة له قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس فمن تصدق به يقول فمن عفا عنه وتصدق عليه فهو كفارة
للمطلوب وأجر لاطالبه وقال سفيان الثوري عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فمن تصدق به فهو كفارة للجراح
وأجر للمجروح على الله عز وجل رواه ابن (٢٥٦) أبي حاتم ثم قال وروى عن خزيمة بن عبد الرحمن ومجاهد وابراهيم في احد

قوله وعامر الشعبي وجابر بن زيد
نحو ذلك الوجه الثاني ثم قال ابن
أبي حاتم حدثنا جاد بن زاذان حدثنا
سحري يعني ابن عماره حدثنا شعبة
عن عماره يعني ابن أبي حفص عن
رجل عن جابر بن عبد الله في قول
الله عز وجل فمن تصدق به فهو
كفارة له قال للمجروح وروى
عن الحسن البصري وابراهيم
النخعي في أحد قوليه وأبي اسحق
الهمداني نحو ذلك وروى ابن
جرير عن عامر الشعبي وقائدة مثله
وقال ابن أبي حاتم حدثنا يونس
ابن حبيب حدثنا أبو داود الطيالسي
حدثنا شعبة عن قيس يعني ابن
مسلم قال سمعت طارق بن شهاب
يحدث عن الهيثم بن العريان النخعي
قال رأيت عبد الله بن عمرو عند
معاوية أجاز شيبه بالموالي فسألته
عن قول الله فمن تصدق به فهو
كفارة له قال لا يدم عنه من ذنوبه
بقدر ما تصدق به وهكذا رواه

من تلك البقرة فذلك كان أول شأن العجل لتكون لله عليهم الحجة فينتقم منهم بعد ذلك
وقيل كانوا من الكنعانيين الذين أمر موسى بقتالهم (قالوا) أي بنو اسرائيل عند
مشاهدتهم لتلك التماثيل (يا موسى اجعل لنا الها كما لهم آلهة) أي صنما عبده كانوا
كالذي لهؤلاء القوم قال البغوي لم يكن ذلك شكاً من بني اسرائيل في توحيد الله
وانما المعنى اجعل لنا شيئاً نعظمه ونتقرب بتعظيمه الى الله وظنوا ان ذلك لا يضر وفيه بعد
وقيل انهم توهموا انه يجوز عبادة غير الله فحملهم جهلهم على ما قالوا قال الكرخي
وعلى كل فالقائل للقول المذكور بعضهم لا كلهم اذ كان من جملة من معه السبعون
الذين اختارهم موسى للسيقاة ويعد منهم مثل هذا القول (قال) أي اجاب عليهم موسى
(انكم قوم تجهلون) وصفهم بالجهل لانهم قد شاهدوا من آيات الله ما يجر من له أدنى علم
عن طلب عبادة غير الله وليكن هؤلاء القوم اعني بني اسرائيل اشد خلق الله عناداً وجهلاً
وتلوا وقد سلف في سورة البقرة بيان ما جرى منهم من ذلك واخرج ابن أبي شيبة واحمد
والترمذي وصححه والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وأبو الشيخ
وابن مردويه عن أبي واقد الليثي قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قبل
حنين فرزنا بسيرة فقات يارسول الله اجعل لنا هادئاً من هذه ذات انواط كما لكفار ذات انواط
وكان الكفار ينوطون سلاحهم بسيرة ويعكفون حولها فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم
وسلم الله اكبر هذا كما قالت بنو اسرائيل لموسى اجعل لنا الها كما لهم آلهة انكم تركبون
سنن الذين من قبلكم ثم قال لهم موسى (ان هؤلاء) يعني القوم العاكفين على
الاصنام (متبر) التبار الهلاك وكل اناء منكسر فهو متبر أي ان هؤلاء الهالك (ما هم فيه)
مدمر مكسر والذي هم فيه هو عبادة الاصنام أخبرهم بان هذا الدين الباطل الذي هؤلاء
القوم عليه هالك مدمر لا يتم منه شيء وقال ابن عباس متبر خسران (وباطل ما كانوا
يعملون) أي اذهب مضمحل جميع ما كانوا يعملونه من الاعمال مع عبادتهم للاصنام

قال
سفيان الثوري عن قيس بن مسلم وكذا رواه ابن جرير من طريق سفيان وشعبة وقال ابن مردويه حدثني محمد بن علي
حدثنا عبد الرحيم بن محمد الجاشعي حدثنا محمد بن أحمد بن الحجاج المهري حدثنا يحيى بن سليمان الجعفي حدثنا علي يعني ابن بلال انه
سمع أبا بن تغلب عن العريان بن الهيثم بن الاسود عن عبد الله بن عمرو وعن أبا بن تغلب عن الشعبي عن رجل من الانصار عن النبي
صلى الله عليه وسلم في قوله فمن تصدق به فهو كفارة له قال هو الذي تكثر سنه أو تقطع يده أو يقطع الشئ منه أو يجرح في بدنه فيعفو
عن ذلك قال فيحط عنه قدر خطاياه فان كان ربع الدية فربع خطاياه وان كان الثلث فثلث خطاياه وان كانت الدية حطت عنه خطاياه
كذلك ثم قال ابن جرير حدثنا زكريا بن يحيى بن ابي زائدة حدثنا ابن فضيل عن يونس بن أبي اسحق عن أبي السيف قال دفع رجل من
قريش رجلاً من الانصار فانه قتله فرفعه الانصار الى معاوية فلما ألح عليه الرجل قال سأئك وصاحبك قال وأبو الدرداء

عند معاوية فقال أبو الدرداء سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من مسلم يصاب بشئ من جسده فيبسه إلا رفعه الله به درجة وخط عنه به خطيئة فقال الانصاري أنت سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سمعته أنا وأبو عمار علي بن سويل القرشي فقال معاوية مروا به والعمال هكذا رواه ابن جرير ورواه الامام أحمد فقال حدثنا وكيع حدثنا يونس بن أبي اسحق عن أبي السفر قال كسر رجل من قريش سن رجل من الانصار فاستعدى عليه معاوية فقال معاوية انا سترضيه فأخ الانصاري فقال معاوية شأنك بصاحبك وأبو الدرداء جالس فقال أبو الدرداء سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من مسلم يصاب بشئ من جسده فيتصدق به إلا رفعه الله به درجة وخط عنه به خطيئة فقال الانصاري فاني قد عفوت وهكذا رواه الترمذي من حديث ابن المبارك وابن ماجه من حديث وكيع كلاهما عن يونس بن أبي اسحق به (٣٥٧) ثم قال الترمذي غريب من هذا

الوجه ولا أعرف لابي السفر سمعا من أبي الدرداء وقال ابن مردويه حدثنا علي بن أحمد حدثنا محمد بن علي بن زيد حدثنا سعيد بن منصور حدثنا سفيان عن عمران بن ظبيان عن عدي بن ثابت ان رجلا أهدى فم رجل على عهد معاوية رضي الله عنه فأعطى دية فأبى إلا أن يقتص فأعطى دية ثين فأبى فأعطى ثلاثا فأبى فخذت رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من تصدق بدم فادونه فهو كفارة له من يوم ولد الى يوم يموت وقال الامام أحمد حدثنا شريح بن النعمان حدثنا هشيم عن المغيرة عن الشعبي ان عبادة بن الصامت قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من رجل يجرح من جسده جراحة فيتصدق بها إلا كفر الله عنه مثل ما تصدق به ورواه النسائي عن علي بن حجر عن

قال في الكشف وفي ايقاع هؤلاء اسماء لان وتقدم خبر المبتدأ من الجملة الواقعة خبرا لها وهم لعبد الاصلان بانهم هم المعرضون للتباروا أنه لا يعدوهم البتة وانهم ضربة لازب ليحذرهم عاقبة ما طلبوا ويغض اليهم ما أحبوا (قال أغبر الله أنبياءكم الها) الاستفهام للذكر والتوبيخ أي كيف أطلب لكم غير الله الهاتعبدونه وقد شاهدتم من آياته العظام ما يكفي منه البعض والمعنى ان هذا الذي طلبتم لا يكون ابدا وادخال الهمزة على الغير للاشعار بان المنكر هو كون المبتغى غير الله الهات (وهو فضلكم على العالمين) من اهل عصركم وهم القبط بما انتم به عليكم من أهلاك عدوكم واستخلافكم في الارض واخر احكم من الذل والهوان الى العز والرفعة فكيف تقابلون هذه النعم بطلب عبادة غيره (واذا أنجبناكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب) أي اذكروا وقت انجائنا لكم من آل فرعون بعد ان كانوا مالكن لكم يستعبدونكم فيما يريدونه منكم ويمنونونكم بانواع الامتنان هذا على ان هذا الكلام محكي عن موسى وأما اذا كان في حكم الخطاب لليهود الموجودين في عصر محمد فهو بمعنى اذكروا اذا أنجبناكم سوء العذاب حال كونهم يسومونكم سوء العذاب ويجوز ان يكون مستأنفة ليسان ما كانوا فيه مما أنجىهم منه (يقتلون أبناءكم ويستحيون نساءكم) مفسرة للجملة التي قبلها أو بديل منها وقد سبق بيان ذلك (وفي ذلكم) أي هذا العذاب الذي كنتم فيه (بلاء) عليكم نعمة أو محنة (من ربكم عظيم) وقد تقدم تنسيرا في البقرة والناثئة في ذكرها في هذا الموضع انه تعالى هو الذي أنعم عليكم بهذه النعمة فكيف يليق بكم الاشتغال بعبادة غيره حتى تقولوا اجعل لنا الهة كالهة آلهم (وواعدنا موسى ثلاثين ليلة) نكلمه عند انتهائهم بان يصوموها وهي ذوالقعدة لاعطاء التوراة (وأعصاها) أي المواعدة المفهومة من واعدنا وثلاثين ليلة قاله الخوفي والاول اولى (بعشر) ليمان من ذى الحجة للتقرب قاله ابن عباس ومجاهد وفي مصنف أبي وعمه ناهيا بالضعيف وحذف بعشر لدلالة الكلام عليه (فتم ميقات ربه)

جرير بن عبد الحميد ورواه ابن جرير عن محمود بن خدش عن هشيم كلاهما عن المغيرة به وقال الامام أحمد حدثنا يحيى بن سعيد القطان عن مجاهد عن عامر عن الحر بن أبي هريرة عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال من أصيب بشئ من جسده فتركه الله كان كفارة له قوله ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون قد تقدم عن طائوس وعطاء انه ما قالوا كفرون كفروا ظلم دون ظلم وفسق دون فسق (وقفينا على آثارهم بعيسى بن مريم مصداق لما بين يديه من التوراة وآتيناه الانجيل فيه هدى ونور ومصداق لما بين يديه من التوراة وهدى وموعظة للمتقين) ويحكم أهل الانجيل بما أنزل الله فيه ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون يقول تعالى وقفينا أي اتبعنا على آثارهم يعني أنبياء بني اسرائيل بعيسى بن مريم مصداق لما بين يديه من التوراة أي مؤمننا بما جاء بها وآتيناه الانجيل فيه هدى ونور أي هدى الى الحق ونور يستضاء به في إزالة التسهات وحل المشكلات

ومصدقاً لما بين يديه من التوراة أي متبعاً لها غير مخالف لما فيها إلا في التلويح بما بين يدي أسرائيل بعض ما كانوا يحتفلون فيه كما قال تعالى أخباراً عن المسيح أنه قال لبني أسرائيل ولا تحل لكم بعض الذي حرم عليكم ولهذا كان المشهور من قول العلماء أن الانجيل نسخ بعض أحكام التوراة وقوله تعالى وهدي وموعظة للمتقين أي وجعلنا الانجيل هدياً يتدى به وموعظة أي وزجراً عن ارتكاب المحارم والمآثم للمتقين أي لمن اتقى الله وخاف وعيده وعقابه وقوله تعالى وليحكم أهل الانجيل بما أنزل الله فيه قرئ ليحكم أهل الانجيل بالنصب على أن اللام لام كي أي آتينا الانجيل ليحكم أهل ملته به في زمانهم وقرئ وليحكم بالجزم على أن اللام لام الأمر أي ليؤمنوا بجميع ما فيه وليقيموا أمره كما قال تعالى قل يا أهل الكتاب استمروا حتى تقيموا التوراة والانجيل وما أنزل اليكم من ربكم الآية وقال تعالى (٣٥٨) الذين يتبعون الرسول النبي الأمي الذي يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة

إلى قوله المفلحون ولهذا قال ههنا ومن ليحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون أي الخارجون عن طاعة ربهم المائلون إلى الباطل التاركون للحق وقد تقدم أن هذه الآية نزلت في النصاري وهو ظاهر السياق (وانزلنا إليك الكتاب بالحق مصدقاً لما بين يديه من الكتاب ومهيمناً عليه فاتحكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم عما جاءك من الحق لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجاً ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة ولكن ليبلوكم فيها آياتكم فاستبقوا الخيرات إلى الله مرجعكم جميعاً فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون وأن احكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم واحذرهم أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله اليك فأن تولوا فاعلم أنما يريد الله أن يصيبهم ببعض ذنوبهم وأن كثيراً من الناس لفاسقون أخفكم الجاهلية

الميعات هو الوقت الذي قدر أن يعمل فيه عمل من الأعمال ولهذا قيل موافقت الحج أي وقت وعده بكلامه إياه (أربعين ليلة) هذا من جملة ما كرم الله به موسى عليه السلام وشرفه ولقد أجل ذلك أربعين في البقرة وذكره هنا على التفصيل وضرب هذه المدة موعداً لمناجاة موسى ومكالمته قاله مجاهد وابن عباس قبل وكان التكليم في يوم النحر والفساد في أربعين ليلة مع العلم بأن الثلاثين والعشر أربعون لتسليطهم أن المراد أتمنا الثلاثين بعشر منها فبين أن العشر غير الثلاثين وفي نصب أربعين ثلاثة أوجه أحدها أنه حال قاله الزمخشري أي تم بالغاهـ ذال العدد الثاني على المفعول به الثالث على الظرف قاله ابن عطية وفيه ضعف (وقال موسى لأخيه هرون) عند ذهابه إلى الجبل للمناجاة (أخلفني في قومي) أي كن خليفة فيهم (وأصلح) أمر بني أسرائيل بحسن سياستهم والرفق بهم وتفقد أحوالهم واجملهم على عبادة الله تعالى (ولا تتبع سبيل المفسدين) أي لا تسلك سبيل العصاة ولا تسكن عوناً للظالمين قال ابن عباس إن موسى قال لقومه إن ربي وعدني ثلاثين ليلة أن ألقاه وأخلف هرون فيكم فلما فصل موسى إلى ربه زاده الله عشراً فكانت فتنهم في العشر التي زاده الله فلما مضى ثلاثون ليلة كان السامري قد أبصر جبريل فاخذ من أثر الفرس قبضة من تراب ثم ذكر قصة السامري (ولما جاء موسى لميقاتنا) اللام للاختصاص أي كان مجيؤه مختصاً بالميعات المذكورة بمعنى أنه جاء في الوقت الموعود وكان يوم الخميس وكان يوم عرفة وأعطاه التوراة صبيحة يوم الجمعة يوم النحر (وكلمه ربه) أي أسعده كلامه من غير واسطة ولا كيفية وأزال الحجاب بين موسى وبين كلامه فسمعه وليس المراد أنه أنشأه كلاماً سمعه لأن كلام الله قديم ولم يزل في النفس بهنا بيان ما فهمه موسى من ذلك الكلام أخرج البزار وابن أبي حاتم وأبو نعيم في الحلية والبيهقي في الاسماء والصفات من حديث جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما كلم الله موسى يوم الطور كلمه بغير الكلام الذي كلمه به يوم ناداه فقال له موسى يا رب أهذا

كلامك

لماذا كررت التوراة التي أنزلها على موسى كلمته

يغنون ومن أحسن من الله حكماً لقوم يوقنون) لماذا كررت التوراة التي أنزلها على موسى كلمته ومدحها ثني عليها وأمر بتابعها كما تقدم بيانه وذلك لأن الانجيل ومدحه وأمر بتابعه شرع في ذكر القرآن العظيم الذي أنزله على عبده ورسوله الكريم فقال تعالى وانزلنا إليك الكتاب بالحق أي بالصدق الذي لا ريب فيه أنه من عند الله مصدقاً لما بين يديه من الكتاب أي من الكتب المتقدمة المتضمنة ذكره ومدحه وأنه سينزل من عند الله على عبده ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم فكان نزوله كما أخبرت به مما زادها صدقاً عند حاملها من ذوي البصائر الذين اتقوا الأمر بالله وأتبعوا نواحيه الله وصدقوا رسل الله كما قال تعالى إن الذين آمنوا بالله لم من قبله إذا يتلى عليهم يخرون للأذقان سجداً ويقولون سبحان ربنا إن كان وعد ربنا لمفعولاً أي إن كان ما وعدنا الله على يمينه رسله المتقدمة من محبي محمد عليه السلام لمفعولاً أي لكائناتنا لا محالة ولا بد وقوله تعالى ومهيمنا

عليه قال سفيان الثوري وغيره عن أبي اسحق عن القيمي عن ابن عباس اي مؤتمنا عليه وقال علي بن أبي طلحة عنه المهين الامين قال القرآن أمين على كل كتاب قبله وروى عن عكرمة وسعيد بن جبيرة ومجاهد ومحمد بن كعب وعطية والحسن وقتادة وعطاء الخراساني والسدي وابن زيد نحو ذلك وقال ابن جرير القرآن أمين على الكتب المتقدمة قبله فما وافقه منها فهو حق وما خالفه منها فهو باطل وعن الوليبي عن ابن عباس ومهين أي شهيد او كذا قال مجاهد وقتادة والسدي وقال العوفي عن ابن عباس ومهين أي حاكم على ما قبله من الكتب وهذه الاقوال كلها متقاربة المعنى فان اسم المهين يتضمن هذا كله فهو أمين وشاهد وحاكم على كل كتاب قبله جعل الله هذا الكتاب العظيم الذي أنزله آخر الكتب وخاتمها أشملها وأعظمها واحكمها حيث جمع فيه محاسن ما قبله وزاد من الكمالات ما ليس في غيره فلعله شاهد أمين وحاكم عليها كلها (٣٥٩) وتكفل تعالى حفظه بنفسه الكريمة فقال تعالى

انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون
فاما ما حكاه ابن أبي حاتم عن عكرمة
وسعيد بن جبيرة وعطاء الخراساني
وابن أبي شيحة عن مجاهد انهم قالوا
في قوله مهين عليه يعني محمدا صلى
الله عليه وسلم أمين على القرآن فانه
صحيح في المعنى ولكن في تفسير هذا
بهذا نظروا في تنزيهه عليه من حيث
العربية أيضا نظروا بالجملة فالصحيح
الاول وقال أبو جعفر بن جرير
بعد حكاية له عن مجاهد وهذا
التأويل بعيد من المفهوم في كلام
العرب بل هو خطأ وذلك ان المهين
عطف على المصدق فلا يكون الا
صفة لما كان المصدق صفة له قال
ولو كان الامر كما قال مجاهد لقال
وأنا نحن نزلنا اليك الكتاب بالحق مصدقا
لما بين يديه من الكتاب مهيننا عليه
يعني من غير عطف وقوله تعالى
فاحكم بينهم بما نزل الله أي
فاحكم بالمحمد بين الناس عربهم
ومجهم أميهم وكناهم بما نزل الله

كلامك الذي كلمتني به قال ياموسى انما كلمتك بقوة عشرة آلاف لسان ولى قوة الالسن
كلها واقوى من ذلك فلما رجع موسى الى بنى اسرائيل قالوا ياموسى صف لنا كلام
الرحمن فقال لا تستطيعونه الم تروا الى اصوات الصواعق التى تقبل فى أحلى حلاوة
سمعه موه فذلك قريب منه وليس به وفيه دليل على كلام الله مع موسى قال الزنجشري
تكلمه ان يخافى الكلام منطوقا به فى بعض الاجرام كما خلقه محفوظا فى الألواح انتهى
والله ذهب المعتزلة وهو مذهب فاسد يردده الكتاب والسنة وابن لشجر وذلك الجرم ان
يقول انى انا الله الآية وذهب الحنابلة ومن وافقهم من اهل الحديث ان كلامه تعالى
حروف واصوات مقطعة وانه قديم وهو الحق وقد نطق به السنة المطهرة وقال جمهور
المستكلمين ان كلامه صفة مغيرة لهذه الحروف والاصوات وارادوا به الكلام النفسى
ولا ترجله رائحة فى السنة المطهرة وكذا ما ذكره الشيخ فى التأويلات ان موسى سمع صوتا
دال على كلام الله وهو ظاهر البطلان لمخالفة نص القرآن وقد سكت جمع من السلف
والخلف عن الخوض فى تأويل صفة كلام الله تعالى وقالوا انه متكلم بكلام قديم يليق
بذاته بحرف وصوت لا يشبه كلام المخلوقه ليس كمثل شئ وله المثل الاعلى ولما سمع موسى
كلام ربه عز وجل اشتاق الى رؤيته وسألهما بقوله (قال رب أرنى) اى ارنى نفسك قاله
الزجاج وقال ابن عباس أعطى وأرنى فعل امر مبنى على حذف الياء والمعنى مكى من
رؤيتك وهينى لهما فان فعلت بى ذلك (أنظر اليك) فتغير الشرط والجزاء وبالجملة فقد
سأله النظر اليه اشتياقا الى رؤيته لما سمعه كلامه وسؤال موسى للرؤية يدل على انها
جائزة عنده فى الجملة ولو كانت مستحيلة عنده لما سألهما (قال ابن ترائى) جملة مستأنفة
لكونها جوابا لسؤال مقدركه قليل فيما قال الله والمعنى ان ترائى بعين فانية بالسؤال بل
بعين باقية بالعطاء والنوال أو انه لا يراه هذا الوقت الذى طلب رؤيته فيه أو انه لا يرى
مادام الرانى حيا فى دار الدنيا وأما رويته فى الآخرة فقد ثبتت بالاحاديث المتواترة

اليك فى هذا الكتاب العظيم وبما قرره لك من حكم من كان قبلك من الانبياء ولم ينسخه فى شرعك هكذا وجهه ابن جرير بعينه
قال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن عمار حدثنا سعيد بن سليمان حدثنا عباد بن العوام عن سفيان بن حسين عن الحكم عن مجاهد عن
ابن عباس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم مخيرا ان شاء حكم بينهم وان شاء اعرض عنهم ففردهم الى احكامهم فزلقوا وان احكم
بينهم بما نزل الله ولا تتبع أهواءهم فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يحكم بينهم بما فى كتابنا وقوله ولا تتبع أهواءهم أى آراءهم
التي اصطالحوا عليها وارتكبوها بسببها ما نزل الله على رسوله ولهذا قال تعالى ولا تتبع أهواءهم عما جاءك من الحق أى لا تنصرف عن
الحق الذى أمر الله به الى أهواءهم ولا من الجهلة الاشقياء وقوله تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا قال ابن أبي حاتم حدثنا
أبو سعيد الأشج حدثنا أبو خالد الأحمر عن يوسف بن أبي اسحق عن أبيه عن التميمي عن ابن عباس لكل جعلنا منكم شرعة قال

سبيلا وجدتنا ابو سعيد حدثنا وليع عن سفيان عن ابي اسحق عن التميمي عن ابن عباس ومنها جاز قال وسنة وكذا روى العوفي عن ابن عباس شرعة ومنها جاز سبيلا وسنة وكذا روى عن مجاهد وعكرمة والحسن البصري وقتادة والضحاك والسدي وابي اسحق السبيعي انهم قالوا في قوله شرعة ومنها جاز سبيلا وسنة وعن ابن عباس أيضا ومجاهد أي وعطاء الخراساني عكسه أي سنة وسبيلا والاول أنسب فان الشرعة هي ما يتدافيه الى الشيء ومنه يقال شرع في كذا أي ابتدأ فيه وكذا الشريعة وهي ما يشرع فيها الى المقام أما المنهاج فهو الطريق الواضح السهل والسنن الطرائق فتفسير قوله شرعة ومنها جاز السبيل والسنة اظهر في المناسبة من العكس والله اعلم ثم هذا الخبر عن الامم المختلفة الاديان باعتبار ما بعث الله به رسلا الكرام من الشرائع المختلفة في الاحكام المتفقة في التوحيد كما ثبت في صحيح

(٣٦٠)

الانبياء اخوة لعلات ديننا واحد يعني بذلك التوحيد الذي بعث الله به كل رسول ارسله وضمنه كل كتاب انزله كما قال تعالى وما ارسلنا من قبلك من رسول الا يوحي اليه الله لا اله الا أنا فاعبدون وقال تعالى ولقد بعثنا في كل امة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت الآية وأما الشرائع فختلفة في الاوامر والنواهي فقد يكون الشيء في الشريعة حراما ثم يحل في الشريعة الاخرى وبالعكس وخفية فافتراد في الشدة في هذه دون هذه وذلك لما له تعالى في ذلك من الحكمة البالغة والحجة الدامغة قال سعيد بن أبي عروبة عن قتادة قوله لكل جعلنا منكم شرعة ومنها جاز يقول سبيلا وسنة والسنن المختلفة هي في التوراة شرعة وفي الانجيل شرعة وفي الفرقان شرعة يحل الله فيها ما يشاء ويحرم ما يشاء ليعلم من يطيعه ممن يعصيه والدين

تواتر الا يخفى على من يعرف السنة المطهرة والجدال في مثل هذا والمراد لا تأتي بفائدة ومنهج الحق واضح ولكن الاعتقاد لمذهب نشأ الانسان عليه وادرك عليه اياه واهل بلده مع عدم التنبيه لما هو المطلوب من العباد من هذه الشريعة المطهرة يوقع في التعصب والتعصب وان كان بصرة صحيحا فبصيرة عمياء وأذنه عن سماع الحق صما يدفع الحق وهو يظن انه ما دفع غير الباطل ويحسب أن ما نشأ عليه هو الحق غفلة منه وجهلا بما أوجبه الله عليه من النظر الصحيح وتلقي ما جاء به الكتاب والسنة بالاذعان والتسليم وما اقل المنصفين بعد ظهور هذه المذاهب في الاصول والفروع فانه صار بهم اباب الحق مرتجى وطريق الانصاف مستورة والامر لله سبحانه والهداية منه

يا أي الفقي الاتباع الهوى * ومنهج الحق له واضح

ولم يقل لن ارى ليكون نفيا للجواز ولولم يكن مرثيا لا خبر بانه ليس يمرق اذ الحالة حالة الحاجة الى البيان وقد تمسك اهل البدع والخوارج والمعتزلة وبعض المرجئة بظاهر هذه الآية وقالوا ان التأييد والدوام وهما اذا غلط اذ ليس يشهد لما قالوه نص عن اهل اللغة العربية ولم يقل به أحد منهم والكتاب والسنة على خلاف ذلك فقد قال تعالى في حق اليهود ولئن يتموه ابد امع انهم يتمنون الموت يوم القيامة كما قال تعالى ونادوا يا مالك ليقض علينا ربك وقوله يا ليتنا كانت القاضية والسنة اكثر من أن تحصي وعبر بلن ترائي دون لن تنظر الى مع انه المطابق لقوله انظر الىك لان الرؤية هي المقصودة والنظر مقدمتها وقد يحصل دونها وأما المطابقة في الاستدراك بقوله (ولكن انظر الى الجبل) فواضحة لان المقصود منه تعظيم امر الرؤية ومعناه انك لا تثبت لرؤيتي ولا يثبت لها ما هو اعظم منك جرم او صلابة وقوة وهو الجبل فانظر اليه (فان استقر مكانه) وبقي على حاله ولم يتزلزل عند رؤيتي له (فسوف ترائي) أي تثبت لرؤيتي وان ضعف عن ذلك فانت منه اضعف ولا طاقة لك فهذا الكلام بمنزلة ضرب المثل لموسى عليه السلام بالجبل وقيل هو من باب

الذي لا يقبل الله غيره التوحيد والاخلاص لله الذي جاءت به جميع الرسل عليهم الصلاة والسلام وقيل مخاطب التعليق بهذه الآية هذه الامة ومعناه لكل جعلنا القرآن منكم آيتها الامة شرعة ومنها جاز أي هو لكم كلكم تقتدون به وحذف الضمير المنصوب في قوله لكل جعلنا منكم أي جعلناه يعني القرآن شرعة ومنها جاز أي سبيلا الى المقاصد الصحيحة وسنة أي طريقا ومسلكا واضحا يبينها هذا مضمون ما حكاه ابن جرير عن مجاهد رحمه الله والصحيح القول الاول ويدل على ذلك قوله تعالى ولو شاء الله لجمع لكم أمة واحدة فلو كان هذا خطا بالهذه الامة لما صح أن يقول ولو شاء الله لجمع لكم أمة واحدة وليكن هذا خطاب لجميع الامم واخبار عن قدرته تعالى العظيمة التي لو شاء لجمع الناس كلهم على دين واحد وشرعة واحدة لا يفسخ شيئا منها ولكنه تعالى شرع لكل رسول شرعة على حدة ثم نسخها وأبعضها برسالة الآخر التي بعدها حتى نسخ الجميع بما بعث به عبده ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم

اتسبه الى اهل الارض فاطية وجعله خاتم الانبياء كلهم ولهذا قال تعالى ولو شاء الله لجمع عليكم امة واحدة ولكن لیسواكم فيما آتاكم
 أي انه تعالى شرع الشرائع المختلفة لاختبار عباده فيما شرع لهم ويشبههم أو يعاقبهم على طاعة ومَعْصِيَتِهِ بِمِثْلِهَا وَأَعَزَّ مَوَاطِنَهُ مِنْ
 ذَلِكَ كَمَا وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ كَثِيرٍ فِيهَا آتَاكُمْ بِعَيْنِي مِنَ الْكِتَابِ ثُمَّ أَنَّهُ تَعَالَى نَدْبُهُمْ إِلَى الْمَسَارَعَةِ إِلَى الْخَيْرَاتِ وَالْمَادِرَةِ إِلَيْهِ فَقَالَ
 فَاسْتَبَقُوا الْخَيْرَاتِ وَهِيَ طَاعَةُ اللَّهِ وَاتَّبَاعُ شَرْعِهِ الَّذِي جَعَلَهُ نَاسِخًا لِمَا قَبْلَهُ وَالتَّصَدِيقُ بِكِتَابِهِ الْقُرْآنَ الَّذِي هُوَ آخِرُ كِتَابِ أَنْزَلَهُ ثُمَّ قَالَ
 تَعَالَى إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ أَيْ مَعَادُكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ رَمَضَكُمْ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَمِنْهُمْ مَنُ مِمَّا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ أَيْ فَمِنْهُمْ مَنُ مِمَّا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ
 مِنَ الْحَقِّ فَيَجْزِي الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبُ الْكَافِرِينَ الْخَادِعِينَ الْمَكْذِبِينَ بِالْحَقِّ الْعَادِلِينَ عَنْهُ إِلَى غَيْرِهِ بِإِدْلِيلٍ وَلَا يَرْهَانُ بِلَهُمْ
 مَعَانِدُونَهُ لِلْبَرَاهِينِ الْقَاطِعَةِ وَالْحُجُجِ الْبَالِغَةِ وَالْأَدْلَةِ الدَّامِغَةِ (٣٦١) وَقَالَ الضَّحَّاكُ فَاسْتَبَقُوا الْخَيْرَاتِ يَعْنِي أُمَّةَ مُحَمَّدٍ

صلى الله عليه وسلم والاول أظهر
 وقوله وأن احكم بينهم بما أنزل الله
 ولا تتبع أهواءهم تأكيده لما تقدم
 من الامر بذلك والنهي عن خلافه
 ثم قال واحذرهم ان يفتنوك عن
 بعض ما أنزل الله اليك أي واحذر
 أعداءك اليهود ان يدلسوا عليك
 الحق فيما ينوونه اليك من الامور
 فلا تغتر بهم فانهم كذبة كفر خونة
 فان تولوا أي عما تحكم به بينهم من
 الحق وخالفوا شرع الله فاعلم انما
 يريد الله أن يصيبهم ببعض ذنوبهم
 أي فاعلم ان ذلك كائن عن قدر الله
 وحكمته فيهم ثم أن يصرفهم عن
 الهدى لما لهم من الذنوب السالفة
 التي اقتضت اضلالهم ونكالهم
 وان كثيرا من الناس لفاسقون
 أي ان أكثر الناس لخارجون عن
 طاعة ربهم مخالفون للحق ناؤون عنه كما
 قال تعالى وما أكثر الناس لولو حرصت
 بمؤمنين وقال تعالى وان تطع أكثر
 من في الارض يضلوك عن سبيل الله
 وقال محمد بن اسحق حدثني محمد بن

التعليق بالخال وعلى تسليم هذا فهو في الرؤية في الدنيا لما قدمنا وقد عكسك به هذه الآية كلا
 طائفتي المعتزلة والاشعرية فالمعتزلة استدلووا بقوله ان ترائي كما تقدم وبأمره بان ينظر الى
 الجبل والاشعرية قالوا ان تعليق الرؤية باستقرار الجبل يدل على انها جائزة غير ممنوعة ولا
 يخفك ان الرؤية الاخرية هي بمعزل عن هذا كله والخلاف بينهم هو في الاية الرؤية
 في الدنيا فقد كان الخلاف فيها في زمن الصحابة وكلامهم فيها معروف (فلما تجلجلى ربه) تجلجلى
 معناه ظهر من قولك جلوت العروس أي أبرزتها وجلوت السنين اخلصته من الصدى
 وتجلجلى الشئ انكشف والمعنى فلما ظهر ربه وقيل المتجلى هو امره وقدرته فانه قطرب
 وغيره (لجبل جعله دكا) الدك مصدر بمعنى المنعول أي جعله مدكوكا مدكوكا فصار ترابا
 هذه قراءة اهل المدينة واهل البصرة والدق اخوان وهو تفتيت الشئ وسمحه
 وقيل تسويته بالارض وقراءه الدك الكوفة دكا على التانيث والجمع دكاوات كهمراء
 وجرأوات وهي اسم للرابية النازية من الارض أو للارض المستوية فالمعنى ان الجبل
 صار صغيرا كالرابية أو أرضا مستوية قال الكسائي الدك الجبال العراض واحدها
 أدك والدكاوات جمع دكا وهي رواب من طين ليست بالغلاظ والدك أدك ما التبس من
 الارض فلم يرتفع وناقدة دكا لا سنام لها قال سهل بن سعد الساعدي دكا بمعنى مستويا
 بالارض وقيل ترابا وقيل ساخ حتى وقع في البحر وقال عطية العوفي صار رملا هائلا
 وقال الكلبي يعني كسر جبال الصغار قيل واسم الجبل زبير قال الضحاك اظهر الله من
 نوره مثل منخر الثور وقال ابن سلام وكعب ما تجلى الامثل سم الخياط وقال السدي
 الا قدر الخنصر واخرج احمد والترمذي والحاكم وصححه وابن جرير وغيرهم عن أنس
 ابن مالك ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قرأ هذه الآية جعله دكا قال هكذا وأشار
 بإصبعه ورضع ابهامه على آخلة الخنصر وفي لفظ على المفصل الاعلى من الخنصر فساخ
 الجبل وخر موسى صخرة وفي لفظ فساخ الجبل في الارض فهو يهوى فيها الى يوم القيامة

(٤٦ - فتح البيان ثالث) أبي محمد مولى زيد بن ثابت حدثني سعيد بن جبيرة أو عكرمة عن ابن عباس قال قال كعب بن أسد
 وابن سلام وعبد الله بن زوربوا وشاس بن قيس بعضهم لبعض اذهبوا بنا الى محمد لعلمنا نفسه عن دينه فآلوه فقالوا يا محمد انك قد عرفت
 اننا احبار يهود وأشرافهم وساداتهم واننا انما نبعناك لتعناهم وودولم يخالفونا وان بيننا وبين قومنا خصومة فتخافنا بهم اليك فتقضي
 لنا عليهم ونؤثمن لك ونصدقك فاني ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله عز وجل فيهم وأن احكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع
 أهواءهم واحذرهم ان يفتنوك عن بعض ما أنزل الله اليك الى قوله اقوم يوقنون رواه ابن جرير وابن أبي حاتم وقوله تعالى اخفكم
 الجاهلية ييغون ومن أحسن من الله حكم القوم يوقنون نسكت تعالى على من خرج عن حكم الله المحكم المشتمل على كل خير الناهي
 عن كل شر وعدل الى ما سواه من الآراء والاهواء والأصطلاحات التي وضعها الرجال بالاستند من شريعة الله كما كان أهل
 الجاهلية يحكمون به من الضلالات والجهالات مما يصنعونها بارائهم وأهوائهم ويحكمون به التنازع من المساسات الملكية

الماخوذة عن جنكر خان الذي وضع لهم الياسق وهو عبارة عن كتاب مجموع من أحكام قد اقتبسها من شرائع شتى من اليهودية والنصرانية والملة الإسلامية وغيرها فيها كثير من الأحكام اخذها من مجرد نظره وهو اه فصار في نية شرعاً متبعاً يقدمونه على الحكم بكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم فمن فعل ذلك منهم فهو كافر يجب قتاله حتى يرجع الى حكم الله ورسوله فلا يحكم سواه في قليل ولا كثير قال الله تعالى اخفكم الجاهلية يبعون أي يتبعون ويريدون عن حكم الله يعدلون ومن أحسن من الله حكماً لقون اي ومن أعدل من الله في حكمه لمن عقل عن الله شرعه وآمن به وأيقن وعلم ان الله تعالى أحكم الحاكمين وأرحم بخلقهم من الوالد ولداه فإنه تعالى هو العالم بكل شيء القادر على كل شيء العادل في كل شيء وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا هلال بن خلف عن ابن أبي حاتم عن الحسن بن علي قال سمعت الحسن يقول من حكم بغير حكم الله فيكم الجاهلية (٢٦٢)

ابن فياض حدثنا أبو عبيدة الناجي واخبرنا يونس بن عبد الأعلى عن قراءة حدثنا سفيان بن عيينة عن ابن أبي نجيح قال كان طاوس اذا سأله رجل أفضل بين ولدي في النخل قرأ اخفكم الجاهلية يبعون الآية وقال الحافظ أبو القاسم الطبراني حدثنا أحمد بن عبد الوهاب بن نجدة الحوطي حدثنا أبو اليان الحكم بن نافع أخبرنا شعيب بن أبي حمزة عن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي حسين عن نافع بن جبير عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أبغض الناس الى الله عز وجل من يتغنى في الاسلام سنة الجاهلية وطالب دم امرئ بغير حق ليريق دمه ورواه البخاري عن أبي اليان بأسناده بزيادة (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتولهم منهم فانه منهم ان الله لا يهدي القوم

وهذا الحديث صحيح على شرط مسلم وقال ابن عباس هذا الجبل هو الطور وما تجلي منه الا قدر الخضر جعله تراباً وقال سهل بن سعد أظهر نوراً قدر الدرهم من سبعين ألف حجاب وعن أنس ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لما تجلى الله للجبل صارت لعظمته ستة أجبل ف وقعت ثلاثة بالمدينة وثلاثة بمكة فبأية أحدهم رقان ورضوى وبكة حراء وثبير وثور أخرجه أبو الشيخ وأبو نعيم في الحلية وابن أبي حاتم وغيرهم وفي لفظ سبعة أجبل في اليمن اثنان حضور وصبر (وخر موسى) أي سقط والخرور السقوط وقيد الراغب بسقوط بسمع له خريرو والخريرو يقال لصوت الماء والريح وغير ذلك مما يسقط من علو (صعقا) أي مغشياً عليه لهول ما رأى مأخوذة من الصاعقة والمعنى انه صار حاله لما غشى عليه كحال من يغشى عليه عند اصابته الصاعقة له يقال صعق الرجل فهو صعق ومصعوق اذا أصابته الصاعقة قال الكلبي صعق موسى يوم الخميس وهو يوم عرفة وأعطى التوراة يوم الجمعة يوم النحر قال ابن عباس فلم يزل صعقا ما شاء الله وقال قتادة ميتا والاول أولى لقوله (فلما أفاق) والميت لا افاقه له انما يقال أفاق من غشيته والافاقة رجوع الفهم والعقل الى الانسان بعد جنون أو سكر أو نحوهما ومنه افاقة المريض وهي رجوع قوته وافاقة الحلب هي رجوع الدرالى الضرع قال الواقدي لما خر موسى صعقا قالت الملائكة ما لابن عمران وسؤال الرؤية فلما أفاق وعرف انه سأل أمر اعظم لا ينبغي له (قال سبحانه) أي أنزهك تنزيها من أن أسأل شيئا لم تأذن لي به أو عن ان ترى في الدنيا أو من النقائص كلها (تبت اليك) عن العود الى مثل هذا السؤال قال القرطبي وأجمعت الامة على ان هذه التوبة ما كانت عن معصية فان الانبياء معصومون وقيل هي توبته من قتله للقبطي ذكره القشيري ولا وجه له في مثل هذا المقام وقيل لما كانت الرؤية مخصوصة بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم لم تقعها قال تبت اليك يعني من سؤال ما ليس لي وما أبعدته والاول أولى (وانا أول المؤمنين) بك قبل نوحى الموجودين في هذا العصر المعترفين بعظمة وجلالك وبانك

الظالمين فترى الذين في قلوبهم مرض يذرعون فيهم يقولون تخشى ان تصيبنا دائرة فعسى الله ان يأتي لاترى بالفتح أو أمر من عنده فيصبحوا على ما أسروا في أنفسهم ناديين ويقول الذين آمنوا أهؤلاء الذين أقسموا بالله جهد ايمانهم انهم لمعكم حببوا أعمالهم فاصبحوا خاسرين) ينهى تبارك وتعالى عباده المؤمنين عن موالاته اليهود والنصارى الذين هم أعداء الاسلام وأهله فاتهم الله ثم أخبر ان بعضهم أولياء بعض ثم هدد وتوعدهم من يتعاطى ذلك فقال ومن يتولهم منهم فانه منهم الآية قال ابن أبي حاتم حدثنا كثير بن شهاب حدثنا محمد بن عيسى بن سعيد بن سابق حدثنا عمرو بن أبي قيس عن سماعة بن حرب عن عيسى بن عياض ان عمر أبا عمرو بن الأشعري أن يرفع اليه فقال عمر أجنب هو قال لا بل نصر الى قال فانه تروى وضرب فخذي ثم قال أخرجه ثم قرأ يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى

أولياء الآفة وحيدنا محمد بن الحسن بن الصباح حيدنا عثمان بن عمر أبانا بن عون عن محمد بن سيرين قال قال عبد الله بن عتبة ليق أحكم ان يكون يهودياً ونصراً يهودياً ولا يشعروا قال فظنناه يريد هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء الآية وحيدنا أبو سعيد الأشج حيدنا ابن فضيل عن عاصم عن عكرمة عن ابن عباس انه سئل عن ذبايح نصارى العوب فقال قال الله تعالى ومن يتولهم منكم فانه منهم وروى عن أبي الزناد نحو ذلك وقوله تعالى فترى الذين في قلوبهم مرض أى شك وريب ونفاق يسارعون فيهم أى يبادرون الى موالاتهم ومودتهم في الباطن والظاهر يقولون نخشى أن تصيبنا دائرة أى يقولون في مودتهم وموالاتهم انهم يخشون ان يقع أمر من ظفر الكفار بالمسلمين فتكون لهم أيد عند اليهود والنصارى فينتقمهم ذلك عنده ذلك قال الله تعالى فعسى الله أن يأتي بالفتح قال السدي يعنى (٣٦٣) فتح مكة وقال غيره يعنى القضاء والفصل أو أمر من عنده قال السدي يعنى

ضرب الجزية على اليهود والنصارى فيصبحوا يعنى الذين والوا اليهود والنصارى من المنافقين على ما أسروا في أنفسهم من الموالاتة نالهم أى على ما كان منهم مما لا يجدى عنهم شيئاً ولا رفع عنهم محذور بل كان عين المفسدة فانهم فضحوا وأظهر الله أمرهم في الدنيا لعباده المؤمنين بعد ان كانوا مستورين لا يدري كيف حالهم فلما انعقدت الاسباب الفاضحة لهم تبين أمرهم لعباد الله المؤمنين فتعجبوا منهم كيف كانوا يظهررون انهم من المؤمنين ويحلفون على ذلك ويتأولون فبان كذبهم واقتراؤهم ولهذا قال تعالى ويقول الذين آمنوا هؤلاء الذين أقسموا بالله جهد إيمانهم انهم لمعكم حبطت أعمالهم فأصبحوا خاسرين وقد اختلف القراء في هذا الحرف فقرأه الجمهور بأثبات الواو في قوله ويقول الذين ثم منهم من رفع ويقول على الابتداء

لا ترى في الدنيا معجوازاها (قال ياموسى انى اصطفيه) جلته متأنفة كالتى قبالتها متضمنة لا كرام موسى واختصاصه بما اختصه الله به والاصطفاء الاختيار والاحتباء أى اخترتك (على الناس) المعاصرين لك (برسالاتي) كانه نظر الى ان الرسالة هى على ضربين فجمع لاختلاف الانواع وقربى بالافراد (وبكلامي) المراد به هنا التكليم امتن الله سبحانه عليه بهذين النوعين العظيمين من أنواع الاكرام وهما الرسالة والتكليم من غير واسطة (فخذ ما آتيتك) أمره بان يأخذ ما آتاه أى أعطاه من هذا الشرف الكريم والفضل الجسيم (وكن) أمره بان يكون (من الشاكرين) على هذا العطاء العظيم والاکرام الجليل (وكتبنا له في الألواح من كل شئ) مما يحتاج اليه بنو اسرائيل في دينهم ودنياهم وقال السدي من كل شئ أمره بان يهونه وعنه وعن مجاهد مثله وقد اختلف السلف في المكتوب في الألواح اختلافاً كثيراً ولا مانع من حمل المكتوب على جميع ذلك لعدم التنافي وهذه الألواح هى التوراة قيل كانت من زمردة خضراء وقيل من ياقوتة خضراء وقيل من زبرجدة خضراء وقيل من صخرة صماء وقيل من خشب نزلت من السماء وقد اختلف في عدد الألواح وفي مقدار طولها وعرضها والألواح جمع لوح وسمى لوحاً لكونه تلوح فيه المعاني وأسند الله سبحانه الكتابة الى نفسه تشريراً للمكتوب في الألواح وهى مكتوبة بأمره سبحانه وقيل هى كتابة خلقها الله في الألواح وفي الحديث خلق الله تعالى آدم بيده وكتب التوراة بيده وغرس شجرة طوبى بيده وفي لفظ غرس الفردوس بيده ورواه الدارمي وابن الجارود وغيرهما عن عبد الله بن الحرث والحفوف انه موقوف وفيه أبوهم عشر متكلم فيه وقال ابن عمر خلق الله أربعة أشياء بيده العرش والقلم وعدن وادم وعن ميسرة ان الله لم يمس شيئاً من خلقه غير ثلاث خلق آدم بيده وكتب التوراة بيده وغرس الجنة عدن بيده ونحوه عن كعب بن وهب الدارمي وعن علي بن أبي طالب قال كتب الله الألواح لموسى وهو يسمع صريف الاقلام في اللوح وعن جعفر بن محمد عن أبيه عن جده عن النبي صلى

ومنهم من نصب عطفنا على قوله فعسى الله ان يأتي بالفتح أو أمر من عنده فتقديره ان يأتي وان يقول وقرأ أهل المدينة يقول الذين آمنوا بغير واو وكذلك هو في مصاحفهم على ما ذكره ابن جرير قال ابن جرير عن مجاهد فعسى الله ان يأتي بالفتح أو أمر من عنده تقديره (١) حينئذ يقول الذين آمنوا هؤلاء الذين أقسموا بالله جهد إيمانهم انهم لمعكم حبطت أعمالهم فأصبحوا خاسرين واختلاف المفسرون في سبب نزول هذه الآيات الكريمة تغذ كرسى السدي انها نزلت في رجلين قال أحدهما لصاحبه بعد وقعة احد ما أتانا فاني ذاهب الى ذلك اليهودى فأوليه وأنت ودمعه لعلني يتقنى اذا وقع أمر او حدث حادث وقال الآخر وأما أنا فاني ذاهب الى فلان النصرانى بالشام فأوليه وأنت نصرته معه فأنزل الله يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء الآيات (١) قوله تقديره الخ كذا بالاصل لا بد لنا ولا يخفى ان الكلام غير مرتبط بما قبله ولا يفيد معنى فلعلي فيه سقطا اختلفت به العبارة وعبارة روح المعاني وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر يقول بغير واو على انه استئناف يأتى كانه قيل فماذا يقول المؤمنون حينئذ ذاه

وقال عنكم نزلت في أبي لبابة بن عبد المنذر حين بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بني قريظة فسألوه ما إذا هو صانع بنا فاشار
 بيده إلى خلقه أي أنه الذبح رواه ابن جرير وقيل نزلت في عبد الله بن أبي بن سلول كما قال ابن جرير حديثنا أبو كريب حدثنا
 ابن ادريس قال سمعت أبي عن عطاء بن سعد قال جاء عبادة بن الصامت من بني الخزرج إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال يا رسول الله إن لي موالى من يهود كثر يريد عدوهم وإني أبرأ إلى الله ورسوله من ولاية يهود وأتولى الله ورسوله فقال عبد الله بن
 أبي أني رجل أخاف الدوائر لأبرأ من ولاية موالى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن أبي يا أبا الحباب ما بخلت به من ولاية
 يهود على عبادة بن الصامت فهو لك دونك قال قبلت فأنزل الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء إلا الذين
 ثم قال ابن جرير حديثنا هنادي حديثنا (٣٦٤) يونس بن بكير أخبرنا عثمان بن عبد الرحمن عن الزهري

قال لما انهمز أهل بدر قال المسلمون
 لا وليائهم من اليهود أسلموا قبل
 أن يصيبكم الله يوم مثل يوم بدر
 فقال مالك بن الصيف أغركم أن
 أصبتم رهطاً من قريش لا علم لهم
 بالقتال أملوا سرنا العزيمة أن
 نستجمع عليكم لم يكن لكم بدلقائنا
 فقال عبادة بن الصامت يا رسول
 الله إن أوليائي من اليهود كانت
 شديدة أنفسهم كثير سلاحهم
 شديدة شوكتهم وإني أبرأ إلى الله
 وإلى رسوله من ولاية يهود ولا مولى
 لي إلا الله ورسوله فقال عبد الله بن
 أبي لكفى لأبرأ من ولاية يهوداني
 رجل لا بد لي منهم فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يا أبا الحباب أرايت
 الذي نفست به من ولاية يهود على
 عبادة بن الصامت فهو لك دونك فقال
 إذا قبل قال فأنزل الله يا أيها الذين
 آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى
 أولياء إلى قوله تعالى والله يعصمك
 من الناس وقال محمد بن اسحق

الله عليه وآله وسلم قال الألواح التي أنزلت على موسى كانت من سدر الجنة كان طول
 اللوح اثني عشر ذراعاً أخرجه ابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه وعن سعيد بن جبير
 قال كانوا يقولون كانت الألواح من ياقوتة حراء وأنا أقول إنما كانت من زمرد وكاتبها
 الذهب كتبها الله بيده فسمع أهل السموات صريف الأقلام أقول رحم الله سعيداً ما كان
 أغناه عن هذا الذي قاله من جهة نفسه فنهله لا يقال بالرأى ولا بالخدس والذي يغلب به
 الظن أن كثيراً من السلف رحمهم الله كانوا يسألون اليهود عن هذه الأمور فلهذا
 اختلفت واضطربت الأقوال فيها فهذا يقول من خشب وهذا يقول من ياقوتة وهذا
 يقول من زمرد وهذا يقول من زبرجد وهذا يقول من برد وهذا يقول من حجر (موعظة)
 لمن يتعظ بهم من بني إسرائيل وغيرهم وحققة الموعظة التذكير والتحذير مما يخاف عاقبته
 (وتفصيل لكل شيء) أي للأحكام المحتاجة إلى التفصيل وتبيين الكل شيء من الأمر
 والنهي والحلال والحرام قيل أنزل التوراة وهي سبعون وقر بعير لم يقرأها كلها إلا أربعة
 نفر موسى ويوشع وعزير وعيسى (تخذهما) أي الألواح وقيل الضمير عائداً إلى الرسالات
 أو إلى كل شيء أو إلى التوراة قيل وهذا الأمر على إضمار القول أي قلناه خذها (بقوة) أي
 بجهد ونشاط وقال ابن عباس يجوز وقال الربيع بن أنس بطاعة وقال السدي باجتهاد وقيل
 بقوة قلب وصحة عزيمة ونية صادقة (وأمر قومك يأخذوا باحسانها) أي باحسن ما فيها
 مما أجزأه أكثر من غيره وهو مثل قوله تعالى اتبعوا أحسن ما أنزل إليكم من ربكم وقوله
 فيتعبدون أحسنه ومن الأحسن الصبر على الغير والعفو عنه والعمل بالعزيمة دون الرخصة
 وبالفريضة دون النافلة وفعل المأمور وترك المنهي عنه وقال ابن عباس يحلوا حلها
 ويحرموا حرامها ويتدبروا أمثالها أو يقفوا عند متشابهها وكان موسى أشد عبادة من
 قومه فأمرهم بما يؤمروا به وقيل الحسن يدخل تحته الواجب والمنعوب والمباح
 والأحسن الأخذ بالشد والأشق على النفس وقيل أحسن بمعنى حسن وكلها حسن

فكانت أول قبيلة من اليهود نقضت ما بينها وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نزلوا على حكمه فقام إليه عبد
 الله بن أبي بن سلول حين أمكنه الله منهم فقال يا محمد أحسن في موالى وكافوا خلفاء الخزرج قال فأبطأ عليه رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فقال يا محمد أحسن في موالى قال فأعرض عنه فادخل يده في جيب درع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أرسلني وغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى رأي لوجهه ظملاً ثم قال ويحك أرسلني قال لا والله لأرسلك حتى تحسن
 في موالى أربع مائة حاسر وثلاث مائة دارع قدمه معي من الأجر والأسود تحصدني في غداة واحدة إني امرؤ أخشعي الدوائر فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم لا قال محمد بن اسحق فحدثني أبي اسحق بن يسار عن عبادة بن الوليد بن عبادة بن الصامت قال لما
 حاربت بنو قينقاع رسول الله صلى الله عليه وسلم تشبث بامرهم عبد الله بن أبي وقام دونهم ومشي عبادة بن الصامت إلى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وكان أجذبني عوف من الخزرج له من خلقهم مثل الذي لعبد الله بن أبي فجاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم

وتبرأ إلى الله ورسوله صلى الله عليه من خلفهم وقال يا رسول الله أبرأ إلى الله وإلى رسوله من خلفهم والتولى الله ورسوله والمؤمنين وأبرأ من حلف الكفار وبولايتهم فقيه وفي عبد الله بن أبي نزلة الآيات في المائدة يا أيها الذين آمنوا لا تأخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض إلى قوله ومن يتولى الله ورسوله والذين آمنوا فإن حزب الله هم الغالبون وقال الامام أحمد حدثنا قتيبة ابن سعيد حدثنا يحيى بن زكريا بن أبي زائدة عن محمد بن اسحق عن الزهري عن عروة عن أسامة بن زيد قال دخلت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على عبد الله بن أبي نعوذ فقال له النبي صلى الله عليه وسلم قد كنت أنهلك عن حبهم وود فقال عبد الله ففقد ابغضهم سعد بن زرارة فقلت وكذا رواه أبو داود من حديث محمد بن اسحق (يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه اذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله (٢٦٥) ولا يخافون لومة لائم ذلك فضل الله

يؤتيه من يشاء والله واسع عليم انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتوا الزكاة وهم راكعون ومن يتولى الله ورسوله والذين آمنوا فإن حزب الله هم الغالبون) يقول تعالى مخبر عن قدرته العظيمة انه من تولى عن نصرته دينه واقامة شريعته فان الله سينتبدل به من هو خير له امنه واشد منعة واقوم سبيلا كما قال تعالى وان تتولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم وقال تعالى ان يشأ يذهبكم ايها الناس ويأت بآخرين وقال تعالى ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد وما ذلك على الله بعزيز أي بمستع ولا صعب وقال تعالى ههنا يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه أي يرجع عن الحق إلى الباطل وقال محمد بن كعب نزلت في الولاة من قريش وقال الحسن البصري نزلت في أهل الرذة أيام أبي بكر وقال ابن عباس فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه هم أهل القادسية وقال ليث بن أبي سليم عن مجاهد هم قوم من سبا وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا عبد الله بن الأجلح عن محمد بن عمرو عن سالم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قوله فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه قال ناس من أهل اليمن ثم من كندة ثم من السكون وحدثنا أبي حدثنا محمد بن المصفي حدثنا معاوية يعني ابن حفص عن أبي زياد الحنفي عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه قال هؤلاء قوم من أهل اليمن ثم من كندة ثم من السكون ثم من يحب وهذا حديث غريب جدا وقال ابن أبي حاتم حدثنا عمر بن شبة حدثنا عبد الصمد يعني ابن عبد الوارث حدثنا شعبة عن مالك سمعت عياضا يحدث عن أبي موسى الأشعري قال لما نزلت فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هم قوم هذا ورواه ابن جرير من

(سأريكم دار الفاسقين) أي الكفار قاله ابن عباس وهي أرض مصر التي كانت لفرعون وقومه قاله عطية العوفي وقيل منازل عاد وثمود قاله الكلبى وقيل هي جهنم قاله الحسن وعطاء وقيل منازل الكفار من الجبابرة والعمالقة ليعبروا بها قاله السدى وقال قتادة سأدخلكم الشام فأريكم منازل القرون الماضية وقيل الدار الهلاك والمعنى سأريكم هلاك الفاسقين وقد تقدم تحقيق معنى الفسق وقال مجاهد سأريكم مصيرهم في الآخرة وقال قتادة منازلهم في الدنيا ومعنى الآراء الادخال بطريق الارث ويؤيده قراءة من قرأ سأورثكم بالباء المثلثة كما في قوله وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها قاله ابو السعود وهذه القراءة ترد القول بانهم ساجدهم والعجب من السيوطي بعده هذا الخلاف المقرر كيف يرد به دعوى التحريف فانه قد ذكر في حسن المحاضرة مانعه اشتهر على ألسنة كثير من الناس أنهم امصر وقد أخرج ابن الصلاح وغيره من الحفاظ ان ذلك خلط نشأ عن تحريف وانما الوارد عن مجاهد وغيره من مفسري السلف في قوله تعالى سأريكم الخ قال مصيرهم فصحت انتهى وجهه للمفسرين على ان بنى اسرائيل بعد ذهابهم إلى الشام رجعوا إلى مصر وملكوا أرض القبط وأموالهم وبه قال القرطبي والكرخي وهو قول الحسن وقيل انهم لم يعودوا إلى مصر وهو قول ضعيف جدا (سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الأرض) قيل معناه سأمنعهم فهم ككافي أي أنزع عنهم فهم القرآن قاله سفيان بن عيينة وقال السدى عن ان يتفكر وفي آياتي وقال ابن جرير عن التفكير في خلق السموات والارض والآيات التي فيها وما قيل سأصرفهم عن الايمان بهم والتصديق بما فيها وقيل عن نفعها مجازاة على تكبرهم كافي قوله فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم وقيل سأطبع على قلوبهم حتى لا يتفكر وفيها ولا يعتبروا بها واختلف في تفسير الآيات فقليل هي المعجزات التسع التي أعطاها الله لموسى وقيل الكتب المنزلة وقيل خلق العالم ولا مانع من حمل الآيات على جميع ذلك وحمل الصرف على جميع

عباس فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه هم أهل القادسية وقال ليث بن أبي سليم عن مجاهد هم قوم من سبا وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا عبد الله بن الأجلح عن محمد بن عمرو عن سالم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قوله فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه قال ناس من أهل اليمن ثم من كندة ثم من السكون وحدثنا أبي حدثنا محمد بن المصفي حدثنا معاوية يعني ابن حفص عن أبي زياد الحنفي عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه قال هؤلاء قوم من أهل اليمن ثم من كندة ثم من السكون ثم من يحب وهذا حديث غريب جدا وقال ابن أبي حاتم حدثنا عمر بن شبة حدثنا عبد الصمد يعني ابن عبد الوارث حدثنا شعبة عن مالك سمعت عياضا يحدث عن أبي موسى الأشعري قال لما نزلت فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هم قوم هذا ورواه ابن جرير من

سحبت شعبة بخوه وقوله تعالى اذلة على المؤمنين اعزة على الكافرين هذه صفات المؤمنين الكمل ان يكون احدهم متواضعا
 لآخره ووليته متعززا على خصمه وعدوه كما قال تعالى محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم وفي صفة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم انه الضحوك القتال فهو ضحوك لا ولياته قتال لاعدائه وقوله عز وجل يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون
 لومة لائم لا يريدون عمامهم فيه من طاعة الله واقامة الحدود وقتال اعدائه والامر بالمعروف والنهي عن المنكر ولا يصدهم
 عنه صاد ولا ينفع فيهم لومة لائم ولا عدل عاذل قال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا سلام أبو المنذر عن محمد بن واسع عن عبد الله بن
 الصامت عن أبي ذر قال أمرني خليلي صلى الله عليه وسلم بسبع أمرني بحب المساكين والذين منهم وأمرني ان انظر الى من هو دوني
 ولا أنظر الى من هو فوقي وأمرني ان أصل (٣٦٦) الرحم وان أدبرت وأمرني ان لأسأل أحدا شيئا وأمرني ان أقول الحق وان

كان مرا وأمرني أن لا أخاف في
 الله لومة لائم وأمرني أن أكثر من
 قول لا حول ولا قوة الا بالله فانهم كنز
 من تحت العرش وقال الامام أحمد
 أيضا حدثنا أبو المغيرة حدثنا صفوان
 عن أبي المثني ان أباه رضى الله عنه
 قال يا بني رسول الله صلى الله عليه
 وسلم خمس ما وثقتن سبع ما وثقتن
 الله على سبع ما انى لا أخاف في الله
 لومة لائم قال أبو ذر فدعاني رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقال هل لك
 الى بيعة ولك الجنة قلت نعم قال
 وبسط يدي فقال النبي صلى الله
 عليه وسلم وهو يشترط على ان لا
 تسأل الناس شيئا قلت نعم قال ولا
 سوطك وان سقط منك يعني تنزل
 اليه فتأخذه وقال الامام أحمد أيضا
 حدثنا محمد بن الحسن حدثنا جعفر
 عن المعلى القرطوبى عن الحسن
 عن أبي سعيد الخدرى قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الا
 لا يمنع أحدكم رهبة الناس أن

المعاني المذكورة والتكبر اظهار كبر النفس على غير هاف هو صفة ذم في حق العباد أى
 يفتعلون الكبر ويرون انهم أفضل من غيرهم فلذلك قال (بغير الحق) أى يتكبرون بما
 ليس بحق أو متلبسين بغير الحق (وان يروا كل آية لا يؤمنون بها) أى سأصرف عن آياتي
 المتكبرين التاركين للايمان بما يرونه من الآيات ويدخل تحت كل آية الآيات المنزلة
 والآيات التكوينية والمعجزات أى لا يؤمنون بآية من الآيات كأنها كانت (وان يروا
 سبيل الرش لا يتخذوه سبيلا) معطوفة على ما قبلها داخله في حكمه وكذلك (وان يروا
 سبيل الغي يتخذوه سبيلا) والمعنى انهم اذا وجدوا سبيلا من سبيل الرشد يعنى طريق
 الحق والهدى والسداد والصواب تركوه ويتجنبوه وان رأوا سبيلا من سبيل الغي والضلال
 سلكوه واختاروه لانفسهم قال أبو عبيدة فرق أبو عمرو بين الرشد والرشد فقال الرشد
 الصلاح والرشد في الدين وقال النحاس سيبويه يذهب الى ان الرشد والرشد كالسخط
 السخط وهما الغتان وأصل الرشد في اللغة ان يظفرا الانسان بما يردوه وضد الخيبة (ذلك)
 اشارة الى ما ذكر من تكبرهم وعدم الايمان بالآيات وتجنب سبيل الرشد وسبيل
 الغي وهو مبتدأ خبره قوله سبحانه (بانهم كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين) أى بسبب
 تكذيبهم بالآيات وغفلتهم عنها (والذين كذبوا بآياتنا ولقاء الدار الآخرة) يعنى لقاءهم
 لها ولقاءهم ما وعدوا به فيها ذكرهما الزمخشري (حبطت أعمالهم) الحباط البطلان أى
 بطل ما عملوه في الدنيا مما صورته صورة الطاعة كالصدقة والصلة وان كانوا في حال كفرهم
 لاطاعات لهم كان لم تكن وبجمل ان يراد ان تبطل بعدما كانت مرجوة النفع على تقدير
 اسلامهم لما في الحديث الصحيح أسلمت على ما أسلفت من خير (هل يجوزون الاما) أى
 بما (كانوا يعملون) وعلى ما كانوا أوجز ما كانوا قدره الواحدى وقال هنا لا بد منه قال
 السمين وهو واضح لان نفس ما كانوا يعملونه لا يجوزونه انما يجوزون بمقابله أعمالهم من
 الكفر بالله والتكذيب بآياته وتكذب سبيل الحق وسبيل الغي (واتخذ قوم

يقول بحق اذا رآه أو شهد انه لا يقرب من أجل ولا ياعده من رزق أن يقول بحق أو ان يذ كبر عظيم تفرد به أحد وقال موسى
 أحمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا سفيان عن زيد بن عمرو بن مرة عن أبي بصير عن أبي سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لا يحقرن أحدكم نفسه أن يرى امر الله فقال فلا يقول فيه فيقال له يوم القيامة ما منعك أن تكون قلت في كذا وكذا
 فيقول مخافة الناس فيقول ايأى أحق أن تخاف وروى ابن ماجه من حديث عبد الله بن عبد الرحمن ابى طولة عن نهار بن عبد الله
 العبدى المدينى عن ابى سعيد الخدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله ليبدأ العبد يوم القيامة حتى انه يسأله يقول له أى
 عبدى رأيت منكرا فلم تنكره فاذا التقى الله عبدا حجته قال أى رب وثقت بك وتخفت الناس وثبت في الصحيح ما ينبغي للمؤمن أن يذل
 نفسه قالوا وكيف يذل نفسه يا رسول الله قال يتحمل من البلاء ما لا يطيق ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء أى من انصف بهذه الصفات

فأما هو من فضل الله عليه وتوفيقه له والله واسع عليهم أي واسع الفضل عليهم من يستحق ذلك بمن يحرمه إياه وقوله تعالى انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا أي ليس اليهود باوليائكم بل ولا يتكلموا بجمعة إلى الله ورسوله والمؤمنين وقوله الذين يقيمون الصلاة ويؤتوا الزكاة أي المؤمنون المتصفون بهذه الصفات من أقام الصلاة التي هي أكبر أركان الإسلام وهي له وحده لا شريك له وإيتاء الزكاة التي هي حق المخلوقين ومساعدة للمحتاجين من الضعفاء والمساكين واما قوله وهم راكعون فقد توههم بعض الناس ان هذه الجملة في موضع الحال من قوله ويؤتوا الزكاة أي في ركوعهم ولو كان هذا كذلك لكان دفع الزكاة في حال الركوع أفضل من غيره لانه ممدوح وليس الامر كذلك عند أحد من العلماء ممن نعلمهم من أئمة الفتوى وحتى ان بعضهم ذكر في هذا الأثر عن علي بن أبي طالب ان هذه الآية نزلت فيه انه مر به سائل في حال ركوعه فأعطاه (٢٦٧) خاتمه وقال ابن أبي حاتم حدثنا الزبيدي

موسى (من بعده) أي من بعد خروجه إلى الطور وذهابه إلى المناجاة (من) للتبعيض أو للإبتداء أو للبيان (عليهم) التي استعاروها من قوم فرعون للعيد ليتزينوا به حين هموا بالخروج من مصر وضافتها إليهم لأنها كانت في أيديهم أولانها بقيت عندهم إلى ان هلك فرعون وقومه فصارت ملكا لهم والحلي بضم الحاء وكسر اللام وتشديد الياء جمع حلي وبه قرأ أهل المدينة وأهل البصرة وقرأ أهل الكوفة وجزء والكسائي الأعاصم بكسر الحاء بالاتباع أي باتباع الحاء للام كدلى وهو ظاهر وقرأ يعقوب بن نوح الحاء وتخفيف الياء قال النحاس جمع حلي وحلي وحلي مثل ثدي وثدي وثدي (عجلا) أي اتخذوا عجلا لها (و) (جسدا) بدل من عجلا أو وصف له يعني اتخذوا من ذلك الحلي وهو الذهب والفضة عجلا (له خوار) أي صوت البقر هذا معنى قول ابن عباس والحسن وقتادة وجهور المفسرين والخوار الصياح يقال خار يخور خوارا إذا صاح وكذلك خار يخار ونسب اتخاذ العجل إلى القوم جميعا مع انه اتخذوه السامري وحده لكونه واحدا منهم وهم راضون بفعله روى انه لما وعد موسى قومه ثلاثين ليلة فابطأ عليهم في العشر المزيدة قال السامري ابنى اسرائيل وكان مطاعا فيهم ان معكم حليين حلي آل فرعون الذي استعرتوه منهم ليتزينوا به في العيد وخر جتم وهو معكم وقد أغرق الله أهلهم من القبط فها توه فدفعوه إليه فالتخذه منه العجل المذكور قال قتادة فجعله جسدا لجوارم له خوار قال عكرمة صوت وقيل كان جسدا لأرواح فيه وكان يسمع منه صوت من خفق الرياح والاول أولى لانه كان يخور قال وهب كان يسمع منه الخوار ولا يتحرك وقال السدي كان يخور ويمشي وقرأ على وأبو السماك له جوارب الجحيم والهمزة وهو الصوت الشديد (ألم يروا أنه لا يكلمهم) الاستفهام للتقريع والتوبيخ أي ألم يعبروا بان هذا الذي اتخذوه الهالا لا يقدر على تكليمهم فضلا عن ان يقدر على جلب نفع لهم أو دفع ضرر عنهم (ولا يهديهم سبيلا) أي طريقا واضحة يسلكونها على كلا التقديرين لا يصلح لان يعبد (اتخذوه) الهوا أعيد تأكيد

ابن سليمان المرادي حدثنا أبو ابن سويد عن عتبة بن أبي حكيم في قوله انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا قال هم المؤمنون وعلى بن أبي طالب وحدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا الفضل بن ذكين أبو نعيم الاحول حدثنا موسى بن قيس الحضرمي عن سلمة بن كهيل قال تصدق علي بن جاثمة وهو راكع فنزلت انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتوا الزكاة وهم راكعون وقال ابن جرير حدثني الحرث حدثنا عبد العزيز حدثنا غالب بن عبيد الله سمعت مجاهدا يقول في قوله انما وليكم الله ورسوله الآية نزلت في علي بن أبي طالب تصدق وهو راكع وقال عبيد الرزاق حدثنا عبد الوهاب بن مجاهد عن أبيه عن ابن عباس في قوله انما وليكم الله ورسوله الآية نزلت في علي بن أبي طالب عبد الوهاب بن مجاهد لا يحتج به وروى ابن مردويه من طريق

سفیان الثوري عن أبي السنان عن الضحاك عن ابن عباس قال كان علي بن أبي طالب قائما يصلي فرسائل وهو راكع فأعطاه خاتمه فنزلت انما وليكم الله ورسوله الآية بالضحاك لم يلق ابن عباس وروى ابن مردويه أيضا من طريق محمد بن السائب الكلبي وهو متروك عن أبي صالح عن ابن عباس قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المسجد والناس يصلون بين راكع وساجد وقائم وقاعدا وإذا مسكّن يسأل فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما أعطاك أحد شيئا قال نعم قال من قال ذلك الرجل القائم قال علي أي حال أعطاك قال وهو راكع وذلك علي بن أبي طالب قال فذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك وهو يقول ومن يتولى الله ورسوله والذين آمنوا فإن حزب الله هم الغالبون وهذا اسناد لا يفرح به ثم رواه ابن مردويه من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه نفسه وعمار بن ياسر وأبي رافع وأيسر يصح شئ منها بالكلية لضعف أسانيد ها وجهالة رجالهم ثم روى بإسناده عن ميمون بن

مهران عن ابن عباس في قوله انما وليكم الله ورسوله نزلت في المؤمنين وعلى بن أبي طالب أولهم قال ابن جرير حدثنا هناد بن حماد عن عبد الملك عن أبي جعفر قال سأله عن هذه انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون قلنا من الذين آمنوا قلنا بلغنا انهم نزلت في علي بن أبي طالب قال علي من الذين آمنوا وقال اسباط عن السدي نزلت هذه الآية في جميع المؤمنين ولكن علي بن أبي طالب مر به سائل وهو راكع في المسجد فاعطاه خاتمه وقال علي بن أبي طلحة الوالي عن ابن عباس من أسلم فقد تدنوا لله ورسوله والذين آمنوا واد ابن جرير وقد تقدم في الاحاديث التي أوردها ان هذه الآية كلها نزلت في عبادة بن الصامت رضي الله عنه حين تبرأ من حلفيهم وود رضي بولاية الله ورسوله والمؤمنين ولهذا قال تعالى بعد هذا كله ومن يتولى الله ورسوله والذين آمنوا (٣٦٨) فان حرب الله هم الغالبون كما قال تعالى كتب الله لأهلنا ولسلي ان الله قوي

عزيز لا يتجدد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم أولئك كتب في قلوبهم الإيمان وأيدهم بروح منه ويدخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها رضي الله عنهم ورضوا عنه أولئك حرب الله الا ان حزب الله هم المفلحون فكل من رضي بولاية الله ورسوله والمؤمنين فهو مفلح في الدنيا والآخرة ومنصور في الدنيا والآخرة ولهذا قال تعالى في هذه الآية الكريمة ومن يتولى الله ورسوله والذين آمنوا فان حزب الله هم الغالبون (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعبا من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم والكنار أولياء واتقوا الله ان كنتم مؤمنين واذا ناديتكم الى الصلاة اتخذوها هزوا ولعبا ذلك بانهم قوم لا يعقلون) هذا

(وكانوا ظالمين) لانفسهم في اتخاذها أوفى كل شيء ومن جملة ذلك الاتخاذ (ولما سقط في أيديهم) أي ندموا وتحيروا بعد عود موسى من الميقات يقال للنادم المتحير قد سقط في يده قال الاخفش يقال سقط وأسقط ونقله أيضا الفراء والزجاج الا ان الفراء قال سقط أي النمل أي أكثر وأجود وهذه اللفظة تستعمل في الندم والتحير وقد اضطربت أقوال أهل اللغة في أصلها قال الواحدى قديان من أقوال المفسرين وأهل اللغة ان سقط في يده ندم وأنه يستعمل في صفة الندم فاما القول في أصله وما أخذه فلم أر لاحد من أئمة اللغة شيئا أرخصه فيه الا ما ذكره الزجاج فانه قال انه بمعنى ندموا وقال أبو عبيدة يقال لمن ندم على أمر وعجز عنه سقط في يده وقال الزنجشري معناه لما اشتد ندمهم ومن قال سقط على البناء للفاعل فالعنى عنده سقط الندم وأصله ان من شأن من اشتد ندمه وحسرتة ان يعرض يده غمما تصير يده مسقوطة فيها لان فاه قد وقع فيها وفي الجمل سقط فعل ماض مبني للمجهول وأصله سقطت أفواههم على أيديهم بمعنى على وذلك من شدة الندم فان العادة ان الانسان اذا ندم بقلبه على شيء عض بضمه على أصابعه فسقوط الافواه على الايدي لازم للندم فاطلق اسم اللازم وأريد المألوم على سبيل الكناية وهذا التركيب لم تعرفه العرب الا بعد نزول القرآن ولم يوجد ذلك في أشعارهم والسقوط عبارة عن النزول من أعلى الى أسفل وقال الازهرى والزجاج والنحاس وغيرهم معنى سقط في أيديهم أي في قلوبهم وأنفسهم كما يقال حصل في يده مكروم وان كان محالا ان يكون في اليد تشبيها لما يحصل في القلب والنفس بما يحصل في اليد لان مباشرة الاشياء في الغالب باليد قال تعالى ذلك بما قدمت يداك وأيضاً الندم وان حل القلب فآثره يظهر في اليد لان الندم بعض يده ويضرب احدى يديه على الاخرى قال تعالى فاصبح يقلب كفيه على ما أنفق فيها ومنه ويوم بعض الظالم على يديه أي من الندم وأيضاً الندم يضع ذقنه في يده (ورأوا) أي بينوا وابتغوا (أنهم قد ضلوا) باتخاذهم العجل وانهم قد ابتلوا بعصية الله سبحانه في

نفيهم من موالاة أعداء الاسلام وأهل من الكافرين والمشركين الذين يتخذون أفضل ما يعمله العابدون عبادتهم

وهي شرائع الاسلام المطهرة المحكمة المشتملة على كل خير ديني وأخروي هزوا يستهزئون بها ولعبا يعتقدون انها نوع من اللعب في نظرهم الفساد وفكرهم البارد كما قال القائل وكمن عائب قولا صحيحا * وآفته من الفهم السقيم

وقوله تعالى من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم والكفار من هذا البيان الجنس كقوله فاجتنبوا الرجس من الاوثان وقرأ بعضهم والكفار بالخلف عطفوا قرأ آخرون بالنصب عني انه معمول لا يتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعبا من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم تقديره ولا الكفار أولياء أي لا تتخذوا هؤلاء ولا هؤلاء أولياء والمراد بالالكفار ههنا المشركون وكذلك وقع في قراءة ابن مسعود فيماروا ابن جرير لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعبا من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا وقوله واتقوا

الله ان كنتم مؤمنين اي اتقوا الله ان تتخذوا هؤلاء الاعنداء لكم ولديكم اولياء ان كنتم مؤمنين بشرع الله الذي اتخذه هؤلاء
هزوا ولعبا كما قال تعالى لا يتخذ المؤمنون الكافرين اولياء من دون المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء الا ان تقوامنه
تقاة ويحذركم الله نفسه والى الله المصير وقوله واذا ناديتهم الى الصلاة اتخذوها هزا ولعبا اي وكذلك اذا اذنتهم داعين الى الصلاة
التي هي افضل الاعمال لمن يعقل ويعلم من ذوى الالباب اتخذوها ايضا هزا ولعبا ذلك بانهم قوم لا يعقلون معاني عبادة الله
وشرائعه وهذه صفات اتباع الشيطان الذي اذا سمع الاذان ادبر وله حصاص اي ضراط حتى لا يسمع التأذين فاذا قضى التأذين
أقبل فاذا ثوب للصلاة ادبر فاذا قضى التشويب أقبل حتى يخطر بين المرء وقلبه فيقول اذ كر كذا اذ كر كذا لم يكن يذ كر حتى يظل
الرجل لا يدري كم صلى فاذا وجد أحدكم ذلك فليسجد سجدة قبل السلام (٣٦٩) متفق عليه وقال الزهري قد ذكر

الله التأذين في كتابه فقال واذا ناديتهم
الى الصلاة اتخذوها هزا ولعبا
ذلك بانهم قوم لا يعقلون رواه ابن
أبي حاتم وقال أسباط عن السدي
في قوله واذا ناديتهم الى الصلاة
اتخذوها هزا ولعبا قال كان رجل
من النصارى بالمدينة اذا سمع
المنادى ينادى أشهد أن محمدا
رسول الله قال حرق الكذاب
فدخلت خادمه له من الليالى
بنار وهو نائم وأعله نيام فسقطت
شرارة فاحترقت البيت فاحترق هو
وأهله رواه ابن جرير وابن أبي حاتم
وذكر محمد بن اسحق بن يسار في
السيرة أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم دخل الكعبة عام الفتح ومعه
بلال فأمره أن يؤذن وأبوسفیان
ابن حرب وعتاب بن أسيد والحارث
ابن هشام جلوس بفناء الكعبة
فقال عتاب بن أسيد لقد أكرم الله
أسيدا أن لا يكون سمع هذا فيسمع
منه ما يغيظه وقال الحارث بن هشام

عبادتهم العجل (قالوا لئن لم يرجع بنا ويغفر لنا لنكونن من الخاسرين) وفي هذا الكلام
منهم ما يفيد الاستغاثه بالله والتضرع والابتهال في السؤال والاعتراف بعظم ما قدموا
عليه من الذنب والندم على ما صدر منهم والرغب الى الله في اقالة عثرتهم واعترا فهم على
أنفسهم بالخسر ان لم يغفر لهم ربهم ويتب عليهم ويتجاوز عنهم ويرحمهم وسيأتي في
سورة طه ان شاء الله ما يدل على ان هذا الكلام المحكي عنهم هنا وقع بعد رجوع موسى
وانما قدم هنا على رجوعه لقصد حكاية ما صدر عنهم من القول والفعل في موضع واحد
(ولما رجع موسى الى قومه غضبان أسفا) هذا بيان لما وقع من موسى بعد رجوعه
والأسف شديد الغضب قاله محمد بن كعب وقيل هو منزلة وراه الغضب أشد منه قاله أبو
الدرداء وقال ابن عباس والسدي الأسف الحزن والأسف الحزن قال الواحدى
والقولان متقاربان لان الغضب من الحزن والحزن من الغضب فاذا جاءك ما تكره من
هو دونك غضبت واذا جاءك ما تكره من هو فوقك حزنت فتسمى احدى هاتين الحالتين
حزنا والاخرى غضبا يقال هو أسف وأسيف وأسفان وأسوف قال ابن جرير الطبرى
أخبره الله قبل رجوعه بانهم قد فتنوا وان السامرى قد أضلهم فذلك رجوع وهو غضبان
أسفا (قال بنسما خلفه قوفى من بعدى) هذا دم من موسى لقومه اي بنس العمل
ما علموه من بعد غيبتى عنكم وفراقى اياكم يقال خلفه بخير وخلفه بشر استنكر عليهم
ما فعلوه وذمهم لكونهم قد شاهدوا من الآيات ما يوجب بعضه الانزعاج والايان بالله
وحده ولكن هذا شأن بنى اسرائيل فى تلون حالهم واضطراب أفعالهم ثم قال منكرا
عليهم (أعجلتم أمر ربكم) العجلة التقدم بالشئ قبل وقته يقال عجلت الشئ سبقته وأعجلت
الرجل حملته على العجلة ولذلك صارت مذمومة والسرعة غير مذمومة لان معناها عمل
الشئ فى أول وقته والمعنى أعجلتم عن انتظار أمر ربكم أى ميعاده الذى وعده به وهو
الاربعون ففعلتم ما فعلتم قاله الحسن وقيل معناه تعجلتم سخط ربكم وقيل معناه أعجلتم

(٤٧ - فتح البيان ثالث) أما والله لو أعلم أنه محق لاتبعته فقال أبوسفیان لأقول شيئا لو تكلمت لا خبرت عنى هذه الحصى
نخرج عليهم النبي صلى الله عليه وسلم فلم فقال قد علمت الذى قلت ثم ذكر ذلك لهم فقال الحارث وعتاب نشهد انك رسول الله ما اطلع
على هذا أحد كان معناه يقول أخبرك وقال الامام أحمد حدثنا روح بن عبادة حدثنا ابن جريج أخيه بن عبد العزيز بن عبد الملك
ابن أبي محمد ذرة ان عبد الله بن محمدا أخبره وكان يقيم فى حجر أبي محمد ذرة قال قلت لابي محمد ذرة ما يحم انى خارج الى الشام وأخشى
أن أسئل عن تأذينك فاخبرني أى أبأحمد ذرة قال نعم خرجت فى نفر وكنا ببعض طريق حينئذ مقفل رسول الله صلى الله عليه وسلم
من حينئذ فلقينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ببعض الطريق فأذن مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصلاة عند رسول الله
صلى الله عليه وسلم فسمعنا صوت المؤذن ونحن متكئون فصرخنا عليه نستجيبه فسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسل

البناء إلى أن وقفنا بين يديه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيكم الذي سمعت صوته قد ارتفع فأشار القوم كلهم إلى وصدقوا
فأرسل كلهم وحسبني وقال قم فأذن فقامت ولا شيء أكره إلى من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عما يأمرني به فقامت بين يدي
رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتى على رسول الله صلى الله عليه وسلم التأذين هو بنفسه قال قل الله أكبر الله أكبر أشهد أن لا إله
إلا الله أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن محمداً رسول الله أشهد أن محمداً رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصلاة على الصلاة حتى على الصلاة حتى
علي الصلاة على الصلاة أكبر الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله ثم دعاني حين قضيت التأذين فأعطاني صرة فيها شيء من فضة ثم وضع يده على ناصية أبي
محمذورة ثم أمرها على وجهه ثم بين ثدييه ثم على كبده حتى بلغت يدر رسول الله صلى الله عليه وسلم سريرة أبي محمذورة ثم قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم بارك الله فيك وبارك (٣٧٠) عليك فقلت يا رسول الله مرني بالتأذين بمكة فقال قد أمرتك به وذهب

كل شيء كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم من كراهة وعاد ذلك كله
محبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقدمت على عتاب بن أسيد عامل
رسول الله صلى الله عليه وسلم فأذنت معه بالصلاة عن أمر رسول
الله صلى الله عليه وسلم وأخبرني ذلك من أدركت من أهلي عن أدرك
أبا محمذورة على نحو ما أخبرني
عبد الله بن محيريز عن أبي محمذورة
واسمه سمرة بن مغيرة بن لؤي أن أحد
مؤذني رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم الأربعة وهو مؤذن أهل مكة
وامتدت أيامه رضي الله عنه
وأرضاه (قل يا أهل الكتاب هل
تنقمون منا الآن أن آمننا بالله وما
أنزل إلينا وما أنزل من قبل وأن
أكثركم فاسقون قل هل أنبئكم بشر
من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله
وغضب عليه وجعل منهم القردة
والخنزير وعبد الطاغوت أوائل
شركائنا وأضل عن سواء السبيل

وأسبقتم بعبادة العجل قبل أن يأتيكم أمر ربكم قاله الكلبي وقيل معنى أعجلتم تركتم
والأول أولى (وَأَلْفَى الْأَلَوَاحَ) التي فيها التوراة أي طرحها لما اعتراه من شدة الغضب
والأسف وفطر الزبحر حمية للدين حين أشرف على قومه وهم عاكفون على عبادة العجل
قال ابن عباس لما ألقى موسى الألواح تكسرت فرفعت الأسد سهواً وعنه كما أخرج أبو
الشيخ رفع الله منها ستة أسباعها وبقي سبع وقال مجاهد لما ألقاها موسى ذهب التفصيل
يعني أخبار الغيب وبقي الهدى أي ما فيه المواعظ والأحكام وعن ابن جريج قال كانت
تسعة رفع منها ألواح وبقي سبعة وفي زاده المراد بالقائم أنه وضعها في موضع ليتفرغ لما
قصده من مكالمته قومه لارغبة عنها فلما عاد إليها أخذها بعينها (وأخذ برأس أخيه) هرون
أو بشعر رأسه وحبسته حال كونه (يجبره إليه) من شدة غضبه لاهواناً به قال ابن
الانباري مديده إلى رأسه لشدة وجده عليه وفعل به ذلك ليكون له ينكر على السامري
ولا غير ما رآه من عبادة بني إسرائيل للعجل (قال) هرون معتذراً منه يا (ابن أم) اغما قال
هذامع كونه أخاه لا يسهو أمه لأنها كلمة لين ورفق وعطف ولأن حق الأم أعظم وأحق
بالمرعاة وقد قاست فيه المخاوف والشدة اندمغ أنها كما قيل كانت مؤمنة وقال الزجاج
قبل كان هرون أخاموسى لأمه لا لبيه قال أبو السعود وكان أكبر منه بثلاث سنين وكان
جولاً ولذلك كان أحب إلى بني إسرائيل (إن القوم استضعفوني وكادوا يقتلونى) أي
أنى لم أطق تغيير ما فعلوه لهذين الأمرين استضعافهم لى ومقاربتهم لقتلى مع أنى لم آل
جهداً في كفههم بالوعظ والانذار (فلا تسمت بى الأعداء) الشماتة أصلها الفرح ببلية
من تعاديه ويعاديك يقال شمت فلان بفلان إذا سر بمكره ونزل به والمعنى لا تسر الأعداء
بما تفعل لى من المكر ودونى المصباح شمت به يشمت من باب سلم إذا فرح بصيبة نزلت به
والاسم الشماتة وأشمت الله العدو به ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم اللهم انى أعوذ بك
من سوء القضاء ودرك الشقاء وجهد البلاء وشماتة الأعداء وهو فى الصحيح قبل والمعنى

وإذا جاءكم قالوا آمنوا وقد دخلوا بال كفر وهم قد خرجوا به والله أعلم بما كانوا يكتمون وترى كثيراً منهم لا تفعل
يسارعون فى الأثم والعدوان وأكلهم السحت لبئس ما كانوا يعملون لولا إنهم الربانيون والأحبار عن قولهم الأثم وأكلهم السحت
لبئس ما كانوا يصنعون) يقول تعالى قل يا محمد لهؤلاء الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعباً من أهل الكتاب هل تنقمون منا الآن أن آمننا
بالله وما أنزل إلينا وما أنزل من قبل أى هل لكم علينا مطعون أو عيب إلا هذا وهذا ليس بعيب ولا مذمة فيكون الاستثناء
منقطعاً كما فى قوله تعالى وما تنقموا منهم الآن يؤمنوا بالله العزيز الحميد وكثيراً ما تنقموا الآن أن أغناهم الله ورسوله من فضله وفى
الحديث المنفق عليه ما ينقم ابن جيل الآن كان فقيراً فأغناه الله وقوله وأن أكثركم فاسقون أى خارجون عن الطريق المستقيم
ثم قال قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله أى هل أخبركم بشر جزاء عند الله يوم القيامة مما تظنون به بنا وهى أنتم الذين

تصفون بهذه الصفات المفسرة بقوله من لعنه الله أي أبغده من رجمته وغضب عليه أي غضبا لا يرضى بعبده أبدا وجعل منهم القردة
والخنازير كما تقدم بيانه في سورة البقرة وقد قال سفيان النوري عن علقمة بن مرثد عن المغيرة بن عبد الله عن العرو بن سويد عن
ابن مسعود قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القردة والخنازير أي مما سخر الله فقال إن الله لم يخلق قوما أو قال لم يسخ قوما
فيجعل لهم نسلا ولا عقبا وإن القردة والخنازير كانت قبل ذلك وقد رواه مسلم من حديث سفيان النوري ومسلم كل واحد عما عن
مغيرة بن عبد الله الشكري به وقال أبو داود الطيالسي حدثنا داود بن أبي القرات عن محمد بن زيد عن أبي الإعين العبدى عن أبي
الاحوص عن ابن مسعود قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القردة والخنازير أي من نسل اليهود فقال لا إن الله لم
يلعن قوما قط فسخرهم فكان لهم نسل ولكن هذا خلق كان فلما (٢٧١) غضب الله على اليهود فسخرهم جعلهم -

مثلهم ورواه أحمد من حديث
داود بن أبي القرات به قال ابن
مردويه حدثنا عبد الباقي حدثنا
أحمد بن صالح حدثنا الحسن بن
محبوب حدثنا عبد العزيز بن
الختار عن داود بن أبي هند عن
عكرمة عن ابن عباس قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
الحيات مسخ الجن كما مسخت
القردة والخنازير هذا حديث غريب
جدا وقوله تعالى وعبد الطاغوت
قرئ وعبد الطاغوت على أنه فعل
ماض والطاغوت منصوب به أي
وجعل منهم - م من عب الطاغوت
وقرئ وعبد الطاغوت بالإضافة أي
إن المعنى وجعل منهم خدام
الطاغوت أي خدامه وعباده
وقرئ وعبد الطاغوت على أنه جمع
لجمع عبد وعبد وعبيد مثل ثمار
وغر حكاها ابن جرير عن الأعمش
وحكى عن بريدة الأسلمي أنه كان
يقرؤها وعبد الطاغوت وحكى

لا تفعل بي ما يكون سببا للشماتة منهم وقال مجاهد ومالك بن دينار لا يكون ذلك منهم لفعل
تفعل بي وقال ابن جني والمعنى فلا تشمت بي أنت يارب وما أتبع هذا المعنى عن الصواب
وأبعد تأويلها عن وجوه الأعراب (ولا تجعلني مع القوم الظالمين) أي لا تجعلني بغضبك
في عداد القوم الذين عبدوا العجل أولادنا قد أتى منهم مع براءتي منهم ومن ظلمهم (قال
رب اغفر لي ولا تحي) طلب المغفرة له أولا ولا أخيه ثانيا ليزيل عن أخيه ما خافه من الشماتة
فكان أنه قد ندم مما فعله بأخيه وأظهر أنه لا وجه له وطلب المغفرة من الله مما فرط منه في
جانبه ثم طلب المغفرة لأخيه إن كان قد وقع منه تقصير فيما يجب عليه من الإنكار عليهم
وتغيير ما وقع منهم (وأدخلنا في رحمتك) التي وسعت كل شيء (وأنت أرحم الراحمين) فيه
ترغيب في الدعاء لأن من هو أرحم الراحمين توكل منه الرحمة وفيه تقوية لطمع الداعي
في نجاح طلبته (إن الذين اتخذوا العجل) الها عبدوه من دون الله (سينالهم غضب
من ربهم) الغضب ما نزل بهم من العقوبة في الدنيا يقتل أنفسهم وما سينزل بهم في الآخرة
من العذاب (وذلك في الحياة الدنيا) الذلة هي التي ضربها الله عليهم بقوله ضربت
عليهم الذلة وقيل هي إخراجهم من ديارهم والاولى أن يقيد الغضب والذلة بالدنيا لقوله
في الحياة الدنيا وإن ذلك مختص بالمتخذين للعجل الها لأنهم بعدد من ذراريهم - م ومجرد
مأمر وأبهم قتل أنفسهم هو غضب من الله عليهم وبه يصرون أذلاء وكذلك خروجهم
من ديارهم هو من غضب الله عليهم وبه يصرون أذلاء وأما ما نال ذراريهم - م من الذل على
عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كما قال ابن عباس وعطية العوفي فلا يصح تفسير
ما في الآية به إلا إذا عذر رجل الآية على المعنى الحقيقي وهو لم يتعد هذا وقال ابن جرير
إن هذا الغضب والذلة لمن مات منهم على عبادة العجل ولبن فزمن القتل وهذا الذي قاله وإن
كان له وجه - لكن جميع المفسرين على خلاف ذلك (وكذلك) أي مثل ما فعلنا
بهؤلاء (يجزي المفترين) أي نفعل بهم عن أيوب قال هو جزاء كل مفتر يكون إلى يوم

ابن جرير عن أبي جعفر القاري أنه كان يقرؤها وعبد الطاغوت على أنه مفعول مالم يسم فاعله ثم استبعد معناها والظاهر أنه لا بعد في
ذلك لأن هذا من باب التعريض بهم أي وقد عبدت الطاغوت فيكم وأنتم الذين فعلتموه وكل هذه القراءات يرجع معناها إلى أنكم
يا أهل الكتاب الطاعنين في ديننا الذي هو توحيد الله وإفراده بالعبادة دون ما سواه كيف يصدر منكم هذا وأنتم قد وجدتمكم
جميعا ماذكر ولهذا قال أولئك شر مكانا أي مما تظنون بنا وأضل عن سواء السبيل وهذا من باب استعمال أفعال التفضيل
فيما ليس في الطرف الآخر مشاركة كقوله عز وجل أصحاب الجنة يومئذ خير من استقروا أحسن مقيلا وقوله تعالى وإذا جاؤكم
قالوا آمنا وقد دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا به وهذه منة المنافقين منهم أنهم يصانعون المؤمنين في الظاهر وقلوبهم منطوية على
الكفر ولهذا قال وقد دخلوا أي إلى عندك يا محمد بالكفر أي مستعجبين الكفر في قلوبهم ثم خرجوا وهو كامن فيها لم ينتفعوا

بما قد سمعوا منك من العلم ولا نجت فيهم المواعظ ولا الزواجر ولهذا قال وهم قد خرجوا به نفعهم به ذنوب غيرهم وقوله تعالى والله أعلم بما كانوا يكتمون أي عالم بسرائرهم وماتنطوى عليه ضمائرهم وان اظهروا خلقه خلاف ذلك وتزينوا بما ليس فيهم فان الله عالم الغيب والشهادة أعلم بهم منهم وسيجزى بهم على ذلك الجزاء وقوله وتزيّنوا بما ليس فيهم يسارعون في الائم والعداوان وأكلهم السحت أي يبادرون الى ذلك من تعاطى المأثم والمحارم والاعتداء على الناس وأكلهم أموالهم بالباطل لبس ما كان يعملون أي لبس العمل كان عملهم وبس الاعتداء اعتدافهم وقوله تعالى لولا ينهاهم الربانيون والاحبار عن قولهم الائم وأكلهم السحت لبس ما كانوا يصنعون يعني هلا كان ينهاهم الربانيون والاحبار عن تعاطي ذلك منهم والربانيون هم العلماء العمال أرباب الولايات عليهم والاحبار هم العلماء فقط (٢٧٢)

عن ابن عباس وقال عبد الرحمن ابن زيد بن أسلم قال لهؤلاء حين لم ينهوا هؤلاء حين عملوا قال وذلك الامر كان قال ويعملون ويصنعون واحد رواه ابن أبي حاتم وقال ابن جرير حدثنا أبو كريب حدثنا ابن عتيبة حدثنا قتيبة عن العلاء بن المسيب عن خالد بن دينار عن ابن عباس قال ما في القرآن آية أشد توقفا من هذه الآية لولا ينهاهم الربانيون والاحبار عن قولهم الائم وأكلهم السحت لبس ما كانوا يصنعون وكذا قال الضحاك ما في القرآن آية أخوف عندي منها أي لا تنهى رواد ابن جرير وقال ابن أبي حاتم وذكره يونس بن حبيب حدثنا أبو داود حدثنا محمد بن مسلم ابن أبي الوضاح حدثنا ثابت بن سعيد الهمداني فاني لقيته بالري فحدث عن يحيى بن يعمر قال خطب علي بن ابي طالب فحمد الله

القيامة ان يذله الله وقال سفيان بن عيينة هذا في كل مبتدع الى يوم القيامة وقال مالك ابن أنس ما من مبتدع الا هو يجد ما فوق رأسه ذلة ثم قرأ هذه الآية قال والمبتدع مفتر في دين الله انتهى والافتراء الكذب فمن افترى على الله سيناله غضب وذلة في الحياة الدنيا وان لم يكن بنفس ما عوقب به هؤلاء بل المراد ما يصدق عليه انه من غضب الله سبحانه وان فيه ذلة بأي نوع كان ولا فريفة أعظم من قول السامري هذا الهكم واله موسى (والذين عملوا السيئات) أي سيئة كانت حتى الكفر ومادونه ومن جملتها عبادة العجل (ثم تابوا من بعدها) أي من بعد عملها (وآمنوا بالله) أي التائب أو يا محمد (من بعدها) أي من بعد هذه التوبة أو من بعد عمل هذه السيئات التي قد تاب عنها فاعلها وآمن بالله (لغفور رحيم) أي كثير الغفران لذنوب عباده وكثير الرحمة لهم وفي الآية دليل على ان السيئات باسرها صغیرها وكبيرها مشتركة في التوبة وان الله تعالى يغفرها جميعا بفضلته ورحمته وهذا من أعظم البشائر للذين التائبين (ولم يمسك) وقرئ أسكت (عن موسى الغضب) أصل السكوت السكون والامساك عن الشيء يقال جرى الوادي ثلاثا ثم سكوت أي امسك وسكن عن الجري قيل هذا مثل كأن الغضب كان يغريه على ما فعل ويقول له قل لقومك كذا والاقبالواح بحر برأس أخيك فترك الاغراء وسكت وقيل هذا الكلام فيه قلب والاصل سكوت موسى عن الغضب كقولهم ادخلت الاصمبع الخاتم والخاتم الاصمبع وادخلت القلنسوة رأسي ورأسي القلنسوة والاول أولى وبه قال أهل اللغة والتفسير وفيه مبالغة وبلاغة من حيث انه جعل الغضب الخامل له على ما فعل كالامر به والمغري عليه حتى عبر عن سكونه بالسكوت (أخذ الألواح) التي ألقاها عند الغضب قال الرازي وظاهره هذا يدل على ان الألواح لم تتكسر ولم يرفع من التوراة شيء (وفي نسختها) فعلة بمعنى منعهولة كالخطبة والنسخ نقل مافي كتاب الى كتاب آخر ويقال للأصل الذي كان النقل منه نسخة وللمنقول نسخة أيضا قال القشيري والمعنى أي فيما

وأثنى عليه ثم قال أيها الناس انما هلك من كان قبلكم بركوبهم المعاصي ولم ينههم الربانيون والاحبار فلما تمادوا أخذتهم العقوبات فزوا بالمعروف وانهم عن المنكر قبل أن ينزل بكم مثلي الذي نزل بهم وعلموا أن الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لا يقطع رزقا ولا يقرب أجلا وقال الامام أحمد حدثنا يزيد بن هرون حدثنا شريك عن أبي اسحق عن المنذر بن جرير عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من قوم يكون بين أظهرهم من يعمل بالمعاصي ثم أعز منه وأمنع ولم يغيروا الا أصابهم الله منه بعدذاب تفريدها جدمن هذا الوجه ورواه أبو داود عن مسدد بن أبي الحوس عن أبي اسحق عن المنذر بن جرير عن جرير قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من رجل يكون في قوم يعمل فيهم بالمعاصي يقدر أن يغيروا عليه فلا يغيرون الا أصابهم الله بعقاب قبل أن يموتوا وقد رواه ابن ماجه عن علي بن محمد عن وكيع

عن اسرائيل عن أبي اسحق عن عبيد الله بن جرير عن أبيه قال قال الحافظ المزني وهكفاروا مشعبة عن أبي اسحق به (وقالت اليهود يد الله مغلولة غلت أيديهم ولعنوا بما قالوا بل يدها مبسوطتان ينفق كيف يشاء وليزيدن كثير منهم ما أنزل اليك من ربك طغيانا وكفرا وألقينا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة كلها وقد وانا نار العرب أطنأها الله ويسعون في الارض فسادا والله لا يحب المفسدين ولأن أهل الكتاب آمنوا واتقوا الكفرنا عنهم سيئاتهم ولادخلناهم جنات النعيم ولأنهم آمنوا وآتوا التوراة والانجيل وما أنزل اليهم من ربهم لا كوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم منهم أمة مقتصدة وكثير منهم ساء ما يعملون) يخبرني أبي عن اليهود عليهم لعائن الله المتتابعة الى يوم القيامة بأنهم وصفوه تعالى عن قولهم علوا كبيرا بأنه بخيل كما وصفوه بأنه فقير وهم أغنياء وعبروا عن البخل بأن قالوا يد الله مغلولة وقال ابن أبي حاتم حدثنا (٣٧٣) أبو عبد الله الظهري حدثنا حفص

ابن عمر العدني حدثنا الحكم بن أبان عن عكرمة قال قال ابن عباس مغلولة أي بخيلة قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله وقالت اليهود يد الله مغلولة قال لا يعنون بذلك أن يد الله موثقة ولكن يقولون بخيل يعني أمسك ما عنده بخلا تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا وكذا روى عن مجاهد وعكرمة وقتادة والسدي والضحاك وقرأ ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوما محسورا يعني أنه ينهى عن البخل وعن التبذير وهو زيادة الانفاق في غير محله وعبر عن البخل بقوله ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك وهذا هو الذي أراد هؤلاء اليهود عليهم لعائن الله وقد قال عكرمة إنها نزلت في فحاص اليهودي عليه لعنة الله وقد تقدم أنه الذي قال أن الله فقير ونحن أغنياء فضر به أبو بكر الصديق رضي الله عنه وقال

نسخ من الألواح المتكسرة ونقل الى الألواح الجديدة وقبل المعنى وفيما نسخ له منها أي من اللوح المحفوظ وقبل المعنى وفيما كتب له فيها فلا يحتاج الى أصل ينقل عنه وهذا كما يقال نسخ ما يقول فلان أي أثبت في كتابك (هدى) أي ما يهتدون به من الاحكام (ورجة) أي ما يحصل لهم من الله عند عملهم بما فيه من الرحمة الواسعة قال مجاهد ولم يذكر التفصيل ههنا وقال ابن عباس هدى من الضلالة ورجة من العذاب (للذين هم) أي كآفة لهم أو لاجلهم واللام في (لرجهم) للتقوية للفعل وقد صرح الكسائي بأنها زائدة وقال الاخفش هي لام الاجل وقال المبرد التقدير للذين هم ربهتم ربههم (رهبون) أي يخافون منه سبحانه (واختار موسى قومه سبعين رجلا) هذا شروع في بيان ما كان من موسى ومن القوم الذين اختارهم والاختيار افعال من الخيار يقال اختار الشيء اذا أخذ خيره وخياره والمعنى اختار من قومه خذف كلمة من وذلك شائع في العربية لدلالة الكلام عليه قيل اختار من كل سبط من قومه ستة نفر فكانوا اثنين وسبعين فقال ليتخلف منكم رجلا فتنساحوا فقال لمن قعد منكم مثل أبحر من خرج فقعديوشع بن نون وكاب ابن يوفنا وذهب معه الباكون وروى أنه لم يصب الاستين شيئا فأوحى الله اليه أن يختار من الشبان عشرة فاخترهم فأصبحوا شيوخا فامرهم موسى أن يصوموا ويطهروا ثيابهم ثم خرج بهم الى طور سيناء ذكره الخطيب وقيل غير ذلك (لميقاتنا) أي للوقت الذي وقتناه له بعد ان وقع من قومه ما وقع والميقات الكلام الذي تقدم ذكره لان الله أمره أن يأتي الى الطور في ناس من بني اسرائيل يعتذرون اليه سبحانه من عبادة العجل كذا قيل وقال مجاهد المعنى في تمام الموعد وقيل هذا الميقات غير ميقات الكلام السابق في قوله وواعدنا موسى فهذا بعد ميقات الكلام ولم يبينوا مدة هذا وقال ابن عباس أمره الله أن يختار سبعين رجلا فاخترهم وبرزهم ليدعوا ربهم فكان فيما دعوا الله ان قالوا اللهم أعطنا ما لم تعط أحدا من قبلنا ولا تعطه أحد بعدنا فذكره الله ذلك من دعائهم فأخذتهم

محمد بن اسحق حدثنا محمد بن أبي محمد عن سعيد بن سفيان عن ابن عباس قال قال رجل من اليهود يقال له شاس بن قيس ان ربك بخيل لا ينفق فأمر الله وقالت اليهود يد الله مغلولة غلت أيديهم ولعنوا بما قالوا بل يدها مبسوطتان ينفق كيف يشاء وقد روى الله عز وجل عليهم ما قالوه وقال لهم فيما اختلقوه وافتروه واتفقوا به فقال غلت أيديهم ولعنوا بما قالوا فان عندهم من البخل والحسد والخبث والذلة أمر عظيم كما قال تعالى أم لهم نصيب من الملك فإذا لا يؤثرون الناس بقية أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله الآية وقال تعالى ضرب عليهم الذلة الالية ثم قال تعالى بل يدها مبسوطتان ينفق كيف يشاء أي بل هو الواسع النضل الجزيل العطاء الذي ما من شيء الا عند خزائنه وهو الذي ما يحكمه من نعمته فنه وحده لا شريك له الذي خلق لنا كل شيء مما نحتاج اليه في ليلة لولم نزلوا حضرننا وسفرنا وفي جميع أحوالنا كما قال وآنا كم من كل ما سألتموه وإن تعبدوا نعمة الله لا تحصوها ان الانسان

لظلم كفار والآيات في هذا كثيرة وقد قال الامام أحمد بن حنبل حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان بين الله وملاي لا يغيضها نفقة سحاء الليل والنهار ارايت ما أنفق منذ خلق السموات والارض فانه لم يغيض ما في يمينه وقال عرشه على الماء وفي يده الاخرى الفيض أو القبض يرفع ويخفض وقال يقول الله تعالى أنفق أنفق عليك أخرجه في الصحاح البخاري في التوحيد عن علي بن المديني ومسلم فيه عن محمد بن رافع كلاهما عن عبد الرزاق به وقوله تعالى وليزيدن كثير امنهم ما أنزل اليك من ربك طغيانا وكفرا أي يكون ما أنالك الله يا محمد من النعمة نقمة في حق أعدائك من اليهود وأشباههم فكما يزاد به المؤمنون تصديقا وعلاصا لما وعلا نافعنا زاده الكافرون الحاسدون لك ولا متك طغيانا وهو المبالغة والمجاوزة للحد في الاشياء (٢٧٤) وكفرا أي تكذبا كما قال تعالى قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء

والذين لا يؤمنون في آذانهم - م وقر وهو عليهم عني أولئك ينادون من مكان بعيد وقال تعالى وتنزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا وقوله تعالى وألقينا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة يعنى انه لا يجتمع قلوبهم بل العداوة واقعة بين فرقهم بعضهم في بعض دائما لانهم لا يجتمعون على حق وقد خالفوك وكذبوك وقال ابراهيم النخعي وألقينا بينهم العداوة والبغضاء قال الخصومات والجدال في الدين رواه ابن أبي حاتم وقوله كلما أو قد وانا نار الحرب أطفأها الله أي كلما عقدوا أسبابا يكدونك بها وكلما أبرموا أمورا يحاربونك بها أبطأها الله ورد كيدهم عليهم وحق مكرهم السيئ بهم ويسعون في الارض فسادا والله لا يحب المفسدين أي من جبنيتهم انهم دائما يسعون في الافساد في الارض

الرجفة كما قال (فلما أخذتهم الرجفة) هي في اللغة الزلزلة الشديدة قيل انهم زلزلوا حتى ماتوا وما ولي له وقال وهب لم تكن موتا ولكن أخذتهم الرجفة وقلقوا ورجفوا حتى كادت ان تبين مفاصلهم ومعظم الروايات انهم ماتوا قال مجاهد ماتوا ثم أحياهم الله تعالى وسبب أخذ الرجفة لهم ما حكى الله عنهم من قولهم واذ قلتم يا موسى لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة فأخذتكم الصاعقة على ما تقدم في البقرة وقيل هؤلاء السبعون غير من قالوا أرنا الله جهرة بل أخذتهم الرجفة بسبب عدم انتهاهم عن عبادة العجل وقيل انهم قوم لم يرضوا بعبادة العجل ولانهم السامري ومن معه عن عبادته فأخذتهم الرجفة بسبب سكوتهم فلما رأى موسى أخذ الرجفة لهم (قال رب لو شئت أهلكتهم من قبل) المعنى لو شئت أهلا كالأهلكتنا بنو بنا قبل هذا الوقت وقال ذلك اعترافا منه عليه السلام بالذنب وقله فاعلى ما فرط من قومه (واياي) معهم وذلك انه خاف ان يتهمه بنو اسرائيل على السبعين ولم يصدقوا بانهم ماتوا (أتأهلكتنا بفعل السفهاء منا) الاستفهام للجدد أي لست بمن يفعل ذلك قاله ثقة منه برجة الله والمقصود منه الاستعطاف والتضرع قاله ابن الانباري وقيل معناه الدعاء والطلب أي لتأهلكتنا قاله المبرد وقيل قد علم موسى انه لا يملك أحد بذنب غيره ولكنه كقول عيسى عليه السلام ان تعدنهم فانهم عبادك وقيل المراد بالسفهاء السبعون والمعنى أتأهلكتنا بنو اسرائيل بما فعل هؤلاء السفهاء في قولهم أرنا الله جهرة وقيل المراد بهم السامري وأصحابه (ان هي) قال الواحدى الكتابة في هي تعود الى الفتنة كما تقول ان هو الا زيدا (الا فتنتك) التي تختبر بها من شئت وتمكن بهم من أردت ولعله عليه السلام استفاد هذا من قوله سبحانه انا قد فتنا قومك من بعدك قال أبو العالى بليتك وقال ابن عباس مشيتك (تضل بها) أي بهذه الفتنة (من تشاء) من عبادك (وتهدى) بها (من تشاء) منهم ومثله ليسلوكم أيكم أحسن عملا قال الواحدى وهذه الآية من الحجج الظاهرة على القدرة التي لا يبيق لهم معها عذر

والله لا يحب من هذه صفته ثم قال جل وعلا ولولاه أهل الكتاب آمنوا واتقوا أي لو انهم آمنوا بالله ورسوله واتقوا ما كانوا يعاطونه من المآثم والمحارم لكفرنا عنهم سياهم ولا دخلناهم ببنات النعيم أي لازلنا عنهم المحذور وألناهم المقصود ولولاهم أقاموا التوراة والانجيل وما أنزل اليهم من ربهم قال ابن عباس وغيره هو القرآن لا كلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم أي لو انهم عملوا بما في الكتب التي بأيديهم عن الانبياء على ما هي عليه من غير تحريف ولا تبديل ولا تغيير لقادهم ذلك الى اتباع الحق والعمل بمقتضى ما بعث الله به محمد صلى الله عليه وسلم فان كتبهم ناطقة بتصديقه والامر بآبائهم حتما لا محالة وقوله تعالى لا كلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم يعنى بذلك كثرة الرزق النازل عليهم من السماء والنابت لهم من الارض وقال على بن أبي طلحة عن ابن عباس لا كلوا من فوقهم يعنى لا رسل السماء عليهم مدمارا ومن تحت أرجلهم يعنى يخرج من الارض

بركانها وكذا قال مجاهد وسعيد بن جبيرة وقتادة والسدي كما قال تعالى ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض الآية وقال تعالى ظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس الآية وقال بعضهم معناه لا كلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم يعني من غير كد ولا تعب ولا شقاء ولا عناء وقال ابن جرير قال بعضهم معناه لا كانوا في الخير كما يقول القائل هو في الخير من فرقه إلى قدمه ثم رده هذا القول لمخالفة أقوال السلف وقد ذكر ابن أبي حاتم عند قوله ولو أنهم أقاموا التوراة والإنجيل أثرا فقال حدثنا علقمة عن صفوان بن عمرو عن عبد الرحمن بن جبير بن نفير عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوشك أن يرفع العلم فقال زياد بن ليديار رسول الله وكيف يرفع العلم وقد قرأنا القرآن وعلمناه أبناءنا فقال ثمكتك أمك يا ابن ليديار ان كنت لأراك من أئمة أهل المدينة أو ليست التوراة والإنجيل بأيدي اليهود والنصارى فبأغنى عنهم حين تركوا أمر الله ثم قرأوا أنهم أقاموا

(٣٧٥)

التوراة والإنجيل الآية هكذا أورده ابن أبي حاتم معلقا من أول أسناده مرسل في آخره وقد رواه الإمام أحمد بن حنبل متصل موصولا فتنا حدثنا وكيع حدثنا الأعمش عن سالم بن أبي الجعد عن زياد بن ليديار أنه قال ذكر النبي صلى الله عليه وسلم شيئا فقال فذلك عند ذهاب العلم قال قلنا يا رسول الله وكيف يذهب العلم ونحن نقرأ القرآن ونقرئه أبناءنا وأبنائنا يقرؤنه أبناءهم إلى يوم القيامة فقال ذلك أمك يا ابن ليديار كنت لأراك من أئمة أهل المدينة أوليس هذه اليهود والنصارى يقرؤون التوراة والإنجيل ولا ينتفعون بما فيها من شيء وهكذا رواه ابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة عن وكيع بن خنوة وهذا الأسناد صحيح وقوله تعالى منهم أئمة مقتصدون وكثير منهم ساء ما يعملون كقوله ومن قوم موسى أئمة يهدون

ثم رجع إلى الاستعطاف والدعاء فقال (أنت ولينا) أي المتولى لامورنا وهذا يفيد الحصر أي لا ناصر ولا حافظ إلا أنت (فاغفر لنا) ما أذنبناه (وارحنا) برحمتك التي وسعت كل شيء (وأنت خير الغافرين) للذنوب (واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة) بتوفيقنا للأعمال الصالحة وتفضل علينا بأفاضة النعم من الحياة الطيبة والعافية وسعة الرزق (واكتب لنا في الآخرة) الجنة بما تجزيناه أو بما تفضل به علينا من النعيم في الآخرة (أنا هدنا) لتعديل لما قبلها من سؤال المغفرة والرحمة والحسنة في الدنيا وفي الآخرة أي أنا تبنا (الميك) ورجعنا عن الغواية التي وقعت من بني إسرائيل واليهود التوبة وقد تقدم في البقرة وبه قال جميع المفسرين قيل وبه سميت اليهود وكان اسم مدح قبل نسخ شرعهم ثم صار اسم دم وهو لازم لهم وأصل اليهود الرجوع برفق والمهادنة المصالحة قال عكرمة فسكتب الرحمة يومئذ لهذه الأمة وقال أبو وجرة السعدي وكان من أعلم الناس بالعربية لا والله ما أعلمها في كلام العرب هذا قيل فكيف قال هذا باب كسر الهاء يقول ملنا (قال عذابى أصيب به من أشياء) قيل المراد بالعذاب هنا الرحمة وقيل أمره سبحانه لهم بأن يقتلوا أنفسهم أي ليس هذا أهلك يا موسى بل ما شئت كان وما لم أشأ لم يكن والظاهر أن العذاب هنا يندرج تحته كل عذاب ويدخل فيه عذاب هؤلاء المدخول وأوليا وقيل المراد من أشياء من المستحقين للعذاب أو من أشياء أن أضله واسلبه التوفيق ليس لاحد على اعتراض لأن الكل ملوكي وعبيدي (ورحمتي وسعت كل شيء) من المكلفين وغيرهم قيل هذا من العام الذي أريد به الخاص فرجة الله عمت البر والفاجر في الدنيا وهي للمؤمنين خاصة في الآخرة قاله الحسن وقتادة وقال جمع من المفسرين لما نزلت هذه الآية تطاول بالبليس إليها قال وأن من ذلك الشيء فزعها الله من ابليس قاله السدي وابن جرير وعن قتادة نحوه فقال (فسأكتبها للذين يتقون) الذنوب أو الشرك قاله ابن عباس (ويؤتون الزكاة) المفروضة عليهم (والذين هم بإيمانهم يؤمنون) أي يصعدون ويؤمنون لها فأيس

بالحق وبه يعملون وكقوله عن اتباع عيسى فاتبعوا الذين آمنوا منهم أجرهم الآية فجعل أعلى مقاماتهم الاقتصاد وهو أوسط مقامات هذه الأمة وفوق ذلك رتبة السابقة كما في قوله عز وجل ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله ذلك هو الفضل الكبير جنات عدن يدخلونها الآية والصحيح أن الأقسام الثلاثة من هذه الأمة كلهم يدخلون الجنة وقد قال أبو بكر بن مردويه حدثنا عبد الله بن جعفر حدثنا أحمد بن يونس الضبي حدثنا عاصم بن علي حدثنا أبو معشر عن يعقوب بن يزيد بن طلحة عن زيد بن أسلم عن أنس بن مالك قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تفرقت أئمة موسى على إحدى وسبعين ملة سبعون منها في النار وواحدة في الجنة وتفرقت أئمة عيسى على اثنتين وسبعين ملة الواحدة منها في الجنة وواحدة في النار قالوا من هم يا رسول الله قال الجماعات

الجناعات قال يعقوب بن يزيد كان علي بن أبي طالب إذا حدث بهذا الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا فيه قرآنا ولو أن أهل الكتاب آمنوا واتقوا لكفرنا عنهم سيئاتهم ولا دخلنا بهم جنات النعيم إلى قوله تعالى منهم أمة مقتصدّة وكثير منهم ساء ما يعملون وتلا أيضا قوله تعالى وعن خلقنا أمة يهدون بالحق وبه يعدلون يعني أمة محمد صلى الله عليه وسلم وهذا حديث قريب جد من هذا الوجه وجه هذا السياق وحديث افتراق الامم إلى بضع وسبعين مروى من طرق عديدة وقد ذكرنا في موضع آخر والله الحمد والمنّة (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس إن الله لا يهدي القوم الكافرين) يقول تعالى مخاطبا عبده ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم باسم الرسالة وأمره بالإبلاغ جميع ما أرسله الله به وقد امتثل عليه أفضل الصلاة والسلام ذلك وقام به أتم القيام (٣٧٦) قال البخاري عند تفسير هذه الآية حدثنا محمد بن يوسف حدثنا ثناء فيان

عن اسمعيل عن الشعبي عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها قالت من حدثك أن محمدا كتم شيئا مما أنزل الله عليه فقد كذب والله يقول يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك الآية هكذا رواه ههنا مختصرا وقد أخرجه في مواضع من صحيحه مطولا وكذا رواه مسلم في كتاب الايمان والترمذي والنسائي في كتاب التفسير من سننهما من طرق عن عامر الشعبي عن مسروق بن الاعدع عنها رضي الله عنها وفي الصحيحين عنها أيضا أنها قالت لو كان محمد صلى الله عليه وسلم كاتم شيئا من القرآن لكتم هذه الآية وتخفى في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه وقال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن منصور الرمادي حدثنا سعيد بن سليمان حدثنا عباد عن هرون بن عنترة عن أبيه قال كنت عند ابن عباس فحاور رجل

ابليس وقالت اليهود نحن تنسقي ونؤتي الزكاة ونؤمن بآيات ربنا فزعمها الله من اليهود وأثبتها هذه الامة وأخرج مسلم وغيره عن سلمان عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال إن لله مائة درجة فمنا درجة يتراحم بها الخلق وبها تعطف الوحوش على أولادها وآخر تسعة وتسعين إلى يوم القيامة وعن ابن عباس قال سأل موسى ربه مسئلة فأعطاه محمد صلى الله عليه وآله وسلم وأعطى محمد صلى الله عليه وآله وسلم كل شيء سأل موسى عليه الصلاة والسلام ربه في هذه الآية ثم بين سبحانه هؤلاء الذين كتب لهم هذه الدرجة ببيان أوضح مما قبله وأصرح فقال (الذين يتبعون) قال الرازي هم من بني اسرائيل خاصة وقال الجمهور هم جميع الامة سواء كانوا منهم أو من غيرهم (الرسول النبي الامي) هو محمد صلى الله عليه وآله وسلم بإجماع المفسرين فخرجت اليهود والنصارى وسائر الملل والامم اما نسبة إلى الامة الامة التي لا تكتب ولا تحسب ولا تقرأ وهم العرب قاله الزجاج أو نسبة إلى الام والمعنى انه باق على حاله التي ولد عليها لا يكتب ولا يقرأ المكتوب وقيل نسبة إلى أم القرى وهي مكة والاول أولى وكونه أميا من أكبر معجزاته وأعظمها قال السيد الغبريني المقرئ شارح البردة ان كونه أميا معجزته كما قرأه حتى لا يرتاب أحد في كلام الله يرد عليه انه لو تم قبل عليه لم خلق أفصح الناس ولم يخلق غير فصيح حتى يعلم ان ما تلاه من الكلام المعجز لا يلاغته ليس كلامه قال الشهاب في الريحانة قوله هذا ليس بشيء لأن الامة سابقة في أكثر فصحاء العرب وهم في غناء عن الكتابة واما عدم الفصاحة فلا كنة وعيب عظيم منزعه عنه عال مقامه وطاهر فطرته وجوهر جبلته وهذا البحث مما لا تراه في غير كتابنا هذا وقال في حاشية البيضاوي وقيل انه منسوب إلى الام بفتح الهمزة بمعنى القصد لانه المقصود ووضم الهمزة من تغيير النسب ويؤيده قراءة يعقوب بفتح الهمزة انتهى قال أبو السعود أي الذي لم يمارس القراءة والكتابة وقد جمع مع ذلك علوم الاولين والاخرين انتهى وهل صدر عنه ذلك في كتابة صلح الحديبية كما هو ظاهر الحديث المشهور

فقال له ان ناسا يأتوننا فيخبرونا ان عندكم شيئا لم يدهر. ول الله صلى الله عليه وسلم للناس فقال ابن عباس ألم تعلم أن أو الله تعالى قال يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك والله ما ورسول الله صلى الله عليه وسلم سوداء في بيضاء وهذا السناد جيد وهكذا في صحيح البخاري من رواية أبي جحيفة وهب بن عبد الله السوائي قال قلت لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه هل عندكم شيء من الوحي مما ليس في القرآن فقال لا والذي فلق الحبة وبرأ النسمة الا فهم ما يعطيه الله رجال في القرآن وما في هذه العصية فلف وما في هذه العصية قال العقل وفكالك الاسير وأن لا يقتل مسلما بكافر وقال البخاري قال الزهري من الله الرسالة وعلى الرسول البلاغ وعلينا التسليم وقد شهددت له أمة بالبلاغ الرسالة وأداء الامانة واستنطقتهم بذلك في أعظم المداخل في خطبته يوم حجة الوداع وقد كان هناك من أصحابه نحو من اربعين ألفا كاتبت في صحيح مسلم عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حال

في خطبته يومئذ يا أيها الناس انكم مسئولون عما أنتم قائلون قالوا نشهد انك قد بلغت وأدبت ونصحت فجعل يرفع رأسه ويرفع يده الى السماء وينكبها اليهم ويقول اللهم هل بلغت اللهم هل بلغت قال الامام أحمد حدثنا ابن نمير حدثنا فضيل يعني ابن غزوان عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم في حجة الوداع يا أيها الناس أي يوم هذا قالوا يوم حرام قال أي بلد هذا قالوا بلد حرام قال فأى شهر هذا قالوا شهر حرام قال فان أمموا اليكم ودماءكم وأعراضكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا في بلدكم هذا في شهركم هذا ثم أعادها مرارا ثم رفع اصبعه الى السماء فقال اللهم هل بلغت مرارا قال يقول ابن عباس والله لو صيبة الى ربه عز وجل ثم قال ألا فليبلغ الشاهد الغائب لا ترجعوا بعدي كفرا يضرب بعضكم رقاب بعض وقد روى البخاري عن علي بن المديني عن يحيى بن سعيد عن فضيل بن غزوان به (٢٧٧) نحوه وقوله تعالى وان لم تفعل فما

بلغت رسالته يعني وان لم تؤد الى الناس ما أرسلتك به فما بلغت أي قد علم ما يترتب على ذلك لو وقع وقال ابن أبي طلحة عن ابن عباس وان لم تفعل فما بلغت رسالته يعني ان كنت آية مما أنزل اليك من ربك لم تبلغ رسالته قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا قيس بن عتبة حدثنا سفیان عن رجل عن مجاهد قال لما نزلت يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك قال يا رب كيف أصنع وأنا وحدي يجتمعون علي فنزلت وان لم تفعل فما بلغت رسالته ورواه ابن جرير من طريق سفیان وهو الثوري به وقوله تعالى والله يعصمك من الناس أي بلغ أنت رسالتی وأنا حافظك وناصرك ومؤيدك على أعدائك ومنظرك بهم فلا تخف ولا تحزن فلن يصل أحد منهم اليك بسوء يؤذيك وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم قبل نزول هذه الآية يحرس كما قال

أوانه لم يكتب وانما اسند اليه مجازا وقيل انه صدر عنه ذلك على سبيل المعجزة وتفصيله في فتح الباري (الذي يجدونه) يعني اليهود والنصارى أي يجدون نعتهم (مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل) وهما امر جمعهم في الدين وهذا الكلام منه سبحانه مع موسى هو قبل نزول الانجيل فهو من باب الاخبار عما سيكون قال الرازي وهذا يدل على ان نعتهم وصحة نبوته مكتوب فيهما لان ذلك لو لم يكن مكتوبا لكان ذكر هذا الكلام من أعظم المنفردات لليهود والنصارى عن قبول قوله لان الاصرار على الكذب والبهتان من أعظم المنفردات والعقل لا يسعى فيما يوجب نقصان حاله وينقر الناس عن قبول قوله فلما قال ذلك دل هذا على ان ذلك النعت كان مذكورا في التوراة والانجيل وذلك من أعظم الدلائل على صحة نبوته انتهى وسأني الكلام على ذلك في آخر هذه الآية ان شاء الله تعالى مستوفي أخرج ابن سعد والبخاري وابن جرير والبيهقي في الدلائل عن عطاء بن يسار قال لقيت عبد الله ابن عمرو بن العاص فقلت أخبرني عن صفة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال أجل والله انه لموصوف في التوراة ببعض صفته في القرآن يا أيها النبي انا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وحرز اللامبين أنت عبيدي ورسولي سميتك المتوكل ليس بفظ ولا غليظ ولا خضاب في الاسواق ولا يجزي بالسيدة السيئة ولكن يعفو ويصفح ولن يقبضه الله حتى يقيم به الملة العوجاء بان يقولوا لا اله الا الله ويفتح به أعينا عمياء وآذاناً صما وقلوباً غلفا وروى نحوه هذا مع اختلاف في بعض اللفاظ وزيادة ونقص في بعض عن جماعة وذكر الخبيسي في تاريخه ان لفظ محمد مذكور في التوراة باللغة السريانية بلفظ المنحمن ومعنى هذا اللفظ في تلك اللغة هو معنى لفظ محمد وهو الذي يحمد به الناس كثير اود كر ان لفظ أحمد مذكور في الانجيل بهذا اللفظ العربي الذي هو أحمد (يا مريم بالمعروف) أي بكل ما تعرفه القلوب ولا تنكره من الاشياء التي هي من مكارم الاخلاق (وينها هم عن المنكر) أي عما تنكره القلوب ولا تعرفه وهو ما كان من مساوي الاخلاق قال عطاء يا مريم

(٤٨ - فتح البيان ثالث) الامام أحمد حدثنا يزيد حدثنا يحيى قال سمعت عبد الله بن عامر بن ربيعة يحدث أن عائشة رضی الله عنها كانت تحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سهر ذات ليلة وهي الى جنبه قالت فقلت ما سألتك يا رسول الله قال ليت رجلا صالحا من أصحابي يحرسني الليلة قالت فينأنا على ذلك اذ سمعت صوت السلاح فقام من هذا فقال أليس عدي بن مالك فقال ما جاء بك قال جئت لآحرسك يا رسول الله قالت فسمعت غطيظ رسول الله صلى الله عليه وسلم في نومه أخرجه في الصحابين من طريق يحيى بن سعيد الانصاري به وفي لفظ سهر رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة مقدمه المدينة يعني على اثر هجرته بعد دخوله بعائشة رضي الله عنها وكان ذلك في سنة ثنتين منها وقال ابن أبي حاتم حدثنا ابراهيم بن مزروق البصري نزيل مصر حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا الحرث بن عسدي يعني أبا قدامة عن الحر بن عسدي عن عبد الله بن شقعة عن عائشة

قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يحرس حتى نزلت هذه الآية والله يعصمك من الناس قالت فأخرج النبي صلى الله عليه وسلم رأسه من القبة وقال يا أيها الناس انصرفوا فقد عصمتني الله عز وجل وهكذا رواه الترمذي عن عبد بن حميد وعن نصر بن علي الجهضمي كلاهما عن مسلم بن إبراهيم ثم قال وهذا حديث غريب وهكذا رواه ابن جرير والحاكم في مستدركه من طريق مسلم ابن إبراهيم ثم قال الحاكم صحيح الاسناد ولم يخرجاه وكذا رواه سعيد بن منصور عن الحرث بن عبيد الله قدامة عن الجريري عن عبد الله بن شقيق عن عائشة به ثم قال الترمذي وقد روى بعضهم هذا عن الجريري عن ابن شقيق قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يحرس حتى نزلت هذه الآية ولم يذكر عائشة قلت هكذا رواه ابن جرير من طريق اسمعيل بن عيسى وابن مردويه من طريق وهيب كلاهما عن الجريري (٣٧٨) عن عبد الله بن شقيق مرسل لا وقد روى هذا امر سلا عن سعيد بن

جبير ومحمد بن كعب القرظي رواه ابن جرير والريبع بن أنس رواه ابن مردويه ثم قال حدثنا سليمان بن أحمد حدثنا أحمد بن رشد بن المصبري حدثنا خالد بن عبد السلام الصمفي حدثنا الفضل بن المختار عن عبد الله بن موهب عن عصمة بن مالك الخطمي قال كنا نحرس رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل حتى نزلت والله يعصمك من الناس فتركنا الحرس حدثنا سليمان بن أحمد حدثنا أحمد بن محمد بن أحمد أبو نصر الكاتب البغدادي حدثنا كردوس ابن محمد الواسطي حدثنا يعلى بن عبد الرحمن عن فضيل بن مرزوق عن عطية عن أبي سعيد الخدري قال كان العباس عم رسول الله صلى الله عليه وسلم فيمن يحرسه فلما نزلت هذه الآية والله يعصمك من الناس ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم الحرس حدثنا علي بن أبي حماد المدني حدثنا أحمد بن محمد بن

بخلع الانداد وصلة الارحام وبينهاهم عن عبادة الاصنام وقطع الارحام (ويحل لهم الطيبات) أي المستلذات التي تستطيبها الانفس فتكون الآية دالة على ان الاصل في كل ما تستطيبه النفس ويستلذه الطبع الحل وقيل ما حرم عليهم من الاشياء التي حرمت عليهم بسبب ذنوبهم من لحوم الابل وشحوم الغنم والمعز والبقرة وقيل ما كانوا يحرمونه على أنفسهم في الجاهلية من البحائر والسوائب والوصائل والخواص (ويحرم عليهم الخبائث) أي المستخبثات كالخشرات والخنازير والربا والرشوة وقال ابن عباس يريد الميتة والدم ولحم الخنزير وقيل هو كل ما يستخبثه الذبيح أو تستقذره النفس فان الاصل في المضار الحرمه الاماله دليل متصل بالحل (ويضع عنهم اصرهم) الاصر الثقيل أي يضع عنهم التكليف الشاقه الثقيله أو العهد الذي أخذ عليهم ان يعملوا بما في التوراة من الاحكام وقد تقدم بيانه في البقرة (والاغلال التي كانت عليهم) الاغلال مستعمارة للتكليف الشاقه التي كانوا قد كفوها وذلك مثل قتل النفس في التوبة وقطع الاعضاء الخاطئة وقرض النجاسة عن البدن والذنوب بالمقراض وتعيين القصاص في القتل وتحريم أخذ الدية وترك العمل في انسب وان صلاتهم لا تجوز الا في الكائس الى غير ذلك (فالذين آمنوا به) أي بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم واتبعوه فيما جاء به من الشرائع (وعزروه) أي عظموه ووقروه قاله الاخفش وقيل معناه منعوه من عدوه وأصل العز المنع (ونصروه) أي قاموا بنصره على من يعاديه (واتبعوا النور الذي أنزل معه) أي القرآن الذي أنزل عليه مع نبوته وقيل المعنى واتبعوا القرآن المنزل اليه مع اتباعه بالعمل بسنته مما يأمر به وينهى عنه أو اتبعوا القرآن صاحبه في اتباعه (أولئك) اشارة الى المتصفين بهذه الاوصاف (هم المفلحون) أي الناجون الفائزون بالخير والفلاح والهداية لاغيرهم من الامم وهذه الآية فيها دلالة واضحة وحجة نيرة على كون ذكر نبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم ثابتا في الكتب القديمة فلمن ذكرهنا ما يؤلفقها منها فاقول قال أهل الكتاب يجب على النبي

سعيد حدثنا محمد بن مفضل بن ابراهيم الاشعري حدثنا أبي حدثنا محمد بن معاوية بن عمار حدثنا أبي قال سمعت أبا الزبير المكي يحدث عن جابر بن عبد الله قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خرج بعث معه أبوطالب من يكلؤه حتى نزلت والله يعصمك من الناس فذهب لي بعث معه فقال يا عم ان الله قد عصمتني لاحاجة لي الى من تبعث وهذا حديث غريب وفيه نكارة فان هذه الآية مدنية وهذا الحديث يقتضي انها مكية ثم قال قال محمد بن أحمد بن ابراهيم حدثنا محمد بن يحيى حدثنا أبو بكر بن محمد بن عبد الحميد الحماني عن النضر عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرس فبكان أبوطالب يرسل اليه كل يوم رجالا من بني هاشم يحرسونه حتى نزلت عليه هذه الآية يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس قال فأراد عمه أن يرسل معه من يحرسه فقال ان الله قد عصمتني

من الجن والانس ورعوا الطبراني عن يعقوب بن غيلان الع- ماني عن أبي كريب به وهذا أيضا حديث غريب والصحيح ان هذه الآية مدنية بل هي من أو آخر ما نزل بها والله أعلم ومن عصمة الله لرسوله حفظه له من أهل مكة ومنه ما زيدنا وحسادها ومعانديها ومتفرقهم مع شدة العداوة والبغضة ونصب المحاربة له لئلا ينهار إيمان خلقه الله من الأسباب العظيمة بقدره وحكمته العظيمة فصانه في ابتداء الرسالة بعصمة أبي طالب اذ كان رئيسا مطاعا كبيرا في قريش وخلق الله في قلبه محبة طبيعية لرسول الله صلى الله عليه وسلم لا شرعية ولو كان أسلم لا جترأ عليه كنفارها وكرهاها ولا يكن لما كان بينه وبينهم قدر مشترك في الكفرها وبه واجترموا فلما مات عمه أبو طالب نال منه المشركون اذى يسيرا ثم قبض الله له الانتصار فبايعوه على الاسلام وعلى أن يتحمل ما في دارهم وهي المدينة فلما صار اليها منعوه من الاجر والاسود وكل ما هم أحدم من المشركين (٢٧٩) وأهل الكتاب بسوء كاد الله ورد

كمدته عليه كما كاده اليهود بالسحر فخماه الله منهم وأنزل عليه سورتي المعوذتين وداء ذلك الداء ولما سمع اليهود في ذراع تلك الشاة بخبير أعلمه الله به وجهه منه ولهذا أشباه كثيرة جدا يطول ذكرها فن ذلك ما ذكره المفسرون عن هذه الآية الكريمة فقال أبو جعفر بن جرير حدثنا الحرث حدثنا عبد العزيز حدثنا أبو معشر حدثنا محمد بن كعب القرظي وغيره قالوا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ انزل منزلا اختار له أصحابه شجرة ظليلة فيقبل تحتها فاتاه أعرابي فاخترط سيفه ثم قال من يمنعك مني فقال الله عز وجل فرعدت يد الأعرابي وسقط السيف منه قال وضرب برأسه الشجرة حتى اتت برماغها فأنزل الله عز وجل والله يعصمك من الناس وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد أحمد بن محمد بن يحيى بن سعيد

ان يكون منصوفا عليه فيما قبله من الكتب ومحمد لم يكن منصوفا عليه فليس بني أما الصغرى فلانه لو لم يكن منصوفا عليه لا شكل على الامة معرفته وأما الكبرى فلعدم وجود النص والجواب عنه يمنع الصغرى لانه لا يجب أن يكون منصوفا عليه في سجل من قبله لان شرط صدق النبوة الايمان بالخارقة ولو كان شرطه النص لامتنع الاستحجاز وعليه أهل التحقيق فيبطل القياس وينع الكبرى لان محمد صلى الله عليه وآله وسلم قد نص عليه موسى ويوشع وداود وسليمان وأشعيا وارميا وملاخيا وزكريا وعيسى عليهم السلام فيكون نبيا ومن البراهين على اثبات نبوته صلى الله عليه وآله وسلم ما ورد في الاعمال من كتاب الاسماء وسميكم من اخوتكم نبيا مثلي فاسمعوا جميع ما يأمركم به فان كل نفس لا تسمع أمر ذلك النبي تستأصل من بين القوم وهذا هو الدليل الذي تستك به جماعة من المسلمين على نبوته صلى الله عليه وآله وسلم وأثبتوا دلالة على ذلك بعشرة وجود ذكر في محلها وفسره النصاري في شأن المسيح وزعموا انه هو الذي وعد به موسى لانه تولد في دار يوسف بن يعقوب بن متان من زوجته مريم بنت عمران وهذا التفسير يدهي البطلان اذ لو كان المراد به نبيا من بني اسرائيل لكان الاول به يوشع بن نون أو اشموئيل أو العزيز أو داود أو سليمان أو أشعيا وغيره من أنبياء بني اسرائيل عليهم السلام لكنه تعالى فرزه عن بني اسرائيل بقوله من اخوتكم نظر الى أنهم نفس اسحق فتكونوا اخوتهم بنو اسمعيل بلا مناقشة وهذا حوار مطرد عند اليهود والعرب كما قال سيأتي المنقذ من صهيون ويخرج النفاق من يعقوب أي من بني يعقوب الى غير ذلك والافأقول ان عيسى بن مريم بن اسرائيل واسرائيل أخ لنفسه ينتج ان عيسى بن مريم بن اسرائيل هو نفسه وليس الأمر كذلك أما الصغرى فلا اعتراف النصاري بأن المسيح من أولاد داود ولا شك أن داود من أولاد اسرائيل وولد الولد ولد وأما الكبرى فلما ظهر من هذا النص من أن أخ الانسان عبادة عن نفسه وأجيب بمنع الصغرى لان

القطان حدثنا زيد بن الحباب حدثنا موسى بن عبيدة حدثنا زيد بن أسلم عن جابر بن عبد الله النصاري قال كنا غزاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بني أنما نزل ذات الرقاع بأعلى نخل فبينما هو جالس على رأس برقد دلى رجله فقالت الوارث من بني النصار لا قتلنا محمد اذ قال له أصحابه كيف تقتله قال أقول له اعطني سيفك فاذا أعطانيه قتلت به قال فاتاه فقال يا محمد اعطني سيفك أشبه فأعطاه ليلاه فرعدت يده حتى سقط السيف من يده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حال الله بينك وبين ما تريد فأنزل الله عز وجل يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس وهذا حديث غريب من هذا الوجه وقصة حورث بن الحرث مشهورة في الصحيح وقال أبو بكر بن مردويه حدثنا أبو عمرو أحمد بن محمد بن إبراهيم أنبأنا محمد بن عبد الوهاب حدثنا آدم حدثنا جاد بن سلمة عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال كانا إذا جئنا رسول الله صلى الله عليه وسلم

في سفر تر كاله أعظم شجرة وأظلمها فينزل تحتها فنزل ذات يوم تحت شجرة وعلق سيفه فيها فجاء رجل فأخذته فقال يا محمد من يمنعك مني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله يمنعني منك ضع السيف فوضعه فانزل الله عز وجل والله يعصمك من الناس وكذا رواه أبو حاتم بن حبان في صحيحه عن عبد الله بن محمد عن اسحق بن ابراهيم عن المؤمل بن اسمعيل عن حماد بن سلمة بن وهب وقال الامام أحمد حيد ثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة سمعت اسرا ئيل يعني الجشمي سمعت جعدة هو ابن خالد بن الصمة الجشمي رضي الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم ورأى رجلا سمي نافع بن النبي صلى الله عليه وسلم يوحى الى بطنه بيده ويقول لو كان هذا في غير هذا المكان خير لك قال وأنى النبي صلى الله عليه وسلم برجل فقبل هذا أراد أن يقتلك فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لم ترع ولو أردت ذلك لم تسلط على وقوله ان الله (٣٨٠) لا يهدي القوم الكافرين أى بلغ أنت والله هو الذى يهدى من

يشاء ويضل من يشاء كما قال تعالى ليس عليك هداهم ولكن الله يهدي من يشاء وقال فانما عليك البلاغ وعلينا الحساب (قل يا أهل الكتاب لستم على شيء حتى تقيموا التوراة والانجيل وما أنزل اليكم من ربكم ولا يزيدن كثيرا منهم ما أنزل اليك من ربك طغيانا وكفرا فلا تأس على القوم الكافرين ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئون والنصارى من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) يقول تعالى قل يا محمد يا أهل الكتاب لستم على شيء أى من الدين حتى تقيموا التوراة والانجيل أى حتى تؤمنوا بجميع ما بأيديكم من الكتب المنزلة من الله على الانبياء وتعملوا بما فيها ومما فيها الايمان بمحمد والامر باتباعه صلى الله عليه وسلم والايمان ببعثه والاقتداء بشريعته ولهذا قال لست بن أبى سليم عن

الاخوين لفظان متباينان لا يصدق أحدهما على مفهوم الآخر والا يلزم ترادف المتباينين وهو باطل ولا يرد عليه مثل البيع لان العمدية في اللغة السماع ولم ينقل عن أحد فيكون المنصوص عليه محمد صلى الله عليه وآله وسلم بلا مناقشة بدليل قوله فاسمعوا جميع ما يأمركم به الخ لان عيسى عليه السلام لم يأت في دعوته بقهر يجبر به القوم لان دعوته كانت على سبيل الترغيب لا غير والا فليكن المسيح هو المنصوص عليه وحينئذ أقول كل نصراني يسلم أو يتهود يجب عليه القتل وكل نصرانية تزني يجب عليها الرجم لقوله كل نفس الخ لكن النصراني اذا ارتد والمصرانية اذا زنت لا يحسدان فالمنهج ليس بمنصوص عليه في هذا المقام أما المتقدم فموضوع النص في قوله كل نفس لا تسمع الخ لانه أمر بالاستقامة على الدين والاحسان والافليس بنى وأما التالى فلعدم اجراء الحدود في ملته ألم تر أن النصراني يسلم ويتهود ويتبرهم ولا يجب عليه حد وانه ربحا ينقض جميع سنن الانجيل وأحكامه ويرتكب ما يخالفه ما ولا ينكر عليه أحد وهذا بخلاف مله محمد صلى الله عليه وآله وسلم فان عدم امتثال بعض أو أمره يوجب هرق الدم وازهاق النفس فيكون هو المنصوص عليه بهذا النص رهذا هو معنى قوله تعالى هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وفي انجيل متى وفي كلب اشعيا هدا هو عبدى الذى انتخب ومحبوبى الذى رضيت عليه فسأحل روحى عليه وسيظهر للعوام الديونة ولن يصرخ ولن يصيح ولن يسمع صوته فى الازقة أحد ولن يكسر قصبة مرضوضة ولن يطفئ ذبالة مدخنة حتى يخرج الديونة المنصرة ويتكلم على اسمه العوام انتهى وهذا نص صريح على اثبات نبوة نبينا صلى الله عليه وآله وسلم وأما استدلال النصارى بهذا على كون المسيح ابن الله وخاتم الانبياء فلا دلالة له عليها اذ الجزاء فيه انكال العوام عليه وقد صلب أو رفع ولم يتكلم عليه العوام وقدمضى دن ارتفاعه أو صلبه الى زمان تحرير هذه السطور ١٨٧٩ سنة ولم يجتمع عليه من العوام أحد الا اليونانيون

مجاهد في قوله وما أنزل اليكم من ربكم معنى القرآن العظيم وقوله ولا يزيدن كثيرا منهم ما أنزل اليك من ربك ان الذين آمنوا وهم المسلمون والذين هادوا وهم حملة التوراة والصابئون لما طال الفصل حسن العطف بالرفع والصابئون طائفة من النصارى والمجوس ليس لهم دين قاله مجاهد وعنه من اليهود والمجوس وقال سعيد بن جبير من اليهود والنصارى وعن الحسن انهم كانوا مجوس وقال قتادة هم قوم يعبدون الملائكة ويصلون الى غير القبلة تزيرون الزبور وقال وهب بن منبه هم قوم يعرفون الله وحده وليست لهم شريعة يعملون بها ولم يحدثوا كفرا وقال ابن وهب أخى بنى ابن أبي الزناد عن أبيه قال الصابئون هم قوم مما يلي العراق وهم يلوثوا وهم يؤمنون بالنبيين كلهم ويصومون كل سنة ثلاثين يوما ويصلون الى المين كل يوم خمس صلوات وقيل غير ذلك وأما النصارى

فعمرو فون وهم جله الانجيل والمقصود ان كل فرقة آمنف بالله وباليوم الآخر وهو المعاد والجزء يوم الدين وعملت عمل بلا ضالحاولا
 يكون ذلك كذلك حتى يكون موافقا للشريعة المحمدية بعد ارسال صاحبها المبعوث الى جميع النقلين فمن اتصف بذلك فلا خوف
 عليهم فيما يستقبلونه ولا على ماتركوا وراظهارهم ولا هم يحزنون وقد تقدم الكلام على نظيرتها في سورة البقرة بما أغنى عن
 اعادته (لقد أخذنا ميثاق بني اسرائيل وأرسلنا اليهم رسلا كلما جاءهم رسول بما لا تهوى أنفسهم فرىقا كذبوا ورفيقا يقتلون
 وحسبوا ان لا تكون فتنة فعموا وصموا ثم تاب الله عليهم ثم عموا وصموا كثير منهم والله بصير بما يعملون) يذكر تعالى انه أخذ
 العهود والمواثيق على بني اسرائيل على السمع والطاعة لله ولرسوله فنقضوا تلك العهود والمواثيق واتبعوا آراءهم وأهواءهم
 وقدموها على الشرائع فأوافقهم منها قبلوه وما خالفهم ردوه (٣٨١) ولهذا قال تعالى كلما جاءهم رسول

بما لا تهوى أنفسهم فرىقا كذبوا
 ورفيقا يقتلون وحسبوا ان
 لا تكون فتنة أى وحسبوا ان
 لا يترتب لهم شر على ما صنعوا
 فسترتب وهو انهم عموا عن الحق
 وصموا فلا يسمعون حقا ولا
 يهتدون اليه ثم تاب الله عليهم
 أى مما كانوا فيه ثم عموا وصموا
 أى بعد ذلك ~~ك~~ كثير منهم والله
 بصير بما يعملون أى مطلع عليهم
 وعليم بمن يستحق الهداية فمن
 يستحق الغواية منهم (لقد كفر
 الذين قالوا ان الله هو المسيح بن
 مريم وقال المسيح يا بني اسرائيل
 اعبدوا الله ربى وربكم انه من
 يشرك بالله فقد حرم الله عليه
 الجنة ومأواه النار وما للظالمين من
 أنصار لقد كفر الذين قالوا ان الله
 ثالث ثلاثة وما من اله الا اله واحد
 وان لم ينتهوا عما يقولون ليمسك
 الذين كفروا منهم عذاب أليم أفلا
 يتوبون الى الله ويستغفرونه والله

والارمن والجروح والفرنج وبعض الحبش وهذا ليس باجماع لان أقل مراتب الاجماع
 أعظم التصفين وقد يظهر لك بالنظر في جغرافيا أن النصارى أقل من عشر غيرهم
 فينتقض الاجماع واما حلول الروح عليه واظهاره الدينونة للعوام واتصافه بهذه الصفات
 المرضية فلا دلالة لها على كونه ابن الله وخاتم الانبياء لان نزول الروح مما يختص بالاخبار
 واظهار الدينونة مما يختص بالملوك ولا شك أن روح القدس قد حلت عليه وانه قد
 أخبرنا بالدينونة العظمى التى هى محمد صلى الله عليه وآله وسلم لكنه يدل على أن عيسى
 عليه السلام عبد الله ورسوله وهو ممنوع وأما اظهار الدينونة واتكال العوام عليه فليس
 كما أتوه النصارى بل انما المراد بالاطهار الاخبار وبتكال العوام عليه اتكالهم على
 ذلك الاخبار لا غير والا فليس هذا المعنى لان حلول الروح عليه واظهاره الدينونة للعوام
 وعدم صراخه وصياحه الى آخره مقيد باخبار الدينونة للنصرة واتكال العوام على اسمه
 ووقوع المشروط عين اطلاق الشرط فما يكون بعد ذلك فان قلت سيكون سلطانا شديدا
 منعمه لعدم وقوعه وعدم ادعاء النصارى به وان قلت شبيها ناعيدا منعمه لتقدس ذاته
 وانكار النصارى له ولانى أقول ان كان عيسى بن مريم هو المخصوص بهذا النص فبعد
 اخراج الدينونة للنصرة واتكال العوام على اسمه لا بد أن ترفع عنه روح الله التى حلت
 عليه لكن المسيح هو المقصود بهذا النص ينتج أن روح الله قد رفعت عنه والتالى باطل
 فالقدم مثله أما بطلان التالى فلان روح الله لا ترتفع عن أنبيائه واما بطلان المقدم
 فله صدق اسنفاء نقضه اذا علمت ذلك فاعلم أيديك الله بروحه القدسية ان خلاصة هذا
 النص انه تعالى قد أخبر بأن عيسى عليه السلام هو نبيه الذى انتخب في ذلك الزمان
 ومحجوبه الذى رضى عليه في تلك الايام ووعده انه سيجل عليه بروحه وسيظهر الدينونة
 أى القضاء للعوام أى يخبر بها ووصفه بالسكوت وعدم المكابرة ردعاليهم ودلائلهم يقولون
 ان المسيح ملك عظيم الشأن وقد ذلك باخراج لادينونة للنصرة التى هى محمد صلى الله عليه

غفور رحيم ما المسيح بن مريم الارسل قد حلت من قبله الرسل وأمه صديقة كآنا يا كالان الطعام انظر كيف نبين لهم الايات
 ثم انظر انى يؤفكون) يقول تعالى كما تكفير فرق النصارى من الملكية واليعقوبية والنسطورية ممن قال منهم بأن المسيح
 هو الله تعالى الله عن قولهم وتنزهه وتقدس علوا كبيرا هذا وقد تقدم لهم أن المسيح عبد الله ورسوله وكان أول كلمة نطق بها وهو
 صغير المهد ان قال انى عبد الله ولم يقل انى أنا الله ولا ابن الله بل قالى انى عبد الله أنا الثانى الكتاب ومجعلنى نبيا الى أن قال وان الله ربى
 وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم وكذلك قال لهم فى حال كهولته عن نبوته أمرهم بعبادة الله به وربهم وحده لا شريك له ولهذا
 قال تعالى وقال المسيح يا بني اسرائيل اعبدوا الله ربى وربكم انه من يشرك بالله اى فيعبد غيره فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار
 أى فقد أوجب له النار وحرم عليه الجنة كما قال تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وقال تعالى ونادى

أصحاب النار أصحاب الجنة إن أفوضوا علينا من الماء أو عمار زقكم الله قالوا إن الله سحرهم ما على الكافر من نفعي الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث مناديا ينادي في الناس أن الجنة لا يدخلها إلا نفس مسلمة وفي لفظ مؤمنة وتقدم في أول سورة النساء عند قوله إن الله لا يغفر أن يشرك به أحد ويتيزيد بن بابنوس عن عائشة الدواوين ثلاثة فذكر منهم دينونا لا يغفره الله وهو الشرك بالله قال الله تعالى ومن يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة الحديث في مسند أحمد وهذا قال تعالى أخبارا عن المسيح أنه قال لبني إسرائيل إنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار وما للظالمين من أنصار أي ومالههم عند الله ناصر ولا معين ولا منقذ مما هم فيه وقوله لقد كثرت الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة قال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسن الهسباني حدثنا سعيد بن الحكم بن أبي مريم حدثنا الفضل (٣٨٢) حدثني أبو صخر في قول الله تعالى لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث

ثلاثة قال هو قول اليهود عزير ابن الله وقول النصارى المسيح ابن الله فجمعوا الله ثالث ثلاثة وهذا قوله غريب في تفسير الآية والصحيح أنها في النصارى خاصة قاله مجاهد وغير واحد ثم اختلفوا في ذلك ف قيل المراد بذلك كفارهم في قولهم بالاقانيم الثلاثة وهو أقنوم الابن وأقنوم الابن وأقنوم الكلمة المنبثقة من الابن إلى الابن تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا قال ابن جرير وغيره والطوائف الثلاثة من الماسكية واليعقوبية والنسطورية تقول بهذه الاقانيم وهم مختلفون فيها اختلافا متباينا ليس هذا موضع بسطه وكل فرقة منهم تكفر الاخرى والحق أن الثلاثة كافرة وقال السدي وغيره من أن جعلهم المسيح وأمه الهين مع الله فجمعوا الله ثالث ثلاثة بهذا الاعتبار قال السدي وهو قوله تعالى في آخر السورة وإذا قال الله يا عيسى بن

هو آله وسلم وفي بعض التراجم حتى يخرج الحكم بالغلبة عوض يخرج الدينونة للنصرة وهم ما مترادفات لأنه هو الذي نصر دين الله وباتكال العوام على اسمه أي عليه يعني على أخباره يريد بذلك أن العوام سيتكلمون على أخباره حين ظهور محمد صلى الله عليه وآله وسلم فيؤمنون به فتكون هذه الامور غاية بعثته عليه السلام وبعد دفن فوهايؤب إلى ما به الاصل سواء كان بالصلب ثم الرفع أو بالرفع بغير الصلب فتفكر في هذا المقام فإنه دقيق وأمعن نظرك فيه وفي كتابهم وداو ككذب زكريا أن الرب قد جاء أو سيجي مبروات مقدسة ليقضى على جميع الناس ويوبخ المنافقين لجميع أعمال نفاقهم التي نافقوا بها وجميع الاقوال الصعبة التي تكلم بها عليه الخاطئون انتهى ودلالة هذا النص على انبعاث نبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم بديهية لا تحتاج إلى نظر لا نحصي جميع هذه الصفات في ذاته المقدسة لكونه معونا بالسيف أي بالجهاد ولوثوبه بروات صناديد العرب ولقضائه على جميع الناس ولتوبيخه أهل النفاق ولاتقل أنه لم يقض على جميع الناس لما صرحت لك فيما قبل هذا بان الاجماع عبارة عن أعظم النصفين وأما استدلال النصارى بهذه الدلالة على ربوبية المسيح نقلا عن صحيفة زكريا فلا شك في صحة النقل إلا أنه لا دلالة فيه على ما ادعوه مطلقا ولا على ثبوته بل ولا دلالة له عليه بوجه من الوجوه لان المنصوص عليه بالاثبات بهذه الروايات المقدسة والقضاء على جميع الناس وتوبيخ المنافقين ينبغي أن يقوم بالامر بالجد الجديد الاخضر ولا دلالة لشيء من هذه الصفات على المسيح عليه السلام لانه لم يأت الا في زى بعض الزهاد المتخلفين بالمسوح والرماد والافان كان المسيح هو المقصود بهذا النص فلا شك انه قد قهر اليهود وصلب يسلاطوس النبي لكن المسيح هو المقصود بهذا النص فيكون كذلك والتالي باطل فالمقدم مثله ما بطلان التالى فلعدم وقوع ذلك ولانكار النصارى اياه وما بطلان المقدم فلصدق استثناء نقيضه وكيف يجوز العقل احتياج الاله في الانتقام من الاعداء إلى الجند والسلاح فان قيل انه

مریم أنت قلت للناس اتخذوني وأمى الهين من دون الله قال سبحانه الآية وهذا القول هو الاظهر والله أعلم ليس قال الله تعالى وما من إله الا اله واحد أي ليس متعدد ابل هو وحده لا شريك له جميع الكائنات وسائر الموجودات ثم قال تعالى تنوع الههم ومتعدد اوان لم ينتهوا عما يقولون أي من هذا الافتراء والكذب ليعسن الذين كفروا منهم عذاب أليم أي في الآخرة من الاغلال والنكال ثم قال افلا يثوبون الى الله ويستغفرونه والله غفور رحيم وهذا من كرمه تعالى وجوده ولطفه ورحمته بخلقه مع هذا الذنب العظيم وهذا الافتراء والكذب والافك يدعوهم إلى التوبة والمغفرة فكل من تاب إليه تاب عليه وقوله تعالى ما المسيح بن مريم الا رسول قد خلت من قبله الرسل أي له أسوة أمثاله من سائر المرسلين المتقدمين عليه وأنه عبد من عباد الله ورسول من رسله الكرام كما قال ان هو إلا عبد أنعمنا عليه وجعلناه مثلا لبني إسرائيل وقوله وأمه صديقة أي مؤمنة به مصدقة له

وهذا أعلى مقام لها فدل على أنها ليست بنبية كازعمه ابن حزم وغيره من ذهب إلى نبوة سارة أم إصحق ونبوة أم موسى ونبوة أم عيسى استدلالاً منهم بخطاب الملائكة لسارة ومريم وبقوله وأوحينا إلى أم موسى أن أرضعينه وهذا معنى النبوة والذي عليه الجمهور أن الله لم يبعث نبياً إلا من الرجال قال الله تعالى وما أرسلنا قبلك إلا رجالاً نوحي إليهم من أهل القرى وقد حكى الشيخ أبو الحسن الأشعري رحمه الله الإجماع على ذلك وقوله تعالى كأنبأيا كلان الطعام أي يحتاجان إلى التغذية به وإلى خروجه من مأفهما عبدان كسائر الناس وليس بالهين كما زعمت فرق النصارى الجهلة عليهم لعائن الله المتابعة إلى يوم القيامة ثم قال تعالى انظر كيف نمين لهم الآيات أي نوضحها وتظهرها ثم انظر أي يوفقون أي ثم انظر بعد هذا البيان والوضوح والخلافة أين يذهبون وبأي قول يتسكون وإلى أي مذهب من الضلال يذهبون (٣٨٣) قل أنتعبدون من دون الله مالا يملك لكم ضرراً ولا

نفعاً والله هو السميع العليم قل يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيراً وضلوا عن سواء السبيل يقول تعالى من كفر أعلى من عبدي غيره من الأصنام والانداد والوثان وممينا له أنه لا تستحق شيئاً من الألوهية فتعالى قل أي يا محمد لهؤلاء العابدين غير الله من سائر فرق بني آدم ودخل في ذلك النصارى وغيرهم أنتعبدون من دون الله مالا يملك لكم ضرراً ولا نفعاً أي لا يقدّر على دفع ضرر عنكم ولا إيصال نفع إليكم والله هو السميع العليم أي السميع لأقوال عباده العليم بكل شيء فلم عدلتم عنه إلى جناد لا يسمع ولا يبصر ولا يعلم شيئاً ولا يملك ضرراً ولا نفعاً غيره ولا لنفسه ثم قال قل يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق أي لا تجاوزوا الحد في اتباع الحق ولا تطروا من

ليس باله لكنه ابن الله قلت لأسلم عدم الألوهية لأن جميع النصارى قد اتفقوا في تفسير هذا النص بالألوهية قوله من الأعمال فاحتاطوا على أنفسهم وعلى الرعية التي أقامكم الروح القدس عليها أساقفة لترعوا كنيسة الله التي اقتناها بخصاص دمه مع أن الضمير يرجع إلى عيسى المذكور باللفظ وإلى الروح القدس الذي هو عبارة عن نفس المسيح فتأمل فيه ومع قطع النظر عن هذا كله إذا كان ابن الله يجب على أيّيه أن يذب عنه وفي مرقس وفي متى ثم طفق يضرب لهم الأمثال ويقول اغترس رجل كرمًا وحوطه بحائط وبحث فيه معصرة وبني برجاً وأجره للفلاحين وسافر ولما جاء الموسم أرسل إلى الفلاحين خادماً لينال من ثمرة الكرم شيئاً فأخذوه وضربوه وردوه خائباً فأرسل إليهم خادماً ثانياً فخرجوه وشجوه وردوه محترقاً ثم أرسل ثالثاً فقتلوه وكثيرين آخرين ضربوا بعضهم وقتلوا بعضاً وكان قد بقي له ابن وحيد وهو محبب به فأرسله إليهم آخر الأمر وقال انهم سيكرمون ابني فقال الفلاحون فيما بينهم إن هذا هو الوارث فهلما بنا نقتله فيصير الميراث لنا فأخذوه وقتلوه وأخرجوه خارج الكرم فماذا يفعل رب الكرم نعم انه سيأتي ويهلك الفلاحين ويسلم الكرم إلى آخرين ألم تقرؤا هذا المرقوم قوله إن الحجرة التي رفض البناءون صارت رأس الزاوية هذا هو ما وقع عند الرب وهو في نظركم عجيب انتهى وهذا من أعظم الدلائل الواردة في الانجيل على نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وقد تغافل عنه النصارى وأولوه بتأويل باطل وتقرير ذلك أن هذا أول الفصل وهو جملته استئنافية فالعارس فيه هو البارى تعالى شأنه والمغرسه الدنيا والكرم بنو آدم والحائط الناموس والمعصرة الأحكام الناموسية والبرج الأنبياء والفلاحون الذين بلغتهم الدعوة فاول الرسل موسى بن عمران عليه السلام وثانيهم يوشع بن نون وثالثهم يحيى بن زكريا والرابعون المتوسطون من موسى إلى زمان عيسى عليه السلام والولد الوحيد عيسى عليه السلام وناهيك به من مثل لطيف نبه وأنبأ فيه عيسى على نفسه أيضاً والآخرين الذين يسلم إليهم الكرم هم

أمرتم بتعظيمه فتباعدوا فيه حتى تخرجوه عن حيز النبوة إلى مقام الألوهية كما صنعتم في المسيح وهو نبى من الأنبياء فجعلتموه الهام من دون الله وما ذلك إلا لاقداً لكم بهيؤ خكم شيء من الضلال الذين هم سلفكم من ضل قديماً واضلوا كثيراً وضلوا عن سواء السبيل أي وخرجوا عن طريق الاستقامة والاعتدال إلى طريق الغواية والضلال وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أحمد بن عبد الرحمن حدثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس قال وقد كان قائماً قام عليهم فأخذ بالكتاب والسنة زماناً فأباه الشيطان فقال انما تركت كذباً وأمرت بعمل قبيح فلا تحملم عليه ولكن ابتدع أمر من قبل نفسك وادع إليه واجر الناس عليه ففعل ثم ادركه بعد فعله زماناً فلما أدان يتوب منه فخلع سلطانه وملكه وأراد أن يتبعه فلبت في عبادته أياماً فأتى فقيس له لو أنك تبنت من خطيئة عملتها فيما بينك وبين ربك عسى أن يتاب عليك ولكن ضل فلان وفلان في سبيلك

حتى فارقوا الدنيا وهم على الضلالة فكيف لك بهداهم فلا توبة لك أبدا فقيه سمعنا وفي أشباه هذه الآية يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل واضلوا كثيرا وضلوا عن سواء السبيل (لعن الذين كفروا من بني إسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون ترى كثيرا منهم يتولون الذين كفروا لبئس ما قدمت لهم أنفسهم أن سخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي وما أنزل إليه ما اتخذواهم أولياء ولكن كثير منهم فاسقون) يخبر تعالى أنه لعن الكافرين من بني إسرائيل من دهر طويل فيما أنزل على دودنبه عليه السلام وعلى لسان عيسى بن مريم بسبب عصيانهم لله واعتدائهم على خلقه قال العوفي عن ابن عباس اعنوا في التوراة والإنجيل وفي الزبور وفي (٣٨٤) الفرقان ثم بين حالهم فيما كانوا يعتمدونه في زمانهم فقال

العرب فان قلت لم كفى في الاول بالانبياء وههنا بالامة قلت تبجلا لاه صلى الله عليه وآله وسلم واكراما لامته اذ هم افضل الامم ونصديقالقوله سبحانه كنتم خير امة اخرجت للناس الآية وقوله صلى الله عليه وآله وسلم علماء أمتي كانبيا بني اسرائيل على كلام فيه وفيه من عظمة شأنه وهو مكانه ما لا يخفى بل ما يفوق على شأن جميع الانبياء فتأمل ثم انظر الى حسن أداء المثل فكانه عليه السلام قد سئل عن ذلك فقال انه من اولاد اسمعيل فاجيب بانه هل يبعث من اولاد الفتاة نبي فقال عليه السلام ألم تقرأ ما قال أشعيا في قوله ان الحجر التي رفض الخ فان كذبتموني فانتفعلون بقول نبيكم أشعيا فهذا الذي أنتم تستحقرونه يكون في الدرجة العليا لانه هو قضاء الرب وهو الوفاء لعهد الذي عاهد به ابراهيم عليه السلام في بابت اسمعيل حيث قال في التكوين قوله واما اسمعيل فاني قد سمعت دعاءك له وهاتأ اذا قد باركت فيه وجعلته مثرا وسأكثره تكثيرا وسيلد اثني عشر ملكا وصغيرهم أمة عظيمة وأما ما ذهب اليه اليهود والنصارى من أن المراد بالملوك الاثني عشر أولاد اسمعيل الاثنا عشر فهو باطل لانهم لم يملكوا ولم يدعوا الملكية والحق انه في شأن الائمة الاثني عشر من قريش كما ورد في ذلك الحديث وعهد الذي عاهد به هاجر في كتاب الخليقة حيث قال فقال لها أي هاجر ملك الرب انك حامله وستلدن ابنا تسميه اسمعيل لان الله قد سمع اضطرابك وسيكون بدويا وتكون يده معارضة لجميع الناس ويد جميع الناس معارضة له وهذا في غاية اللطافة والعموم وفي كتاب متى وكتاب أشعيا وفي المزامير ان تلك الحجر التي رفض البناء صارت رأس الزاوية هذا هو عمل الرب وهو في أعيننا عجيب انتهى ولا شك ان هذا النص يدل على نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم لانه من ولد اسمعيل وهو المرفوض قبل وجود موسى ورأس الزاوية هو ملتقى الخططين فيكون هو الخاتم لان طرفي الخططين يذهبان الى حيث ما يذهبان اليه ولا حاجة لتعيين ابته دائما فيكون ملتقى الخططين هو منتهاهما وهذا هو محمد صلى الله عليه وآله وسلم الذي ختم الله به فيلق رسله وقوله هذا هو

تعالى كانوا لا يتناهسون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون أي كان لا ينهي أحد منهم أحدا عن ارتكاب المآثم والمحارم ثم ذمهم على ذلك ليجذران يركب مثل الذي ارتكبوه فقال لبئس ما كانوا يفعلون وقال الامام أحمد رحمه الله حدثنا يزيد حدثنا شريك بن عبد الله عن عبد الله عن علي بن بذينة عن أبي عبيدة عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما وقعت بنو اسرائيل في المعاصي فنهتهم علماءهم فلم ينتهوا فجالسهم في مجالسهم قال يزيدوا بحسبه قال في أسواقهم وواكلوهم وشاربوهم فضرب الله قلوب بعضهم ببعض ولعنهم على لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم متكئا فجلس فقال لا والذي نفسي بيده حتى تطرروهم على الحق اطراء وقال أبو داود حدثنا عبد الله بن

محمد النخعي حدثنا يونس بن راشد عن ابن بذينة عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أول ما دخل النقص على بني اسرائيل كان الرجل يلقي الرجل فيقول يا هذا اتق الله ودع ما تصنع فانه لا يحل لك ثم يلقاه من الغد فلا يتبعه ذلك ان يكون اكيله وشربه وقعيده فلما فعلوا ذلك ضرب الله قلوب بعضهم ببعض ثم قال لعن الذين كفروا من بني اسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم الى قوله فاسقون ثم قال كلا والله لتأمرن بالمعروف ولتنهين عن المنكر ولتأخذن على يد الظالم ولتطهرنه على الحق اطراء وتقصصنه على الحق قصرا وكذا رواه الترمذي وابن ماجه من طريق علي ابن بذينة به وقال الترمذي حسن غريب ثم رواه هو وابن ماجه عن بنديار عن ابن مهدي عن سفيان عن علي بن بذينة عن أبي عبيدة هرسلا قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج وهارون بن اسحق الهمداني قال حدثنا عبد الرحمن بن محمد المحاربي عن

العلاء بن المسيب عن عبد الله بن عمرو بن مرة عن سالم الافطس عن ابي عبيدة عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرجل من بني اسرائيل كان اذا رأى أخاه على الذنب نهأ عنه تعذيراً فاذا كان من الغد لم ينجحه ما رأى منه ان يكون اكيله وخالطه وشريكه وفي حديث هرون وشريكه ثم اتفقوا في المتن فلما رأى الله منهم ذلك ضرب قلوب بعضهم على بعض ولعنهم -م على لسان نبيهم داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لتأمرن بالمعروف ولتنهين عن المنكر ولتأخذن على يد المسيء ولتطهرنه على الحق اطراء أوليضر بن الله قلوب بعضكم على بعض أوليعلنكم كالعنهم والسياف لابي سعيد كذا قال في روايته هذا الحديث وقدرناه أبو داود أيضاً عن خلف بن هشام عن أبي شهاب الخطاط عن علي بن المسيب عن عمرو بن مرة عن سالم وهو ابن (٢٨٤) بحلان الافطس عن ابي عبيدة بن عبد

الله بن مسعود عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه ثم قال أبو داود كذا رواه خالد عن العلاء بن عمرو بن مرة ورواه المحارب عن العلاء بن المسيب عن عبد الله بن عمرو بن مرة عن سالم الافطس عن أبي عبيدة عن عبد الله قال شيخنا الحافظ أبو الجراح المزني وقدرناه خالد بن عبد الله الواسطي عن العلاء بن عمرو بن مرة عن أبي موسى والا حديث في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر كثيرة جداً ولقد كرمها ما يناسب هذا المقام قد تقدم حديث جابر عند قوله لولا ينهاهم الربانيون والاحبار وسيأتي عند قوله يا أيها الذين آمنوا علمكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم حديث أبي بكر الصديق وأبي ثعلبة الخشني فقال الامام أحمد حدثنا سليمان الهاشمي أنبأنا اسمعيل بن جعفر اخبرني عمرو بن أبي عمرو عن عبد الله بن عبد

عمل الرب الخ جواب سؤال مقدر تقديره هل يمكن ان تستقر الحجر المرفوعة رأس الزاوية وهل يجوز ان يقوم من أولاد الجارية المصرية هاجرني فيكون الجواب هذا هو عمل الرب الخ وسياقه في أشعياء قوله هذا ما يقول الرب الاله ها أنا قد ألقيت في صهيون حجرة أساس الابل زاوية وأساس محقق لا ينجح من يعتقدها فتقوله هذا التخصيص والترغيب في الاستماع وما مفرد في معنى الكل ويقول في معنى القول فيكون المعنى هذا كل قول الرب الاله وصفة الرب للتعظيم والتخويف ها أنا ذا الى قوله حجرة أساس الاضافة بمعنى اللام الابل زاوية بدل من الأساس وأساس محقق بدل من البسمل لا ينجح من يعتقدها غاية القائم فيكون معنى قول أشعياء ان هذا هو قول الرب بن يعتقده ويتنظرو وقوعه ويؤمن به ان ينجح والمراد به نفس النص ومعنى قول متى ان تلك الحجرة يعني اسمعيل التي رفض البناءون ابراهيم وسارة والجمع للحوار العبراني أول للتعظيم والمضى في رفض الغبور الفعل فيه صارت للتأكيدي رأس للزاوية خاتماً للرسول ووجه المطابقة ان كلام أشعياء يدل على الاخبار وكلام متى يدل على التحقيق جعلني الله وياك من يسلك سواء الطريق وذهب النصارى الى تأويل هذا النص في شأن عيسى عليه السلام على عاداتهم وقالوا ان اليهود كانوا يحتقرونه فيكون النص في شأنه وهو باطل لان تأكيده التعريف بقيد العهد الذهني وليس في بني اسرائيل محقرة ولا مرفوعة من حيث انه من بني اسرائيل وعيسى ابن مريم من بني اسرائيل فلا دلالة للنص عليه مع ان العهد الخارجي المشار اليه في أيام موسى يجب ان يكون غابراً والفعل ماض فيجب مضي العهد وان كان المسيح بن مريم قدر فضله اليهود في أيام موسى أو قبل أيامه فهو المنصوص عليه لكنه لم يكن كذلك فلن يكون كذلك ولا شك ان النص دال على ما ذكرناه من نبوة محمد خاتم الانبياء صلى الله عليه وآله وسلم برمته وفي رومية ويوشع سادعو الذين ليسوا من شيعتي الى شيعتي والتي ليست بمحبوبي الى محبوبي انتهت واختتم النصارى هذا النص على عاداتهم

(٤٩ - فتح البيان ثالث) الرحمن الاشعري عن حذيفة بن اليمان ان النبي صلى الله عليه وسلم قال والذي نفسي بيده لتأمرن بالمعروف ولتنهين عن المنكر أوليوشكن الله ان يبعث عليكم عقاباً من عنده ثم لتدعنه فلا يستجيب لكم ورواه المذني عن علي بن حجر عن اسمعيل بن جعفر بن وهب وقال هذا حديث حسن وقال أبو عبد الله محمد بن يزيد بن ماجه حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا يار بن هشام عن هشام بن سعد عن عمرو بن عثمان عن عاصم بن عمر بن عثمان عن عروة عن عائشة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مر بالمرء يعرف وانهم اعان المنكر قبل ان تدعوا فلا يستجاب لكم تقرده وعاصم هذا مجهول وفي الصحيح من طريق الاعمش عن اسمعيل بن رجاء عن أبيه عن أبي سعيد عن قيس بن مسلم عن طارق بن هشام عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من رأى منكم منكراً فليغيره بيده فان لم يستطع فليسهه فان لم يستطع فليقلعه وبذلك أضعف

الايمن رواه مسلم وقال الامام أحمد حدثنا أبو نعيم حدثنا سيف هو ابن أبي سليمان سمعت عدي بن أبي عدي الكندي يحدث عن مجاهد قال حدثني مولى لنا أنه سمع جدي يعني عدي بن عميرة رضي الله عنه يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله لا يعذب العامة بعمل الخاصة حتى يروا المنكر بين ظهرانيهم وهم قادرون على ان ينكروه فلا ينكروه فاذا فاعلوا ذلك عذب الله الخاصة والعامة ثم رواه أحمد عن اجد بن الحجاج عن عبد الله بن المبارك عن سيف بن أبي سليمان عن عيسى بن عدي حدثني مولى لنا أنه سمع جدي يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره هكذا رواه الامام أحمد من هذين الوجهين قال ابو داود حدثنا أبو الهيثم حدثنا أبو بكر حدثنا المغيرة بن زياد الموصلي عن عدي بن عدي عن العرس يعني ابن عميرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا علمت الخطيئة في الارض كان من (٣٨٦) شهدا ففكرها وقال مرة فانكرها كن غاب عنها ومن غاب عنها

فرضها كان كمن شهدا تفرد به أبو داود ثم رواه عن أحمد بن يونس عن أبي شهاب عن مغيرة بن زياد عن عدي بن عدي مرسلًا وقال أبو داود حدثنا سليمان بن حرب وحفص بن عمر قال حدثنا شعبة وهذا اللفظ عن عمرو بن مرة عن أبي الجحترى قال اخبرني من سمع النبي صلى الله عليه وسلم وقال سليمان حدثني رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان يهلك الناس حتى يعذروا أو يعذروا من انفسهم وقال ابن ماجه حدثنا عمران بن موسى حدثنا حماد بن زيد حدثنا علي بن زيد بن جدعان عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قام خطيبا فكان فيما قال ألا لا يمتعن رجلا هيبة الناس ان يقول الحق اذا علمه قال فبكى أبو سعيد وقال قد والله رأينا أشياء فهبتنا وفي حديث

وأولوه في شأن اتباع المسيح وقالوا انه لم يأت الا لاستدعاء العوام مع انه خلاف لما تواتر عليه النص فنه ما ورد في متى اني لم أرسل الا لغنم بيت اسرائيل الضالة خفأت الامرأة وسجدت له وقالت أعني يارب فقال لها هو يحاورها انه لا يجوز ان يؤخذ خبز الاولاد ويترك للكلاب وما ورد في متى لما أرسل الحواريين للدعوة حيث قال بل سيروا الى غنم بيت اسرائيل الضالة الى غير ذلك وتقرير الاول ان امرأة سرانية أتت اليه تلتسه ان يبرئ بنتها فقال لها اني لم أرسل الا لبرئ بني اسرائيل الذين هم أحياء الله ولا يجوز لاحد ان يأخذ خبز الاولاد ويترك امام الكلاب فاذا كان بعض الابرار والوعظ ليس بأمور أن يبرئ أو يعظ غير اليهود فكيف تكون نبوته عامة وأما استدلالهم بما ذكره في رومية فلا دلالة له أيضا على الخصوصية لان موضوع هذا الفصل مما نعه اليهود لليونانيين عن التنصر فاستدل بولوس على جواز ذلك باضافة الاختيار الى المختار الحقيقي حيث قال فمن أنت ايها الانسان حتى تحبب الله تعالى لعل الجبله تقول بل جابلها لم صنعتني هكذا أو اعمل الفخار لاسطان له على الطين حتى يعمل من كتله واحدة أنا للكرامة وأنا لله للالهانة الخ فذكر ذلك استدلالا على جواز اضطباع العوام استحسانا لان الجواز غير الوجوب بخلاف نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم فانه قد أوجب عليه دعوة الثقلين وعليه الاجماع ولو كانت علة محي عيسى دعوة العوام لما احتاج الى الاستدلال فينتقض ويدل على محمد نفسه صلى الله عليه وآله وسلم بالضرورة لانه لم يكن من بني اسرائيل فلم يكن من شيعة الرب الخاصة ولما لم يكن من شيعة الخاصة فلم يكن له محبوبا فيكون الباري تعالى قد تبرع بارساله وهو أبلغ وأظهر للقدرة لان اليهود كانوا يتفاخرون على العرب لما ورد في متى من سفر الخروج لانهم من أولاد اسحق وهو ابن سارة ومحمد صلى الله عليه وآله وسلم من أولاد اسمعيل وهو ابن هاجر جارية سارة لكن الواجب تعالى رغم أنفهم به وصيره له محبوبا وشيعة له شيعة وان لم يكن كذلك فنقول ان كان اليونانيون

اسرائيل عن عطية عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان هم جاور رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه وقال الترمذي حسن غريب من هذا الوجه وقال ابن ماجه حدثنا راشد بن سعيد الرملي حدثنا الوائد بن مسلم حدثنا حماد بن سلمة عن أبي غالب عن أبي امامة قال عرض لرسول الله صلى الله عليه وسلم رجل عند الجرة الثانية سألته فسكت عنه فلما رمى جرة العقبة ووضع رجلا له في الغر زلرب قال أين السائل قال أنا يا رسول الله قال كلمة حق تقال عند ذي سلطان جائر تفرد به وقال ابن ماجه حدثنا أبو بكر بن حدثنا عبد الله بن عمر وابو معاوية عن الاعمش عن عمرو بن مرة عن أبي الجحترى عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحقر أحدكم نفسه قالوا يا رسول الله كيف يحقر أحدنا نفسه قال (٢) يرى أمر الله فيه فقال ثم لا يقول فيه فيقول الله له يوم القيامة ما منعك ان تقول في كذا وكذا فيقول خشيت قوله يرى أمر الله فيه فقال الخ هكذا فيما بأيدينا من النسخ وحرر اه معصمه

الناس فيقول فايها كنت أحق أن تخشى تفرد به وقال أيضا حدثنا علي بن محمد حدثنا محمد بن فضيل حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن أبو طوالة حدثنا نهار العبدى أنه سمع أبا سعيد الخدري يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن الله ليسأل العبد يوم القيامة حتى يقول ما منعتك إذا رأيت المنكر أن تنكره فإذا لقن الله عبدًا محبته قال يا رب رجوتك وفرقت الناس تفرد به أيضا ابن ماجه واسناده لا بأس به وقال الامام أحمد حدثنا عمرو بن عاصم عن خالد بن سلمة عن علي بن زيد عن الحسن عن جندب عن حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا ينبغي لمسلم أن يذل نفسه قليل وكيف يذل نفسه قال يتعرض من البلاء ما لا يطيق وكذا رواه الترمذي وابن ماجه جميعا عن محمد بن بشار عن عمرو بن عاصم به وقال الترمذي هذا حديث حسن غريب وقال ابن ماجه حدثنا العباس بن الوليد الدمشقي حدثنا

(٢٨٧)

الهيثم بن حميد حدثنا أبو معبد حفص بن غيلان الرعيثي عن مكحول عن أنس بن مالك قال قيل يا رسول الله متى يترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر قال إذا ظهر فيكم ما ظهر في الأم قبلكم قلنا يا رسول الله وما ظهر في الأم قبلنا قال الملك في صغاركم والفاحشة في كباركم والعلم في رذالككم قال زيد تفسير معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم والعلم في رذالككم إذا كان العلم في الفساق تفرد به ابن ماجه وسأني في حديث أبي نعيلة عنده قوله لا يضركم من ضل إذا احتسديتم شاهد له إذا شاء الله تعالى وبه الثقة وقوله تعالى ترى كثيرا منهم يتولون الذين كفروا قال مجاهد يعني بذلك المنافقين وقوله لبئس ما قدمت بذلك لهم أنفسهم يعني بذلك موالاتهم للكافرين وتركهم موالاة المؤمنين التي أعقبتهم نفاقا في قلوبهم

هم الذين رفضتهم سارة لما حكمت على ابراهيم عليه السلام أن يخرجهم إلى البر وطردتهم من بيتهم لما حجت جاريته المصرية هاجر من ابراهيم فهاهم هذا النص صادق عليهم لكن اليونانيون ليسوا بالذين طردتهم سارة فلا يصدق عليهم النص أما المقدم فلا دعاء اليهود بأن بنى اسمعيل ليسوا من شبيعة الرب وهم المرفوضون ولا وجه للعموم لأن استيلاء غير الخصم لا يشق مشقة استيلاء الخصم وأما التالي فلأن هذا النص لا يصدق الأعلى من يصدق عليه المقدم لأن التعريف يفيد العهد الذهني وفي رومية والاستثناء اني سأعيركم بأمة أخرى وأغنيظكم بأمة لافهم لها انتهى استدل النصاري بهذا النص على عموم نبوة المسيح وقالوا أنه خاص في شأن اليونانيين والرومانين وهو باطل لأنهم كانوا أعلم من اليهود في جميع الفنون وتقريره في هذا الفصل أن بولوس كان يهض اليهود ويعترض عليهم لما تنفروا ومن تنصر اليونانيين والرومانين ويقول انهم لم يعزوا الكتب ولم يعنوا النظر في النواميس حيث قال الله تعالى على لسان موسى اني سأعيركم الخ فهذا الادلة على عمومية نبوته البتة اذ لا دلالة له على دعوة كلا الفريقين لكنه تنبيه لليهود حتى يرتدوا عما كانوا عليه من الغرور ويذكروا هذا النص ويحذروا يوم يعيرهم الله بأمة أخرى ويغنيظهم بأمة لافهم لها والمراد بهم العرب أو لادهاجر والبرهان على ذلك انهم كانوا أميين لأنهم هم الذين لافهم لهم ولا علم وسباق النص في الاستثناء قوله انهم قد عيروني بلاهه واغاطوني بعبثهم فسأعيرهم بلا فئة وسأغنيظهم بأمة لافهم لها قوله عيروني بلاهه أي بعبادة الاوثان لما اتخذوا العجل واغاطوني بعبثهم أي العبث الصادر منهم لما قالوا يا موسى اجعل لنا الهة كالهة آلهة فأناس أعيرهم بلا فئة يريد بها أولادهاجر المصرية يعني بنى اسمعيل وأغنيظهم بأمة لافهم لها لانهم كانوا في تلك الايام لا يتعاطون شيئا من العلوم العقلية ولا النقلية ما سوى علم الشعور والمنازل وليس بشيء والا فاقول ان كان اليونانيون في زمان موسى جهالا لا دخل لهم في شيء من العلوم بحيث ان اليهود كانوا

وأسخطت الله عليهم سخطا مستمرا إلى يوم معادهم ولهذا قال أن سخط الله عليهم وفسر بذلك ما ذمهم به ثم أخبر عنهم انهم في العذاب خالدون يعني يوم القيامة قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا هشام بن عمار حدثنا مسلم بن علي عن الاعمش باسناد ذكره قال يا معشر المسلمين اياكم والزنا فان فيه ست خصال ثلاث في الدنيا وثلاث في الآخرة فاما التي في الدنيا فانه يذهب الثناء ويورث الفقر وينقص العمر واما التي في الآخرة فانه يوجب سخط الرب وسوء الحساب والخلود في النار ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم لبئس ما قدمت لهما أنفسهم أن سخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدهون هكذا ذكره ابن أبي حاتم وقدره ابن مردويه من طريق هشام بن عمار عن مسلم عن الاعمش عن شقيق عن حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكره وسأني أيضا من طريق سعيد بن عفير عن مسلم عن أبي عبد الرحمن الكوفي عن الاعمش عن شقيق عن حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكره وهذا حديث

ضعيف على كل حال والله أعلم وقوله تعالى ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي وما أنزل اليه ما أخذوهم أولياء أي لو آمنوا حق الإيمان بالله والرسول والقرآن لمبارت كبوهم من موالاة الكافرين في الباطن ومعاداة المؤمنين بالله والنبي وما أنزل اليه ولكن كثير منهم فاسقون أي خارجون عن طاعة الله ورسوله مخالفون لآيات وحيمه وتنزيله (التجدد أشد الناس محاداة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا والتجدد أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا إنا نصارى ذلك بان منهم - م قسيسين ورهبانوا أنهم لا يستكبرون - وإذا سمعوا ما أنزل الى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق يقولون ربنا آمنا فأكتبنا مع الشاهدين وما لنا لاؤنؤمن بالله وما جأنا من الحق ونطمع أن يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين فأثابهم الله بما قالوا اجنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها وذلك جزاء المحسنين والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم) قال علي بن

أبي طلحة عن ابن عباس نزلت هذه الآيات في النجاشي وأصحابه الذين حين تلا عليهم جعفر بن أبي طالب بالخبشة القرآن بكوا حتى أخضبوا لحاهم وهذا القول فيه نظر لان هذه الآية مدنية وقصة جعفر مع النجاشي قبل الهجرة وقال سعيد ابن جبيرة السدي وغيرهما نزلت في وفد بعثهم النجاشي الى النبي صلى الله عليه وسلم ليسمعوا كلامه ويروا صفاته فلما رأوه قرأ عليهم القرآن أسلموا وبكوا وخشعوا ثم رجعوا الى النجاشي فأخبروه قال السدي فهاجر النجاشي فأتى بالطريق وهذا من افراد السدي فان النجاشي مات وهو ملك الحبشة وصلى عليه النبي صلى الله عليه وسلم يوم مات وأخبره أصحابه وأخبرانه مات بارض الحبشة ثم اختلف في عدة هذا الوفد فقبل اثنا عشر سبعة قساسة وخمسة رهابين وقيل بالعكس وقيل بنسبون وقيل بنسبون وقيل بنسبون

يستحقرونهم بالنظر الى جهالتهم فهذا النص صادق عليهم لكن اليونانيون في زمان موسى كانوا أعلم من اليهود في جميع الاحوال فلا يكون هذا النص صادقا عليهم اما المقدم فلان النصاري يدعون ذلك واما التالي فلانه لاشك في ان اليونانيين كانوا أعلم من اليهود في جميع العلوم سيما الالهيات الاعلم فقه اليهود وليس بشيء والدليل على ذلك ما حققه داود جاز في كتابه الذي سماه صحيح داود قوله شرع سطر يوس الحكيم في تعليم المساحة في مصر ايام مطيطوس أول ملوك بابل سنة ٢٢٨٥ من تاريخ الخليفة ولاطينوس اللاتيني علم الطبيعيات وبحث عن كائنات الجوزمان سقز ينس ١٥ من ملوك بابل سنة ٢٣٦٥ وارقيلوس الحكيم اليوناني بحث عن حركات الافلاك هو وولده سردينوس وقرسيقوس عهد امينوس ١٩ من ملوك بابل سنة ٢٤٧٥ وكانت ولادة موسى سنة ٢٣٦٨ ولم يزل اليونانيون يزدادون بسطة في الملك والعلم حتى ظهر رب الجنود صلى الله عليه وآله وسلم ومن الذين ظهروا أيام بني اسرائيل مرقورياس علم علم الموسيقى سنة ٢٦٣٦ ولوسيسوس قيصر ابحاث في حركة الشمس مع فيلقوس الحكيم سنة ٢٨١٥ وكان فيلقوس فاضلا متناضيا في علم النجوم وابقراط أو بقراط الطبيب الخاذق وابنه أوقليمس المهندس وافلاطون الحكيم ببحثوا عن أكثر فنون الحكمة النظرية عهد مردخان واستمر سنة ٣٤١ (١) واسكندر بن فيلقوس أوداراب واستأذنه لقوما خشبوس ببحثوا عن أكثر فنون الحكمة سنة ٣٤٤٣ أيام العزيز عليه السلام الى غير ذلك فعلى هذا يكون محمد صلى الله عليه وآله وسلم هو المكنى عنه به وأمه المهديّة هي المشار اليها وفي رومية وأشعيا قوله اني قد وجدت عند من لم يطلبني وظهرت عند من لم يسأل عني انتهى أول النصاري هذا النص الصريح في حق اليونانيين الذين اتبعوا عيسى عليه السلام في زمان الفترة وقالوا انهم لم يطلبوا معرفة الله تعالى قبل المسيح فيختص النص بهم وسياقه في رومية يظهر لك مما قبله ولا دلالة له عليهم لانه لا يصدق الاعلى منهم

سبعون رجلا فانه أعلم وقال عطاء بن أبي رباح هم قوم من أهل الحبشة أسلموا حين قدم عليهم مهاجرة الحبشة من المسلمين ما وقال قتادة هم قوم كانوا على دين عيسى بن مريم فلما رأوا المسلمين وسعوا القرآن أسلموا ولم يتلغوا واختار ابن جرير ان هذه الآيات نزلت في صفة أقوام بهذه المثابة سواء كانوا من الحبشة أو غيرهما لقوله تعالى لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا وما ذاك الا ان كفر اليهود كفر عناد وبجود ومباهة للعق وغياظ للناس وتنقص بحملة العلم ولهداقتوا بشر كثيرا من الانبياء حتى هموا بقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم مرة وسعوه وسحروه وألبوا عليه أشباههم من المشركين عليهم لعائن الله المتتابعة الى يوم القيامة قال الجافظ أبو بكر بن مردويه عند تفسير هذه الآية حدثنا أحمد بن محمد بن السري حدثنا محمد بن علي بن حبيب الرقي حدثنا علي بن سعيد العلاف حدثنا أبو النصر عن الأشجعي عن سفيان عن يحيى بن عبد الله عن أبيه عن أبي هريرة قال قال (١) قوله سنة ٣٤١ كذا بالاصل وكذا جميع الاعداد في هذه المحمفة هي كذلك في الاصل وحرر في

رسول الله صلى الله عليه وسلم ما خلاهم ودي بعلم الاله بقتله ثم رواه عن محمد بن أحمد بن ابي اسحق الشكري حدثنا أحمد بن سهل بن أيوب الأهوازي حدثنا فرج بن عبيد حدثنا عباد بن العوام عن يحيى بن عبد الله عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما خلاهم ودي بعلم الاله بقتله نفسه بقتله وهذا حديث غريب جدا وقوله تعالى وتجدن أقرهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا إنا نصارى أي الذين زعموا أنهم نصارى من أتباع المسيح وعلى منهاج انجيله فيهم مودة للاسلام وأهله في الجملة ومأذالك الالما في قلوبهم سم اذ كانوا على دين المسيح من الرقة والرافة كما قال تعالى وجعلنا في قلوب الذين اتبعوه رافة ورجة وزهانية وفي قلوبهم من ضربك على خدك الايمن فأدرله خدك اليسر وليس القتال مشروعا في ملتهم ولهذا قال تعالى ذلك بان منهم قسيسين ورهبانا وانهم لا يستكبرون أي يوجد فيهم القسيسون وهم خطباؤهم (٣٨٩) وعلماءهم واحد منهم قسيس وقس أيضا

وقد يجب مع على قسوس والرهبان جمع راهب وهو العابد مشتق من الرهبة وهي الخوف كراكب وركبان وفارس وفرسان قال ابن جرير وقد يكون الرهبان واحدا وجمعه رهابين مثل قربان وقربان وجوزان وجوازين وقد يجمع على رهابنة ومن الدليل على انه يكون عند العرب واحد اقول الشاعر
لوعاينت رهبان دير في القلل

لا تفقد الرهبان عيشي ونزل وقال الحافظ أبو بكر البرزاني حدثنا بشر بن آدم حدثنا نصير بن أبي الاشعث حدثني الصلت الدهان عن حاتم (١) بن رباب قال سألت سلمان عن قول الله تعالى ذلك بان منهم قسيسين ورهبانا فقال دع القسيسين في البسع والخرب أقراني رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك بان منهم صديقين ورهبانا وكذا رواه ابن مردويه من طريق يحيى بن عبد الحميد الجاني عن نصير بن زياد الطائي

ما قبله ومع تسليمه كيف يجوز العقل ان اليونانيين لم يطلبوا معرفة الواجب تعالى مع أنهم هم أول من دون الالهيات وبحث في وحدة الواجب تعالى اذا تحقق ذلك فاعلم ان هذا النص يخص العرب فقط ولا يدخل فيه ولا فيما قبله من أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم أحد لانهم هم الاميون البله الذين لم يكونوا يفهمون ما الواجب بل ولا الممكن قبل بعثه عليه السلام واما قول لبيد

ألا كل شيء ما خلا الله باطل * وكل نعيم لا محالة زائل

فلما دخله اليهود والنصارى أو بالنظر الى الناموس الطبيعي لان جميع الامم الذين لم تبلغ اليهم دعوة الانبياء لا بد لهم من ناموس يتسكون به ومن المعلوم ان الابكم مع عدم اطلاعه على شيء من هذه الاشياء اذا استهوا واضطر ينظر الى السماء وكذلك البهائم الوحشية اذا أصابها الجذب وسياقه في أشعياء قوله اني قد أصبت عند من لم يسأل عني ووجدت عند من لم يطلبني وقلت لامة لم تدع باسعي انظري الى انظري الى لاني قد أظهرت يدي طول النهار الى فئة طاغية سائلة في سبيل سيئ ممثلة لاهوائها وفئة أي فئة تغني امام وجهي وتقرب قرايينها في البساتين وتجري مباحر الشياطين التي تسكن المقابر وتأكل لحوم الخنازير ومرق النجاسة في أوانيها فن قوله أصبت الى قوله انظري الى اشارة الى انحراف الناموس الى العرب واصطفائه محمد صلى الله عليه وآله وسلم ومن قوله لاني الى قوله ممثلة لاهوائها اشارة الى اليهود ومن قوله وفئة الى قوله في أوانيها اشارة ظاهرة في حق النصارى اذا فهمت هذا فاعلم ان هذا النص لا يمكن ان يستدل به على غير ما ذكرته لك لانه هو موضوع ولا يجوز الاستدلال بالتأويلات التضمنية أو الاستلزامية فيما لم تكن قرينته ما موجودا سيما اذا كانت قرينة المطابقة فيه ظاهرة وفقى الله وإياك لاقتفاء سنة نبيه المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم انه على ذلك قد روي بالاجابة جدير وفي لوقا وأشعياء صوت صارخ في البرية أعدوا طرق الرب وهبوا سبيله فان كل واحد سيمتلئ وكل

عن صلت الدهان عن حامية بن رباب قال سمعت سلمان وشغل عن قوله ذلك بان منهم قسيسين ورهبانا فقال هم الرهبان الذين هم في الصوامع والخرب فدعاهم فيها قال سلمان وقرأت على النبي صلى الله عليه وسلم ذلك بان منهم قسيسين فقرأت في ذلك بان منهم صديقين ورهبانا فاقوله ذلك بان منهم قسيسين ورهبانا وانهم لا يستكبرون تضمن وصفهم بان فيهم العلم والعبادة والتواضع ثم وصفهم بالانقياد للعق والتابع والانصات فقال واذا سمعوا ما أنزل الى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق أي مما عندهم من البشارة ببعث محمد صلى الله عليه وسلم يقولون ربنا آمنا فاكفينا كتمانهم مع الشاهدين أي مع من يشهد بصحة هذا يؤمن به وقد روي النسائي عن عمرو بن علي الفلاس عن عمرو بن علي بن مقدم عن هشام بن عروة عن أبيه عن عبد الله بن الزبير قال نزلت هذه الآية في النجاشي وفي أصحابه واذا سمعوا ما أنزل الى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق يقولون ربنا آمنا (١) قوله حاتم بن رباب وقوله بعد حامية بن رباب هكذا فيما بأيدينا من النسخ ولم نقف على ضبط هذين الاسمين فخر اه مصححه

فاكتبنا مع الشاهدين وقال الطبراني حدثنا أبو مهيل عبد الله بن عبد الله بن واقد حدثنا أبي حدثنا العباس بن الفضل عن عبد الجبار بن باقع الصبي عن قتادة وجعفر بن اياس عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قول الله تعالى واذا سمعوا ما أنزل الى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع قال انهم كانوا كرايين يعني فلاحين قدموا مع جعفر بن أبي طالب من الحبشة فلما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن آمنوا وفاضت أعينهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعليكم اذ رجعتكم الى أرضكم انتم الى دينكم فقالوا لن نتقل عن ديننا فانزل الله ذلك من قولهم وروى ابن أبي حاتم وابن مردويه والحاكم في مستدركه من طريق سماعة عن عكرمة عن ابن عباس في قوله فاكتبنا مع الشاهدين أي مع محمد صلى الله عليه وسلم وأمه هم الشاهدون يشهدون لنبيهم صلى الله عليه وسلم انه قد بلغ وللرسل انهم قد بلغوا (٣٩٠) ثم قال الحاكم صحيح الاسناد ولم يخرجاه وما لنا لا نؤمن بالله وما جاءنا من

الحق ونطمع أن يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين وهذا الصنف من النصارى هم المذكورون في قوله تعالى وان من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل اليكم وما أنزل اليهم خاشعين لله الآتية وهم الذين قال الله فيهم الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون واذا يتلى عليهم قالوا آمنا به انه الحق من ربنا انا كنا من قبله مسلمين الى قوله لا نبغى الجاهلين ولهذا قال تعالى ههنا فأتاهم الله بما قالوا جنات تجري من تحتها الانهار أو أي فجازاهم على ايمانهم وتصديقهم واعترفهم بالحق جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أي ساكنين فيها أبدا لا يحولون ولا يزولون وذلك جزاء المحسنين أي في اتباعهم الحق وانقيادهم له حيث كان واين كان ومع من كان ثم اخبر عن حال الاشقياء فقال والذين كفروا وكذبوا بآياتناى جحدوا بها وخالفوها أولئك اصحاب

جبل وأمة ستضع وتعتدل المعوجات وتلين الصعبات ويشاهد خلاص الله كل ذى جسد انتهى وهذا من أوضح البراهين الواردة في شأن محمد صلى الله عليه وآله وسلم وقد تغافل اليهود والنصارى عنه فأوله اليهود في شأن مسيحهم الموهوم وأوله النصارى في حق الههم المعلوم والحق انه لا يدل على ذلك أما انه لا يدل على المسيح الموهوم فلان سياقه في أشعياء قوله سلوا شيعتي سلوهم قال الهكم سلوا أو رسلهم وقولوا لها ان تعبا قد تم وخطيئتها قد غفرت لانه قد وقع عليهم يد الرب لخطيئتهم اضعفان من العذاب وهذا صوت صارخ يقول في الهدية هي واطريق الرب ووطئوا الاجل الهنا في البادية سبيلا مر تفعافان كل وادسير تفع وكل جبل وأمة ستضع وسيعتدل المعوج وستلين الصعبات وسيظهر مجد الله ويشاهد كل ذى جسد لان فهم الله نطق به فقال الصوت اصرخ فقال بماذا اصرخ فان جميع الاجسام كلاً وكل مجدها كزهر الحقل كلاً يذبل والزهر يسقط لان روح الرب يرف عليه ولا شك ان الملائكة فيجب الكلاً ويسقط الزهر وكلمة الله تكلمت الى الابد فن قوله سلوا الى من العذاب ظاهر الدلالة على ان الواجب تعالى يقول لنبيه ان يسلي ويخبر امته بما هو مزع الوقوع وباستقامة دعائهم أو رسلهم في آخر الزمان وفي قوله ضعفان من العذاب اشارة الى انها كانت قد أخطأت فاتقم الله منها بما حدث عليها من الذل بعد المسيح عليه السلام في أيام تسلط الروم والنصارى عليها الى زمان محمد صلى الله عليه وآله وسلم وبعد محمد صلى الله عليه وآله وسلم أيام تسلط العرب عليها وهي أيامنا هذه الى زمان ظهور القائم ان شاء الله تعالى وبعد ذلك تستقيم دعائهم وتعمروهم بها وقد ذكر بعض أهل العلم ان المهدي سينطلق الى اورشليم ويصل فيها ويجمع هناك بالمسيح عليه السلام عند نزوله ومن قوله هذا صوت صارخ الى قوله نطق به اشارة الى يحيى بن زكريا عليه السلام لما كان يعظ بهذه الجملة على شاطئ شط الأردن وقوله ووطئوا في البادية سبيلا مر تفع لا يدل على غير السبيل المستقيم من مكة الى اورشليم البتة لأن اورشليم ليست

الجحيم أي أهلها والداخلون فيها (يا أيها الذين آمنوا لا تخرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين في وكلاهما مازركم الله حلالا طيبا واتوا الله الذي أنتم به مؤمنون) قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس نزلت هذه الآية في رهط من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قالوا انقطع هذا كبرنا وتركنا شهودا في الدنيا ونسبح في الارض كما تفعل الرهبان فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فإرسل اليهم فذكر لهم ذلك فقالوا نعم فقال النبي صلى الله عليه وسلم لكني أصوم وأفطر وأصلي وأنام وأنكح النساء فمن أئخذ بسنتي فهو مني ومن لم يأخذ بسنتي فليس مني رواه ابن أبي حاتم وروى ابن مردويه عن طريق العوفي عن ابن عباس نحو ذلك وفي الصحيحين من حديث عائشة رضي الله عنها ان ناسا من اصحاب رسوا الله صلى الله عليه وسلم سألوا أبا جراح النبي صلى الله عليه وسلم عن غله في السر فقال بعضهم لا آكل اللحم وقال بعضهم لا أتزوج النساء وقال بعضهم لا أنام على فراش فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم

وسلم فقال ما بال أقول لم يقول أحدهم كذا وكذا الكنى أصوم وأفطر وأنام وأقوم وأكل اللحم وأتزوج النساء فن رغب عن سنتي فليس مني وقال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن عاصم الانصاري حدثنا أبو عاصم الضحاك بن محمد عن عثمان بن عيسى بن سعد أخبرني عن كريمة عن ابن عباس ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني اذا أكلت اللحم انتشرت للنساء واني حرمت على اللحم فزلفت يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم وكذا رواه الترمذي وابن جرير جميعا عن عمرو بن علي بن الفلاس عن أبي حاتم عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال حسن غريب وقد روي من وجه آخر مرسلًا وروي موقوفًا على ابن عباس فآله أعلم وقال سفيان الثوري وكيع عن اسمعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم عن عبد الله بن مسعود قال كان نغزوا مع النبي صلى الله عليه وسلم وليس بممنا نساء فقلنا الانستخصي فنهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك ورخص (٣٩١) لئلا ننسكح المرأة بالشوب الى أجل ثم

قرأ عبد الله يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم الآية آخر جاء من حديث اسمعيل وهذا كان قبل تحريم نسكاح لمتعة والله أعلم وقال الأعمش عن ابراهيم عن همام بن الحرث عن عمرو بن شرحبيل قال جاء معقل بن مقرن الى عبد الله بن مسعود فقال اني حرمت فراشي فتلا هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم الآية وقال الثوري عن منصور عن أبي الضحى عن مسروق قال كان عند عبد الله بن مسعود جفى بضرع فتخفى رجل فقال عبد الله ادن فقال اني حرمت ان آكله فقال عبد الله ادن فاطعم وكفر عن يمينك وتلا هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم الآية رواه ابن أبي حاتم وروي الحاكم هذا الاثر الاخير في مستدركه من طريق اسحق ابن راهويه عن جرير عن منصور به

في البادية وقوله فان كل وادير يديه الجهال كأهل السواحل والارتفاع عبارة عن الصعود على ذروة طود الايمان وكل جبل وأكمة يشير به الى الجبابر من الفرس والروم والانضاع الانقياد الى أوامر الدين الخفيف وسيعتدل المعوج اشارة الى اليونانيين وحكام الهند بقبول الشريعة الغراء لا تخراف طبائعهم عن الانعطاف الى اتباع النواميس الالهية وقوله تليين الصعاب كناية عن العرب لانهم هم أقوى الناس جنانا وأبعدهم ايمانا والى ذلك اشار بقوله ولونزلنا على بعض الاعجمين الخ وقوله وسيشاهد مجد الله أي المهدي والسين للاستقبال البعيد والمعنى انه اذا كتبت جميع هذه الامور وبعث محمد صلى الله عليه وآله وسلم يظهر المهدي وقوله لان فهم الرب قد نطق به اشارة الى وجوب وقوعه ومن قوله فقال الصوت اصرخ الخ ضرب من شديد التأكيده لوجوب وقوعه فلا دلالة لشيء منه على مسيح اليهود الموهوم اللهم الآن يريدوا بالمسيح نفس المهدي فيمنشئذ يلزمهم الاعتراف بنبوته عيسى ومحمد صلى الله عليه وآله وسلم وأما انه لا يدل على عيسى بن مريم فلان سياقه في أشعياء قد مر بيانه ولا تخشع له غيره ولان لو قال مبدئ كره مستدلا به عليه ولا قرينة هناك يؤل اليها الضمير بل انه جملة مستأنفة في أول الاصحاح ومضمون الاصحاح على الاجمال ان لو قال أخبرانه في زمان كذا جاء يحيى بن زكريا الى البرية يصرخ ويقول كذا وهذا لا يدل على المسيح بن مريم بوجه من الوجوه لكنه يدل على بعثة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وقيام المهدي لان الجملة مستأنفة والقاعدة في المستأنفات ان تحمل على ما يناسبها فيكون ما ذكره لو قال ضربا من التأكيده كلام أشعياء عليه السلام لا غير فليكن أن تتأمل في هذا البرهان فانه في غاية اللطافة وفي متى ثم ضرب لهم مثلا آخر وقال ان ملاكوت الله تتماثل حبة خردل أخذها رجل وزرعها في مزرعته وهي أصغر جميع الحبوب فلما نمت صارت أعظم النباتات وأصبحت شجرة تأتى اليها طيور الجوارح وتسكن في أغصانها انتهت وسياق هذا المثل ان المسيح كان جالسا على ساحل البحر فاجتمع عنده القوم فاخذ يضرب

ثم قال على شرط الشيخين ولم يخرجاه ثم قال ابن أبي حاتم حدثنا يونس بن عبد الأعلى حدثنا ابن وهب أخبرني هشام بن سعد أن زيد بن أسلم حدثه أن عبد الله بن رواحة أضافه ضيف من أهله وهو عند النبي صلى الله عليه وسلم ثم رجع الى أهله فوجدهم لم يطعموا ضيفهم انتظار له فقال لامرأته حبست ضيفي من أجلى هو على حرام فقالت امرأته هو على حرام وقال الضيف هو على حرام فلما رأى ذلك وضع يده وقال كوا باسم الله ثم ذهب الى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر الذي كان منهم ثم انزل الله يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم وهذا أثر منقطع في صحيح البخاري في قصة الصديق مع اضيفه شبهه بهذا وفيه وفي هذه القصة دلالة لمن ذهب من العلماء كالشافعي وغيره الى ان من حرم ما كلاً أو ملبساً أو شيئاً ما عدا النساء انه لا يحرم عليه ولا كفارة عليه أيضا لقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولان الذي حرم اللحم على نفسه كما في الحديث المتقدم لم يأمره النبي

صلى الله عليه وسلم بكفارة وذهب آخرون منهم الامام أحمد بن حنبل الى أن من حرم ما كلاً أو مشرباً أو شيئاً من الاشياء فإنه يجب عليه بذلك كفارة يمين كما اذا التزم تركه باليمين فكذلك يؤخذ بمجرد تحريمه على نفسه الزاماً بما التزمه كما أفتى بذلك ابن عباس وكما في قوله تعالى يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك تبتغي مرضات أزواجك والله غفور رحيم ثم قال قد فرض الله عليكم تحلة أيمانكم الآية وكذلك هنا لما ذكر هذا الحكم عقبه بالآية المبينة لتكفير اليمين فدل على أن هذا منزل منزلة اليمين في اقتضاء التكفير والله أعلم وقال ابن جرير حدثنا القاسم حدثنا الحسين حدثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال اراد رجال منهم عثمان بن مظعون وعباد بن عمرو أن يتبتلوا ويخصوا أنفسهم ويلبسوا المسوح فنزلت هذه الآية الى قوله واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون قال ابن جريج عن عكرمة أن عثمان بن مظعون (٢٩٢) وعلى بن أبي طالب وابن مسعود والمقداد بن الأسود والمأمون أبي

حذيفة في أصحابه يتبتلوا فلبسوا البيوت واعتزلوا النساء ولبسوا المسوح وحرّموا الطعام واللباس الا ما يأكل ويلبس أهل السياحة من بني اسرائيل وهم وابا الاختصاص واجمعوا القيام الليل وصيام النهار فنزلت هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لا تحرمواطيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين يقول لا تسيروا بغير سنة المرسلين يريد ما حرموا من النساء والطعام واللباس وما اجعوا له من قيام الليل وصيام النهار وما هموا به من الاختصاص فلما نزلت فيهم بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان لا تنفسمكم حقاً وان لا عينكم حقا صوموا أو أفطروا وصلموا أو ناموا فليس منّا من ترك ستنافقوا اللهم سلمنا واتبعنا ما أنزلت وقد ذكر هذه القصة غير واحد من التابعين مرسله ولها شاهد في الصحيحين من رواية عائشة أم المؤمنين كما تقدم ذلك والله المجد والمنة وقال أسباط عن السدي في

لهم الامثال ومن جملتها هذا المثل وقد أوله النصارى في حق من يكون محباً للمسيح مواظباً على عمل الخير وهل فيه بالرجال على هذا المعنى الضعيف دلالة ولا شك انه من الامثال التي كان يضر بها المسيح عليه السلام في شأن محمّد صلى الله عليه وآله وسلم وتأويل المثل ان الزارع هو الواجب تعالى والمزرعة الدنيا وحبّة خردل محمّد صلى الله عليه وآله وسلم وهي أصغر جميع الحبوب على بادئ الرأي لان جميع الامم كانوا يستهزئون بالعرب لكونهم من أهل البادية وعدم رواج العلم في أماكنتهم وعدم تنعمهم بالذات الجسمانية واليهود كانوا يستحقرونهم لكونهم من أولاد هاجر فقوله هي أصغر الحبوب جلة حالية فلما تمت أي بلغ الى رشفه واستوفى من درجة الرسالة العامة أشده صارت اعظم النباتات أي صار أشرف الرسل وأكملهم لبقاء ملته الى قيام القيامة ولانه لم يقلد ما قبله من الرسل الرسالة العامة أصبحت أي صارت شجرة تأتى اليها طيور الجوارح جلة حالية وقعت صفقة الشجرة والمراد بطيور الجوارح الامم الذين لم يقلدوا نبير الناموس وتسكن في اغصانها أي تطمئن تحت احكام شريعته صلى الله عليه وآله وسلم وهذه اسد عشر نصا يجدر به مكتوباً عندهم في التوراة والانجيل ولا يقدر أحد من اهل الكتاب على انكار وجوده فيها والبراهين على اثبات نبوة محمّد صلى الله عليه وآله وسلم في الكتب القديمة السماوية من التوراة والانجيل والزبور كثيرة جداً لا يسع بسطها هذا المقام فان شئت الاطلاع عليها فارجع اليها والى ما نقله الاسلاميون عنها في كتب الرد على النصارى وهذه الادلة كلها هادلة صريحة على ما نطق به القرآن الكريم في هذه الآية أعني يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والانجيل وفي أمثالها وهذا مع تحريف تلك الكتب لفظاً ومعنى أو بكلامها أو ما البشارات التي وردت في حقّه صلى الله عليه وآله وسلم كما قال سبحانه وتعالى مشيراً الى ذلك في قوله نفعلاً عن عيسى بن مريم عليه السلام ومبشراً برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد فهي كثيرة جداً أيضاً سنذكر بعضها تحت الآية الكريمة المذكورة

قوله يا أيها الذين آمنوا لا تحرمواطيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جلس يوماً فذكر الناس ثم قام ولم يزد هم على التخويف فقال ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كانوا عشرة منهم علي بن أبي طالب وعثمان بن مظعون ما حقتا ان لم نحدث عملاً فان النصارى قد حرموا على أنفسهم فحرمناهم فحرم بعضهم ان يأكل كل اللحم والودك وان يأكل بالنهار وحرّم بعضهم النوم وحرّم بعضهم النساء فكان عثمان بن مظعون ممن حرم النساء وكان لا يدنو من أهله ولا تدنو منه فأتت امرأته عائشة رضي الله عنها وكان يقال لها الحولا فقلت لها عائشة ومن عندها من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ما بالك يا حولا متغيرة اللون لا تتشطين ولا تتطيين فقالت وكيف أمتشط وأطيب وما وقع علي زوجي وما رفع علي ثوباً منذ كذا وكذا قال فجعلن يضحكن من كلامها فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهن يضحكن فقال ما يضحكن كن قالت يا رسول الله ان

الحولاء سألها عن أمرها فقالت ما رفع عني زوجي ثوباً منذ كذا وكذا فإرسلا إليه فدعاه فقال مالك يا عثمان قال اني تركته لله لي
أتحلى للعبادة وقص عليه أمره وكان عثمان أراد ان يجب نفسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقسمت الاربعة الحولاء
فواقعت أهلك فقال يا رسول الله اني صائم فقال أفطر فافطر وأني أهله فرجعت الحولاء الى عائشة وقد امتشطت واكتحلت
وتطيبت فضحك عائشة وقالت مالك يا حولاء فقالت انه أناهاأ من وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بال أقوام حرموا النساء
والطعام والنوم ألا اني أنا صائم وأفطر وأفطر وأفطر وأصوم وأنكح النساء فمن رغب عني فليس مني فنزلت يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا
طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا يقول لعثمان لا يجب نفسك فان هذا هو الاعتدال وأمرهم بان يكفروا عني أيما ينهم
وقال لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم ولكن يؤاخذكم بما عقدتم (٢٩٢) الايمان ورواه ابن جرير وقوله تعالى

ولا تعتدوا يحتمل ان يكون المراد
منه ولا تبالغوا في التصديق على
أنفسكم بتحريم المباحات عليكم كما
قاله من قاله من السلف ويحتمل
ان يكون المراد ولا تعتدوا في تناول
الحلال بل خذوا منه بقدر كفايتكم
وحاجتكم ولا تتجاوزوا الحد فيه
كما قال تعالى وكلا واشربوا ولا
تسرفوا الآية وقال الذين اذا
أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين
ذلك قواما فشرع الله عدل بين
الغالي فيه والخافي عنه لا إفراط ولا
تفریط ولهذا قال لا تحرموا طيبات
ما أحل الله لكم ولا تعتدوا ان الله
لا يحب المعتدين ثم قال وكلا وما
رزقكم الله حلالا طيبا أي في حال
كونه حلالا طيبا واتقوا الله أي
في جميع أموركم واتبعوا طاعته
ورضوانه واتركوا محارمه وعصيانه
الذي أنتم به مؤمنون (لا يؤاخذكم
الله باللغو في أيمانكم ولكن يؤاخذكم
بما عقدتم الايمان

ان شاء الله تعالى (قل يا أيها الناس اني رسول الله اليكم جميعا) لما تقدم ذكره واصاف
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المكتوبة في التوراة والانجيل امره سبحانه ان
يقول هذا القول المقتضى لعموم رسالته الى الناس والجن جميعا كما كان غيره من
الرسول عليهم السلام فانهم كانوا يعنون الى قومهم خاصة قال ابن عباس بعث الله محمدا
صلى الله عليه وآله وسلم الى الاسود والاحمر والاحاديث الصحيحة الكثيرة في هذا المعنى
مشهورة فلا يطيل بذلك (الذي له ملك السموات والارض) ملكا وعبيدا وتصرفا وقوله
(لا اله الا هو) بدل من الصلة مقرر لمضمونهم اامين له لان من ملك السموات والارض وما
فيهما هو الاله على الحقيقة وهكذا من كان (يحيى ويميت) هو المستحق لتفرد به بالربوبية
ونفى الشرك عنه والجملة سبقت لبيان اختصاصه بالالهية لانه لا يقدر على الاحياء
والاماتة غيره قاله الزمخشري وذكره السمين فلذا قال (فآمنوا) والامر بالايمان (بالله
ورسوله) متفرع على ما قبله وفي العدول عن المضمرة الى الاسم الظاهر بلاغة (النبي الامي)
هما وصفان لرسوله وكذلك (الذي يؤمن بالله وكلماته) وصف له والمراد بالكلمات ما أنزله
الله عليه وعلى الانبياء من قبله أو آياته أو عيسى قاله مجاهد والمسدي أو القرآن فقط قاله
قتادة والعموم أولى وجملة (واتبعوه) مقرر للجملة فآمنوا به والاتباع يعنى الاقوال
والافعال والاعتقاد والاعمال (اعلمكم تهتدون) علة للامر بالايمان والاتباع (ومن
قوم موسى أمة) لما قص الله سبحانه ما وقع من السامري واصحابه وما حصل من بني
اسرائيل من التزلزل في الدين قص علينا سبحانه ان من قومه أمة مخالفة لأولئك الذين تقدم
ذكرهم ووصفهم بانهم (يهتدون) أي يدعون الناس الى الهداية حال كونهم متلبسين
(بالحق) أو يهتدون به ويستقيمون عليه ويعملون به ويرشدون اليه (وبه يعدلون)
بين الناس في الحكم أي بالحق يحكمون وبالعدل يأخذون ويعطون وبه يتصفون
واختلصوا في هؤلاء فقيل هم القوم الذين بقوا على الدين الحق الذي جاء به موسى قبل

(٥٠ - فتح البيان ثلث) فكفارتها اطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم أو كسوتهم أو تحرير رقبة
فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام ذلك كفارة أيمانكم اذا حلفتم واحفظوا أيمانكم كذلك بين الله لكم آياته لعلكم تشكرون) قوله
تعالى لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم قد تقدم الكلام على اللغو في اليمين في سورة البقرة بما أغنى عن اعادته ههنا والله الحمد والمنة
وانه قول الرجل في الكلام من غير قصد لا والله وبلى والله وهذام ذهب الشافعي وقيل هو في الهزل وقيل في المعصية وقيل على غلبة
الظن وهو قول أبي حنيفة وأحمد وقيل اليمين في الغضب وقيل في النسيان وقيل هو الحلف على ترك المأكل والمشرب والملبس ونحو
ذلك واستدلوا بقوله لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم والصحيح انه اليمين من غير قصد بدليل قوله ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الايمان
أي بما صمتم عليه منها وقصدتموها فكفارتها اطعام عشرة مساكين يعني محايي من الفقراء ومن لا يجد ما يكفيه قوله من أوسط

ما تطعمون أهليكم قال ابن عباس وسعيد بن جبيرة وعكرمة أي من أعدل وقال عطاء من أمثل قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا أبو خالد الأحمر عن ججاج عن أبي إسحق السبيعي عن الحرث عن علي قال خبز ولبن وخبز وسمين وقال ابن أبي حاتم أنا يونس بن عبد الأعلى قرأه حدثنا سفيان بن عيينة عن سليمان يعني ابن أبي المغيرة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال كان الرجل يقوت أهله قوت دون وبعضهم قوتافيه سعة فقال الله تعالى من أوسط ما تطعمون أهليكم أي الخبز والزيت وحدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا وكيع حدثنا سرائيل عن جابر عن عامر عن ابن عباس من أوسط ما تطعمون أهليكم قال من عسرهم ويسرهم وحدثنا عبد الرحمن بن خلف الجهني حدثنا محمد بن شعيب يعني ابن شاذان وحدثنا شيبان بن عبد الرحمن التميمي عن ليث بن أبي سليم عن عاصم الأحول عن رجل يقال له عبد الرحمن (٣٩٤) التميمي عن ابن عمر رضي الله عنه أنه قال من أوسط ما تطعمون

أهليكم قال الخبز واللحم والخبز واللبن والخبز والزيت والخبز والخل وحدثنا علي بن حرب الموصلي حدثنا أبو معاوية عن عاصم عن ابن سيرين عن ابن عمر في قوله من أوسط ما تطعمون أهليكم قال الخبز والسمين والخبز واللبن والخبز والزيت والخبز والتمر ومن أفضل ما تطعمون أهليكم الخبز واللحم ورواه ابن جرير عن هناد وابن وكيع كلاهما عن أبي معاوية ثم روى ابن جرير عن عبيدة والأسود وشريح القاضي ومحمد بن سيرين والحسن والضحاك وأبي رزين أنهم قالوا نحو ذلك وحكاه ابن أبي حاتم عن مكحول أيضا واختار ابن جرير أن المراد بقوله من أوسط ما تطعمون أهليكم أي في القلة والكثرة ثم اختلف العلماء في مقدار ما يطعمهم فقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد حدثنا أبو خالد الأحمر عن ججاج عن حصين الحارثي

التحريف والتبديل ودعوا الناس إليه وقال الكلبي والضحاك والربيع هم قوم خلف الصين بأقصى الشرق على نهر يسمى نهر الأردن ليس لأحد منهم مال دون صاحبه يمتطرون بالليل ويصيحون في النهار ويزرعون ولا يصل إليهم أحد منا وهم على الحق إلى آخر القصة وما أبدها عن الصحة واقربها إلى الوضع وقد ابتلى بذكرها جمع من المفسرين الذين ليس لهم معرفة بعلم الحديث وقيل هم الذين آمنوا بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم والقرآن وأخرج القرطبي وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال موسى يارب اجعل أمة أناجيلهم في قلوبهم قال تلك أمة تكون بعدك أمة أجده قال يارب اجعل أمة يصليون الخمس تكون كفارات لما ينهن قال تلك أمة تكون بعدك أمة أجده قال يارب اجعل أمة يعطون صدقات أموالهم ثم ترجع فيهم فيأكلون قال تلك أمة بعدك أمة أجده قال يارب اجعلني من أمة أجده صلى الله عليه وآله وسلم فانزل الله كهية المرصية لموسى ومن قوم موسى أمة الآية (وقطعناهم) الضمير يرجع إلى قوم موسى المتقدم ذكرهم لا إلى هؤلاء الأمة منهم الذين يهدون بالحق والمعنى صيرناهم (اثنتي عشرة أسباطا) أي قطعا متفرقة وفرقناهم معدودين بهذا العدد وميزنا بعضهم من بعض وهو ما من جملة ما قصه الله علينا من النعم التي أنعم بها على بني إسرائيل وأنه ميز بعضهم من بعض حتى صاروا أسباطا كل سبط معروف على انفراد لكل سبط نقيب كما في قوله تعالى وبعثنا منهم اثني عشر نقيبا والأسباط جمع سبط وهو ولد الولد صاروا اثني عشر أمة من اثني عشر ولدا وأراد بالأسباط القبائل ولهذا انت العدد والمراد بالولد يعقوب لأن يعقوب هو إسرائيل وأولاده الأسباط وقد تقدم تحقيق معنى الأسباط في البقرة وسماهم (آئمتا) لأن كل سبط كان جماعة كثيرة العدد وكانوا مختلطين الآراء يؤثم بعضهم غير ما يؤمه الآخر وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن علي بن أبي طالب قال افترقت بنو إسرائيل بعد موسى إحدى وسبعين فرقة كلها في النار والفرقة

عن الشعبي عن الحرث عن علي رضي الله عنه في قوله من أوسط ما تطعمون أهليكم قال يغدهم ويعشهم وقال الحسن ومحمد بن الحنفية يكفيه أنه يطعم عشرة مساكين أكلة واحدة خبز أو لحما زاد الحسن فان لم يجد خبز أو سمنا ولبن فان لم يجد خبز أو زيتا أو خلا حتى يشبعوا وقال آخر ونيطم كل واحد من العشرة نصف صاع من بر أو تمر ونحوهما فهذا قول عمرو بن علي وعائشة ومجاهد والشعبي وسعيد بن جبيرة وأبراهيم النخعي وميمون بن مهران وأبي مالك والضحاك والحكم ومكحول وأبي قلاب ومقاتل بن حيان قال أبو جنيبة نصف صاع بر وصاع مما عدها وقد قال أبو بكر بن مردويه حدثنا محمد بن أحمد بن الحسن البغفي حدثنا عبيد بن الحسن بن يوسف حدثنا محمد بن معاوية حدثنا زياد بن عبد الله بن الطويل بن خزيمة بن عاتشة لأمه حدثنا عمر بن يعلى عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال كفر رسول الله صلى الله عليه وسلم بصاع من تمر

وأمر الناس به ومن لم يجد فصف صاع من بر وزواه ابن ماجه عن العباس بن يزيد عن زياد بن عبد الله البكائي عن عمر بن عبد الله بن يعلى الثقفي عن المنهال بن عمرو به لا يصح هذا الحديث لحال عمر بن عبد الله هذا وأنه يجمع على ضعفه وذروا أنه كان يشرب الخمر وقال الأرقطى متروك وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا ابن إدريس عن داود يعني ابن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس أنه قال مدمن بر يعني لكل مسكين ومعه أدامه ثم قال وروى عن ابن عمرو بن ثابت وسعيد بن المسيب ومجاهد وعطاء وعكرمة وأبي الشعناء وأبي القاسم وسالم وأبي سلمة بن عبد الرحمن وسليمان بن يسار والحسن ومحمد بن يسير بن الزهري نحو ذلك قال الشافعي الواجب في كفارة اليمين مدمن النبي صلى الله عليه وسلم لكل مسكين ولم يتعرض الملام والاحتج بأمر النبي صلى الله عليه وسلم للذي جامع في رمضان (٣٩٥) بان يطعم ستين مسكيناً من مكمل يسع

خمس عشرة صاعاً لكل واحد منهم مد وقد روي حديث آخر صريح في ذلك وقال أبو بكر بن مردويه حدثنا أحمد بن علي بن الحسن المقرئ حدثنا محمد بن إسحق السراج حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا النضر بن زرارة الكوفي عن عبد الله بن عمر العمري عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقيم كفارة اليمين مداً من حنطة بالمدا الأول أسناده ضعيف والنضر بن زرارة بن عبد الأكرم الذهلي الكوفي في زيل بلح قال فيه أبو حاتم الرازي هو مجهول مع أنه قد روى عنه غير واحد وذكره ابن حبان في الثقات وقال روى عنه قتيبة بن سعيد أشياء مستقيمة فأنه أعلم ثم إن شيخه العمري ضعيف أيضاً وقال أحمد ابن حنبل الواجب مدمن بر أو مدان من غيره والله أعلم وقوله تعالى أو كسوتهم قال الشافعي رحمه الله

الافارقة ولتفرق هذه الأمة على ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار الا فرقة فاما اليه ود فان الله يقول ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون فهذه التي تنجو وأما النصارى فان الله يقول منهم أمة مقتصدة فهذه التي تنجو وأما نحن فيقول ومن خلقنا أمة يهدون بالحق وبه يعدلون فهذه التي تنجو من هذه الأمة وقد قدمنا ان زيادة كلها في النار لم تصح لأمروعة ولا موقوفة (وأوحينا إلى موسى اذا استسقاها قومه) أي وقت استسقاها لهم لما أصابهم العطش في التيه (أن) تفسير لفعل الإيحاء (اضرب بعصاك الحجر) الذي فربو به فضر به (فانجست) الانجاس الانفجار أي فأنفجرت وقيل عرقت (منه اثنتا عشرة عينا) بعدد الاسباط لكل سبط عين يشربون منها (قد علم كل أناس) اسم جمع واحد انسان وقيل جمع تكسيره والانسان اسم جنس يقع على الذكرو والانثى والواحد والجمع والاناس بالضم مشتق من الانس وقد تحذف همزته تخفيفاً على غير قياس فيصير ناساً (مشر بهم) والمعنى علم كل سبط منهم بالعلم الضروري الذي خلقه الله في كل العين المختصة به التي يشرب منها لا يدخل سبط على سبط في مشربهم وقد تقدم في البقرة ما فيه كفاية مغنية عن الاعادة (وظلنا عليهم الغمام) أي جعلناه ظلاً عليهم في التيه يسير يسيرهم و يقيم بأقامتهم ويقيم حر الشمس (وانزلنا عليهم) في التيه (المن والسلوى) أي الترفحين والسماوى طعاما لهم وقيل السلوى جنس من الطير وقد تقدم تحققة في البقرة (كلوا من طيبات ما رزقناكم) أي وكلنا لهم كلوا من المستلذات التي رزقناكم (وما ظلمونا) بما وقع منهم من الخالفة وكفران النعم وعدم تقديرها حق قدرها (ولكن كانوا أنفسمهم يظلمون) أي كان ظلمهم محتصاً بمقصور عليهم لا يجاوزهم إلى غيرهم (واذ قيل) أي اذ كروقت ان قيل (لهم) هذا القول وهو (اسكنوا هذه القرية) أي بيت المقدس أو أريحا وقيل غير ذلك مما تقدم بيانه وفي البقرة ادخلوا هذه القرية ولا منافاة بينهما لان كل ساكن في موضع لا بد له من الدخول اليه (وكلوا منها) أي من الماء كولات الموجودة

لودفع الى كل واحد من العشرة ما يصدق عليه اسم الكسوة من قيص أو سراويل أو أزار أو عمامة أو مقنعة أجزأه ذلك واختلف أصحابه في القلنسوة هل تجزئ أم لا على وجهين فمنهم من ذهب إلى الجواز احتجاجاً بما رواه ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج وعمر بن خالد الواسطي قال حدثنا القاسم بن مالك عن محمد بن الزبير عن أبيه قال سألت عمران بن الحصين عن قوله أو كسوتهم قال لو أن وفدا قدموا على أميركم وكساهم قلنسوة قلنسوة قلتم قد كسوا ولكن هذا السناد ضعيف لحال محمد بن الزبير هذا والله أعلم وهكذا حكى الشيخ أبو حامد الأسفرائني في الخف وجهين أيضاً والصحيح عدمها لجزء وقال مالك وأحمد بن حنبل لا بد أن يدفع إلى كل واحد منهم من الكسوة ما يصح أن يصلى فيه إن كان رجلاً أو امرأة كل بحسبه والله أعلم وقال المعوف عن ابن عباس عبادة لكل مسكين أو مثله وقال مجاهد أدناه ثوب وعلامة ما شئت وقال ليث عن مجاهد يجزئ في كفارة اليمين كل شيء الا الثياب وقال الحسن

وأبو جعفر الباقر وعطاء وطاس و إبراهيم النخعي وجاد بن أبي سليمان وأبو مالك ثوبان وعنه إبراهيم النخعي أيضا ثوبان جامع كالمخفة والرداء ولا يرى الدرع والقميص والخمار ونحوها جامعا وقال الأنصاري عن أشعث عن ابن سيرين والحسن ثوبان ثوبان وقال الثوري عن داود بن أبي هند عن سعيد بن المسيب عمامة يلبسها رأسه وعباءة يلبسها وقال ابن جرير حدثنا هناد حدثنا ابن المبارك عن عاصم الاحول عن ابن سيرين عن أبي موسى أنه حلف على دين فكسا ثوبين من معقنة البحرين وقال ابن مردويه حدثنا سليمان بن أحمد حدثنا المعلى حدثنا هشام بن عمار حدثنا اسمعيل بن عياش عن مقاتل بن سليمان عن أبي عثمان عن أبي عياش عن عائشة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله أو كسوتهم قال عمامة على مسكين حديث غريب وقوله أو تحرير رقبة أخذ أبو حنيفة باطلاقها (٣٩٦) فقال تجزئ الكافرة كما تجزئ المؤمنة وقال الشافعي وآخر من لا بد أن يكون

مؤمنة وأخذت قصيدة هابا بالآيمان من كفارة القتل لا تتحد الموجب وان اختلف السبب ومن حديث معاوية بن الحكم السلمي الذي هو في موطن مالك ومسنند الشافعي وصحيح مسلم انه ذكر ان عليه عتق رقبة وجاء معه بجارية سوداء فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم أين الله قالت في السماء قال من أنا قالت أنت رسول الله قال اعترقها فانها مؤمنة الحديث بطوله فهذه خصال ثلاث في كفارة اليمين أيها فعل الحانت اجزأ عنه بالاجماع وقد بدأ بالاسهل فالاسهل فالاطعام أيسر من الكسوة كان الكسوة أيسر من العتق فرقي فيما من الادي الى الاعلى فان لم يقدر المكاف على واحدة من هذه الخصال الثلاث كفر بصيام ثلاثة ايام وروى ابن جرير عن سعيد بن جبيرة والحسن البصري انهما قالان وجد ثلاثة دراهم لزمه الاطعام والاصنام وقال

في امن الثمار والزروع والحبوب والبقول (حيث) أي في أي مكان (شتم) من أمكنتها لا مانع لكم من الاكل فيه وقال في البقرة فكلوا بالفاء لان الدخول حالة مقتضية للاكل عقبه فدخل الناء للتعقيب والسكنى حالة استمرار والاكل حاصل متى شأوا ولم يقل رغدا هنا كما قال في البقرة لان الاكل عقب الدخول لأدراكه ومع السكنى ليس كذلك (وقولوا حطة) أي حط عنا ذنوبنا وقد تقدم تفسيرها في البقرة (وادخلوا الباب) أي باب القرية المتقدمة حال كونكم (مسجدا) امر وبيان يجوعوا بين قولهم حطة وبين الدخول ساجدين فلا يقال كيف قدم الامر بالقول هنا على الدخول وأخره في البقرة وقد تقدم معنى السجود الذي أمر وابه (نغفر لكم خطيأتكم) أي ذنوبكم ولم نؤخذكم بها وانما قال هنا خطيأتكم وفي البقرة خطاياكم لان المقصود غفران ذنوبهم - سواء كانت قليلة أو كثيرة اذا أتوا بالدعاء والتضرع (سنزيد المحسنين) على المغفرة للخطايا بما تفضل به عليهم من النعم وقال في البقرة وسنزيد بالاول لان هنا استثناء على تقدير قول القائل وماذا بعد الغفران فقبل له سنزيد (فبذل الذين ظلموا منهم قولا غير الذي قيل لهم) يعني أمر و ان يقولوا حطة فقالوا حطة في شجرة فكان ذلك تديبهم وتغييرهم ودخلوا يحقون على استأصمهم وأدبارهم وقد تقدم بيان ذلك في البقرة لكن ألفاظ هذه الآية تخالف الآية المذكورة في سورة البقرة من وجوه ثمانية ذكرها الخطيب وقد أشرنا إليها فيما تقدم (فارسلنا عليهم رجلا من السماء) أي عذابا كأنما منها وهو الطاعون ومات به منهم في وقت واحد سبعون ألفا وقال في البقرة أنزلنا ولا منافاة بينهما لانهم لا يكونان الا من أعلى الى أسفل (بما كانوا يظلمون) أي بسبب ظلمهم وقال في البقرة بما كانوا يفسقون والجمع بينهما انهم لما ظلموا أنفسهم بما غير ما بدلو فافسقوا بذلك وخرجوا عن طاعة الله تعالى (و) اذكر اذ قيل لهم و (أسألهم عن القرية) هذا سؤال وقريع وتوبيخ والمراد من سؤال القرية سؤال أهلها أي أسألهم عن هذا الحادث الذي حدث لهم فيها المخالف لما أمرهم الله به

ابن جرير حاكيا عن بعض متأخري متفقهة زمانه انه جائز لمن لم يكن له فضل عن رأس مال لعله يتصرف والاولى فيه لمعاشه ومن الفضل عن ذلك ما يكثر به عن يمينه ثم اختار ابن جرير انه الذي لا يفضل عن قوته وقوت عياله في يومه ذلك ما يخرج به كفارة اليمين واختلف العلماء على يجب فيها التتابع أو يستحب قولان أحدهما لا يجب وهذا منصوص الشافعي في كتاب الايمان وهو قول مالك لا طلاق قوله فصيام ثلاثة ايام وهو صادق على المجموعة والمفرقة كما في قضاء رمضان لقوله فعدة من أيام أخر ونص الشافعي في موضع آخر في الام على وجوب التتابع كما هو قول الحنفية والحنابلة لانه قد روى عن أبي بن كعب وغيره انهم كانوا يقرؤنها فصيام ثلاثة ايام متتابعات قال أبو جعفر الرازي عن الربيع عن أبي الهيثم عن أبي بن كعب انه كان يقرؤها فصيام ثلاثة ايام متتابعات وحكاها مجاهد والشعبي وأبو اسحق عن عبد الله بن مسعود قال ابراهيم في قراءة عبد الله بن مسعود فصيام ثلاثة

يزجرهم انحرافهم من الميسر حديث غريب وكان المراد به داهو الرد الذي ورد الحديث به في صحيح مسلم عن بريدة بن الحصيب الاسلمي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لعب بالنردشير فكأنما صبغ يده في لحم خنزير ودمه وفي موطأ مالك ومسنن أحمد وسنن أبي داود وابن ماجه عن أبي موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لعب بالنرد فقد عصى الله ورسوله وروى موقوفاً عن أبي موسى من قوله قاله أعلم وقال الامام أحمد حدثنا علي بن ابراهيم حدثنا الجعدي عن أبي موسى بن عبد الرحمن الخطمي انه سمع محمد بن كعب وهو يسأل عبد الرحمن يقول أخبرني ما سمعت أبك يقول عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عبد الرحمن سمعت أبي يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مثل الذي يلعب بالنرد ثم يقوم فيصلي يتوضأ بالقح ودم الخنزير ثم يقوم فيصلي (٣٩٨) وأما الشطر فخرج فقد قال عبد الله بن عمر انه سمر من النرد وتقدم

عن علي انه قال هو من الميسر ونص على تحريمه مالك وأبو حنيفة وأحمد وكرهه الشافعي رحمه الله تعالى وأما الانصاب فقال ابن عباس ومجاهد وعطاء وسعيد بن جبيرة والحسن وغير واحد هي حجارة كانوا يذبحون قرابينهم عندها وما الا زلام فقالوا أيضاً هي قداح كانوا يستقسمون بها رواد ابن أبي حاتم وقوله تعالى رجس من عمل الشيطان قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أي سخط من عمل الشيطان وقال سعيد بن جبيرة ثم وقال زيد بن أسلم أي سمر من عمل الشيطان فاجتنبوه الضمير عائدة على الرجس أي اتركوه لعلكم تفلحون وهذا ترغيب ثم قال تعالى انما يريد الشيطان ان يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم منتهون وهذا تهديد وترغيب

* (ذكر الاحاديث الواردة في بيان

أيسوا من قبولهم للموعظة واقلعهم عن المعصية (لم تعظون قوما الله مهلكهم) أي مستأصل لهم بالعقوبة (أو معذبهم عذاباً شديداً) بما أنتم تكوون من الحرمة وفعلوا من المعصية وقيل ان الجماعة القائلة لم تعظون قوما هم العصاة الفاعلون للمعصية في يوم السبت قالوا ذلك للو اعطين لهم حين وعظوهم والمعنى اذا علمت ان الله مهلككم كما ترمعون فلم تعظوننا (قالوا) أي قال الواعظون للجماعة القائلين لهم لم تعظون وهم طائفة من صلحاء القرية على الوجه الاول أو الفاعلون على الثاني أي فعلنا ذلك (معدرة) أي لاجل المعذرة أو موعظتنا معذرة على قراءة الرفع (التي ربكم) حتى لا يؤاخذنا بترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر الذين أوجبهما علينا ولربما ان يعظوا فيستقوا ويقلعوا عما هم فيه من المعصية قال جمهور المفسرين ان بني اسرائيل اقرقت ثلاث فرق فرقة عصت وصادت وكانت نحو سبعين ألفاً وفرقة اعتزلت فلم تنه ولم تعص وفرقة اعتزلت ونهت ولم تعص فقال الطائفة التي لم تنه ولم تعص للفرقة الناهية لم تعظون قوما يريدون الفرقة العاصية الله مهلكهم أو معذبهم قالوا ذلك على غلبة الظن لما جرت به عادة الله من اهلاك العصاة أو تعذيبهم من دون استئصال بالهلاك فقالت الناهية موعظتنا معذرة الى الله (ولعلهم يتقون) ولو كانوا فرقتين فقط ناهية غير عاصية وعاصية لقال لعلكم يتقون (فلما نسوا ما ذكروا به) أي لما ترك العصاة من أهل القرية ما ذكروا به الصالحون الناهون عن المنكر ترك الناس للمعرض عنه كلية الاعراض (أنجينا الذين ينهون عن السوء) أي الذين فعلوا النهي ولم يتركوه (وأخذنا الذين ظلموا) وهم العصاة المعتمدون في السبت (بعذاب بئس) أي شديد وجميع من بؤس الشيء يأس بأساً اذا اشتد وفيه احدى عشرة قراءة للسبعة وغيرهم (بما كانوا يفسقون) أي بسبب فسقهم واعتدائهم وخروجهم عن طاعتنا قال ابن عباس نجت الفرقة الساكنة وقال يمان بن رباب نجت الطائفتان واهلك الذين أخذوا الحيتان وبه قال الحسن وقال ابن زيد نجت الناهية

تحريم الخمر) قال الامام أحمد حدثنا شريح حدثنا أبو حمزة عن أبي وهيب وولي أبو هريرة عن أبي هريرة وهلمكت

قال حرمت الخمر ثلاث مرات قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وهم يشربون الخمر ويا كلون الميسر فسألا رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهما فانزل الله يسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما اثم كبير ومنافع للناس الى آخر الآية فقال الناس ما حرما علينا انما قال فيهما اثم كبير ومنافع للناس وكانوا يشربون الخمر حتى كان يوم من الايام صلى رجل من المهاجرين أم أحماء في المغرب فخلط في قراءته فانزل الله آية أعظم منها يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون فكان الناس يشربون حتى يأتي أحد منهم الصلاة وهو مغيب ثم أنزلت آية أعظم منها يا أيها الذين آمنوا انما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون قالوا انتم بمنار بنا وقال الناس يا رسول الله ناس قتلوا في سبيل الله وما نوا على سرفهم كانوا يشربون

الخروجوا يكون الميسر وقد جعله الله رجسا من عمل الشيطان فانزل الله تعالى ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات جناح فيما طعموا الى آخر الآية فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو حرم عليهم لتركوه كما تركتم انفرديه اجد وقال الامام اجد حدثنا خلف بن الوليد حدثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن أبي ميسرة عن عمر بن الخطاب انه قال لما نزل تحريم الخمر اللهم بين لنا في الخمر بينا شافيا فنزلت الآية التي في البقرة يسألونك عن الخمر والميسر قل فيها اثم كبير فدمي عمر فقرأت عليه فقال اللهم بين لنا في الخمر بينا شافيا فنزلت الآية التي في سورة النساء يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى فكان منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قال حي على الصلاة نادى لا يقرب من الصلاة سكران فدعى عمر فقرأت عليه فقال اللهم بين لنا في الخمر بينا شافيا فنزلت الآية التي في المائدة فدعى عمر فقرأت عليه فلما باغ قول الله تعالى فهل أنتم ممنهون (٣٩٩) قال عمر انتم بينا انتم بينا وهكذا رواه أبو داود

والترمذي والنسائي من طرق عن اسرائيل عن أبي اسحق عن عمر بن عبد الله السديعي وعن أبي ميسرة واسمه عمرو بن شرحبيل الهمداني عن عمرو بن وهب وليس له عنه سواه قال أبو زرعة ولم يسمع منه وصحح هذا الحديث علي بن المديني والترمذي وقد ثبت في الصحيحين عن عمر بن الخطاب انه قال في خطبته على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أيها الناس انه نزل تحريم الخمر وهي من خمسة من العنب والتمر والعسل والحنطة والشعير والخمر ما خمر العقل وقال البخاري حدثنا اسحق بن ابراهيم حدثنا محمد ابن بشر حدثنا عبد العزيز بن عمر ابن عبد العزيز حدثني نافع عن ابن عمر قال نزل تحريم الخمر بالمدينة يومئذ خمسة أشهر ما فيها شراب العنب حديث آخر قال أبو داود الطيالسي حدثنا محمد بن أبي جهم عن المصري يعني باطعمة

وهلك الفرقتان وهذه الآية اشد آية في ترك النهي عن المنكر (فلما عتوا عما نهوا عنه) أي تجاوزوا الحد في معصية الله سبحانه وأبوا ان يرجعوا عنها تتردوا وتكبرا (قلنا لهم كونوا) أي امرناهم امر اتركوا بنيالا امر اقول ما يعنى مسخناهم (قردة) قيل انه سبحانه عذبهم اولاً بسبب المعصية فلما لم يقلعوا ومسخهم الله قردة وقيل ان قوله فلما عتوا تسكير لقوله فلما نسوا ما ذكروا به للتأكيد والتقرير وان المسخ هو العذاب البئيس (خاسئين) الخاسيء الصاغر الذليل أو المباعد المطرود يقال خسأته نفسى أي باعدته فباعداً قال قتادة لما عتوا عما نهوا عنه مسخهم الله فصيرهم قردة تتعاوى بعدما كانوا رجالاً ونساء قيل صار شبان القوم قردة والمسخة خنازير وبقوا ثلاثة أيام ينظر الناس اليهم ثم هلكوا جميعاً واعلم ان ظاهر النظم القرآنى هو انه لم ينبج من العذاب الا الفرقة الناهية التي لم تعص لقوله انجيئنا الذين ينهون عن سوءه وان لم يعذب بالمسوخ الا الطائفة العاصية لقوله فلما عتوا عما نهوا عنه قلنا لهم كونوا قردة خاسئين فان كان الطوائف منهم ثلاثاً كما تقدم فالطائفة التي لم تنه ولم تعص يحتمل انها ممسوخة مع الطائفة العاصية لانها قد ظلمت نفسها بالسكوت عن النهي وعتت عما نهى الله عنه من ترك النهي عن المنكر ويحتمل انها لم تسوخ لانها وان كانت ظالمة لنفسها عاتية عن أمر ربها ونهيها لكنها لم تظلم نفسها بهذه المعصية الخاصة وهي صيد الحوت في يوم السبت ولا عتت عن نهيها عن الصيد واما اذا كانت الطائفة الثالثة ناهية كالثانية فهما في الحقيقة طائفة واحدة لاجتماعهما في النهي والاعتزال والنجاة من المسخ وانما جعلت طائفة مستقلة لانها قد جرت المقابلة بينهما وبين الطائفة الاخرى من الناهين المعتزلين (واذا تاذن ربك) أي واسألهم وقت تاذن ربك تاذن تفعل من الايدان وهو الاعلام قال أبو علي النارسي آذن بالمداغم وأذن بالتشديد نادى وقال قوم كلاهما بمعنى أعلم كما يقال ايقن وتيقن وقيل معناه قال ربك وقيل حكهم ربك وقيل الى ربك وقال الزمخشري عزم ربك وقيل معناه حم وأوجب

قارى مصر قال سمعت ابن عمر يقول نزلت في الخمر ثلاث آيات فاول شئ نزل يسألونك عن الخمر والميسر الآية فقيل حرمت الخمر فقالوا يا رسول الله دعنا نتمتع بها كما قال الله تعالى قال فسكت عنهم ثم نزلت هذه الآية لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى فقيل حرمت الخمر فقالوا يا رسول الله اننا لنشر بها قرب الصلاة فسكت عنهم ثم نزلت يا أيها الذين آمنوا انما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه الايتين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمت الخمر حديث آخر قال الامام اجد حدثنا يعلى حدثنا محمد بن اسحق عن القعقاع بن حكيم ان عبد الرحمن بن وعلة قال سألت ابن عباس عن بيع الخمر فقال كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم صديق من ثقيف أو من دوس فلقبه يوم القحج براوية يهذيها اليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا فلان اما علمت ان الله حرّمها فاقبل الرجل على غلامه فقال اذهب فبعها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا فلان لماذا أمرته فقال أمرته

ان يبيعها قال ان الذي حرم شرهم احرم بيعها فامر فافترعت في البطحاء رواه مسلم من طريق ابن وهب عن مالك عن زيد بن اسلم ومن طريق ابن وهب ايضا عن سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد كلاهما عن عبد الرحمن بن وعلة عن ابن عباس به ورواه النسائي عن قتيبة عن مالك بن حبيب حديث آخر قال الحافظ ابو يعلى الموصلي حدثنا محمد بن أبي بكر الملقمى حدثنا ابو بكر الحنفي حدثنا عبد الحميد بن جعفر عن شهر بن حوشب عن عليم الداري انه كان يهدي لرسول الله صلى الله عليه وسلم راوية من خرفلما أنزل الله تحريم الخمر جاءهم فلما رأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحك وقال انها قد حرمت بعدك قال يا رسول الله فابيعها أو اتفع بتمنها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الله اليهود حرم عليهم شحوم البقر والغنم فاذا بوه وباعوه والله حرم الخمر وتمنها وقد رواه أيضا الامام أحمد فقال حدثنا روح (٤٠٠) حدثنا عبد الحميد بن بهرام قال سمعت شهر بن حوشب قال

حدثني عبد الرحمن بن غنم ان الداري كان يهدي لرسول الله صلى الله عليه وسلم كل عام راوية من خرفلما كان عام حرمت جاء راوية فلما نظر اليه ضحك فقال أشعرت انها قد حرمت بعدك فقال يا رسول الله ألا ببيعها أو اتفع بتمنها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الله اليهود وانطلقوا الى ما حرم عليهم من شحوم البقر والغنم فاذا بوه فباعوا به ما ياكلون وان الخمر حرام وتمنها حرام وان الخمر حرام وتمنها حرام حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ابن لهيعة عن سليمان بن عبد الرحمن عن نافع بن كيسان ان أباه أخبره انه كان يتجر في الخمر في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم وانه أقبل من الشام ومعه خمر في الزقاق يريد بها التجارة فأتى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني جئت بك بشر اب طيب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا كيسان

أو المعنى واسألهم وقت ان وقع الاعلام لهم من ربك وقيل في هذا الفعل معنى القسم كعلم الله وشهد الله ولذلك اجيب كما يجاب به القسم حيث قال (ليبعنن) أي ليرسلن (عليهم) ويسلطن كقوله بعننا عليهم عبادنا أولى بأس شديد (الي يوم القيامة) غاية لقوله (من يسومهم) يذيقهم (سوء العذاب) مما يبعثه الله عليهم وقد كانوا أقام الله هكذا اذلاء مستضعفين معذنين بأيدي أهل المال وهكذا هم في هذه الملة الاسلامية في كل قطر من اقطار الارض في الذلة المضروبة عليهم والعذاب والصغار يسلمون الجزية لحقن دماهم ويمتنعهم المسلمون فيما فيه ذلة من الاعمال التي ينزعه عنها غيرهم من طوائف الكفار وعن ابن عباس قال يسومهم محمد صلى الله عليه وآله وسلم وأتمه سوء العذاب اي الجزية والخراج وقيل هو بختنصر وسنجاريب وملوك الروم وهذا نص في ان العذاب انما يحصل لهم مستقر الى يوم القيامة ولهذا فسر هذا العذاب بالاهانة والذلة وأخذ الجزية منهم فاذا أفضوا الى الآخرة كان عذابهم أشد وأعظم ثم علل ذلك بقوله (ان ربك لسريع العقاب) لمن أقام على الكفر يعاجل به في الدنيا كما وقع لهؤلاء (وانه لغفور رحيم) اي كثير الغفران والرحمة لمن آمن منهم ودخل في دين الاسلام (وقطعناهم في الارض أممات) اي فرقناهم في جوانبها أو شتت أممهم فلم تجتمع لهم كلمة قال ابن عباس هم اليهود بسطهم الله في الارض فليس فيها بقعة الا وفيها عصابة منهم وطائفة وقيل المعنى وجعلنا كل فرقة منهم في قطر بحيث لا تتحولوا حيسة من الارض منهم حتى لا تكون لهم شوكة قاله ابو السعود فلا توجد بلدة كلها يهود ولا لهم قاعة ولا سلطان بل هم متفرقون في كل الاماكن (منهم الصالحون) قيل هم الذين آمنوا بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم ومن مات قبل البعثة المحمدية غير مبطل قال الطبري وصفهم بذلك قبل ارتدادهم عن دينهم وكفرهم برهم ويدل له قوله ألا تفي خلف من بعدهم خلف وقيل هم الذين سكنوا وراء الصين ولا يصح كما تقدم بيانه (ومنهم دون ذلك) أي دون هذا الوصف الذي اتصفت به

انها قد حرمت بعدك قال فابيعها يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انها قد حرمت وحرمت عنها الطائفة فانطلق كيسان الى الزقاق فأخذ بأرجلها ثم هراقها حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا يحيى بن سعيد عن حميد عن أنس قال كنت أسقي أبابعبدة بن الجراح وأبي بن كعب وسهيل بن بيضاء ونفرا من أصحابه عند أبي طلحة حتى كاد الشراب يأخذهم فأتى من المسلمين فقال أما شعرت أن الخمر قد حرمت فقالوا حتى ننظر ونسأل فقالوا يا أنس اسكب ما بقي في انائك فوالله ما عاودا فيه او ما هي الا القوم والبسروهي خمرهم يومئذ أخرجاه في الصحابين من غير وجه عن أنس وفي رواية حماد بن زيد عن ثابت عن أنس قال كنت ساقى القوم يوم حرمت الخمر في بيت أبي طلحة ومأثرهم الا البضيج البسر والتمرقاذا منادى نادى قال اخرج فالتظر فاذا منادى نادى الا ان الخمر قد حرمت فخرت في سلك المدينة قال فقال لي أبو طلحة اخرج فهاهنا فهاهنا فهاهنا فقالوا أو قال بعضهم قتل فلان وفلان

فتحيت له فكان عن يساره فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم المريد فاذا بزقاق على المريد فيها خرقال ابن عمر فدعا نبي رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة قال ابن عمر وما عرفت المدينة الا يومئذ فامر بالزقاق فشقت ثم قال لعنت الخروشاربها وساقها وبائعها ومبتاعها وحاملها والمحمولة اليه وعاصرها ومعتصرها وآكل ثمنها قال أحمد حدثنا الحسن بن نافع حدثنا أبو بكر بن أبي هريرة عن حمزة بن حبيب قال قال عبد الله بن عمر أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان آتبه بمدينة وهى الشقرة فأتيت بها فأرسل بها فأهريق ثم أعطانيها وقال أعد على بها ففعلت فخرج بأصحابه الى أسواق المدينة وفيها زقاق الخرق قد جلبت من الشام فأخذ المدينة منى فشق ما كان من تلك الزقاق بحضرته ثم أعطانيها وأمر أصحابه الذين كانوا معه ان يمضوا معي وأن يعاونوني وأمرني أن آتى الأسواق كلها فلا أجدها زقاق خر

(٤٠٢)

شئ من الدنيا حلالا أو حراما يشتمونه أخذوه ويتمنون المغفرة وان يجدوا مثله يأخذوه كما سبأنى (ويقولون سيغفر لنا) أى يعللون انفسهم بالمغفرة مع تهاديهم فى الضلالة وعدم رجوعهم الى الحق ويتمنون على الله الامانى الباطلة الكاذبة والمراد به هذا الكلام التقريع والتوبيخ لهم عن شداد بن أوس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله الامانى أخرجه الترمذى وكان اليهود يقدمون على الذنوب ويقولون سيغفر لنا وهذا هو التقي بعينه والحال انهم (ان يأتهم) كما يؤخذ من الكشاف وقال السقايسى انه سئأف (عرض مثله يأخذوه) أى مثل الذى كانوا يأخذونه أخذوه غير مباليين بالعقوبة ولا خائفين من التبعة وقيل الضمير فى يأتهم ليهود المدينة أى وان يأت هؤلاء اليهود الذين هم فى عصر محمد صلى الله عليه وآله وسلم عرض مثل العرض الذى كان يأخذه اسلافهم أخذوه كما أخذ اسلافهم (ألم يؤخذ عليهم) أى على هؤلاء المرتشين فى أحكامهم والاستفهام للتقريع والتوبيخ والتقرير فالمعنى أخذ عنهم الميثاق لان القصد منه اثبات ما بعد النفي (ميثاق الكتاب) أى التوراة (أن لا يقولوا على الله الا الحق) فيما يوجبون على الله من غفران ذنوبهم التى لا يزالون يعودون اليها ولا يتوبون منها قاله ابن عباس (و) الحال انهم قد (درسوا ما فيه) أى الكتاب وعلومه ولم يأتمروا بجهالة فكان الترك منهم عن علم لا عن جهل وذلك أشد ذنبا وأعظم جرما وقيل معناه محوه بترك العمل به والفهم له من قولهم درست الريح الاثرا اذا انحلتها (والدار الاخرة خير) من ذلك العرض الذى أخذوه وآثروه عليها وارتشوا فى الاحكام (للذين يتقون) الله ويخافون عقابه ويجتنبون معاصيه (أفلا تعقلون) فتعلمون بهذا وتفهمونه وفى هذا الالتفات من التوبيخ والتقريع مالا يقادر قدره (والذين يسكنون بالكتاب) قرأ الجمهور بالتشديد من مسك بالشئ وتمسك به أى استمسكوا بالكتاب وهو التوراة وقرئ بالتخفيف من أمسك

آخر قال عبد الله بن وهب أخبرني عبد الرحمن بن شريح وابن لهيعة والليث بن سعد عن خالد بن يزيد عن ثابت أن يزيد الخولاني أخبره انه كان له عم يبيع الخمر وكان يتصدق قال فنهيت عنها فلم ينته فقدمت المدينة فلقيت ابن عباس فسألته عن الخمر وعنهما فقال هى حرام وعنهما حرام ثم قال ابن عباس رضى الله عنه يومئذ عشرة أمه محمد لو كان كتاب بعد كتابكم وبني بعد نبيكم لانزل فيكم كما أنزل فيمن قبلكم ولكن أخر ذلك من أمركم الى يوم القيامة ولعمري لهو أشد عليكم قال ثابت فلقيت عبد الله بن عمر فسألته عن ثمن الخمر فقال ما أخبرك عن الخمر انى كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى المسجد فيبئنا هو محتب على حبونه ثم قال من كان عنده من هذه الخمر شئ فليأتنا بها فخلوا يا توتة فيقول أحدكم عندي راوية ويقول الآخر عندي زقاق أو ماشاء

الله ان يكون عنده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعوه بي قبيح كذا وكذا فاذا كان فاذنوني ففعلوا

ثم آذنه فقام وقت معه ومشيت عن يمينه وهو متكى على فخذهما أبو بكر رضى الله عنه فأخبرني رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعلني عن شماله وجعل أبا بكر في مكاني ثم لحقنا عمر بن الخطاب رضى الله عنه فأخبرني وجعله عن يساره فمشى بينهما حتى اذا وقف على الخمر قال للناس أتعرفون هذه قالوا نعم يا رسول الله هذه الخمر قال صدقتم ثم قال فان الله لعن الخمر وعاصرها ومعتصرها وشاربها وساقها وحاملها والمحمولة اليه وبائعها ومشتريها وآكل ثمنها ثم دعا بسكين فقال اشهدوها ففعلوا ثم أخذها رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرق بها الزقاق قال فقال الناس فى هذه الزقاق منفعة فقال أبل ولكنى انما فعل ذلك غضبا لله عز وجل لما فيها من مفسدة فقال عمر أنا أكفيك يا رسول الله قال لا قال ابن وهب وبعضهم يزيد على بعض فى قصة الحد يشدوا البيهني حديث آخر قال الحافظ

أبو بكر البيهقي أنبأنا أبو الحسين بن بشر أنبأنا أسعد بن محمد الصفار حدثنا محمد بن محمد بن عبيد الله المنادي حدثنا وهب بن جرير حدثنا شعبة عن سماعة عن مصعب بن سعد قال أنزلت في الحجر أربع آيات فذكر الحديث قال وضع وجل من الانصار طعنا فادعانا فشر بننا الحجر قبل ان تحرم حتى أنعشنا فتنافروا فقالت الانصار نحن أفضل وقالت قريش نحن أفضل فأخذ رجل من الانصار لحى جزور فضرب به انفسه ففزره فزلات انما الحجر والميسر الى قوله تعالى فهل أنتم منتهون أخرجه مسلم من حديث شعبة حديث آخر قال البيهقي وأخبرنا أبو نصر بن قتادة أنبأنا أبو علي الرضا حدثنا علي بن عبد العزيز حدثنا حجاج بن منهال حدثنا يعة ابن كاثوم حدثني أبي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال انما نزل تحريم الحجر في قبيلتين من قبائل الانصار شريرة فلما ان غل القوم عذب بعضهم ببعض فلما صحوا جعل الرجل يرى الاثر بوجهه ورأسه (٤٠٣) ولحيته فيقول صنع لي هذا أخي فلان

وكانوا اخوة ليس في قلوبهم ضمائر فيقول والله لو كان بي رؤفا رحيم ما صنع لي هذا حتى وقعت الضغائن في قلوبهم فأنزل الله تعالى هذه الآية انما الحجر والميسر والاتصاب والازلام رجس من عمل الشيطان الى قوله تعالى فهل أنتم منتهون فقال ناس من المتكفين هي رجس وهي في بطن فلان وقد قتل يوم أحد فأنزل الله تعالى ليس على الذين آمنوا وعمالوا الصالحات جناح فيما طعموا الى آخر الآية ورواه النسائي في التفسير عن محمد بن عبد الرحيم صاعقة عن حجاج بن منهال حديث آخر قال ابن جرير حدثني محمد بن خلف حدثنا سعيد بن محمد الحر عن أبي ثعلبة عن سلام مولى حفص أبي القاسم عن أبي بريدة عن أبيه قال بينما نحن قعود على شراب لنا ونحن على رسالة ونحن ثلاثة أو أربعة وعندنا باطية لنا ونحن نشرب

يسك والمعنى ان طائفة من أهل الكتاب لا يتسكون بالكتاب ولا يعملون بما فيه مع كونهم قد درسوه وعرفوه وهم من تقدم ذكرهم وطائفة يتسكون بالكتاب أى التوراة ويعملون بما فيه ويرجعون اليه في أمر دينهم فهم المحسنون الذين لا يضيع أجرهم عند الله وقال عطاءهم أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم (وأقاموا الصلاة) أى داموا على اقامتها في مواقيتها قال الحسن هي لاهل الايمان منهم كعبد الله بن سلام وأصحابه وقال مجاهد هي لليهود والنصارى وانما وقع التنصيص على الصلاة مع كونها داخله في سائر العبادات التي يفعلها المتسكون بالتوراة لانها رأس العبادات وأعظمها وعماد الدين ونهاية عن الفحشاء والمنكر وكان ذلك وجهها التخصيص بها بالذكر وقيل لانها اتمام في أوقات مخصوصة والتسك بالكتاب مستقر فذكرت لهذا وفيه نظر فان كل عبادة في الغالب تختص بوقت معين (انما لا يضيع أجر المصلحين) الجملة خبر الذين وفيه وضع الظاهر موضع المظهر (واذ) أى اسألهم اذوالغرض من هذا الزام اليهود والرد عليهم في قولهم ان بنى اسرائيل لم يصدر منهم مخالفة في الحق (تقنا) التثنية اختمت فيه عبارات أهل اللغة فقال أبو عبيدة هو وقع الشيء من موضعه والرمي به ومنه تنق الجراب اذا انفضه فرمى ما فيه وامرأة نانق ومشتاق اذا كانت كثيرة الولادة وفي الحديث عليكم بزواج البكر فانهم أنفق أرحاما وأطيب أفواها وأرضى باليسير رقيق النطق الجذب بشدة ومنه تنقت السقاء اذا جذبته بشدة لتقطع الزبد من فيه وقال الفراء هو الرفع وقال ابن قتيبة هو الزعزعة وبه فسر مجاهد وكل هذه معان متقاربة أى رفعنا (الجبيل) من أصله وهو الطور الذى سمع موسى عليه كلام ربه واعطى الألواح وقيل هو جبل من جبال فاسطين وقيل هو الجبل عند بيت المقدس وكان ارتفاعه على قدر قامة فمكان محاذيالر وسهم كالسقيفة (فوقهم كانه) لارتفاعه (ظله) أى سحابة تظلمهم وهي اسم لكل ما أظلم وقال السجستاني كانه سقيفة وهي كل ما أظلم وقرئ طلة بالطاء من أظلم عليه اذا أشرف (وظنوا) قيل

الحجر (١) أحلا اذاقت حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسلم عليه اذ نزل تحريم الحجر يا أيها الذين آمنوا انما الحجر والميسر الى آخر الآية فهل أنتم مسلمون فثبت الى أصحابي فقرأتم عليهم الى قوله فهل أنتم منتهون قال وبعض القوم شربته في يده قد شرب بعضهم او بقي بعض في الاناء فقال بالاناء تحت شفته العليا كما يفعل الحمام ثم صبوا ما في بطونهم فقتلوا انتهين بننا حديث آخر قال البخاري حدثنا صدقة بن الفضل اخبرنا ابن عيينة عن عمرو بن جابر قال صبح أناس غداة أحدنا فقتلوا من يومهم جميعا شهداء وذلك قبل تحريمها هكذا رواه البخاري في تفسيره من صحيحه وقد رواه الحافظ أبو بكر البزار في مسنده حدثنا أحمد بن عبد الله حدثنا سفيان بن عمرو بن دينار سمع جابر بن عبد الله يقول لما صطحج ناس الحجر من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ثم قتلوا شهداء يوم أحد فقالت اليهود فقد مات بعض الذين قتلوا وهي في بطونهم فأنزل الله ليس على الذين آمنوا وعمالوا الصالحات جناح فيما طعموا ثم قال (١) قوله أحلا اذاقت هكذا في الاصل الذي يابدينوا وحرر لفظ الحديث اه معصية

وهذا السناد صحيح وهو كما قال ولكن في سياقه غريبة حديث آخر قال أبو داود الطيالسي حدثنا شعبة عن أبي إسحق عن البراء بن عازب قال لما نزل تحريم الخمر قالوا كيف بمن كان يشربهم فقلت ليس على الذين آمنوا عواصيوا الصالحات جناح فيما طعموا الآية ورواه الترمذي عن بندار عن غندر عن شعبة بن نخوع وقال حسن صحيح حديث آخر قال الحافظ أبو يعلى الموصلي حدثنا جعفر بن حميد الكوفي حدثنا يعقوب القمي عن عيسى بن جارية عن جابر بن عبد الله قال كان رجل يحمل الخمر من خيبر إلى المدينة فيبيعها من المسلمين فحصل منها بما لم يقدمها المدينة فليقمه رجل من المسلمين فقال يا فلان إن الخمر قد حُرمت فوضعها حيث انتهت على تل وسجى عليها كسبة ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله بلغني أن الخمر قد حُرمت قال أجل قال لي أن أردّها على من ابتعتها منه (٤٠٤) قال لا يصلح ردّها قال لي أن أهديها إلى من يكافئني منها قال لا قال فان

الظن هنا بمعنى العلم وقيل هو على بابه (أنه) أي الجبل (واقع بهم) أي ساقط عليهم (خذوا) أي قلنا لهم خذوا (ما آتيناكم بقوة) هي الجود والعزيمة أي أخذنا كاتبا بقوة واجتهاد قال ابن عباس أي خذوا ما آتيناكم ووالأرسلته عليكم ورفعته الملائكة فوق رؤسهم فكانوا إذا نظروا إلى الجبل قالوا اسمعنا وأطعنا وإذا انظروا إلى الكتاب قالوا اسمعنا وعصينا وعنه قال اني لا علم لم يسجد اليه ولا على حرف قال الله واذنقنا الجبل قال لنا خذن أمرى أولاً رمينكم به فسجدوا ورأسهم ينظرون إليه مخافة أن يسقط عليهم وكانت سجدة رضيها الله سبحانه فاتخذوها سنة وقال قتادة في الآية انتزع الله من أصله ثم جعله فوق رؤسهم فسجد كل واحد منهم على خدّه وحاجبه الأيسر وجعل ينظر بعينه إلى النبي إلى الجبل خوفاً أن يسقط عليه ولذلك لا تسجد اليه ولا على شق وجوههم الأيسر (واذكروا ما فيه) من الأحكام التي شرعها الله لكم ولا تنسوها (لعلكم تتقون) أي رجاء أن تتقوا ما نهيتهم عنه ونعموا لو ألبسهم ثوبه وقد قدّم تفسير ما هنا في البقرة مستوفى فلا زعميده (واذا أخذ ربك من بني آدم) وكذا من آدم فالأخذ منه لازم للأخذ منهم لأن الأخذ منهم بعد الأخذ منه في الآية لا كتفاء باللازم عن الملزوم (من ظهورهم) بدل اشتمال مما قبله بأعادة الجار قاله الكواشي والذي في الكشاف أنه بدل بعض من كل قال الحلبي وهو الظاهر وإينار الأخذ على الأخراج للاعتناء بشأن المأخوذ لما فيه من الانباء عن اختيار الاصطفاء وهو السبب في إسناده إلى الرب بطريق الالتفات مع ما فيه من التهديد للاستنهام لا في وإضافته إلى ضميره عليه السلام للتشريف (ذريتهم) هي تقع على الواحد والجمع واستدل بهذا على أن المراد بالمأخوذ من ههنا ذرية بني آدم أخرجهم الله من أصلهم ثم نسل بعدهم على نحو ما يولد الأبناء من الآباء فلذلك قال من ظهورهم ولم يقل من ظهر آدم لما علم أنهم كانوا آدم وقد ذهب إلى هذا جماعة من المفسرين وقالوا معني (وأشهدهم عن أنفسهم) دلهم بخلقه على أنه خالقهم فقامت هذه الدلالة مقام

فيها ما لا يتامى في جبري قال إذا أنا ما مال البحر من فائنا نعووض أيتامك من مالهم ثم نادى بالمدينة فقال رجل يا رسول الله الأوعية تنتفع بها قال خلوا أوكيتها فانصبت حتى استقرت في بطن الوادي هذا حديث غريب حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا وكيع حدثنا سفيان عن السدي عن أبي هيرة وهو يحيى بن عباد الانصاري عن أنس بن مالك أن أبا طلحة سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أيتام في حجره ورثوا خيراً فقال أهرقها قال أفلا تجعلها خلا قال لا ورواه مسلم وأبو داود والترمذي من حديث الثوري به نحوه حديث آخر قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عبد الله بن رجاء حدثنا عبد العزيز بن سلمة حدثنا هلال بن أبي هلال عن عطاء بن يسار عن عبد الله بن عمرو قال إن هذه الآية التي في القرآن يأبى الذين آمنوا أنما الخمر والميسر

والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون قال هي في التوراة إن الله أنزل الحق ليزهد به الباطل ويبتل به اللعب والمزامير والزفن والكارات يعني البرابط والزمارات يعني به الدف والطناوير والشعروا الخمر مرة لمن طعمها أقسم الله بيمينه وعزته من شربها بعد ما حرمتها لا عطشته يوم القيامة ومن تركها بعد ما حرمتها لا سقينة أياها في حظيرة القدس وهذا السناد صحيح حديث آخر قال عبد الله بن وهب أخبرني عمرو بن الحارث أن عمرو بن شعيب حدثهم عن أبيه عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ترك الصلاة سكر مرة واحدة فكأنما كانت له الدنيا وما عليها فسلها ومن ترك الصلاة سكر أربع مرات كان حقا على الله أن يسقيه من طينة الخبال قيل وما طينة الخبال قال عصارة أهل جهنم ورواه أحمد من طريق عمرو بن شعيب حديث آخر قال أبو داود حدثنا محمد بن رافع حدثنا إبراهيم بن عمر الصنعاني قال

الاشهاد

ولما حوت القبة قال ناس يارسول الله اخواتنا الذي ماتوا وهم يصلون الى بيت المقدس فانزل الله وما كان الله ليضيع ايمانكم وقال الامام أحمد حدثنا داود بن مهزيان الدباغ حدثنا داود يعني العطار عن أبي خنيم عن شهر بن حوشب عن اسماء بنت زيد انها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من شرب الخمر لم يرض الله عنه أربعين ليلة ان مات مات كافرا وان تاب تاب الله عليه وان عاد كان حقا على الله أن يسقيه من طينة الخبال قالت قلت يارسول الله وما طينة الخبال قال صديد أهل النار وقال الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله بن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ما نزلت ليس على الذين آمنوا يعملوا الصالحات جناح فيما طعموا اذا ما اتقوا وآمنوا فقال النبي صلى الله عليه وسلم قيل لى أنت منهم وهكذا رواه مسلم والترمذي النسائي من طريقه وقال عبد الله

بن الامام أحمد قد رأت على أبي حدثنا علي بن عاصم حدثنا ابراهيم الهجري عن أبي الاحوص عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) اياكم وهذان الكعبان المرسومان اللذان يزجران زجر افانهم ماميسر العجم (يا أيها الذين آمنوا يلبسواكم الله بشئ من الصيد تناله أيديكم ورماحكم ليعلم الله من يخافه بالغيب فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب أليم يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم ومن قتله منكم متعمدا فجزاءه مثل ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدل منكم هدي بالغ الكعبة أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياما ليس ذوق وبال أمره عفا الله عما سلف ومن عاد فنتقم الله منه والله عزيز ذو انتقام) قال الوابي عن ابن عباس قوله ليلبسواكم الله بشئ من الصيد تناله أيديكم ورماحكم قال هو الضعيف من الصيد وصغره يتبلى الله به عبادته في أحرارهم حتى لو شأوا لتناولوه بأيديهم فنهأهم الله ان يقرئوه وقال مجاهد تناله أيديكم يعني (٢) قوله اياكم وهذان الخ هكذا بالاصل وحرر الرواية اه

صغار الصيد وفراخهم ورماحكم يعني بكاره وقال مقاتل بن حيان أثرت هذه الآية في عمرة الحديبية فكانت الوحش والطير والصيد تغشاهم في رحالهم لم يروا مثله قط فيما خلا فنهاهم الله عن قتله وهم محرمون ليعلم الله من يخافه بالغيب يعني أنه تعالى يبتليهم بالصيد يغشاهم في رحالهم يتمكنون من أخذه باليدى والرماح سرا وجهرا لتظهر طاعة من يطيع منهم في سره وأوجهه كما قال تعالى أن الذين يخشون ربهم بالغيب لهم مغفرة وأجر كبير وقوله فمن اعتدى بعد ذلك فالسدى وغيره يعني بعد هذا الاعلاء والاندثار والتقدم فله عذاب أليم أي لخالفته أمر الله وشرعه ثم قال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم وهذا تحريم منه تعالى لقتل الصيد في حال الأحرار ونهى عن تعاطيه فيه وهذا النما يتناول من حيث المعنى المأكول وما يتولد منه ومن غيره فأما غير المأكول من حيوانات البر فعند الشافعي يجوز للمحرم قتلها والجهور على (٤٠٧)

الاماثبت في الصحيحين من طريق الزهري عن عروة عن عائشة أم المؤمنين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خمس فواسق يقتلن في الحرم والغراب والحدأة والعقرب والفأرة والكلب العقور وقال مالك عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خمس من الدواب ليس على المحرم في قتلها جناح الغراب والحدأة والعقرب والفأرة والكلب العقور أخرجاه ورواه أيوب عن نافع عن ابن عمر قال أيوب فقلت لنافع فالحية قال الحية لا شئ فيها ولا يختلف في قتلها ومن العلماء كمالك وأحمد من الحق بالكلب العقور الذئب والسبع والثور والفهد لأنها أشد ضررا منه فأنه أعلم وقال زيد بن أسلم وسفيان بن عيينة الكلب العقور يشمل هذه السباع العادية كلها واستأنس من قال به بما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يدع على

مما ذكر ونحن نقول أن الأمر الذي وقع فيه المبالغة لا يخلو ما ان يقع بعد زمان بعيد كالساعة أو لا يقع وهو إما محال متعذر الوقوع له نظائر ومثابه أو لا الأول مقبول لتزويل المتحقق الوقوع منزلة الواقع وكذا الثاني لا مكان أن يراد مجازا وكناية والاخير هو محمل الكلام والذي عليه أهل المعاني أنه مردود ما لم يقتصر به مسوغ مثل كاد ونحوها والآية ليست من هذا القبيل لاسنادها لله الذي أبرز المعدومات من أرحام العدم ولا يقتضى قدرته شئ في القدم فاعلمنا إلا الإيمان بذلك وما لم تصل له أفهامنا نكله اليه ونسأله أن يهدينا للوقوف عليه وكفى هذا الاحتمال في مثل هذه الحال وما بعد الهدى إلا الضلال انتهى (قالوا بلى شهدنا) أي على أنفسنا بانك ربنا واختلفوا في الإجابة هذه كيف كانت هل كانوا أحياء فاجابوا بلسان المقال أم أجابوه بلسان الحال والظاهر الأول ونكل علم كيفيتها إلى الله سبحانه وكان هذا القول على وفق السؤال لانه تعالى سألهم عن تريتهم ولم يسألهم عن الهمة فقالوا بلى فلما انتهوا إلى زمان التكليف وظهر ما قضى الله في سابق علمه لكل أحد منهم من وافق ومنهم من خالف قاله أبو طاهر القزويني وقيل بحجلى للكفار بالهبة وللمؤمنين بالرجة فنال كلهم بلى قيل وكان ذلك قبل دخول آدم الجنة بين مكة والطائف قاله الكلبي وقيل بعد الهبوط منها وقال علي في الجنة وقيل بسرا نديب من أرض الهند وهو الموضع الذي هبط آدم فيه من الجنة وكل ذلك محتمل ولا يضرنا الجهل بالمكان بعد صحة الاعتقاد باخذ العهد والله أعلم أخرجه أحمد والسنن وابن جرير والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال إن الله أخذ الميثاق من ظهر آدم بنعمان يوم عرفة فأخرج من صلبه كل ذرية ذراها فنهرا بين يديه كالذر ثم كلمهم فقال ألسنتم بكم إلى قوله المبطلون واستناده لا مطعن فيه وأخرج عبد بن حميد والحكيم الترمذي والطبراني وأبو الشيخ عن أبي أمامة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لما خلق الله الخلق وقضى القضية وأخذ ميثاق النبيين وعمره

عتبة بن أبي لهب قال اللهم سلط عليه كلبك بالشام فأكله السبع بالزرقاء قالوا فان قتل ما عداهن فداء كالبضبع والنعلب والوبر ونحو ذلك مالك وكذلك يستثنى من ذلك صفار هذه الخمس المنصوص عليها وصغار المحق بها من السباع العوادي وقال الشافعي يجوز للمحرم قتل كل ما لا يؤكل لحمه ولا فرق بين صفاره وبكباره وجعل العلة الجامعة كونها لا تؤكل وقال أبو حنيفة لا يقتل الحرم الكلب العقور والذئب لانه كلب يرى فان قتل غيرهما فداء إلا أن يصول عليه سبع غيرهما فغيبته فداء عليه وهذا قول الأوزاعي والحسن بن صالح بن حي وقال زفر بن الهذيل يقدى ما سوى ذلك وإن صال عليه (٣) وقال بعض الناس المراد بالابقع ههنا الغراب وهو الذي في بطنه وظهوره بياض دون الأدرع وهو الأسود والأعصم وهو البياض لما رواه النسائي (٣) قوله وقال بعض الناس المراد بالابقع الخ هكذا بالأصل الذي تأدنا ولعل الظاهر أن يقول وقال بعض الناس المراد بالغراب ههنا الابقع وهو الذي الخ فرار اه

عن عمرو بن علي الفلاس عن يحيى القطان عن شعبة عن قتادة عن سعيد بن المسيب عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 خمس يقتلن الحرم الحية والفأرة والجدأة والغراب الأبقع والكلب العقور والجهور على أن المراد به أعم من ذلك لما ثبت في
 الصحيحين من إطلاق لفظه وقال مالك رحمه الله لا يقتل الحرم الغراب إلا إذا صال عليه وآذاه وقال مجاهد بن جبر وطائفة لا يقتله
 بل يرميه ويروى مثله عن علي وقدرى هشيم حدثنا يزيد بن أبي زياد عن عبد الرحمن بن أبي نعم عن أبي سعيد عن النبي صلى الله
 عليه وسلم أنه سئل عما يقتل الحرم فقال الحية والعقرب والفويسقة ويرى الغراب ولا يقتله والكلب العقور والجدأة والسبع
 العادي رواه أبو داود عن أحمد بن حنبل والترمذي عن أحمد بن منيع كلاهما عن هشيم وابن ماجه عن أبي كريب وعن محمد
 ابن فضيل كلاهما عن يزيد بن أبي زياد (٤٠٨) وهو ضعيف به وقال الترمذي هذا حديث حسن وقوله تعالى

ومن قتله منكم متعمدا فجزاءه مثل ماقتل من النعم قال ابن أبي طام
 حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا ابن
 عليه عن أيوب قال نبتت عن طاوس
 أنه قال لا يحكم على من أصاب
 صيدا خطأ أنما يحكم على من أصابه
 متعمدا وهذا مذهب غريب عن
 طاوس وهو توسك بظاهر الآية
 وقال مجاهد بن جبر المراد بالمتعمد
 هنا القاصد إلى قتل الصيد الناسي
 لأحرامه فاما المتعمد لقتل الصيد
 مع ذكره لأحرامه فذلك أعظم من
 أن يكفر وقد بطل أحرامه رواه ابن
 جرير عنه من طريق ابن أبي نجيج
 وإيث بن أبي سليم وغيرهما عنه وهو
 قول غريب أيضا والذي عليه
 الجمهور أن العمد والناسي سواء
 في وجوب الجزاء عليه وقال
 الزهري دل الكتاب على العمد
 وجرت السنة على الناسي ومعنى
 هذا أن القرآن دل على وجوب
 الجزاء عن المتعمد وعلى تأنيبه بقوله
 ليذوق وبال أمره عفا الله عما سلف

على الماء فأخذ أهل اليمن يمينه وأخذ أهل الشمال يده الأخرى وكلتا يدي الرحمن عيين
 فقال يا أصحاب اليمن فاستجابوا له فقالوا البيك ربنا وسعديك قال ألتست بربكم قالوا بلى
 الحديث والأحاديث في هذا الباب كثيرة بعضها مقيد بنفسه هذه الآية وبعضها مطلق
 يشتمل على ذكر أخرج ذرية آدم من ظهره وأخذ العهد عليهم كما في حديث أنس مر فوعا
 في الصحيحين وغيرهما وأما المروى عن الصحابة في تفسير هذه الآية بأخراج ذرية آدم من
 صلبه في عالم الذر وأخذ العهد عليهم وأشهداهم على أنفسهم فهي كثيرة جدا وقدرى
 عن جماعة ممن بعد الصحابة تفسير هذه الآية بأخراج ذرية آدم من ظهره وفيما قاله
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في تفسيرها مما قدمنا ذكره ما يغني عن التطويل وقال
 أهل الكلام والنظر قولهم بلى شهدنا على الجاهل على الحقيقة وهو خلاف مذهب
 جمهور المفسرين من السلف قال ابن الأنباري مذهب أصحاب الحديث وكبراء أهل العلم
 في هذه الآية أن الله أخرج ذرية آدم من صلبه وأصلاب أولاده وهم صور كالذر وأخذ
 عليهم الميثاق أنه خالقهم وأنهم مصنوعه فاعتروا بذلك وقبلوا بذلك بعد أن ركب فيهم
 عقولا عرفوا بها ما عرض عليهم كما جعل للحيال عقولا حتى خوطبوا بقوله يا جبال أو بى
 معه وكما جعل للبعر عقلا حتى سجد للنبي صلى الله عليه وآله وسلم وكذلك الشجرة حتى
 سمعت لأمره وانقادت وقولهم شهدنا إقراره بالربوبية وكلام مستأنف وقيل شهدنا على
 أنفسنا بهذا الإقرار وليس في الآية ما يدل على بطلان ما ورد في الأحاديث وقد ورد
 الحديث بثبوت ذلك وصحته فوجب المصير إليه والاختصاص بهما وحكى الواحدى
 عن صاحب النظم أنه قال ليس بين قوله صلى الله عليه وآله وسلم إن الله مسح ظهر آدم
 فأخرج منه ذريته وبين الآية اختلاف بحمد الله تعالى لأنه تعالى إذا أخرجهم من ظهر
 آدم فقد أخرجهم من ظهور ذريته لأن ذرية آدم كذرية بعضهم من بعض فان قيل إذا
 سبق لنا عهد وميثاق مثل هذا فلا شيء لاندكره اليوم والجواب على ما ذكره سليمان

ومن عاد فينتقم الله منه وجاءت السنة من أحكام النبي صلى الله عليه وسلم وأحكام أصحابه بوجوب الجزاء في الخطأ الجبل
 كادل الكتاب عليه في العمد وأيضا فان قتل الصيد اتلاف والاتلاف مضمون في العمد وفي النسيان لكن المتعمد مالم والمخطئ غير
 مالم وقوله تعالى فجزاءه مثل ماقتل من النعم حكى ابن جرير أن ابن مسعود قرأ فجزأه مثل ماقتل من النعم وفي قوله فجزاءه مثل ماقتل
 من النعم على كل من القراءتين دليل لما ذهب إليه مالك والشافعي وأخذوا الجمهور من وجوب الجزاء في مثل ماقتله الحرم إذا كان له
 مثل من الحيوان الأنسي خلا فالأبي حنيفة رحمه الله حيث أوجب القيمة سواء كان الصيد المقتول مثليا أو غير مثلي قال وهو مخير أن
 شاء تصدق بمنه وإن شاء اشتري به هديا والذي حكم به الصحابة في المثلي أولى بالاتباع فانهم حكموا في النعامة بيدنة وفي بقرة الوحش
 ببقرة وفي الغزال بعنز وذ كرو ضايا الصحابة وإسانيدهم مقر في كتاب الأحكام وما إذا لم يكن الصيد مثليا فقد حكم ابن عباس فيه

الجل اننا لم نتذكر هذا العهد لان تلك البنية قد انقضت وتغيرت أحوالها بمرور الدهور
عليها في أصلاب الآباء وأرحام الامهات وتطور الاطوار الواردة عليها من العلقه والمضغة
والحلم والعظم وهذا كله مما يوجب النسيان وكان على بن أبي طالب يقول اني لا تذكر العهد
الذي عهد الى ربي وكذا كان سهل بن عبد الله التستري يقول انتهت قلت وكذا روى عن
الشيخ نظام الدين الدهلوي المعروف بسلطان الاولياء ثم ابتدأهم بالخطاب على السنة
الرسول وأصحاب الشرائع فقاسم ذلك مقام الذكر ولو لم ينسوه لانتفت الخنة والتكليف ولم
يلغنا في كون تلك الذرات مصورة بصورة الانسان دليل والا قرب للعقول عدم الاحتياج
الى كونها بصورة الانسان اذ السمع والنطق لا يقتصران الى الصورة بل يقتضيان محلا
حيلا لا غير ويحتمل أن يكونوا مصورين بصورة الانسان لقوله تعالى من ظهورهم ذرياتهم
ولم يقل ذراتهم وللفظ الذرية يقع على المصورين والحكمة في أخذ الميثاق منهم اقامة الحجة
على من لم يوف بذلك العهد والظاهر انه لما ردهم الى ظهوره قبض ارواحهم وأما ان الارواح
أين رجعت بعد رد الذرات الى ظهوره فهذه مسألة غامضة لا يتطرق اليها النظر العقلي باكثر
من ان يقال رجعت لما كانت عليه قبل حلولها في الذرات وورد ان كتاب العهد والميثاق
مودع في باطن الحجر الاسود ذكره الشعراني في رسالته القواعد الكشفية في الصفات
الالهية وذكر فيها على هذه الآية اثني عشر سؤالا وأجاب عنها والحق عندي ان كل مالم
يرد فيه نص من كتاب ولا سنة فاطواؤه على غزاه ولى وترك الخوض فيه أخرى (أن تقولوا)
أى كراهة أن أولئك يقولوا (يوم القيامة انا كنا عن هذا) أى عن كون الله ربنا وحده
لا شريك له (غافلين أو تقولوا انما أشرك آبائنا) أى فعلنا ذلك كراهة ان تعتذروا بالغفلة
أو تنسبوا الشرك الى آبائكم دونكم وأولم نبع الخلودون الجمع فقد يعتذرون بمجموع الامرين
(من قبل) أى قبل زماننا (وكاذبة من بعدهم) أى أتباعا لهم فاقتدينا بهم في الشرك
لانتهدى الى الحق ولا نعرف الصواب (أفتملكنا بما فعل المبطلون) من آبائنا ولا ذنب لنا
لجلنا وبجزنا عن النظر واقتفاء آثار سلفنا بين الله سبحانه في هذه الآية الحكمة التي
لاجلها أخرجهم من ظهور آدم وأشهدهم على أنفسهم وانه فعل ذلك بهم لئلا يقولوا هذه
المقالة يوم القيامة ويعتالوا بهذه العلة الباطلة ويعتذروا بهذه المعذرة الساقطة في هذه
الآية قطع لعذر الكفار فلا يمكنهم ان يحتجوا بمثل ذلك وقال أهل النظر المراد منه مجرد
نصب الدلائل واطهارها للعقول والحق هو الاول والمعنى لا يمكنهم الاحتجاج بذلك مع
اشهادهم على أنفسهم بالتوحيد والتذكير به على لسان صاحب المعجزة قائم مقام ذكره في
النفوس (وكذلك) أى مثل ذلك التفصيل البليغ (نقص الآيات) لهم ليستدبروها (ولعلمهم
يرجعون) الى الحق ويتروكون ما هم عليه من الباطل وقيل يرجعون الى الميثاق الاول
فقد كونه ويعملون بموجبه ومقتضاه والمآل واحد (واتل عليهم نبأ الذي آتينا آياتنا)
وهي علوم الكتب القديمة والتصرف بالاسم الاعظم فكان يدعو به حيث شاء فيجيب بعين
ما طلب في الحال وايراده هذه القصة منه سبحانه وتذكير أهل الكتاب بها لانها كانت مذكورة
عندهم في التوراة وقد اختلف في هذا الذي أوتي الآيات فقيل هو يعلم بن باعوراء قاله

بنمته يحمل الى مكة رواه البيهقي
وقوله تعالى يحكمهم به ذوا عدل منكم
يعنى انه يحكمهم بالجزا بالمثل أو بالقيمة
في غير المثل عدلان من المسلمين
واختلف العلماء في القاتل هل يجوز
أن يكون أحد الحكمين على قولين
أحدهما لا لانه قد يتوهم في حكمه
على نفسه وهذا مذهب مالك والثاني
نعم لعدم الآية وهو مذهب
الشافعي وأجدوا حجة الاولون بأن
الحاكم لا يكون محكوما عليه في

ابن عباس وفي لفظ يلعام بن باعر الذي أوفى الاسم الأعظم كان في بني إسرائيل وبه قال مجاهد وكان قد حفظ بعض الكتب المنزلة وقيل كان قد أوفى النبوة وكان بحجاب الدعوة بعنه الله إلى مدين يدعوهم إلى الإيمان فاعطوه الاعطية الواسعة فابيع دينهم وترك ما بعث به فلما أقبل موسى في بني إسرائيل لقتال الجبارين سأل الجبارون بلعم بن باعوراه ان يدعو على موسى فقام ليدعو عليه فتحول لسانه بالدعاء على أصحابه فقيل له في ذلك فقال لا أقدر على أكثر مما سمعون وان دلح لسانه على صدره فقال قد ذهبت مني الآن الدنيا والآخرة فلم يبق الا المكر والخديعة والحيلة وسأمر لكم وانى أرى ان تخرجوا اليهم فسياتكم فان الله يغيض الزنا فان وقعوا فيه هلكوا فوقع بنو إسرائيل في الزنا فارسل الله عليهم الطاعون فمات منهم سبعون ألفا وقيل ان هذا الرجل اسمه باعوم وهو من بني إسرائيل وقيل من الكنعانيين من بلد الجبارين وقال مقاتل هو من مدينة البلقاء وقال ابن مسعود هو رجل من بني إسرائيل يقال له بلعم بن أبى والقصة ذكرها جماعة من المفسرين وفيها ان موسى دعا على يلعام بان ينزع عنه الاسم الأعظم والإيمان ولا يصح ذلك من غير نظريه ولا بحث وقيل المراد به أمة بن أبى الصلت الثقيفي وكان قد قرأ الكتب وعلم ان الله مرسل رسول في ذلك فلما أرسل الله محمدا صلى الله عليه وآله وسلم حسده وكفر به قاله عبد الله بن عمرو بن العاص وسعيد بن المسيب وزيد بن أسلم وقيل هو أبو عامر ابن صيني وكان يلبس المسوح في الجاهلية فكفر بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وكانت الانصار تقول هو ابن الراهب الذي بنى له مسجد الشقاق وقيل نزلت في البسوس رجل من بني إسرائيل قاله ابن عباس وقيل نزلت في منافق أهل الكتاب قاله الحسن وابن كيسان وقيل نزلت في قريش آتاهم الله آياته التي أنزلها على محمد صلى الله عليه وآله وسلم فكفروا بها وقيل نزلت في اليهود والنصارى انتظروا خروج محمد صلى الله عليه وآله وسلم فكفروا به وقال قتادة هذا مثل ضرب به الله لمن عرض عليه الهدى ولم يقبله قيس والمراد بالآيات اسم الله الأكبر قاله ابن عباس وقال ابن زيد كان لا يسأل الله شيئا الا اعطاه قال السدي كان يعلم اسم الله الأعظم وقيل انه أوفى كتابا وقيل ان الله آتاه حجة وأدلة (فانسلخ منها) كما تنسلخ الحية والشاة عن جلدها فلم يبق له بها اتصال وقال ابن عباس نزع منه العلم والانسلخ التعري من الشيء وليس في الآية قلب اذ لا ضرورة تدعو اليه وان زعمه بعضهم وان أصله فانسلخت منه (فأتبعه الشيطان) عند انسلاخه عن الآيات اى لحقه فادركه وصار قريئنا له أو فاتبعه خطوائه وصبره تابعا لنفسه وقيل أتبعه بمعنى استتبعه (فسكران من الغاوين) أى المتكئين في الغواية وهم الكفار (ولوشئنا) رفعه بما آتيناها من الآيات (لرفعناه بها) أى بسببها إلى منازل العلماء ولكن لم نشأ ذلك لانسلخه عنها وتركه للعمل بها وقيل المعنى لوشئنا لانسلخه قبل ان يعصى فرفعناه إلى الجنة بها أى بالعمل بها قاله ابن عباس وقال مجاهد وعطاهم رفعنا عنه الكفر وعصمناه بالآيات (ولم يكنه أخلد) أصل الاخلايد اللزوم يقال أخلد فلان بالمكان اذا أقام به ولزمه والمعنى هنا انه مال وسكن إلى الدنيا ورغب فيها ورضى بها وأطمأن وأثرها على الآخرة (إلى الارض) هى هنا

صورة واحدة قال ابن أبي حاتم حديثنا أبى حدثنا أبو نعيم الفضل بن دكين حدثنا جعفر هو ابن برقان عن ميمون بن مهران ان اعرابنا أقي أبابكر فقال قتلنا صيدا وأنا محرم فماترى على من الجزاء فقال أبو بكر رضى الله عنه لاني بن كعب وهو جالس عنده ماترى فيما قال الاعرابي فقال الاعرابي أتيتك وأنت خليفة رسول الله صلى الله

عبارة عن الدنيا لانها المقارن والقفار والمدن والضمايع والمعادن والتبات ومنها
يستخرج ما يعاش به في الدنيا فالدينا كلها هي الارض (واتبع هواه) أي ما يهواه وترك
العمل بما يقتضيه العلم الذي علمه الله وهو حطام الدنيا وقيل كان هواه مع الكفار وقيل
اتبع رضا زوجته وكانت هي التي حملته على الانسلاخ من آيات الله وهذه الآية من أشد
الآيات على العلماء الذين يريدون بعلمهم الدنيا وشهوات النفس ويتبعون الهوى (فكذب
كذب الكلب) أي وصار لما انسلخ عن الآيات ولم يعمل بها انحط إلى أسفل رتبة مشابها
لأخس الحيوانات في الدناءة مما ثلثه في أفعج أوصافه (ان تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث)
أي في كلتا الحالتين قصد الإنسان له وتركه هو لاهث سواء زجر أو ترك طرد أو لم يطرده عليه
أو لم يشد وليس بعده هذا في الخسة والدناءة شيء والمعنى مثله كمثل الكلب حال كونه متصفا
بهذه الصفة أي ان هذا المنسلخ عن الآيات لا يعزى عن المعصية في جميع أحواله سواء
وعظه الواعظون كره المذكر وزجره الزاجر أو لم يقع شيء من ذلك قال القتيبي كل شيء يلهث
فانما يلهث من اعياء أو عطش الا الكلب فانه يلهث في حال الكلال وحال الراحة وحال
المرض وحال الصحة وحال الريح وحال العطش فضر به الله مثل الماكن كذب بآياته فقال ان
وعظته ضل وان تركته ضل فهو كالكلب ان تركته لهث وان طرده لهث كقوله تعالى
وان تدعوهم الى الهدى لا تتبعوكم سواء عليكم ادعوتوهم أم أنتم صامتون والله
اخراج اللسان لتعب أو عطش أو غير ذلك قاله الجوهري قيل معنى الآية انك اذا جئت
على الكلب نج وولى هاربا وان تركته شد عليك ونج فيتعب نفسه متعبا عليك ومديرا
عندك فيعتبر به عند ذلك ما يعتبر به عند العطش من اخراج اللسان يقال لهث الكلب
يلهث اذا دلج لسانه (ذلك) أي التمثيل بتلك الحالة الخسيسة (مثل القوم الذين كذبوا
بآياتنا) من اليهود بعد ان علموا بها وعرفوها فواو بدلوا وكتموا صفة رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم وكذبوا به وقيل عم هذا المثل جميع من كذب بآيات الله وبجدها
وهو الحق لان الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (فاقصص القصص) الذي هو
صفة الرجل المنسلخ عن الآيات عليهم فان مثل المذكور كمثل هؤلاء القوم المكذبين من
اليهود الذين نقص عليهم (لعلمهم يتفكرون) في ذلك ويعملون فيه انهم فينزعرون
عن الضلال ويقبلون على الصواب وقيل هذا المثل لكفار مكة ولا وجه لتخصيصه بفرد
دون فرد والاولى هو العموم (سأهتلا) هذه الجملة متضمنة لبيان حال هؤلاء القوم
البالغة في القبح الى الغاية يقال ساء الشيء قبح فهو لازم وساء يسوءه مساءة فهو متعد
وهو من افعال الذم كبئس والمخصوص بالذم (القوم الذين كذبوا بآياتنا وانفسهم كانوا
يظلمون) أي ما ظلموا بالتكذيب لانفسهم لا يتعداها ظلمهم الى غيرها ولا يتجاوزها
وقيل المعنى انهم جمعوا بين التكذيب بآيات الله وظلم انفسهم وهذا أفيد (من هدى
الله) أي يرشده الى دينه أو يتول هدايته (فهو المهتدى) لما أمر به وشرعه لعباده (ومن
يضل) أي يتول ضلالته (فأولئك هم الخاسرون) الكاملون في الخسران من هداة فلا
مضل له ومن أضل له فلا هادي له ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن أخرجه مسلم والنسائي وابن

عليه وسلم أسألك وأنت تسأل غيرك
فقال أبو بكر وما تنكر يقول الله
تعالى بخزائن مثل ما قتل من النعم يحكم
بهذا عدل منكم فشاورت صاحبني
إذا اتفقنا على أمر أمرناك به
وهذا اسناد جيد لا يمكنه
منقطع بين ميمون والصديق ومثله
يحمل ههنا فيبين له الصديق الحكم
برفق وتؤدة لما رآه أعرايا جاهلا
وانقادوا للجهل التعليم فاما اذا

وترك القصد يقال لحد الرجل في الدين وألحد إذا مال ومنه اللحد في القبر لأنه في ناحيته
قال ابن عباس الألحاد التكذيب وقال قتادة هو المضاهاة وقال الاعمش يدخلون فيها
ما ليس منها وقال قتادة بشر كون والألحاد (في أسمائه) سبحانه يكون على ثلاثة أوجه
أما بالتغير كما فعله المشركون فانهم أخذوا اسم اللات من الله والعزى من العزيز ومناة
من المنان قاله ابن عباس ومجاهد وأبو الزيادة عليها بأن يجترعوا أسماء من عندهم لم يأذن
الله بهم قال أهل المعاني هو تسميته بما لم يسم به نفسه ولم يرد فيه نص من كتاب ولا سنة
لأن أسماء كلها توقيفية فلا يجوز فيها غير ما ورد في الشرع بل يدعوه بأسمائه التي وردت
في الكتاب والسنة على وجه التعظيم أو بالنقصان منها بأن يدعوه ببعضها دون بعض
ولا يسميه باسم لا يعرف معناه ولا باسم فيه من الغرابة والمعنى أتركهم لا تحاجوهم
ولا تعرضوا لهم وعلى هذا المعنى الآية منسوخة بآيات القتال وقيل معناه الوعيد كقوله
تعالى ذرني ومن خلقت وحيداً وقوله ذرهم يأكلوا ويتمتعوا وهذا أولى لقوله (سيجزون
ما كانوا يعملون) فانه وعيد لهم بنزول العقوبة وتحذير للمسلمين أن يفعلوا كفعالهم
وقد ذكر مقاتل وغيره من المفسرين أن هذه الآية نزلت في رجل من المسلمين كان
يقول في صلواته يارجن يارحيم فقال رجل من المشركين أليس يزعم محمد وأصحابه أنهم
يعبدون رباً واحداً فقال هذا يدعور بين اثنين حكى ذلك القرطبي (ومن خلقنا) أي
من جملة من خلقه الله (أمة) وعصابة وجماعة (يعبدون) الناس متلبسين (بالحق)
أويمدونهم بما عرفوه من الحق (وبه) أي بالحق (يعبدون) بينهم قيل هم من هذه الأمة
وهم المهاجرون والانصار والتابعون لهم بإحسان قاله ابن عباس وعن الكلبي هم من
آمن من أهل الكتاب وقيل هم العلماء والدعاة إلى الدين وقيل أنهم الفرقة الذين لا يزالون
على الحق ظاهرين كما ورد في الحديث الصحيح عن معاوية قال وهو يخطب سمعت رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول لا تزال من أمتي أمة قائمة بأمر الله لا يضرهم من خذلهم
ولا من خالفهم حتى يأتي أمر الله وهم على ذلك أخرجه البخاري ومسلم وعن ابن جرير
قال ذكر لنا أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال هذه أمتي يحكمون ويقضون وبأخذون
ويعطون وعن قتادة قال بلغنا أن نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يقول إذا
قرأها هذه لكم وقد أعطى القوم بين أيديكم مثلها ومن قوم موسى أمة الآية وعن
الربيع في الآية قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إن من أمتي قوماً على الحق
حتى ينزل عيسى بن مريم متى نزل أخرجه ابن أبي حاتم وفي الآية دليل على أنه لا يخلو
زمان من قائم بالحق يعمل به ويمد يديه في دلائله على أن اجاع كل عصر حجة
والبحث في ذلك مفصل في الأصول ثم لما بين حال هذه الأمة الصالحة بين حال من يخالفهم
فقال (والذين كذبوا بآياتنا) يريد به جميع الكاذبين بآيات الله وهم الكفار وقيل المراد
بهم أهل مكة والأول أولى لأن صيغة العموم تتناول الكل إلا ما دل الدليل
على خروجه منه (سنستدرجهم من حيث لا يعلمون) الاستدراج هو الاختباء والتدريج
منزلة بعد منزلة والدريج كلف الشيء يقال أدرجته ودرجته ومنسه ادراج الميت في أكفانه

شاة فاذبحها وتصدق بلحمها واتفع
بأهليها قال فقمنان عنده فقلت
لصاحبي أيها الرجل عظم شعائر الله
فما درى أمر المؤمنين ما يشعرك
حتى سألت صاحبه أعمد إلى ناقتك
فانحرها ففعل ذلك يعني أن يجزئ
عنه قال قبيصة ولا أذكر الآية
من سورة المائدة يحكم به ذوا عدل
منكم فبلغ عمر مقاتلي فلم يفتجأ نامنه
الأومعة الدرة قال فعلا لصاحبي

وقيل هو من الدرجة فالاستدراج ان يخطو درجة بعد درجة الى المقصود ومنه درج الصبي اذا قارب بين خطاه وأدرج الكتاب طواه شيأ بعد شيأ ودرج القوم مات بعضهم في اثر بعض والمعنى سنستدينهم قليلا قليلا الى ما يهلكهم وذلك بادرار النعم عليهم وانسانهم شكرها فينهمكون في الغواية ويتنكبون طرق الهداية لا عترارهم بذلك وانه لم يحصل لهم الا بعالمهم عند الله من المنزلة والرفعة قال الازهرى سنأخذهم قليلا قليلا من حيث لا يحتسبون وقال السدى سنأخذهم من حيث لا يعلمون قال عذاب بدر وعن يحيى بن المنى قال كلما أحدثوا ذنبا جددنا لهم نعمة تنسيهم الاستغفار وبه قال الضحاك وقال سفيان نسبغ عليهم النعمة ونغنيهم شكرها وعن ثابت البناني انه سئل عن الاستدراج فقال ذلك مكر الله بالعباد المضيعين قال الكلبي نزين أعمالهم ثم نهلكهم به اروي ان عمر بن الخطاب لما حمل اليه كنوز كسرى قال اللهم انى أعوذ بك أن أكون مستدرجا فاني سمعتك تقول سنستدرجهم من حيث لا يعلمون (وأملى) الاملاء الامهال والتطويل أى أطيل (لهم) المدة وأمهلهم ليمتدادوا في الكفر والمعاصي وأؤخر عنهم العقوبة (ان كيدى متين) جملة مقررة لما قبلها من الاستدراج والاملاء ومؤكد كدته والكيد المكر والمتمين الشديد القوى رصده من الماتن وهو اللعم الغليظ الذى على جانب الصاب لانه أقوى ما فى الحيوان وقدمتين بالضم يمتن متانة أى قوى والمعنى ان أخذنى أو مكرى شديد لا يطاق قال ابن عباس كيد الله العذاب والنقمة قال فى الكشاف سماه كيدا لانه شبيه بالكيد من حيث انه فى الظاهر احسان وفى الحقيقة خذلان وفى الآية دليل على مسئلة القضاء والتمذرو ان الله يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لا يستل عما يفعل وهم يسئلون (أولم يتفكروا) الاستفهام للانكار عليهم حيث لم يتفكروا فى شأن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وفيما جاء به (ما بصاحبهم من جنسة) ما للاستفهام الانكارى والجنسة مصدر أى وقع منهم التكذيب ولم يتفكروا أى شئ من جنون كائن بصاحبهم كما يزعمون فانهم لو تفكروا والوجدوا زعمهم باطلا وقولهم زورا وبهتاناً وقيل أى ليس بصاحبهم شئ مما يدعون من الجنون فيكون هذارد القولهم بأىها الذى نزل عليه الذى كرا نك الجنون ويكون الكلام قد تم عند قوله أولم يتفكروا والوقوف عليه من الاوقاف الحسنة عن قتادة قال ذكر لنا ان نبى الله صلى الله عليه وآله وسلم قام على الصفا فدعا قريشا فخذلوا فخذلوا بنى فلان بنى فلان يحذرهم بأس الله ووقائع الله الى الصباح حتى قال قائل ان صاحبكم هذا الجنون بات يصوت حتى أصبح فأنزل الله هذه الآية وانما نسبوه الى الجنون وهو برى منه لانه صلى الله عليه وآله وسلم خالفهم فى الاقوال والافعال لانه كان معرضا عن الدنيا ولذا تم اقباله على الآخرة ونعيمها مشغلا بالدعاء الى الله وانذار بأسه ونقمته ليلانها رامن غير ملال ولا شجر فعند ذلك نسبوه الى جنون فبرأه الله من الجنون وقال (ان هو الاذير مبين) أى بين الانذار والجملة مقررة لمضنون ما قبلها ومبينة لطبيعة حال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (أولم ينظروا فى ملكوت السموات والارض) الاستفهام للانكار بالتوبيخ والتقريع ولقصد التعجب من اعراضهم عن

ضربا بالدرة أقتلت فى الحرم وسفهت فى الحكم قال ثم أقبل على فقئت يأثمير المؤمنين لأحل لك اليوم شأ يحرم عليك منى فقال يا قبيصة ابن جابر انى أراك شاب السن فسيح الصدر بين اللسان وان الشاب يكون فيه تسعة اخلاق حسنة وخلق سيئ فيفسد خلق السيئ الاخلاق الحسنة فأياك وعثرات الشباب وروى هشيم هذه القصة

النظر في الآيات البينة الدالة على كمال قدرته وتقدمه بالالهية
وفي كل شيء له آية * تدل على انه واحد

والمسكوت من أبنية المبالغة ومعناه الملك العظيم وقد تقدم بيانه والمعنى ان هؤلاء
لم يتفكروا حتى ينتفعوا بالتفكير ولا نظروا في مخلوقات الله حتى يهتدوا بذلك الى الايمان
به بل هم متبادرون في ضلالاتهم خائضون في غواياتهم لا يعملون فكرا ولا يعنون نظرا
(وما خلق الله) أي ولم ينظر وافيما خلق (من شيء) من الاشياء كأنما كان فان في جميع
مخلوقاته عبرة للمعتبرين وموعظة للمتفكرين سواء كانت من جلائل مصنوعاته كالمسكوت
السموات والارض أو من دقائقها من سائر مخلوقاته (وأن) أي أولم ينظروا في أن الشان
والحديث (عسى أن يكون قد اقترب أجلهم) فيموتون عن قريب والمعنى انهم اذا كانوا
يجوزون قرب آجالهم فالحال لا ينظرون فيما يمتدون به وينتفعون بالتفكير فيه والاعتبار
به وافتعل هنا بمعنى الفعل المجرد أي قرب وقت أجلهم (قبلي حديث بعده) الضمير للقرآن
وقيل لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وقيل للأجل المذكور قبله وقيل للضمير يرجع الى
ما تقدم من التفكير والنظر في الامور المذكورة أي بأي حديث بعده هذا الحديث المتقدم
بيانه (يؤمنون) وفي هذا الاستفهام من التقرير والتوبيخ بما لا يقدر قدره والجله
الاستفهامية سبقت للتعجب أي اذالم يؤمنوا بهذا الحديث فكيف يؤمنون بغيره
وجله (من يضلل الله فلا هادي له) مقرر لما قبلها أي هذه الغفلة منهم عن هذه الامور
الواضحة البينة ليس الا لكونهم ممن أضله الله ومن يضله فلا يوجه له من يهديه الى الحق
وينزعه عن الضلالة البتة (ويذرهم في طغيانهم يعمهون) أي يتحيرون وقيل يترددون
ولا يهتدون سيلا (يسئلونك) استئناف مسوق لبيان بعض احكام ضلالهم وطغيانهم
والسائلون هم اليهود وقيل قريش (عن الساعة) أي القيامة وهي من الاسماء الغالبة
واطلاقها على القيامة لوقوعها بغتة أو لسرعة حسابها أو لانها ساعة عند الله مع طولها
في نفسها (آيات) ظرف زمان مبني على الفتح ومعناه متى واشتقاقه من أي وقيل من آيا
(مرساها) أي أي وقت ارساؤها واستقرارها وحصولها وكأنه شبهها بالسفينة القا
في البحر مأخوذ من ارساها الله أي أثبتها وقرئ بفتح الميم من رست أي ثبتت ومنه وقد
راسيات ومنه رسي الجبل والمعنى متى يثبتها ويوقعها وبرسيها الله وقال الطيبي الرسوا
يستعمل في الاجسام الثقيلة واطلاقه على الساعة تشبيه للمعاني بالاجسام وقال
عباس منتها أي وقوعها قال والساعة الوقت الذي تموت فيه الخلائق وظاهر الآية
السؤال عن نفس الساعة وظاهر آيات مرساها ان السؤال عن وقتها فحصل من الجميع
ان السؤال المذكور هو عن الساعة باعتبار وقوعها في الوقت المعين لذلك ثم أمره ان
سبحانه بان يجيب عنهم بقوله (قل انما علمها) أي علم وقت ارسائها باعتبار وقوعها
(عند ربّي) قد استأثر به لا يعلمها غيره ولا يهتدى اليها سواه ليكون ذلك أدعى الى الطاعة
وأزجر عن المعصية (لا يعلمها) التجلية اظهر الشيء يقال جلى لي فلان الخبر اذا أظهره
وأوضحه أي لا يظهرها ولا يكشف عنها وقال مجاهد لا يأتي بها وقال السدي لا يرسلها

عن عبد الملك بن عمير عن قبيصة
بنحوه ورواه أيضا عن حصين عن
الشعبي عن قبيصة وذكرها مسالة
عن عمر بن بكر بن عبد الله المزني
ومحمد بن سيرين بنحوه وقال ابن جرير
حدثنا ابن بشار حدثنا عبد الرحمن
حدثنا شعبة عن منصور عن أي
وائل أخبرني ابن جرير الجلي قال
أصبت طيبا وأنا محرم فذكرت ذلك
لعمر فقال أنت رجلين من اخوانك

(لوقتها الا هو) سبحانه بالذات من غير ان يشعر به احد من المخلوقين وفي استنثار الله سبحانه بعلم الساعة حكمة عظيمة وتدبير بليغ كسائر الاشياء التي اخفاها الله واستأثر بعلمها وهذه الجملة مقررة لمضمون ما قبلها مبينة لاستمرار تلك الحالة الى حين قيامها (ثقلت في السموات والارض) أي عظمت على أهلها ما وشقت على العالم العلوي والسفلي قيل معنى ذلك انه لما خفي علمها على أهل السموات والارض كانت ثقيلة لان كل ما خفي علمه ثقيل على القلوب وقيل المعنى لانطبقها السموات والارض لعظمها لان السماء تنشق والنجوم تنثاق والنجار تنضب وقيل عظم وصفها عليهم وقيل ثقلت المسئلة عنها وقال ابن عباس يعني ليس شيء من الخلق الا يصيبه من ضرر يوم القيامة وقيل ثقلت لان فيها فناءهم وموتهم وذلك ثقيل على الافئدة وقيل كل من أهلها من الملائكة والنقلين أهمه شأن الساعة وتنبئ ان يتجلى له علمها ويشق عليه خفاؤها وثقل عليه وهذه الجملة مستأنفة مقررة لمضمون ما قبلها أيضا (لا تأتكم الساعة) (الابغثة) أي خفاة على حين غفلة من الخلق وقد ورد في هذا الباب أحاديث كثيرة صحيحة هي معروفة وهذه الجملة كالتى قبلها في التقرير (يسألونك كأنك حفي عنها) استئناف مسوق لبيان خطئهم في توجيه السؤال الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بناء على زعمهم انه عالم بالمسؤول عنه قال ابن فارس الحفي العالم بالشيء والحفي المستقصى في السؤال يقال أحفي في المسئلة وفي الطلب فهو محف وحفي على التكنية مثل مخضب وخضيب والمعنى يسألونك عن الساعة كأنك عالم بها وكأنك مستقص للسؤال عنها ومستكثر منه ومنقطع الى علم مجيئها وعن معنى الباء وقيل المعنى كأنك حفي بهم والاول هو معنى النظم القرآني على مقتضى المسلك العربي قال ابن عباس يقول كأن بينك وبينهم مودة وكأنك صديق لهم (قل انما علمها عند الله) أمره الله سبحانه بان يكرر ما أجاب به عليهم سابقا لتقرير الحكم وتأكيد كيدته قال في المدارك وعلى هذا تكرير العلماء في كتبهم لايخلو عن فائدة انتهى وقيل ليس بتكرير بل أحدهما معناه استنثار الله بهذا وعدم علم خلقه به لم يعلمه ملك مقرب ولا نبي مرسل والآخر الاستنثار بكتبهم انفسها وثقلها وشداها (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) ان علمها عند الله وانه استأثر به حتى لا يسألوا عنه وقيل لا يعلمون السبب الذي لاجله أخفى علم وقت قيامها عن الخلق (قل لا أملك لنفسي نفعا ولا ضرا) قال ابن جرير يعني الهدي والضلالة وهذه الجملة متضمنة لتأكيد ما تقدم من عدم علمه بالساعة أيان تكون ومتى تقع لانه اذا كان لا يقدر على جلب نفع له أو دفع ضرر عنه (الا ما شاء الله) سبحانه من النفع له والدفع عنه فبالاولى أن لا يقدر على علمها استأثر الله بعلمه وفي هذا من اظهار العبودية والاقرار بالعجز عن الامور التي ليست من شأن العبيد والاعتراف بالضعف عن انتحال ما ليس له صلى الله عليه وآله وسلم ما فيه أعظم زاجر وأبلغ واعظ لمن يدعى لنفسه ما ليس من شأنها ويتكلم علم الغيب بالنجاسة أو الرمل أو الطرق بالخصي أو الزجر قال النسفي أي أنا عبد ضعيف لا أملك انفسى اجتهاب نفع ولا دفع ضرر كما لك الا ما شاء ما لك من النفع لي والدفع عني والا يستأثر الله منقطع وبه قال ابن عطية

فليحكم عليك فأتيت عبد الرحمن
وسعدا خفا على تيس أعفروا قل
ابن جرير حدثنا ابن وكيع حدثنا
ابن عيينة عن مخارق عن طارق قال
ان رجلا رمى طيما فقتله وهو محرم
فأتى عمر ايجكم عليه فقال له عمر
احكم معي فحكم فيه جدى قد جمع
الماء والشجر ثم قال عمر يحكم به ذوا
عدل منكم وفي هذا دلالة على جواز
كون القتال احدا الحكمين كما قاله

وهو أبلغ في اظهار المعجزات كدهذا وقرره بقوله (ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير) أي لو كنت أعلم جنس الغيب لتعرضت لما فيه الخير فخلسته إلى نفسي وتوقيت ما فيه السوء حتى لا يمسني ولكنني عبد لا أدري ما عند ربي ولا ما قضاه في وقدره لي فكيف أدري غير ذلك وأتكلف علمه وقيل المعنى لو كنت أعلم ما يريد الله عز وجل مني من قبل أن يعرفني أنه علمه وقيل لو كنت أعلم متى يكون لي النصر في الحرب لقاتلت فلم أغلب وقيل لو كنت أعلم الغيب لأجبت عن كل ما أسأل عنه وقيل لو كنت أعلم وقت الموت لاستكثرت من العمل الصالح وقيل لو كنت أعلم وقت الحصب والجذب لاعتددت من الحصب للجذب وقيل غير ذلك والاولى حمل الآية على العموم فيندرج هذه الامور وغيرها تحتها (ومامسني السوء) كلام مستأنف أي ليس لي ما تزعمون من الجنون والاولى انه متصل بما قبله والمعنى لو علمت الغيب مامسني السوء ولحذرت عنه كما قدمنا ذلك وقال ابن جريج لا يصيبني الفقر وقال ابن زيد لا جئت من الدنيا لاجتنب ما يكون من الشر قبل أن يكون وقال الكرخي أي مامسني سوء يمكن التفصي عنه بالتوقي عن موجباته والمدافعة بموانعه لا سوءا فان منه ما لا مدفع له (اننا الانذير وبشير) أي ما أنا الا مبلغ عن الله أحكامه (لقوم يؤمنون) أي كتب في الازل انهم يؤمنون فانهم المنتفعون به فلا ينافي كونه بشيرا ونذيرا للناس كافة واللام في لقوم من باب التنازع فعند البصريين يتعلق ببشير وعند الكوفيين بنذير وقيل نذير بالنار للكافرين وبشير بالجنة للمؤمنين وعلى هذا متعلق النذارة بخدوف والذي أخبر به صلى الله عليه وآله وسلم عن الغيبات وقد جاءت بها أحاديث في الصحيح فهو من قبيل المعجزات ومن قال ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ذلك على سبيل التواضع والادب فقد أبعد النجعة بل قاله صلى الله عليه وآله وسلم معتقدا بذلك وان الله هو المستأثر بعلم الغيب والمعجزات مخصصة من هذا العموم كما قال تعالى الامن ارتضى من رسول (هو الذي خلقكم) خطاب لاهل مكة (من نفس واحدة) أي آدم قاله جمهور المفسرين والتأنيث باعتبار لفظ النفس وهذا كلام مبتدأ يتضمن ذكر نعم الله على عباده وعدم مكافأتهم لها بما يجب من الشكر والاعتراف بالعبودية وانه المتفرد بالالهية (وجعل منها) أي من هذه النفس وقيل من جنسها كما في قوله تعالى جعل لكم من أنفسكم أزواجا والاول اولى (زوجها) وهي حوا خلقها من ضلع من أضلاعه (ليسكن) علة للجعل أي لاجل ان يأنس (اليها) ويطمئن بها فان الجنس بنفسه أسكن واليه أنس وكان هذا في الجنة كما وردت بذلك الاخبار ثم ابتدأ سبحانه بحالة أخرى كانت بينهما في الدنيا بعد هبوطهما فقال (فلما تغشاهما) أي آدم وزوجه والتغشى كناية عن الوقاع أي فلما جامعها كنى به عن الجماع أحسن كناية لان الغشيان اتيان الرجل المرأة وقد غشيه او تغشاه اذا علاها وتجلها (حملت حملا خفيفا) أي علقت به بعد الجماع والمشهور ان الحمل بالفتح ما كان في بطن أو على شجرة والحمل بالكسر خلافه وقد حكى في كل منهما الكسر والفتح وهو هنا مامصدر فنيته صب اتصاب المفعول المطلق أو الجنين المحول فيكون مفعولا لا به ووصفه بالخفة لانه عند القاء النطفة أخف منه عند كونه علقة

الشافي وأحمد رحمه الله
واختلفوا هل تستأنف الحكومة
في كل ما يصيبه المحرم فيجب أن
يحكم فيه ذو عدل وان كان قد حكم
من قبله الصحابة يرجع فيه الى
عدلين وقال مالك وأبو حنيفة بل
يجب الحكم في كل فرد فرد سواء
وجد للصحابة في مثله حكم أم لا لقوله
تعالى يحكم به ذو عدل منكم وقوله
تعالى هديا بالغ الكعبة أي واصل

وعند كونه علقته أخف منه عند كونه مضغة وعند كونه مضغة أخف مما بعده وقبل أنه خف عليها هذا الجمل من ابتدائه إلى انتهائه ولم يتجدد منه ثقلا كما تجدد الحوامل من النساء لقوله (فرت به) أي استمرت بذلك الحمل تقوم وتقع وتعضي في حوائجها لا يتجدد به ثقلا ولا مشقة ولا كلفة وقرئ فرت به بالتخفيف أي فخرت لذلك وقرئ فمارت به من المور وهو المحي والذهاب قال سمرة جمل لا خفيفا لم يستتب فرت به لما استبان حملها وقال ابن عباس فرت به أي شكت أحملت أم لا وعن الحسن سئل عن قوله فرت به قال لو كنت عربيا عرفتها انما هي استمرت بالحمل وعن السدي قال جمل لا خفيفا هي النطفة فرت به أي استمرت به وبه قال ابن عباس وعن ميمون بن مهران قال استخفته والوجه الاول أولى لقوله (فلما أثقلت) فان معناه فلما صارت ذات ثقل لكبر الولد في بطنها (دعوا الله) جواب لما أي دعا آدم وحواء (ربهم ما) وما لك أمرهما (لئن آتيتنا) ولدا (صاحا) عن أبي صالح قال أشفقان يكون بهيمة فقلنا لئن آتيتنا بشرا سويا وعن مجاهد نحوه وعن الحسن قال غلاما سويا أي مستوى الاعضاء خاليا عن العوج والعرج وغير ذلك وقيل ولذا ذكر الان الذكورة من الصلاح (لنكونن من الشاكرين) لك على هذه النعمة وفي هذا الدعاء دليل على انه ما قد علم ان ما حدث في بطن حواء من أثر ذلك الجماع هو من جنسهما وعلما بشبوت النسل المتأثر عن ذلك السبب (فلما آتاها ما صالحا) أي ما طابا به من الولد الصالح وأجاب دعاهما (جعلناه شركا فيهما آتاهاما) قرأ سائر أهل الكوفة بالجمع وقرأ أهل المدينة شركا على التوحيد وأنكره الاخفش وأجيب عنه بانها أصبحت على حذف المضاف أي جعلناه ذا شرك أو ذوى شرك وقال أبو عبيدة معناه حظا ونصيبا قال كثير من المفسرين انه جاء ابليس إلى حواء وقال لها ان ولدت ولد افسميه باسمي فقالت وما اسمك قال الحرث ولو سمى لها نفسه لعرفته فسمته عبد الحرث فكان هذا شركا في التسمية ولم يكن شركا في العبادة ولكن قصدت بتسميتها الولد بعبد الحرث ان الحرث سبب لنجاسة الولد فعاتبته على ذلك من حيث انها نظرت إلى السبب دون المسبب وقدرت على هذا بطرق والفاظ عن جماعة من الصحابة ومن بعدهم ويدل له حديث سمرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم قال لما ولدت حواء طاف بها ابليس وكان لا يعيشر لها ولد فقال سميه عبد الحرث فانه يعيشر فسمته عبد الحرث فعاش فكان ذلك من وحى الشيطان وأمره أخرجه أحمد والترمذي وحسنه وأبو يعلى وابن جرير وابن أبي حاتم والرويان والطبراني وأبو الشيخ والحاكم وصححه وابن مردويه وفيه دليل على ان الجاعل شركا فيهما آتاهاما هو حواء دون آدم وقوله جعلناه شركا بصيغة التثنية لا ينافي ذلك لانه قد يدعى الواحد إلى اثنين بل إلى جماعة وهو شائع في كلام العرب وفي الكتاب العزيز من ذلك الكثير الطيب قال تعالى فتلقى آدم من ربه كلمات ثم قال في هذه السورة فالاربنا ظلمنا أنفسنا وقال فلا جناح عليهم ما فهموا فسدت به والمراد به الزوج فقط قاله الفراء وانما ذكرهم جميعا لا قترانهم ما وقال تعالى نسأخوهم ما وانما الناسي يوشع دون موسى وقال تعالى يخرج منهم ما للؤلؤ والمرجان وانما يخرج من أحده ما هو المالح وقال تعالى يامعشر الجن

إلى الكعبة والمراد وصوله إلى الحرم بأن يذبح هناك ويفرق لحمه على مساكين الحرم وهذا أمر متفق عليه هنا وقوله أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياما أي إذا لم يجد المحرم مثل ما قل من النعم أو لم يكن الكفارة المقتول من ذوات الامثال أو قلنا بالتخيير في هذا المقام بين الجزاء والاطعام والصيام كما هو قول مالك وأبي حنيفة وأبي

والانس ألم يأتكم رسل منكم وانما الرسل من الانس دون الجن لكن لما جعوا مع الجن في الخطاب صرح هذا التركيب وقال تعالى ألقيا في جهنم والخطاب لواحد دون اثنين وفي الحديث المرفوع اذا سافرتما فاذا ناولا المراد أحدهما وقال امرؤ القيس

* قفانبك من ذكري حبيب ومنزل * وقدأ كثر الشهراء من قوالهم خليبي والمراد بهما الواحد دون الاثنين وعلى هذا فعنى الآية الكريمة جعل أحدهما له شركاء وهو حواء وإذا عرفت هذا علمت ان المصير الى هذا التأويل الذي ذكرناه متعين وقد عاضده الكتاب والسنة وكلام العرب والحديث المتقدم ليس فيه الاذ كرحواء وقد استشكل هذه الآية جمع من أهل العلم لان ظاهرها صريح في وقوع الاشرار من آدم عليه السلام والانبياء معصومون عن الشرك ثم اضطرروا الى التفصي من هذا الاشكال فذهب كل الى مذهب واختلفت أقوالهم في تأويلها اختلافا كثيرا حتى انكر هذه القصة جماعة من المفسرين منهم الرازي وأبو السعود وغيرهما وقال السدي هذا فصل من آية آدم خاصة في آلهة العرب وعن أبي مالك نخوع وقال الحسن هذا في الكفار يدعون الله فاذا آتاهما صالحا هودا ونصرا وقال ابن كيسان هم الكفار سموا أولادهم بعبد العزى وعبد الشمس وعبد الدار ونحو ذلك وقيل هم اليهود والنصارى خاصة قال الحسن كان هذا في بعض أهل الملل وليس بآدم وقيل هذا خطاب لقريش الذين كانوا في عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهم آل قصي وحسنه الزمخشري وقال هذا تفسير حسن لا اشكال فيه وقيل معناها على حذف المضاف أي جعل أولادهم شركاء به ويدل له ضمير الجمع في قوله الآتي عما يشركون وإياه ذكر النسبي والفقهاء وارتضاه الرازي وقال هذا جواب في غاية الصحة والسداد وبه قال جماعة من المفسرين وقيل خادب كل واحد من الخلق بقوله خلقكم وجعل من جنسه زوجة قال البغوي وهذا قول حسن لولا قول السلف بخلافه وقيل ان هذه القصة لم تصح وانما عصى من كان في ظهر آدم من ذريته وكان آدم أغوذج التقدير فظهرت ورثت خطايا بني آدم في ذاته كما ترى الصورة في المرأة لان ظهره كان كالسقفينة لسايرا وأولاده وقيل معنى من نفس واحدة من هيئة واحدة وشكل واحد فجعل منها أي من جنسها أزواجه فلما تغشاها يعني جنس الذكركر جنس الانثى وعلى هذا لا يكون لآدم وحواء ذكر في الآية وتكون ضمائر التثنية راجعة الى الجنسين وقيل ان فاعل تغشاها ضمير راجع الى أحدهم والمعنى خلق الله الناس من آدم وكان بدء خلقهم ان خلق من آدم زوجته ليسكن اليها فحصل منهما النسل ثم رجع الى أول الكلام وهو ان الله خلقهم فلم يشكروا له ولم يؤدوا حقه وذلك ان أحدهم لما تغشى امرأته حملت جلا خفيفا فحصل بسبب ذلك الاختصار غموض في الآية وأصل الكلام عام وكانت حواء من جلة ذلك فلا يجب صدق جميع خصوصيات الآيات عليها وانما يجب وجود أصل القصة وقد يؤخذ هذا الوجه من قوله تعالى في موضع آخر الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء وبهذا قال الشيخ أحمد وفي الله المحدث الدهلوي رحمه الله وهذه الأقوال كلها متقاربة في المعنى متخالفة في المبنى ولا يخلو كل واحد منها من بعد

يوسف ومحمد بن الحسن وأحمد
قولي الشافعي والمشهور عن أحمد
رحمهم الله لظاهر الآية والقول
الآخر انها على الترتيب فصورة
ذلك ان يعدل الى القيمة فيقوم
الصيد المقتول عند مالك وأبي حنيفة
وأصحابه وحامد وإبراهيم وقال
الشافعي يقوم مثله من النعم لو كان
موجودا ثم يشتري به طعاما
فيتصدق به لكل مسكين مدمن

وضعف وتسكف بوجوه الاول ان الحديث المرفوع المتقدم يدفعه وليس في واحد من تلك الاقوال قول مرفوع حتى يعتمد عليه ويصار اليه بل هي تفاسير بالآراء المنهية عنها المتوعد عليها الثاني ان فيه انحراف نظم الكلام سياقا وسياقا الثالث ان الحديث صرح بان صاحب القصة هي حواء وقوله جعل منها زوجها انما هو لحواء دون غيرها فالقصة ثابتة ولا وجه لانكارها بالرأى المحض الرابع ان الحديث ليس فيه الا ذكر حواء وكان هذا شركا منها في التسمية ولم يكن شركا في العبادة قيل والشرك في التسمية أهون قلت وفيه بعد ظاهر لان الله تعالى ساق آيات التشنيع عليها وهو شرك وان لم يكن في العبادة وما قيل انها انما قصدت ان الحشر كان سبب نجات الولد كما يسمى الرجل نفسه عبد ضيفه فهو خطأ لان الاعلام كما يقصد بها المعاني العلمية كذلك قد يلاحظ معها المعاني الاصلية بالتبعية كما صرح به أهل المعاني وكان اسم أبي بكر الصديق في الجاهلية عبدا للكعبة واسم أبي هريرة عبد الشمس فغيرهما النبي صلى الله عليه وآله وسلم وسماهما صديقا وعبد الرحمن وما قيل انها سمته بعد الحشر باذن من آدم فهذا يحتاج الى دليل يدل عليه ويصح وانى له الدليل ولعلها سمته بغير اذن منه ثم ثابت من ذلك والحاصل ان ما وقع انما وقع من حواء لامن آدم عليه السلام ولم يشرك آدم قط وعلى هذا فليس في الآية اشكال والذهاب الى ما ذكرناه متعين تبعا للكتاب والحديث وصونا لجانب النبوة عن الشرك بالله تعالى والذي ذكره في تأويل هذه الآية الكريمة يردده كله ظاهر الكتاب والسنة كما تقدم واذا جاء من رآه بطل نهر معقل والله أعلم وما ذكرنا من صحة اطلاق المثني على المفرد هو شائع في كلام العرب ولكنهم لم يذهبوا اليه في هذه الآية ولم يحطوا بذلك ببالهم مع كونه ظاهرا الامر وواضحا ومع انهم ذكروه وذهبوا اليه في غير هذا الموضع في غير واحد من مواضع في القرآن والحديث وغيرهما وهذا عجيب منهم غاية العجب (فتعالى الله عما يشركون) هذا ابتداء كلام مستأنف أراد به اشراك اهل مكة وقيل معطوف على خلقكم وما بينهما اعتراض وقيل أراد به حواء لانه يجوز اطلاق الجمع على الواحد وقيل يعود على آدم وحواء وابليس والاول أولى وبه قال السمين وليس لها تعلق بقصة آدم وحواء أصلا ولو كانت القصة واحدة لقال عما يشركون قال ابن الجزري في كتابه النفيس قد تأتى العرب بكلمة الى جانب كلمة كأنهم معها وفي القرآن يريد أن يخرجكم من أرضكم هذا قول الملا قال فرعون فماذا تأمرون انتهى فالضمير في يشركون يعود على الكفار والكلام قد تم قبله (أبشركون ما لا يخلق شياً) الاستفهام للتقريع والتوبيخ أى كيف يجعل أهل مكة لله شريكا لا يخلق شيئا ولا يقدر على نفع لهم ولا دفع ضرر عنهم (وهم يخلقون) الضمير راجع الى الشركاء أى وهؤلاء الذين جعلوهم شركاء من الاصنام والسياطين مخلوقون وجههم جمع العقلاء لا اعتقاد من جعلهم شركاء انهم كذلك (ولا يستطيعون لهم) أى ان جعلهم شركاء (نصرا) ان طلبوه منهم (ولا أنفسهم ينصرون) ان حصل عليهم شيء من جهة غيرهم ومن عجز عن نصر نفسه فهو عن نصر غيره أعجز (وان تدعوههم الى الهدى) هذا خطاب للمشركين بطريق الالتفات المنبئ عن مزيد الاعتناء بأمر

عند الشافعي ومالك وفقهاء الحجاز واختاره ابن جرير وقال أبو خنيفة وأصحابه يطعم كل مسكين مدين وهو قول مجاهد وقال أحمد مدين حنطة أو مدين من غيره فان لم يجد أو قلنا بالتخيير صام عن اطعام كل مسكين يوما وقال ابن جرير وقال آخرون بصوم مكان كل صاع يوما كما في جزاء المتوفى بالخلق ونحوه فان الشارع أمر كعب بن عجرة ان

التوبيخ والتبكي وبیان لعجزهم عما هو أدنى من النصر المنق عنهم وأيسر وهو مجرد الدلالة على المطلوب من غير تحصيله للطالب أي وان تدعوا هؤلاء الشر كاه إلى الهدى والرشاد بأن تطلبوا منهم أن يهدواكم ويرشدوكم (لا يتبعوكم) ولا يجيبوكم إلى ذلك وهو دون ما تطلبونه منهم من جلب النفع ودفع الضر والنصر على الأعداء قال الاخفش معناه وان تدعوه إلى الأصنام إلى الهدى لا يتبعوكم وقيل يجوز ان يكون الخطاب للمؤمنين والضمير المنصوب للمشر كين من سبق في علم الله انه لا يؤمن والمعنى وان تدعوا أيها المؤمنون المشركين لا يتبعوكم وقرئ لا يتبعوكم مشدداً وخففاً وهما الغتان وقال بعض أهل اللغة اتبعه مخففاً اذا مضى خلفه ولم يدركه واتبعه مشدداً اذا مضى خلفه فأدركه (سواء عليكم ادعوتهم أم أنتم صامتون) مستأنفة مقرر للمضمون ما قبلها أي دعاوكم لهم عند الشدائد ودعاهم سواء لافرق بينهم لانهم لا ينفعون ولا يضررون ولا يسمعون ولا يجيبون وقال أم أنتم صامتون مكان أم صمتتم لما في الجملة الانسية من المبالغة في عدم افادة الدعاء ببيان مساواته للسكون الدائم المستقر وقال محمد بن يحيى انما جاء بالانسية ليكونها رأس آية بمعنى لمطابقة ولا أنفسهم يضررون وما قبله (ان الذين تدعون من دون الله عباداً أمثالكم) أخبرهم سبحانه بأن هؤلاء الذين جعلتموهم آلهة هم عباد الله كما أنتم عباد له مع انكم أكل منهم لانكم احياء تنطقون وتمشون وتسمعون وتبصرون وهذه الأصنام ليست كذلك ولكنها مثلكم في كونها مملوكة لله مسخرة لامره وهذا تقرير لهم بالغ وتوبيخ لهم عظيم قال متنازل انها الملائكة والخطاب مع قوم كانوا يعبدونها والاول أولى وانما وصفتها بانها عباد مع انها جادات نزلت لها منزلة العتلاء على وفق معتقدتهم ولذلك قال (فادعوهم فليستجيبوا لكم) مقرر للمضمون ما قبلها من انهم ان دعوههم إلى الهدى لا يتبعوهم وانهم لا يستطيعونهم شيئاً أي ادعوا هؤلاء الشر كاه فان كانوا كما تزعمون فليستجيبوا لكم وانما ورد هذا اللفظ في معرض الاستهزاء بالمشر كين (ان كنتم صادقين) فيما تدعونه لهم من قدرتهم على النفع والضرر وانها آلهة ثم بين غاية لعجزهم وفضل عابديهم عليهم فقال (ألهم أرجل يمشون بها أم لهم أيدي يطشون بها أم لهم أعين يبصرون بها أم لهم أذان يسمعون بها) الاستفهام للتقريع والتوبيخ أي هؤلاء الذين جعلتموهم شركاء ليس لهم شيء من الالات التي هي ثابتة لكم فضلاً عن ان يكونوا قادرين على ما تطلبونه منهم فانهم كما ترون هذه الأصنام التي تعكفون على عبادتها ليست لهم أرجل يمشون بها في نفع أنفسهم فضلاً عن ان يمشوا في نفعكم وليس لهم أيدي يطشون بها كما يطش غيرهم من الاحياء وليس لهم أعين يبصرون بها كما تبصرون وليس لهم أذان يسمعون بها كما تسمعون فكيف تدعون من هم على هذه الصفة من سلب الادوات وبهذه المنزلة من اعمى وأم في هذه المواضع هي المنقطة التي بمعنى بل والهمزة كما ذكره النحوي والاضراب المتناهي لانتقال من توبيخ إلى توبيخ آخر والبطش هو الاخذ بقوة وعنف ثم لما بين لهم حال هذه الأصنام وتجاوز وجوه العجز والنقص لها من كل باب أمره الله بان يقول لهم (قل ادعوا شركاءكم) الذين تزعمون ان لهم قدرة على

يقسم فرقا بين ستة اويصوم ثلاثة أيام والفرق ثلاثة أصع واختلفوا في مكان هذا الاطعام فقال الشافعي مكانه الحرم وهو قول عطاء وقال مجاهد مدانه يطعم في المكان الذي أصاب فيه الصيد أو أقرب الاماكن اليه وقال أبو حنيفة ان شاء أطمع في الحرم وان شاء أطمع في غيره (ذكر أقوال السلف في هذا المقام) قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا

النفع والضرر واستعينوا بهم في عداوتي حتى يتبين عجزها (ثم كيدون) أنتم وهم جميعا بما شئتم من وجوه الكيد (فلا تنظرون) أي فلا تهملوني ولا تؤخروا النزال الضرري من جهتي أو الكيد المكر وليس بعد هذا التحدي لهم والتجيز لأصنامهم شيء ثم قال قل لهم (إن ولي الله الذي نزل الكتاب) أي كيف أخاف هذه الأصنام التي هذه صفتها ولي ولي ألبأ اليه وأستنصر به وهو الله عز وجل وهذه الجملة تعليل لعدم المبالاة بها وولي الشيء هو الذي يحفظه ويقوم بنصرته ويمنع منه الضرر والكتاب هو القرآن أي أوحى إلى وأعزني برسالته (وهو) الذي (يتولى الصالحين) أي يحفظهم وينصرهم ويحول بينهم وبين أعدائهم والصالحون هم الذين لا يعدلون بالله شيئا ولا يعصونه وفي هذا مدح للصالحين وإن من سنته نصرهم (والذين تدعون من دونه لا يستطيعون نصركم ولا أنفسهم ينصرون) كرر سبحانه هذا المزيدي التأكيد والنقير ولما في تكرار التوبيخ والتقريع من الإهانة للمشركين والتقريض بهم وإظهار سخف عقولهم وركاكة أحوالهم وقيل الأولى على جهة التقريع والتوبيخ والأخرى على جهة الفرق بين من تجوز له العبادة وبين هذه الأصنام وبالجمله هو من تمام التعليل لعدم مبالاة بهم المفهوم من السوق فهو ما جلبا (وإن تدعوهم) أي المشركين قاله الحسن وقيل أي الأصنام (إلى الهدى لا يسمعوا) دعاءكم لأن آذانهم قد صمت عن سماع الحق فضلا عن المساعدة والامداد وهذا أبلغ من نفي الاتباع (وزاهم) الرؤية بصرية (ينظرون اليك) أي يقابلونك كالناظر (وهم) أي حال كونهم (لا يبصرون) جملة مبتدأة لبيان عجزهم عن الإبصار بعد بيان عجزهم عن السمع وبه يتم التعليل فلا تكرار أصلا وجملة حالبة والمراد الأصنام أي أنهم يشبهون الناظرين ولأعين لهم يبصرون بها قبل كانوا يجعلون للأصنام أعين من جواهر مصنوعة فكانوا بذلك في هيئة الناظرين ولا يبصرون وقيل المراد بذلك المشركون أخبر الله عنهم بأنهم لا يبصرون حين لم يتفعلوا بإبصارهم وأن أبصروا به غير ما فيه نفعهم (خذ العفو) لما عذبه الله سبحانه من أحوال المشركين ما عذبه وتسفيه رأيهم وضلال سعيهم أمر رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بأن يأخذ العفو من أخلاقهم يقال أخذت حق عفو أي سهلا وهذا نوع من التيسير الذي كان يأمر به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كما ثبت في الصحيح أنه كان يقول يسروا ولا تعسروا وبشروا ولا تنفروا والمراد بالعفو هنا ضد الجهد وقيل الفضل وما جاء بلا كلفة والعفو التساهل في كل شيء وقيل المراد خذ العفو من صدقاتهم ولا تشدد عليهم فيها وتأخذ ما يشق عليهم وكان هذا قبل نزول فريضة الزكاة عن عبد الله بن الزبير قال ما نزلت هذه الآية إلا في أخلاق الناس رواه البخاري قال مجاهد خذ العفو من أخلاق الناس وأعمالهم من غير تجسيس (وأمر بالعرف) أي بالمعروف وقرئ بالعرف بضمين وهم ما لغتان والعرف والمعروف والعارفة كل خصلة حسنة ترتضيها العقول وتطمئن إليها النفوس وكل ما يعرفه الشارع وقال عطاء أمر بقول لا إله إلا الله والعموم أولى (وأعرض عن الجاهلين) أي إذا أقت الحجة عليهم في أمرهم بالمعروف فلم يفعلوا فأعرض عنهم ولا تمارهم ولا تسافهم مكافأة لما يصدر منهم

يحيى بن المغيرة - حدثنا جرير عن منصور عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس في قول الله تعالى فجاءه مثل ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدل منكم هديا بالغ الكعبة أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صيما قال إذا أصاب المحرم الصيد حكم عليه جزاؤه من النعم فإن لم يجد نظر كم غنمه ثم قوم غنمه طعاما فصام مكان كل نفس صاع يوما

من المراء والسفاهة قيل وهذه الآية هي من جملة ما نسخ بآية السيف قاله عطاء وابن زيد
وقيل هي محكمة قاله مجاهد وقتادة وقيل أول هذه الآية وآخرها منسوخ وأوسطها
محكم قال الشعبي لما أنزل الله هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما هذا
يا جبريل قال لا أدري حتى أسأل العالم فذهب ثم رجع فقال ان الله أمرك ان تعفوا عن
ظلمك وتعطي من حرمك وتصل من قطعك أخرجه ابن جرير وابن المنذر وغيرهما وعن
قيس بن سعد بن عباد قال لما نظر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى حمزة بن عبد
المطلب قال والله لا مثلن بسبعين منهم فجاءه جبريل بهذه الآية أخرجه ابن مردويه
(واما ينزعك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله) النزغ الوسوسة وكذا النغز والنخس
والنسخ قال الزجاج النزغ أدنى حركة تكون ومن الشيطان أدنى وسوسة وأصل النزغ
الفساد يقال نزغ يبتأي أفسد وقيل النزغ الاغواء والمعنى متقارب أمر الله سبحانه
نبيه صلى الله عليه وآله وسلم اذا أدرك شيئا من وسوسة الشيطان ان يستعذ بالله ويلجأ
اليه في دفعه عنه وقيل انه لما نزل قوله اخذ العفو قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم كيف
يارب بالغضب فنزلت هذه الآية وفي الآية استعارة تبعية حيث شبه الاغراء على المعاصي
بالنزغ واستعير النزغ للاغراء ثم اشتق منه ينزعك وجملة (انه سميع عليم) علته لامره
بالاستعانة أي استعذ به والتجئ اليه فانه يسمع ذلك منك ويعلم به وقيل الخطاب لكل أحد
والاول أولى والكلام خرج مخرج التقدير والفرض فلا يقال لو كان النبي صلى الله عليه
وآله وسلم معصوما لم يكن للشيطان عليه سبيل حتى ينزع في قلبه ويحتاج الى الاستعانة
(ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا) مقررته نضمون ما قبلها أي ان شأن
الذين يتقون الله وحالهم هو التذكر لما أمر الله به من الاستعانة والاتجاء اليه عند ان
يسهم طائف من الشيطان وان كان يسيرا وقرئ طيف مخففا ومشددا قال النحاس كلام
العرب في مثل هذا الطيف بالتخفيف على انه مصدر من طاف يطيف وقال الكسائي هو
مخفف مثل ميت وميت قال النحاس ومعناه في اللغة ما يتخيل في القلب أو يرى في النوم
وكذا معنى طائف وقيل معنيان مختلفان فالاول التخيل والثاني الشيطان نفسه فالاول
من طاف الخيال يطوف طيفا ولم يقولوا من هذا طائف قال السهيلي لانه تخيل لاحقيقة
له وأما قوله فطاف عليهم طائف من ربك فلا يقال فيه طيف لانه اسم فاعل حقيقة قال
الزجاج طفت عليهم أطوف وطاف الخيال يطيف وسميت الوسوسة والجنون والغضب
طيفا لانهم المنة من الشيطان تشبه لمة الخيال وذكر في الآية الاولى النزغ وهو
أخف من الطيف لان حالة الشيطان مع الانبياء عليهم الصلاة والسلام اضعف من
حاله مع غيرهم وقال ابن عباس الطيف الغضب وقرأ سعيد بن جبيرة ذكره ابن تشديد
الذال قال النحاس ولا وجه له في العربية وقال السدي ذكره أي اذا زلوا تابوا وقيل
معناه عرفوا ما حصل لهم من وسوسة الشيطان وكبده وقال سعيد بن جبيرة هو الرجل
يغضب فيذكر الله فيكظم وقال مجاهد هو الرجل يل بالذنب فيذكر الله فيقوم ويدعه
(فأذا هم) بسبب التذكير (مبصرون) أي منتهون عن المعصية آخذون بأمر الله

قال الله تعالى أو كفارة طعام
مساكين أو عدل ذلك صياما قال
انما أريد بالطعام أو الصيام أنه اذا
وجد الطعام وجد جزاؤه وزواه
ابن جرير من طريق جرير وقال علي
ابن أبي طلحة عن ابن عباس هديا بالغ
الكعبة أو كفارة طعام مساكين أو
عدل ذلك صياما اذا قتل المحرم شيئا
من الصيد عليه فيه فان قتل طيبا
أو نجس فعليه شاة تذبح بمكة فان

عاصون للشيطان قاله ابن عباس وقيل على بصيرة وقيل انهم يصرون مواقع الخطا بالتذكر والتفكير وقيل مبصرون الحق من غير فيرجعون (واخوانهم يدونهم) قيل المعنى واخوان الشياطين وهم الفجار من ضلال الانس على أن الضمير في اخوانهم يعود الى الشيطان المذكور سابقا والمزاد به الجنس فجازا رجاء ضمير الجمع اليه والمعنى تمدهم الشياطين (في الغي) وتكون مدد لهم وهذا التأويل هو قول الجمهور وعليه عامة المفسرين قال الزنجشري هو الوجه لان اخوانهم في مقابلة الذين اتقوا وقيل المعنى الشياطين الذين هم اخوان الجاهلين أو غير المتقين يدون الجاهلين أو غير المتقين في الغي وهذا تفسير قتادة وقيل المعنى واخوان الشياطين في الغي وهو الجاهل بخلاف الاخوة في الله تعالى يدونهم أي بطاعتهم لهم وقبولهم منهم قال ابن عباس في الآية هم الجن يوحون الى أوليائهم من الانس وسميت الفجار من الانس اخوان الشياطين لانهم يقبلون منهم ويقتدون بهم وقال الزجاج المعنى والذين تدعون من دونه لا يستطيعون لكم نصرا ولا أنفسهم ينصرون واخوانهم يدونهم في الغي لان الكفار اخوان الشياطين وعلى هذا في الكلام تقديم وتأخير قال الكلبي لكل كافر أخ من الشياطين يطيل له في الاغواء حتى يستمر عليه وقيل يزيدونهم من الضلالة يقال مدوأمده وهما الغتان قال مكي ومدا كثر وقال أبو عبيد وجاعة من أهل اللغة انه يقال اذا كثر شيء شيا بنفسه مده واذا كثر بغيره قيل أمده نحو يمددكم ربكم وقيل يقال مددت في الشر وأمددت في الخير (ثم لا يقصرون) الاقصار الانتهاء عن الشيء وقال ابن عباس لا يسأمون والمعنى لا يقصر الشياطين في مد الكفار في الغي ولا يكفون عن الضلالة ولا يتركونه والكافر لا يتذكر ولا يرعوى وقال ابن عباس لا الانس يسكون عما يعملون من السيئات ولا الشياطين تمسك عنهم وعلى هذا يحمل قوله لا يقصرون على فعل الانس والشياطين جميعا (واذا لم تأتهم) أي أهل مكة (بآية) مما اقترحوا (قالوا لا) هلا (اجتبيتها) يقال اجتبت الشيء يجتبي جبا لنفسه أي جمعه أي هلا جعتهما افعل الله ما من عند نفسه وقيل لولا أحدثتها لولا تلتقيتها فأنشأتها قاله ابن عباس وقيل المعنى اختلقتهما يقال اجتبيت الكلام انكلمته واختلقته واخترعته اذا جئت به من عند نفسك كانوا يقولون لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا تراخى الوحى هذه المقالة فأمره الله بأن يجيب عليهم بقوله (قل) لست بمن يأتي بالآيات من قبل نفسه ويقترح المعجزات كما ترعون بل (انما أتبع ما يوحى الى من ربي) فأنشأ وحاه الى وأنزله على أبلغته اليكم (هذا) أي القرآن المنزل على هو (بصائر من ربكم) يتصرون بها من قبلها جمع بصيرة وقيل البصائر الحجج والبراهين وقال الزجاج الطرق ولما كان القرآن سببا لبصائر العقول أطلق عليه اسم البصائر فهو من باب تسمية السبب باسم المسبب والبصيرة الحجة والاستبصار في الشيء قال الاخفش جعله هو البصيرة كما تقول للرجل أنت حجة على نفسك (وهدي ورجة لقوم يؤمنون) أي هو بصائر وهدي يهتدي به المؤمنون ورجة لهم وذلك أن الناس متفاوتون في درجات العلوم فمنهم من بلغ الغاية في علم التوحيد معني صار كالمشاهد وهم

لم يجدها طعام ستة مساكين فان لم يجدها فصيام ثلاثة أيام فان قتل ابلا أو نحوه فعليه بقرعة فان لم يجدها أطعم عشرة من مسكينا فان لم يجدها صام عشرة يوما وان قتل نعمة أو حمار وحش أو نحوه فعليه بدنة من الابل فان لم يجدها أطعم ثلاثين مسكينا فان لم يجدها صام ثلاثين يوما رواه ابن أبي حاتم وابن جرير وزادوا الطعام مدمدش بهم وقال جابر الجعفي عن عامر الشعبي وعطاء ومجاهد أو عدل ذلك صياما

أصحاب عين اليقين ومنهم من بلغ درجة الاستدلال والنظر وهم أصحاب علم اليقين ومنهم المسلم المستسلم وهم عامة المؤمنين وأصحاب حق اليقين فالقرآن للاولين بصائر وللمستدلين هدى ولعامة المؤمنين رجة وقال أبو السعد كون القرآن بمنزلة البصائر للقلوب متحقق بالنسبة الى الكل وبه تقوم الحجة على الجميع وأما كونه هدى ورجة فمختص بالمؤمنين به اذ هم المقتبسون من أنواره والمغتفون بآثاره والجملة من تمام القول المأثور به انتهى (واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا) يحتمل انه من عند الله مستأنف ويحتمل انه من جملة المقول المأثور به أمرهم الله سبحانه بالاستماع للقرآن والانصات له عند قراءته لينتفعوا به ويتدبروا ما فيه من الحكيم والمصالح وقال أبو البقاء الضمير لله بمعنى لاجله وفيه بعد قيل هذا الامر خاص بوقت الصلاة عند قراءة الامام ولا يخفى ان اللفظ أوسع من هذا والعام لا يقصر على سببه فيكون الاستماع والانصات عند قراءة القرآن في كل حالة وعلى أي صفة مما يجب على السامع وقيل هذا خاص بقراءة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم للقرآن دون غيره ولا وجه لذلك وظاهر الامر الوجوب وهو قول الحسن وأهل الظاهر وقيل النذب والاستحباب قال أبو هريرة نزلت في رفع الاصوات وهم خلف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الصلاة وفي لفظ عنه انهم كانوا يتكلمون في الصلاة بحوائجهم فأمروا بالسكوت واليه ذهب جمهور المفسرين كافي المعالم والكشاف وأنوار التنزيل وحاشية الكمالين وغيرها وقال ابن عباس يعني في الصلاة المفروضة وعن محمد بن كعب القرظي ومجاهد وعبد الله بن مغفل وابن مسعود نحوه وقد روى نحوه هذا عن جماعة من السلف وصرحوا بأن هذه الآية نزلت في قراءة الصلاة من الامام وعن الحسن قال عند الصلاة المكتوبة وعند الذكر وعن ابن عباس في الصلاة وحين ينزل الوحي وقيل نزلت في السكوت عند الخطبة يوم الجمعة وبه قال سعيد بن جبير ومجاهد وعطاء واختاره جماعة وفيه بعد لان الآية مكية والجمعة انما وجبت بالمدينة والاول أولى وقال ابن عباس في الجمعة والعبد بن وقال الرازي انه خطاب مع الكفار عند قراءة الرسول عليهم السلام القرآن في معرض الاحتجاج بكونه مجزاً على صدق نبوته وعند هذا يسقط احتجاج الخصوم بهذه الآية من كل الوجوه ثم ذكر ما يقوى ان جعل الآية على ما ذكرنا أولى بوجوه وقال لو جعلنا الآية على منع المأموم من القراءة خلف الامام فسد النظام واختل الترتيب فنبت ان جعله على ما ذكرناه أولى وهذه الآية لا دلالة فيها على هذه الحالة انتهى وأشار القاضي الى أن احتجاجهم بهذه الآية ضعيف وقال بعض محشييه أي مردود بخبر الصحيحين لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب انتهى أقول رواه الجماعة عن عبادة بن الصامت وفي لفظ لا تجزئ صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب رواه الدارقطني وقال ابن عباد صحيح وصححه ابن القطان ولها شاهد من حديث أبي هريرة بهذا اللفظ مر فوجعا أخرجه ابن خزيمة وابن حبان وغيرهما ولا حسد بلفظ لا تقبل صلاة لا يقرأ فيها بأم القرآن وفي الباب عن أنس عند مسلم والترمذي وعن أبي قتادة عند أبي داود والتهاني وعن ابن عمر وجابر عند ابن ماجه وعن علي عند البيهقي وعن

قالوا انما الطعام مدمدملن لا يبلغ الهدى رواه ابن جرير وكذا روى ابن جرير عن مجاهد وأساط عن السدي انها على الترتيب وقال عطارد عكرمة ومجاهد في رواية الضحاك وابراهيم النخعي هي على الخيار وهي رواية الليث عن مجاهد عن ابن عباس واختار ذلك ابن جرير رحمه الله وقوله ليدوق وبال أمره أي أوجبنا عليه الكفارة ليدوق عتوبه فعله الذي ارتكب فيه المخالفة عفا الله عما سلف أي

عائشة وأبي هريرة والحديث يدل على تعيين فاتحة الكتاب في الصلاة وأنه لا يجزئ غيرها
 واليه ذهب مالك والشافعي وجهور العلماء والتابعين ومن بعدهم وهو مذهب العترة
 لأن النفي المذكور في الحديث يتوجه إلى الذات أن أمكن انتفاؤها والاتوجه إلى ما هو
 أقرب إلى الذات وهو الصلوة لا الكمال لأن الصلوة أقرب المجازين والكمال أبعدهما
 والمحمل على أقرب المجازين واجب وتوجه النفي إلى الذات ههنا ممكن كما قال الحافظ في
 الفتح لأن المراد بالصلوة معناها الشرعي لا اللغوي لما تقرر من أن ألفاظ الشارع محمولة
 على عرفه لكونه بعث لتعريف الشرعيات لتعريف الموضوعات اللغوية وإذا كان
 المنفي الصلاة الشرعية استقام نفي الذات ولو سلم أن المراد هنا الصلاة اللغوية لكان
 المتعين توجه النفي إلى الصلوة أو الأجزاء لا إلى الكمال لأنها أقرب المجازين ولأن الرواية
 المتقدمة مصرحة بالأجزاء فيعين تقديره وإذا تقرر هذا فالحديث صالح للاحتجاج
 به على أن الفاتحة من شروط صحة الصلاة لأن واجبها فقط لأن عدمها يستلزم عدم
 الصلاة وهذا شأن الشرط وذعبت الحنفية وطائفة قليلة إلى أنها لا تجب بل الواجب آية
 من القرآن قاله النووي والصواب ما قاله الحافظ أن الحنفية يقولون بوجوب قراءتها
 لكن بنوا على قاعدتهم أنهم مع الوجوب ليست شرطاً في صحة الصلاة لأن وجوبها إنما
 ثبت بالسنة والذي لا يتم الصلاة إلا بفرض والفرض عندهم لا يثبت بما يزيد على القرآن
 وقد قال تعالى فاقروا ما تيسر من القرآن فالفرض قراءة ما تيسر وتعين الفاتحة إنما ثبت
 بالحديث فيكون واجباً بأنهم من يتركه وتجزئ الصلاة بدونه وهذا تأويل على رأى فاسد
 حاصله رد كثير من السنة المطهرة بلا برهان ولا حجة نيرة فكهم موطن من المواطن يقول
 فيه الشارع لا يجزئ كذا ولا يقبل كذا ولا يصح كذا ويقول المتسكون بهذا الرأي يجزئ
 ويقبل ويصح ولثل هذا أحذر السلف من أهل الرأي والكلام في ذلك تعقباً ورداً بطول
 جدوا وقد قضى الوطرنه الشوكاني في نيل الأوطار مراجعته ومن أدلتهم حديث أبي
 سعيد بلفظ لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب وغيرها قال ابن سيد الناس لا ندرى بهذا اللفظ
 من أين جاء وقد صرح عن أبي سعيد عند أبي داود أنه قال أمرنا أن نقرأ فاتحة الكتاب
 وما تيسر ورواته ثقات وقال ابن سيد الناس اسناده صحيح ورجاله ثقات وصححه الحافظ
 أيضاً ومن أدلتهم حديث أبي هريرة عند أبي داود بلفظ لا صلاة إلا بقرآن ولو بفاتحة
 الكتاب ويحجبان به من رواية جعفر بن ميمون وليس بثقة كما قاله النسائي وقال أحمد
 ليس بقوى في الحديث وقال ابن عدي يكتب حديثه في الضعفاء وأيضاً قد روى أبو
 داود هذا الحديث من طريقه عن أبي هريرة بلفظ أمرني رسول الله صلى الله عليه وآله
 وسلم أن نادى أنه لا صلاة إلا بقراءة الفاتحة فآزاد ورواه أحمد وليست الرواية الأولى
 بأولى من هذه وأيضاً أين يقع هذه الرواية على فرض صحتها يجنب الأحاديث المصرحة
 بفرضية فاتحة الكتاب وعدم أجزاء الصلاة بدونها وقد نسب القول بوجوب الفاتحة في
 كل ركعة النووي في شرح مسلم والحافظ في الفتح إلى الجمهور ورواه ابن سيد الناس في
 شرح الترمذي عن علي وجابر وعن ابن عون والأوناعي وأبي ثور قال واليه ذهب أحمد

في زمان الجاهلية لمن أحسن في
 الإسلام واتبع شرع الله
 ولم يرتكب المعصية ثم قال ومن
 عاد فينتقم الله منه أي ومن فعل
 ذلك بعد تحريمه في الإسلام وبلغ
 الحكم الشرعي إليه فينتقم الله
 منه والله عزيز ذو انتقام قال ابن
 جرير حلت لعطاء فاعفا الله عم
 سلف قال عما كان في الجاهلية قال
 قلت ومن عاد فينتقم الله منه وعليه
 مع ذلك الكفارة قال قلت فهل في
 العود حدة تعلمه قال لا قلت فترى

وداود به قال مالك الا في النسي واسندوا ايضا على ذلك بما وقع عند الجماعة واللفظ
للبخاري من قوله صلى الله عليه وآله وسلم للمسي ثم افعل ذلك في صلاتك كلها بعد ان
أمره بالقراءة وفي رواية لاجد وابن حبان والبيهقي في قصة المسي صلواته انه قال في آخره
ثم افعل ذلك في كل ركعة وهذا الدليل اذا ضمه الى قوله في حديث المسي ثم اقرأ ما تيسر
معك من القرآن ثم جملته على الفاتحة لما تقدم انتقض ذلك للاستدلال به على وجوب
الفاتحة في كل ركعة وكان قرينة حمل قوله في حديث المسي ثم كذلك في كل صلاة
فافعل على الجواز وهو الركعة وكذلك حمل لاصلاة الابفاتحة الكتاب عليه ويؤيد وجوب
الفاتحة في كل ركعة حديث أبي سعيد عند ابن ماجه بلفظ لاصلاة لمن لم يقرأ في كل ركعة
بالحمد وسورة في فريضة أو غيرها قال الحافظ واسناده ضعيف وحديث أبي سعيد أمرنا
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن نقرأ بفاتحة الكتاب في كل ركعة رواه اسمعيل بن
سعيد الشاذلي صاحب الامام أحمد وظاهر هذه الدلة وجوب قراءة الفاتحة في كل
ركعة من غير فرق بين الامام والمأموم وبين سر الامام وجهه ومن جملة المؤيدات لذلك
ما أخرجه مالك في الموطأ والترمذي وصححه عن جابر موقوفا قال من صلى ركعة لم يقرأ
فيها بأب القرآن فلم يصل الا وراء الامام وما أخرجه أحمد وابن ماجه عن عائشة قالت
سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول من صلى صلاة لا يقرأ فيها بأب القرآن
فهى خداج ومنه له عن أبي هريرة عند ابن ماجه من طريق محمد بن اسحق وفيه مقال
مشهور ولكنه يشهد لصحة حديث أبي هريرة عند الجماعة الا البخاري بلفظ من صلى
صلاة لم يقرأ فيها فاتحة الكتاب فهى خداج ولا يقال ان الخداج معناه النقص وهو
لا يستلزم البطلان لان الاصل ان الصلاة الناقصة لا تسمى صلاة حقيقة وأما حديث
أبي هريرة مرفوعا واذا قرأ أنصتوا رواه الخمسة الا الترمذي وقال مسلم هو صحيح فهو
عام لا يحتاج به على خاص وأما حديث عبد الله بن شداد مرفوعا من كان له امام فقرأه
الامام له قراءة رواه الدارقطني فقال في المنتقى وقد روى مسندا من طرق كلها ضعاف
والصحيح انه مرسل انتهى قال الدارقطني وهو الصواب وقال الحافظ هو مشهور من
حديث جابر وله طرق عن جماعة من الصحابة كلها معذلة وقال في الفتح انه ضعيف عند
جميع الحفاظ وقد استوعب طرقه وعمله الدارقطني وهو عام أيضا لان القراءة مصدر
مضاف وهو من صيغ العموم وحديث عبادة في هذا الباب خاص فلا معارضة وقال
في شرح المنتقى هو حديث ضعيف لا يصلح للاحتجاج به انتهى وأما قوله تعالى فاستمعوا
له وأنصتوا فقد مر الجواب عنه وهو أيضا عام وحديث عبادة خاص ويؤيد ذلك
الاحاديث المتقدمة والاشية القاضية بوجوب قراءة فاتحة الكتاب في كل ركعة من غير
فرق بين الامام والمؤتم لان البراءة عن عهدتها انما تحصل بناقل صحيح لا بمنزل هذه
العمومات التي اقترنت بما يجب تقديمه عليها وعن عبادة قال صلى بنا رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم الصبح فقرأت عليه القراءة فلما انصرف قال اني اراكم تقرؤن وراء
امامكم قال قلنا يا رسول الله اى والله نال لا تفعلوا الا بأبم القرآن فانه لاصلاة لمن لا يقرأ

حقا على الامام أن يعاقبه قال لا
هو ذنب اذنبه فيما بينه وبين الله
عز وجل ولكن يقتدى رواه ابن
جرير وقيل معناه فينتقم الله منه
بالكفارة قاله سعيد بن جبيرة وعطاء
ثم الجمهور من السلف والخلف
على انه متى قتل المحرم الصيد
وجب الجزاء ولا فرق بين الاولة
والثانية وان تكرر ما تكرر سواء اخطأ
في ذلك والعمد وقال علي بن أبي
طلحة عن ابن عباس قال من قتل
شيئا من الصيد خطأ وهو محرم

بهارواه أبو داود والترمذي وفي لفظ فلا تقرأوا بشيء من القرآن اذا جهرت به الا بأمر
القرآن رواه أبو داود والنسائي والدارقطني وقال رجاله كلهم ثقات وعنه أن النبي صلى
الله عليه وآله وسلم قال لا يقرآن أحد منكم شيئا من القرآن اذا جهرت بالقراءة الا بأمر
القرآن رواه الدارقطني وقال رجاله كلهم ثقات وأخرجه أيضا أحمد والبخاري في جزء
القراءة وصححه وابن حبان والحاكم والبيهقي من طريق ابن اسحق قال حدثني مكحول
عن محمود بن ربيعة عن عباد بن عبد الله بن زید بن واقد وغيره عن مكحول ومن شواهد ما رواه
أحمد من طريق خالد الحذاء عن أبي قلابة عن محمد بن أبي عائشة عن رجل من أصحاب
النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لعلمكم تقرأون
والامام يقرأ قالوا لا نفع لعل قال لا الا أن يقرأ أحدكم بفاتحة الكتاب قال الحافظ اسناده
حسن ورواه ابن حبان من طريق أيوب بن أبي قلابة عن أنس وليست بحفوفة ومحمد
ابن اسحق قد صرح بالحديث فذهبت منظمة تدليسه وتابعه من تقدم قال الشوكاني
والحديث استدلل به من قال بوجوب قراءة الفاتحة خلف الامام وهو الحق وظاهر الحديث
الاذن بقراءة الفاتحة جهرا لانه استثنى من النهي عن الجهر خلته ولكنه أخرجه ابن
حبان من حديث أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنقرؤن في صلاتكم
خلف الامام والامام يقرأ فلا تفعلوا ولا يقرأ أحدكم بفاتحة الكتاب في نفسه وأخرجه
أيضا الطبراني في الاوسط والبيهقي وأخرجه عبد الرزاق عن أبي قلابة مرسلا وعن أبي
هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انصرف من صلاة جهرا بالقراءة فقال
هل قرأتم أي أحد منكم آتفا فقال رجل نعم يا رسول الله فقال اني أقول مالي أن أزع القرآن
قال فانهي الناس عن القراءة مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيما يجهر فيه
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من الصلوات بالقراءة حين سمعوا ذلك من رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم رواه أبو داود والنسائي والترمذي وقال حديث حسن وأخرجه
أيضا مالك في الموطأ والشافعي وأحمد وابن ماجه وابن حبان وقوله فانهي الناس عن
القراءة مدرج في الخبر كما بينه الخطيب واتفق عليه البخاري في التاريخ وأبو داود ويعقوب
ابن سفيان والذهلي والخطابي وغيرهم قال النووي وهذا لا خلاف فيه بينهم
والاستدلال به على عدم قراءة المؤتم خلف الامام خارج عن محصل النزاع لان الكلام في
قراءة المؤتم خلف الامام سر او المنازعة انما تكون مع جهر المؤتم لامع امراره وأيضا
لو سلم دخول ذلك في المنازعة لكان هذا الاستفهام الذي للانكار عاما لجميع القرآن
أو مطلقا في جميعه وحديث عبادة خاص أو مقيد وقد أجاب المهدي في البحر عن حديث
عبادة بأنه معارض بهذا الحديث وهي من معارضة العام بالخاص وهو لا يعارضه انما على
قول من قال من أهل الاصول أنه يني العام على الخاص مطلقا وهو الحق فظاهر وأما على
قول من قال ان العام المتأخر عن الخاص ناسخ له وانما يخص بالمقارن والمتأخر بمدة
لا يتسع فكذلك أيضا لان عبادة روى العلم والخاص في حديثه فهو من التخصيص
بالمقارن فلا يعارض بالمقام على جميع الاقوال وأما الإحتجاج بحديث جابر فلم يصل الا

يحكم عليه فيه كلما قتله فان قتل
عمدا يحكم عليه فيه مرة واحدة
فان عاد يقال له ينتقم الله منه كما
قال الله عز وجل وقال ابن جرير
حدثنا عمرو بن علي حدثنا يحيى بن
سعيد وابن أبي عدي جميعا عن
هشام هو ابن حسان عن عكرمة
عن ابن عباس فيمن أصاب صيدا
يحكم عليه ثم عاد قال لا يحكم عليه
ينتقم الله منه وهكذا قال شريح

وراء الامام فهو مع كونه غير مرفوع مفهوم لا يعارض بمثله منطوق حديث عبادة واذا
تقرر لك هذا فقد عرفت مما سبق وجوب الفاتحة على كل امام ومأموم في كل ركعة
وعرفنا ان تلك الادلة صالحة للاحتجاج بها على أن قراءة الفاتحة من شروط صحة
الصلاة وأدلة أهل الخلاف عموماً وحديث عبادة خاص وبناء الخاص على العام
واجب كما تقرر في الاصول وهذا لا يحصى عنه والاية الكريمة وما على نحوها من
القرآن والحديث لا دلالة فيها على المقصود فنزعم انها تصح صلاة من الصلوات أو ركعة
من الركعات بدون فاتحة الكتاب فهو محتاج الى اقامة برهان يخص تلك الادلة ومن
ههنا يتبين لك أيضاً ضعف ما ذهب اليه الجمهور من أن من أدرك الامام راكعاً دخل
معه واعتدلت الركعة وان لم يدرك شيئاً من القراءة وحاصل الكلام انه لا يحيد عن تحتم
المصير الى القول بالفرضية بل القول بالشرطية وقد اختلف أهل العلم في قراءتها هل
تكون عند سكبات الامام أو عند قراءته وظاهر الاحاديث انها تقر أعند قراءة الامام
وفعلها حال سكوت الامام ان أمكن أحوط لانه يجوز عند أهل الخلاف فيكون فاعل
ذلك آخذ بالاجماع وأما اعتياد قراءتها حال قراءة الامام للفاتحة فقط أو حال قراءته
للسورة فقط فليس عليه دليل بل الكل جائز وسنة نعم قراءتها حال قراءة الامام للفاتحة
مناسب من جهة عدم الاحتياج الى تأخير الاستعاذة عن محلها الذي هو بعد التوجه
وعام الكلام على هذا المرام في كتابنا هداية السائل الى أدلة المسائل وغيره فراجع
قال الشوكاني واختلف في القراءة خلف الامام سرّاً وجهاً وقد وردت السنة المطهرة
بقراءة سورة الفاتحة خلفه مخرجة في الصحيحين وغيرهما فلا ية في غير الفاتحة وقد جاءنا
بها من جاء بالقرآن واذا جاءهم الله بطل نهر معقل (لعلكم ترجون) أي تنالون الرحمة
وتفوزون بها بامتثال أمر الله سبحانه (واذ كر ربك في نفسك) الخطاب للنبي صلى الله
عليه وآله وسلم ويدخل فيه غيره من أئمة لانه عام لسائر المكلفين قيل المراد بالذكر هنا
ما هو أعم من القرآن وغيره من الذاكر التي يذكر الله بها وقال النحاس لم يختلف في
معنى هذا الذكر انه الدعاء وقيل هو خاص بالقرآن أي اقرأ القرآن بتأمل وتدبر أمره أن
يذكره في نفسه سرّاً فان الاخفاء أدخل في الاخلاص وأقرب الى حسن التفكر وأدعى
للقبول (تضرعاً وخيفة) أي متضرعاً وخائفاً ومتضرعين وخائفين أو ذوى تضرع
وخيفة والخيفة الخوف قاله الجوهرى وحكى الفراء انه يقال في جمع خيفة خيف
(ودون الجهر) أي دون الجمهور يعني متضرعاً وخائفاً ومتكلماً بكلام هو دون الجهر
(من القول) وفوق السر يعني قصداً بينهما (بالغدق والاصال) أي أوقات الغدوات
وأوقات الاصال والغدو جمع غدوة بضم الغين وسكون الدال وهي من طلوع الفجر الى
طلوع الشمس والاصال جمع أصيل قاله الزجاج والاختفئ مثل عين وإيمان وقيل
الاصال جمع أصل والاصال جمع أصيل فهو على هذا جمع الجمع قاله الفراء وليس للقلة
وليس جمعاً لأصيل لأن فعلاً لا يجمع على أفعال وقيل انه جمع لأصل مفرداً كعق قال
الجوهرى الاصيل الوقت من بعد العصر الى المغرب وجمعه أصل وأصال واصائل

ومجاهد وسعيد بن جبيرة والحسن
البصري وأبراهيم النخعي رواه
ابن جرير ثم اختار القول الاول
وقال ابن أبي حاتم حدثنا العباس
ابن يزيد العبدى حدثنا المعتمر بن
سليمان عن زيد أبي المهدي عن
الحسن البصري أن رجلاً أصاب
صيداً فتجوز عنه ثم عاد فأصاب
صيداً آخر فزات نار من السماء
فأحرقتة فهو قوله ومن عاد فينتقم

كانه جمع أصيلة والجمع أيضا على اصلان مثل يعيرو بعران وقرأ أبو مجلز واسمه لاحق بن
 حبيد السدوسي البصري وهي شاذة والايصال وهو مصدر أصل اذا دخل في الاصيل وهو
 مطابق للغد وفي الافراد والمصدرية قال قتادة الغد وصلاة الصبح والاصال الصلاة
 بالعشي وعن أبي صخر قال الاصل ما بين الظهر والعصر وقال ابن زيد بالبكر والعشي
 وقال مجاهد الغد وآخر الفجر صلاة الصبح والاصال آخر العشي صلاة العصر وخص
 هذين الوقتين لشرفهما ولان الانسان يقوم بالغداة من النوم الذي هو أخو الموت
 فاستحب له أن يستقبل حالة الاتباه من النوم بالذكر ليكون أول أعماله ذكر الله عز وجل
 وأما وقت الاصل وهو آخر النهار فان الانسان يريد أن يستقبل النوم الذي هو أخو
 الموت فيستحب له أن يشغله بالذكر لانهم احاطة تشبه الموت ولعله لا يقوم من تلك النومة
 فيكون موته على ذكر الله عز وجل وقيل ان أعمال العباد تصعد أول النهار وآخره فيصعد
 عمل الليل عند صلاة الفجر ويصعد عمل النهار بعد العصر الى الغروب فاستحب له الذكر
 في هذين الوقتين ليكون ابتداء عمله بالذكر واختتامه به وقيل غير ذلك والمراد دوام الذكر
 لله (ولا تكن من الغافلين) عن ذكر الله وعما يقربك الى الله (ان الذين عند ربك)
 المراد بهم الملائكة قال القرطبي بالاجماع قال الزجاج وقال عند ربك والله عز وجل بكل
 مكان لانهم قريبون من رحمته وكل قريب من رحمة الله عز وجل فهو عنده فالمراد بالعندية
 القرب من الله بالزلف والرضا لا المكانية والمراد عند عرش ربك قاله الشهاب والمراد
 بقوله والله بكل مكان أي علمه وقدرته وهو بائن من خلقه مستوعلي عرشه كما وصف به
 نفسه في غير موضع من الكتاب العزيز وقال القرطبي يعني انهم في موضع لا يتدفق فيه
 الاحكام الله وقيل انهم رسل الله كما يقال عند الخليفة جيش كبير وقيل هذا على جهة
 التشريف والتكريم لهم وانهم بالمكان المكرم وهو عبارة عن قربهم في الكرامة لافي
 المسافة (لا يستكبرون عن عبادته) أي لا يتعظمون عنها لانهم عبيده ومعنى
 (ويسجدونه) يعظمونه وينزهونه عن كل شين (وله يسجدون) أي يخصونه بعبادة
 السجود التي هي أشرف عبادة وقيل المراد بالسجود الخضوع والذلة وفي ذكر الملائكة
 تعريض لبني آدم وهذه السجدة من عزائم سجود القرآن والاحاديث
 والآثار عن الصحابة في سجود التلاوة وعدد المواضع التي
 يسجد فيها وكيفية السجود وما يقال فيه
 مستوفاة في كتب الحديث
 والفقهاء فلا تطول
 بإيراد ذلك
 وهنا

الله منه وقال ابن جرير في قوله والله
 عزيز ذو انتقام يقول عزذكره والله
 مهيع في سلطانه لا يقهره قاهر ولا
 يمنع من الانتقام ممن انتقم منه
 ولا من عقوبة من أراد عقوبته مانع
 لان الخلق خلقه والامر امره
 العزة والمنعة وقوله ذو انتقام
 يعني انه ذو معاقبة لمن عصاه
 على معصيته
 اياه

(تم الجزء الثالث ويليه الجزء الرابع أوله سورة الانفال)

* قال الامام الكامل والهمام الفاضل مفسر عصره ومحدث مصره دأجوبة
 الدهر ونخبة الزمان مولانا الشيخ سليمان بن محمد الاهدل مفتي زبيد
 أعلى الله تعالى مقامه وأنصح مرامه منقرظا هذا التفسير الجليل
 ذا الفضل الجزيل *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

أحمد من آتى أحمد صلى الله عليه وآله وسلم جوامع الحكم والكلم الجامعة وأمدته شمس
 المعارف التي بهر سناها أنوار شمس الاتفاق الساطعة وبعثه بالدين الذي حلّى ناجسه
 بجواهر ألفاظه اللامعة ومنحه من العلوم والصفات ما لا تحيط بأصنافه دائرة النطق
 الواسعة صلى الله عليه وسلم عليه وعلى آله وصحبه ما تركت الألفاظ من حروف مبانيها
 ودلت على أسرارها ومعانيها * وبعد * فقد دوفقت ان وقفت على هذا التفسير
 العظيم والدر النظيم المبين لمعاني القرآن العظيم وأساراه الكاشف لرموزه وإشاراته
 وأنواره تأليف النواب على الجاه والجناب السيد السند والامام المعتمد والجاه
 أمير الملك (نواب صديق حسن خان صاحب بهادر) فاذا هو أجل تصنيف قد أفرغ في
 أحسن ترتيب وترصيف فاق به وعلا على كل تفسير وتأليف وحوى من النكات السنية
 دررا ومن الفوائد الفرائد غررا مع إيجاز المباني وجزالة المعاني كيف لا ومؤلفه راضع
 در التحقيق ولبانه واضع در التدقيق عقد على لبانه رافع طراز سند الحديث وزاياته
 كشاف أسرار التنزيل واحكام آياته مجمع بحرى المعقول والمنقول منبع نهري
 الفروع والاصول صاحب ذيل البلاغة على سحبان وائل مالك أزيمة البراعة والبراعة
 والفضائل جامع الفنون البعيدة والقريبة والعلوم المعروفة والغريبة لازالت شمس
 العلوم به متألقة وأنهارها من زخار بحر ممتدة بدقة ورياض البلاغة به عن أزهارها
 متفتحة فلقد جفرت في كتابه هذا أنهار العلوم وترفيه أزهار المنثور والمنظوم ولعمري
 لقد برهن باتتشاره على سعة اطلاعه ودل على طول يده في العلوم وباعه وأنه الذي
 تناول أفنان الفنون وفهم بلجات ذهنه إشارات المسكنون وأماط عن وجوه المعاني
 البديعة النقاب وأتى في ذلك بالعجب العجيب فآله أسأل وبنيته أتوسل ان يبلغه
 من خيرى الدارين ما أمله ويسهل له كل طريق أم له انه على ما يشاء قدير وبالإجابة
 جدير آمين والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم * كتبه
 الفقير الى الله عز وجل المعترف بالقصور سليمان بن محمد بن عبد الرحمن بن سليمان بن يحيى
 ابن عمر الاهدل مفتي زبيد في شهر ردى القعدة الحرام سنة ١٢٩١ عفا الله عنهم
 وغفر لهم آمين

آخری درج شدہ تاریخ پر یہ کتاب مستعار
لی گئی تھی مقررہ مدت سے زیادہ رکھنے کی
صورت میں ایک آنہ یومیہ دیرا نہ لیا جائیگا۔

--	--	--	--

کتابخانه
جامعه
۱- در این کتاب
پس از این کتاب
۲- در این کتاب
۳- در این کتاب
۴- در این کتاب
۵- در این کتاب
۶- در این کتاب
۷- در این کتاب
۸- در این کتاب
۹- در این کتاب
۱۰- در این کتاب
۱۱- در این کتاب
۱۲- در این کتاب
۱۳- در این کتاب
۱۴- در این کتاب
۱۵- در این کتاب
۱۶- در این کتاب
۱۷- در این کتاب
۱۸- در این کتاب
۱۹- در این کتاب
۲۰- در این کتاب
۲۱- در این کتاب
۲۲- در این کتاب
۲۳- در این کتاب
۲۴- در این کتاب
۲۵- در این کتاب
۲۶- در این کتاب
۲۷- در این کتاب
۲۸- در این کتاب
۲۹- در این کتاب
۳۰- در این کتاب
۳۱- در این کتاب
۳۲- در این کتاب
۳۳- در این کتاب
۳۴- در این کتاب
۳۵- در این کتاب
۳۶- در این کتاب
۳۷- در این کتاب
۳۸- در این کتاب
۳۹- در این کتاب
۴۰- در این کتاب
۴۱- در این کتاب
۴۲- در این کتاب
۴۳- در این کتاب
۴۴- در این کتاب
۴۵- در این کتاب
۴۶- در این کتاب
۴۷- در این کتاب
۴۸- در این کتاب
۴۹- در این کتاب
۵۰- در این کتاب
۵۱- در این کتاب
۵۲- در این کتاب
۵۳- در این کتاب
۵۴- در این کتاب
۵۵- در این کتاب
۵۶- در این کتاب
۵۷- در این کتاب
۵۸- در این کتاب
۵۹- در این کتاب
۶۰- در این کتاب
۶۱- در این کتاب
۶۲- در این کتاب
۶۳- در این کتاب
۶۴- در این کتاب
۶۵- در این کتاب
۶۶- در این کتاب
۶۷- در این کتاب
۶۸- در این کتاب
۶۹- در این کتاب
۷۰- در این کتاب
۷۱- در این کتاب
۷۲- در این کتاب
۷۳- در این کتاب
۷۴- در این کتاب
۷۵- در این کتاب
۷۶- در این کتاب
۷۷- در این کتاب
۷۸- در این کتاب
۷۹- در این کتاب
۸۰- در این کتاب
۸۱- در این کتاب
۸۲- در این کتاب
۸۳- در این کتاب
۸۴- در این کتاب
۸۵- در این کتاب
۸۶- در این کتاب
۸۷- در این کتاب
۸۸- در این کتاب
۸۹- در این کتاب
۹۰- در این کتاب
۹۱- در این کتاب
۹۲- در این کتاب
۹۳- در این کتاب
۹۴- در این کتاب
۹۵- در این کتاب
۹۶- در این کتاب
۹۷- در این کتاب
۹۸- در این کتاب
۹۹- در این کتاب
۱۰۰- در این کتاب

